

تصوير أبو عبيد الرحمن الكروبي

تَفْسِيرُ
الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ
(تفسير ابن كثير)

الإمام الحافظ ابن كثير الدمشقي

تَجَنُّبُ
عبد الرزاق المحمدي

المجلد الأول

سُورَةُ الْفَاتِحَةِ - سُورَةُ الْبَقَرَةِ

دار الكتاب العربي

بيروت - لبنان

تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

(تَفْسِيرُ ابْنِ كَثِيرٍ)

لِلْإِمَامِ ابْنِ كَثِيرٍ أَبِي الْفِدَاءِ إِبْرَاهِيمَ
ابْنَ كَثِيرٍ الْقُرَشِيِّ الدَّمَشْقِيِّ
(٧٠١ - ٧٧٤ هـ)

تَحْقِيقُ
عَبْدُ الرَّزَّاقِ الْحَدَّادِيُّ

المجلد الأول
سُورَةُ الْفَاتِحَةِ - سُورَةُ الْبَقَرَةِ

الناشر
دار الكتاب العربي

بيروت - لبنان

تفسير القرآن العظيم (تفسير ابن كثير)

1432 هـ - 2011 م

ISBN: 978-9953-27-015-9

© جميع الحقوق محفوظة للناسر

لا يجوز نشر أي جزء من هذا الكتاب. أو اختزال مادته بطريقة الاسترجاع،
أو نقله على أي نحو، وبأي طريقة، سواء كانت إلكترونية أو ميكانيكية أو بالتصوير
أو بالتسجيل أو خلاف ذلك، إلا بموافقة الناسر على ذلك كتابة ومقدماتاً.



9 789953 270159

الناسر

دار الكتاب العربي

العنوان : بيروت - شارع فردان - بناية بنك بيبيلوس - الطابق الثامن

ص.ب. : 11-5769 بيروت 1107 2200 لبنان

هاتف : 861178 - 862905 - 800811 - 800832 (+9611)

فاكس : 805478 (+9611) بريد إلكتروني daralkitab@idm.net.lb

www.dar-alkitab-alarabi.com

مواقعنا:

www.academiainternational.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المقدمة

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ به من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا. من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله، ولو كره الكافرون.

أما بعد: فإن أصدق الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد - ﷺ -، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة، وكل ضلالة في النار.

أعلم أخي القارئ - علمنا الله وإياك - أن علم التفسير من أجل العلوم وأعظمها وأنفعها، وذلك لأن هذا العلم يتعلق بكتاب الله عز وجل، والوقوف على معانيه، وقد أنزل الله عز وجل هذا القرآن العظيم، ليكون دستوراً ومنهجاً للمسلمين، ففيه عزهم، وفيه نجاحهم وفلاحهم، وبهذا الكتاب تخرج الصحابة رضي الله عنهم بعد أن تلقوه عن رسول الله ﷺ، فسادوا الأمم، وحكموا معظم هذه المعمورة، فالحاجة إذاً ماسة إلى هذا العلم، فيه يفهم كتاب الله، المنزل على رسوله ﷺ، وبهذا العلم تدرك معاني القرآن، ويمكن به استخراج أحكامه وحكمه، وهذا إن تيسرت الأسباب «اللغة والنحو والصرف» و«علم البيان والبلاغة» و«الفقه وأصوله» و«القراءات» و«أسباب النزول» و«الناسخ والمنسوخ» و«علم الحديث رواية ودراية» و«أسباب ورود الحديث» وغير ذلك من علوم الإسلام. وقد تيسرت هذه العلوم وغيرها لأئمة التفسير بشكل عام، سوى علم الحديث «رواية ودراية» فقد قصر باع أكثرهم فيه، أما المتقدمون: كالطبري، وابن أبي حاتم، وابن مردويه، وابن المنذر، فإنهم اهتموا بأمر «الرواية» فقط، فرووا في كتبهم الصحيح والحسن، والضعيف والموضوع. ثم جاء أئمة من بعدهم كالفخر الرازي، والزمخشري، والنسفي، والبيضاوي، والخازن، وغيرهم، فنأوا عن الحديث جملة واحدة، فلم يتنبهوا لهم الحديث، لا رواية ولا دراية، فساقوا الأحاديث بدون أسانيد، وبدون عزو لمخرجها في أكثر الأحيان، وأكثروا من ذكر القصص الثالفة والإسرائيليات، وهكذا حتى جاء الإمام الحافظ أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير، فعمل على تفسير القرآن العظيم على نمط فريد لم يسبق إليه، فأودع في تفسيره من الأحاديث المرفوعة ما يزيد على سبعة آلاف حديث مع صغر حجمه بالنسبة لبعض التفسير.

وقد تكلم رحمه الله على أكثر الأحاديث الضعيفة والموضوعة، ونبه على ذلك في غالب الأحيان، إلا أنه ربما سكت عن أحاديث موضوعة - وهذا نادر جداً - أو منكراً ضعيفة، وهي كثيرة، وقد شاع هنا وهناك أن كتب التفسير مشحونة بالأحاديث الضعيفة والموضوعة والإسرائيليات، مما دفعنا إلى الاهتمام بكتب

الإسلام، وتنقيتها من الشوائب. وكتب التفسير هي الأهم؛ لذا رأينا أن نقوم بتخريج أحاديث كتب التفسير، وبيان الصحيح من السقيم، والكشف عن الإسرائيليات، فابتدأنا - بحمد الله - بكتاب «تفسير النسفي»، وثنيينا بتفسير «نظم الدرر» للإمام البقاعي رحمه الله، ثم ثلثنا بتفسير القرطبي إلا أننا اختصرنا فيه كثيراً لكبر حجمه، ثم رأينا أن نُثَبِّعهم بتفسير رابع، وهو تفسير ابن كثير - الذي نحن بصددده -، فرأيناه قد حوى عدداً كبيراً من الأحاديث، ورأيت أن التطويل في التخريج والكلام على الأسانيد يحتاج إلى سنوات، فعمدنا إلى الاختصار في التخريج، وبخاصة في الحديث الحسن أو الصحيح، وربما أطلت الكلام في الأحاديث الواهية والموضوعة.

وقد اعتمدنا في إخراج هذا الكتاب عدة نسخ مطبوعة:

الأولى: نسخة مطبوعة في «شركة دار القبلة» و«مؤسسة علوم القرآن» و«دار ابن حزم»، وهي محققة.

الثانية: نسخة مطبوعة في «دار ابن كثير».

الثالثة: نسخة مطبوعة في «دار المعرفة».

الرابعة: نسخة مصورة في «مؤسسة الكتب الثقافية».

الخامسة: نسخة مصورة في «دار الخير».

السادسة: نسخة مصورة في «دار البابي الحلبي».

وجميع هذه الطباعات لا تخلو من شوائب، كالتصحيف والتحريف والسقط، أو عدم التحقيق الدقيق، والنقص في تخريج الأحاديث الشريفة، والحكم عليها.

- هذا وقد قمنا بمقابلة دقيقة بين النسخ، فوجدنا فيها اختلافاً كثيراً وسقطاً في بعض الأحيان، وتبايناً في بعض العبارات، فصوّبت ما وقع فيه تصحيف أو تحريف، فإن كان في إحدى النسخ زيادة مفيدة على النسخ الأخرى أبقيتها كما هي، ولم أذكر ذلك في الهامش لقلّة الفائدة من ذلك؛ وأما الزيادات التي استدركتها من كتب الحديث فقد وضعناها بين معقوفتين وأشرت إلى ذلك في الحاشية.

وقد أصلحنا الأخطاء المطبعية والتحريفات والتصحيحات بالرجوع إلى الأصول التي أخذ عنها الحافظ ابن كثير كالكتب الستة ومسند أحمد وأبي يعلى، وبعض التفاسير وغير ذلك.

أئمة التفسير من الصحابة ومدارسهم

- ١ - المدرسة المكية: أستاذها الصحابي الجليل عبد الله بن عباس، وعنه أخذ سعيد بن جبير، ومجاهد وعكرمة وطاوس وعطاء وغيرهم.
- ٢ - المدرسة المدنية: أستاذها أبي بن كعب، وعنه أخذ زيد بن أسلم وأبو العالية رفيع بن مهران ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم.
- ٣ - المدرسة العراقية: أستاذها عبد الله بن مسعود، أخذ عنه: علقمة ومسروق بن الأجدع والأسود، ثم من بعدهم: الحسن البصري وعامر بن شراحيل الشعبي وقتادة وغيرهم.

أنواع التفاسير

- ١ - التفاسير اللغوية: يهتم هؤلاء بإبراز جانب الإعراب والنحو ومسائله، ويكثر هؤلاء من الشواهد الشعرية والنثرية، ومن هؤلاء الزجاج والواحدي في كتابه «الوسيط»، وأبو حيان في «البحر المحيط»، والزمخشري في «الكشاف» والنسفي، والذي هو تهذيب للكشاف، وغير ذلك من التفاسير.
- ٢ - التفاسير العقلية والفلسفية: ومن ذلك تفسير «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي، فقد أكثر من ذكر أقوال الفلاسفة والحكماء، وذكر شبههم والرد عليهم. إلا أنه وقع له في أكثر من موضع أنه يقرر كلام أهل الأهواء بأدلة قوية ثم يردّها أو ينتقدها بأدلة واهية وهذا مما أخذ عليه.
- ٣ - التفاسير الفقهية: وهي كثيرة، وأعظمها وأكثرها جمعاً، تفسير القرطبي، فإنه جمع فأوعى حيث سرد أقوال الفقهاء وأدلتهم بإنصاف وأمانة.
- وهناك من التفاسير الفقهية كأحكام القرآن للجصاص الحنفي، وابن العربي المالكي، والكنيا الطبري، وتفسير آيات الأحكام للسايس. إلى غير ذلك.
- ٤ - تفاسير المبتدعة: كتفسير الرماني والجبائي والقاضي عبد الجبار والزمخشري، فهؤلاء من المعتزلة، وقد قرروا فيها أفكارهم ومعتقداتهم، ومنها تفسير محيي الدين بن عربي والذي قرر فيه مذهب الباطنية الحلولية، فجعل لكل آية بطناً وظهراً، وألغى ظواهر الكتاب وعطلها، وأتى فيها بما لم يسبق إليه، ومن طالعه وطالع «الفتوحات المكية» و«الفصوص» أدرك ذلك.
- ٥ - التفاسير التاريخية: وذلك كتفسير الثعلبي والخازن وغيرهما، ممن يكثر من القصص وذكر أخبار الأمم السالفة.
- ٦ - التفاسير بالمأثور: وذلك كتفسير الطبري وابن المنذر وابن أبي حاتم، وابن مردويه وابن كثير، وكذلك تفسير «زاد المسير» لابن الجوزي و«الدر المنثور» للسيوطي.

فائدة:

قال الحافظ ابن كثير في مقدمة تفسيره: فإن قال قائل: فما أحسن طرق التفسير؟ فالجواب: إن أصح الطرق في ذلك أن يُفسر القرآن بالقرآن، فما أجمل في مكان، فقد بسط في موضع آخر، فإن أعياك ذلك،

فعليك بالسنة، فإنها شارحة للقرآن وموضحة له، وإذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة، رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة، فإنهم أدركوا بذلك لما شاهدوا من القرائن والأحوال التي خُصوا بها، ولما لهم من الفهم التام، والعلم الصحيح، والعمل الصالح.

ثم قسم - رحمه الله - الإسرائيليات إلى ثلاثة أقسام:

الأول: ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق فذاك صحيح.

والثاني: ما علمنا كذبه مما عندنا بما يخالفه.

والثالث: مسكوت عنه، فلا هو من الأول، ولا من الثاني فهذا لا نكذبه، ولا نؤمن به، ويجوز حكايته للاستشهاد لا للاعتضاد، لما رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ «بلغوا عني، ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» ١. هـ باختصار.

فصل في اختلاف السلف في التفسير

وهو اختلاف تنوع لا اختلاف تضاد.

كتفسيرهم الصراط المستقيم بأنه القرآن، أي اتباعه. وقال آخرون: هو الإسلام. فهذان القولان متفقان، لأن دين الإسلام هو اتباع القرآن.

ومعرفة سبب النزول يعين على فهم الآية، لأن العلم بالسبب يورث العلم بالمسبب، وإذا ذكر الصحاح سبباً لنزول الآية، وذكر صاحب سبباً آخر، فيمكن تصديقهما بأن تكون الآية نزلت عقب السببين جميعاً.

ومن التنازع الموجود عنهم: أن يحتمل اللفظ للأمريين، إما لكونه مشتركاً في اللغة كلفظ «قُسُورَة» يراد به الرامي، ويراد به الأسد، ولفظ «عسعر» يراد به إقبال الليل وإدباره، والأمثلة كثيرة اهـ من مقدمة في «أصول التفسير» للعلامة ابن تيمية رحمه الله.

منهج ابن كثير في تفسيره

يمتاز تفسير ابن كثير بأنه يذكر الآية، ثم يفسرها بعبارة سهلة موجزة، ثم يفسرها بآيات أخرى إن وجد لها شواهد، وهذا من باب تفسير القرآن بالقرآن، ثم يشرع في سرد الأحاديث المرفوعة التي لها تعلق بالآية المفسرة، وتراه يتكلم على الأحاديث الواهية، والمختلف فيها في غالب الأحيان، وربما سكوت عن أحاديث واهية، ولكن يعبر عن ذلك بقوله «غريب»، فإن لم يجد أحاديث مرفوعة انتقل إلى ما ورد عن الصحابة، ثم إلى أقوال التابعين، وأهل العلم من المتقدمين. ويعد هذا التفسير من أحسن التفاسير وأيسرها وأقربها إلى العلماء وطلبة العلم، فإن عبارته سهلة موجزة.

(١) ابن كثير والحديث الشريف: أعلم أن ابن كثير يُعَدُّ من الأئمة الحفاظ الأئبات، وهذا الكتاب وغيره من كتبه تشهد بذلك.

مثلاً: تراه يأتي بالأحاديث التي تتعلق بالآية من كتب الحديث المعتمدة، ومن مصادر حديثة نادرة، وما ذلك إلا بسبب قوة حفظه واستحضاره لتلك الأحاديث في أي وقت شاء، وجلّ اعتماده على مسند الإمام

أحمد فتراه يبدأ به أولاً في الغالب فيسوق متنه وإسناده ثم ينسبه للبخاري ومسلم أو غيرهما، ويتكلم على الحديث في الغالب إن كان ضعيفاً، وربما اكتفى باستغرابه للحديث واستنكاره له.

(٢) ابن كثير ومعرفة بالرجال وطبقاتهم: وتتجلى معرفة ابن كثير بعلم الرجال بذكر الإسناد وذكر نسب الراوي أو ذكر اسم أبيه مع أنه قد ذكر في الإسناد بدون نسبة، وقد رأيت هذا تكراراً في مواضع كثيرة، وهذا دليل على قوة حفظه، ومعرفة بالرجال وطبقاتهم وأحوالهم.

(٣) ابن كثير من أهل الإسناد: فقد أسند من طريق الذهبي، وذلك في سورة النساء عقب الآية ١٦٥. وأسند أيضاً حديثاً، وهو برقم ٥٣٤٢ من طريق شيخه المزي، وأسند حديثاً آخر، وهو برقم ٦٣٦٩ من طريقين أحدهما عن شيخه الذهبي.

(٤) ابن كثير والحديث الضعيف: ربما فاته أحاديث واهية سكت عليها، وهي ليست قليلة، وربما سكت على موضوع ولكن هذا نادر جداً، وقد بينت ذلك والحمد لله.

(٥) ابن كثير والمسائل الفقهية: اعلم أن ابن كثير من الأئمة الفقهاء وله اطلاع ومعرفة تامة بذلك، وانظر ما ذكره مثلاً في سورة النساء عقب الآيتين: ٢٤ و ٢٥، وانظر ما ذكره في سورة البقرة عقب الآيتين: ١٩٦ و ٢٣٠، وفي سورة الأنعام عقب الآية: ١٢١، وعقب الآية: ٣ من سورة المائدة. فقد أطال الكلام في تقرير الأبحاث الفقهية، وهناك أمثلة أخرى.

تنبيه: لم يكثر ابن كثير في تفسيره من سرد المسائل الفقهية والغوص في الفقه بسبب أنه يحيل في ذلك إلى كتابه «الأحكام الكبير» وإلى «كتاب شرح صحيح البخاري»، وكلاهما من كتبه التي لم تتم، ولم تطبع.

(٦) ابن كثير والإسرائيليات: كان ابن كثير أبعد المفسرين عن ذكر الإسرائيليات، وإذا ذكرها فإنه كثيراً ما ينبه على ذلك، ففي المقدمة تكلم على الإسرائيليات، وقسمها إلى ثلاثة أقسام، وذكر أنها للاستشهاد لا للاعتضاد. وتقدم نقل بعض كلامه. وانظر مثلاً كلامه على الإسرائيليات في آخر تفسير الآية: ٦٧ من سورة البقرة، وكرر ذلك عقب الآية: ١٢٨ من سورة البقرة أيضاً. وقال في سورة الإسراء عقب الآية ٨: وقد وردت في هذا آثار كثيرة إسرائيلية لم أر تطويل الكتاب بذكرها لأن منها ما هو موضوع من وضع بعض زنادقهم، ومنها ما قد يحتمل أن يكون صحيحاً، ونحن في غنية عنها والله الحمد، وفيما قص الله علينا في كتابه غنية عما سواه من بقية الكتب، لم يحوجنا الله ولا رسوله إليهم اهد باختصار، وتكلم أيضاً على الإسرائيليات عقب الحديث ٢٩١٠ وكذلك في سورة الكهف آية ١٨ وفيه تكلف أهل الكتاب في وصف كلب أهل الكهف ولونه إلخ، وتكلم أيضاً على الإسرائيليات عقب الحديث ٤٠٣٠، وفي سورة الأنبياء عقب الآية ٥٦، وعقب الآية ٥ من سورة ق، وفي سورة العنكبوت آية ٤٦، والصافات آية ١١٣، وفي سورة ص آية ٢٥.

(٧) ابن كثير ومن يروي الإسرائيليات: اعلم أن أكثر الإسرائيليات الموجودة في التفاسير مصدرها على الأغلب هو كعب الأحبار الإسرائيلي، يليه وهب بن منبه، أما كعب الأحبار فقد أسلم في عهد عمر، والناس مختلفون فيه، فمعهم من يقول حسن إسلامه، ومعهم من يشك في ذلك، وعلى فرض أنه ثقة فإن ما يرويه إنما هو عن كتب وجدها، وقد كتبها بعض الإسرائيليين بأيديهم.

وأما وهب بن منبه فهو ثقة في رواية الحديث المرفوع، ولكن ما يرويه عن أهل الكتاب غير حجة، وليس ذلك من قبله، وإنما هو من قبل من أخبره به، وقد ذكر ابن كثير في سورة النمل عقب الآية (٤٤)

﴿وَكُفِّنَتْ عَنْ سَائِقِيهَا﴾ آثاراً عن أهل الكتاب ثم قال: والأقرب في مثل هذه السياقات أنها متلقاة عن أهل الكتاب مما يوجد في صحفهم كروايات كعب الأحبار ووهب، سامحهما الله تعالى فيما نقلنا إلى هذه الأمة من أخبار بني إسرائيل من الأوابد والغرائب والعجائب، مما كان ومما لم يكن، ومما حُرّف وبُذِل ونسخ، وقد أغنانا الله سبحانه عن ذلك بما هو أصح منه وأنفع وأبلغ، والله الحمد والمنة اهـ. وقال ابن كثير عقب الآية: ٨٤ من سورة الكهف «... فإن معاوية كان يقول عن كعب: إن كنا لنبلو عليه الكذب». ونقل عن ابن عباس تكذيبه لكعب.

(٨) فائدة سرد ابن كثير - رحمه الله - للأسانيد: اعلم أن الله عز وجل حفظ الذكر وذلك بحفظ كتابه وحفظ سنة رسوله ﷺ، وذلك بأن سخر أئمة الحديث ونقاده الذين صان الله بهم هذا الدين، ومن المتأخرين العلامة ابن كثير، فإنه ساق أكثر أحاديث تفسيره بأسانيداً مع أنها بلغت ما يزيد على ٧٠٠٠ حديث، وكثير من تلك الأحاديث قد نقلها من كتب غير موجودة ولا متداولة، والكثير منها فقد بعد عصر السيوطي المتوفى سنة ٩١١ وحتى الآن، كتفسير ابن أبي حاتم وابن المنذر وتفسير ابن مردويه وعبد بن حميد وغير ذلك من الكتب التي لم تظهر حتى الآن، على أنه ظهر بعض تفسير ابن أبي حاتم، والله أعلم.

(٩) ملحوظة: ربما يقول قائل: لطالما كان ابن كثير من أهل الحديث رواية ودراية، وعلى علم بالأسانيد والمتون، فلم يذكر الأحاديث الضعيفة؟
الجواب من وجوه:

الأول: هو أنه يذكر الحديث، وإن كان ضعيفاً وذلك لأن أئمة التفسير المتقدمين قد ذكروا ذاك الحديث عند تلك الآية. وقد نص هو على ذلك عقب الحديث ٥٣٩٩.

الثاني: هو أن تفسير القرآن بالحديث الضعيف - إن لم يشتد ضعفه - أولى من رأي الرجال.

الثالث: هو أنه ربما يسرد الضعيف، ليبين ضعفه، وهذا واضح بين في هذا التفسير.

الرابع: هو أنه ربما ذكر الضعيف في معرض ذكر أدلة الفقهاء. فيكون هذا الفقيه أو ذاك قد استدلل بالحديث الضعيف، فهو إذن يذكر دليل ذاك الفقيه، لا لأنه يذكره محتجاً به.

الخامس: أكثر الأحاديث الضعيفة التي ذكرها لم تكن فريدة في بابها، وإنما هي إما بوصف الجنة ونعيمها، أو بوصف جهنم وعذابها، أو نحو ذلك مما يشهد له مئات الآيات والأحاديث الصحيحة. والأحاديث الواهية التي أوردتها، وهي فريدة في بابها - أي ليس لها ما يشهد لها - قليلة، وقد تكلم رحمه الله على أكثرها. وقد أكرمني الله عز وجل إذ هيا لي الأسباب، فبينت جميع الأحاديث الواهية والموضوعة، والله الحمد والمنة.

عملنا في هذا الكتاب

- أولاً: تخريج الأحاديث الواهية، والمتكلم فيها، مع الحكم عليها وبيان عللها.
- ثانياً: التنبيه على الإسرائيليات، وبخاصة إن كانت منكورة.
- ثالثاً: إصلاح ما وقع في الطبعات السابقة من تصحيف أو تحريف، ويكثر ذلك في الجزء الأول.
- رابعاً: استدراك ما سقط من الأصل، وذلك بالاعتماد على عدة نسخ مطبوعة وكتب الحديث.
- خامساً: تخريج الآيات الشواهد، وذلك بذكر اسم السورة ورقم الآية.
- سادساً: شرح الكلمات الغريبة.
- سابعاً: ترقيم الأحاديث المرفوعة فقط ترقيماً تسلسلياً، وفائدة ذلك سهولة العزو والرجوع إلى الحديث المراد.
- ثامناً: التعليق على بعض المواضيع، وهو نادر جداً.
- تاسعاً: وضع فهرس للأحاديث المرفوعة.
- عاشراً: تقديم للكتاب مع ترجمة للمؤلف ودراسة لمنهجه المتبع.

ترجمة الإمام ابن كثير

هو الشيخ العالم الحافظ المفيد البارع عماد الدين أبو الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير بن ضوء بن درع البُصروي الأصل الدمشقي الشافعي، ولد بـ «مُجبدل»، قرية من أعمال مدينة بُصرى سنة إحدى وسبعمائة، وكان أبوه خطيباً بها، ثم انتقل إلى دمشق سنة ست وسبعمائة، ثم تفقه على الشيخ برهان الدين الفزاري المعروف بالفركاح وغيره، وسمع ابن السويدي البدر محمد بن إبراهيم، والقاسم بن عساكر وخلقاً، وصاهر الشيخ الحافظ المزي فأكثر عنه، وأفتى ودرس وناظر وبرع في الفقه والتفسير والنحو، وأمعن النظر في الرجال والعلل، وولي مشيخة أم الصالح والتنكزية بعد الذهبي، ذكره الذهبي في مسودة طبقات الحفاظ، وقال في المعجم المختص: هو فقيه متقن ومحدث محقق، ومفسر نقاد وله تصانيف مفيدة.

قلت: فمن تصانيفه كتاب «التكميل في معرفة الثقات والضعفاء والمجاهيل» جمع بين كتاب التهذيب، والميزان، وهو خمسة مجلدات. وكتاب «البداية والنهاية» في أربعة وخمسين جزءاً، وكتاب «الهدى والسنن في أحاديث المسانيد والسنن» جمع فيه بين مسند الإمام أحمد والبخاري وأبي يعلى وابن أبي شيبة إلى الكتب الستة، وله غير ذلك اهـ. ذيل تذكرة الحفاظ ص ٥٧ - ٥٨.

وجاء أيضاً في ذيل التذكرة ص ٣٦١ - ٣٦٢ للسيوطي: الإمام المحدث الحافظ ذو الفضائل إسماعيل بن عمر بن كثير، سمع الحَجَّار والطبقة، وأجاز له القرافي والختني، وتخرج بالمزي ولازمه وبرع، له التفسير الذي لم يؤلف على نمطه مثله، والتاريخ، وتخريج أدلة التنبيه، وتخريج أحاديث مختصر ابن الحاجب، وشرع في كتاب كبير في الأحكام لم يتمه، ورتب مسند أحمد على الحروف، وضم إليه زوائد الطبراني وأبي يعلى، وله مسند الشيخين، وعلوم الحديث، وطبقات الشافعية، وغير ذلك، توفي في شعبان سنة أربع وسبعين وسبعمائة، وقال الذهبي في المختص: الإمام المفتي المحدث البارع ثقة متقن محدث متقن.

وقال ابن حجر: كان كثير الاستحضار، وسارت تصانيفه في البلاد في حياته، وانتفع الناس بها بعد وفاته، ولم يكن على طريق المحدثين في تحصيل العوالي، وتمييز العالي من النازل، ونحو ذلك من فنونهم، وإنما هو من محدثي الفقهاء.

قلت: العمدة في علم الحديث معرفة صحيح الحديث وسقيمه وعلله، واختلاف طرقه ورجاله جرحاً وتعديلاً، وأما العالي والنازل ونحو ذلك، فهو من الفضلات لا من الأصول المهمة اهـ.

وقال ابن قاضي شعبة في «طبقاته»: كانت له خصوصية بابن تيمية؛ ومناضلة عنه واتباع له في كثير من آرائه، وكان يفتي برأيه في مسألة الطلاق، وامتنح بسبب ذلك وأوذى، وتوفي في شعبان ودفن بمقبرة الصوفية عند شيخه ابن تيمية.

وانظر الدرر الكامنة ١/ ٣٧٤، وطبقات المفسرين للداودي ١/ ١١٢، وكشف الظنون ١/ ٤٣٩، والبدر الطالع ١/ ١٥٣ للشوكاني، وهدية العارفين ١/ ٢١٥.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبة الكتاب

(قال الشيخ الإمام الأوحى، البارع الحافظ المتقن، عماد الدين أبو الفداء، إسماعيل بن الخطيب أبي حفص عمر بن كثير، الشافعي، رحمه الله تعالى ورضي عنه):

الحمد لله الذي افتتح كتابه بالحمد فقال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ (٤) وقال تعالى: ﴿لَتَعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا﴾ (١) ﴿فَمَا يَنْبَغُ بِأَسَا شِدِيدًا مِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ (٢) ﴿تُكْفِيكَ فِيهِ أَبَدًا﴾ (٣) وَيُنذِرُ الَّذِينَ قَالُوا أَخَذَ اللَّهُ وَلَدًا (٤) مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَثُرَتْ كَلِمَةٌ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا (٥) ﴿[الكهف: ١-٥] وافتتح خلقه بالحمد فقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَقُولُونَ (١)﴾ [الأنعام: ١] واختتمه بالحمد فقال بعد ما ذكر مآل أهل الجنة وأهل النار: ﴿وَرَى الْمَلَائِكَةُ حَافِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُمُ بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (٧٥)﴾ [الزمر: ٧٥] ولهذا قال تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٧٦)﴾ [القصص: ٧٠] كما قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَلِكْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْغَفِيرُ (٦١)﴾ [سبا: ١] فله الحمد في الأولى والآخرة أي في جميع ما خلق وما هو خالق، هو المحمود في ذلك كله كما يقول المصلي:

[١] «اللهم ربنا لك الحمد، ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد»^(١)، ولهذا يلهم أهل الجنة تسبيحه وتحميده كما يلهمون النفس، أي يسبحونه ويحمدونه عدد أنفاسهم؛ لما يرون من عظيم نعمه عليهم، وكمال قدرته وعظيم سلطانه، وتوالي مننه ودوام إحسانه إليهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَتَذَكَّرُ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٩) دَعْوُهُمْ فِيهَا شَبْعَةٌ وَاللَّهُمَّ وَفِّرْهُمْ فِيهَا سَلَامًا وَآخِرُ دَعْوَتُهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١١)﴾ [يونس: ٩-١٠].

والحمد لله الذي أرسل رسوله ﴿مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، وختمهم بالنبي الأمي العربي المكي الهادي لأوضح السبل، أرسله إلى جميع خلقه من الإنس والجن من لدن بعثته إلى قيام الساعة كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأَمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ (١٥٨)﴾ [الأعراف: ١٥٨]، وقال تعالى: ﴿لَا تُذَرِّكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ﴾ [الأنعام: ١٩]، فمن بلغه هذا القرآن من عرب وعجم وأسود وأحمر وإنس وجان فهو نذير له، ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ قَاتِلًا﴾

(١) هو بعض حديث صحيح، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

مَوْعِدُهُ ﴿ هود: ١٧ ﴾ فمن كفر بالقرآن ممن ذكرنا فالنار موعده بنص الله تعالى كما قال تعالى: ﴿ تَذَرَقْ وَمَنْ يَكْذِبْ يَهْدِ اللَّهُ أَلْوَيْتَ سَتَجِدُنَهُمْ فِي حَيْثُ لَا يَحْكُمُونَ ﴾ [القم: ٤٤].

[٢] وقال رسول الله ﷺ: «بعثت إلى الأحمر والأسود»^(١). قال مجاهد: يعني الإنسان والجن. فهو صلوات الله وسلامه عليه رسول الله إلى جميع الثقلين الإنسان والجن، مبلغاً لهم عن الله تعالى ما أوحاه إليه من هذا الكتاب العزيز الذي ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢]، وقد أعلمهم فيه عن الله تعالى أنه نذبههم إلى فهمه فقال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَقَانُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿ كَتَبْنَا نُزْلَهُ عَلَى عَبْدِكَ لِنُؤَيِّدَ بِنُزُولِهِ وَأُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ وَالْحِكْمُ وَالْذِّكْرُ الْأَوَّلِيُّ ﴾ [ص: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ [محمد: ٢٤].

فالواجب على العلماء الكشف عن معاني كلام الله، وتفسير ذلك، وطلبه من مظانه، وتعلم ذلك وتعليمه كما قال تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ مِنْ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُيِّنَ مَا يَشْكُرُونَ ﴾ [آل عمران: ٨٧]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْكُرُونَ يَهْدِي اللَّهُ وَأَيُّهُمْ نِعْمًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلْقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكْذِبُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِسْمَةِ وَلَا يُرْكِبُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٧٧] فذم الله تعالى أهل الكتاب قبلنا بإعراضهم عن كتاب الله المنزل عليهم، وإقبالهم على الدنيا وجمعها، واشتغالهم بغير ما أمروا به من اتباع كتاب الله.

فعلينا - أيها المسلمون - أن ننتهي عما ذمهم الله تعالى به، وأن نأتمر بما أمرنا به من تعلم كتاب الله المنزل إلينا وتعليمه، وتفهمه وتفهميه، قال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴾ [اعلموا أن الله يحيي الأرض بعد موتها قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ] [الحديد: ١٦ - ١٧] ففي ذكره تعالى لهذه الآية بعد التي قبلها تنبيه على أنه تعالى كما يحيي الأرض بعد موتها كذلك يلين القلوب بالإيمان والهدى بعد قسوتها من الذنوب والمعاصي، والله المؤمل المسؤول أن يفعل بنا هذا إنه جواد كريم.

(فصل): فإن قال قائل: فما أحسن طرق التفسير؟ (فالجواب): إن أصح الطرق في ذلك أن يفسر القرآن بالقرآن، فما أجمل في مكان فإنه قد بسط في موضع آخر، فإن أعياك ذلك فعليك بالسنة فإنها شارحة للقرآن وموضحة له، بل قد قال الإمام أبو عبد الله محمد بن إدريس الشافعي - رحمه الله تعالى -: كل ما حكم به رسول الله ﷺ فهو مما فهمه من القرآن. قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْعَالَمِينَ خَصِيمًا ﴾ [النساء: ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [النحل: ٦٤]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [النحل: ٤٤].

[٣] ولهذا قال رسول الله ﷺ: «ألا إني أوتيت القرآن ومثله معه»^(٢). يعني السنة. والسنة أيضاً تنزل عليه بالوحي كما ينزل القرآن إلا أنها لا تتلى كما يتلى القرآن. وقد استدلل الإمام الشافعي - رحمه الله تعالى - وغيره من الأئمة على ذلك بأدلة كثيرة ليس هذا موضع ذلك.

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٥٢١ ح ٣ من حديث جابر في أثناء حديث، وسيأتي.

(٢) صحيح. أخرجه أبو داود ٤٦٠٤ والترمذي ٢٦٦٤ وأحمد ١٣٢/٤ وابن حبان ١٢ والحاكم ١٠٩/١ من حديث المقدم بن معديكرب، وإسناده حسن، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وله شواهد كثيرة.

والغرض أنك تطلب تفسير القرآن منه، فإن لم تجده فمن السنة.

[٤] كما قال رسول الله ﷺ لمعاذ حين بعثه إلى اليمن: «فبم تحكم»؟ قال: بكتاب الله. قال: «فإن لم تجد»؟ قال: بسنة رسول الله، قال: «فإن لم تجد»؟ قال: أجتهد رأيي، قال: فضرب رسول الله ﷺ في صدره وقال: «الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضي رسول الله»^(١). وهذا الحديث في المسند والسنن بإسناد جيد كما هو مقرر في موضعه. وحيث إذا لم نجد التفسير في القرآن ولا في السنة؛ رجعنا في ذلك إلى أقوال الصحابة فإنهم أدرى بذلك؛ لما شاهدوا من القرائن والأحوال التي اختصوا بها، ولما لهم من الفهم التام والعلم الصحيح والعمل الصالح؛ لا سيما علماؤهم وكبراؤهم كالأئمة الأربعة الخلفاء الراشدين، والأئمة المهتدين المهديين، وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم. قال الإمام أبو جعفر بن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا جابر بن نوح، حدثنا الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق قال: قال عبد الله - يعني ابن مسعود -: والذي لا إله غيره ما نزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن نزلت، وأين نزلت، ولو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تناله المطايا لأتيته. وقال الأعمش أيضاً عن أبي وائل عن ابن مسعود قال: كان الرجل منا إذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن. وقال أبو عبد الرحمن السلمي: حدثنا الذين كانوا يقرئونا أنهم كانوا يستقرئون من النبي ﷺ، وكانوا إذا تعلموا عشر آيات لم يخلفوها حتى يعملوا بما فيها من العمل، فتعلمنا القرآن والعمل جميعاً.

ومنهم الحبر البحر عبد الله بن عباس، ابن عم رسول الله ﷺ، وترجمان القرآن ببركة دعاء رسول الله ﷺ له حيث قال:

[٥] «اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل»^(٢). وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار حدثنا وكيع حدثنا

(١) ضعيف. أخرجه أبو داود ٣٥٩٢ و ٣٥٩٣ والترمذي ١٣٢٧ و ١٣٢٨ وأحمد ٥/ ٢٣٠-٢٤٢ وابن سعد في الطبقات ٣٤٨-٣٤٧ والبيهقي ١١٤/١٠ وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» ٢/ ٥٥-٥٦ وابن حزم في «الإحكام» ٦/ ٢٦-٣٥ من طرق عن الحارث بن عمرو عن أصحاب معاذ عن معاذ به، والرواية الأولى لأبي داود والترمذي عن أصحاب معاذ: أن رسول الله ﷺ بعث معاذاً... قال الترمذي: هذا حديث غريب، وليس إسناده عندي بمتصل. وقال البخاري في «التاريخ الكبير» ١/ ٢٧٥ بعد أن ذكره في ترجمة الحارث بن عمرو الثقفي: لا يصح. ولا يعرف إلا بهذا، مرسل. وقال ابن القيم في «أعلام الموقعين» ١/ ٢٤٣: وأصحاب معاذ، وإن كانوا غير مسميين، فلا يضره ذلك لأنه يدل على شهرة الحديث، وشهرة الحديث، وشهرة أصحاب معاذ بالعلم والدين والفضل والصدق بالحل الذي لا يخفى... إلخ. وفات ابن القيم رحمه الله أن علة الحديث هي الراوي عن أصحاب معاذ، وهو الحارث بن عمرو، وهو مجهول، قاله الحافظ في التقریب، وقال الذهبي في الميزان ١/ ٤٣٩: الحارث بن عمرو قال البخاري: لا يصح حديثه، وما روى عنه غير أبي عون، وهو مجهول. وجاء في التلخيص ٤/ ١٨٢-١٨٣ لابن حجر ما ملخصه: قال البخاري: لا يصح. وقال الدارقطني في العلل: رواه شعبة عن أبي عون هكذا، وأرسله ابن مهدي وجماعات، والمرسل أصح، وقال ابن حزم: لا يصح. وقال عبد الحق: لا يُسند، ولا يوجد من وجه صحيح. وقال ابن طاهر في تصنيف له مفرد في هذا الحديث: لم أجد له غير طريق شعبة، وطريق أشعث بن أبي الشعثاء عن رجل عن معاذ، وكلاهما لا يصح. وقال ابن الجوزي في «العلل»: لا يصح، وإن كان الفقهاء كلهم يذكرونه في كتبهم، ويعتمدون عليه، وإن كان معناه صحيحاً اهـ كلام الحافظ باختصار.

وهذا يبين أن الحديث ضعيف، وأن قول الحافظ ابن كثير: «إسناده جيد» فيه نظر، والله أعلم.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ١/ ٢٦٦-٣١٤ وابن حبان ٧٠٥٥ من حديث ابن عباس بإسناد على شرط مسلم، وأخرجه البخاري ٧٥ بلفظ «اللهم علمه الكتاب» وكرره ١٤٣ ومسلم ٢٤٧٧ بلفظ «اللهم فقهه في الدين» وله قصة.

سفيان، عن الأعمش عن مسلم - كذا قال - : قال عبد الله - يعني ابن مسعود - : نِعِمَّ ترجمان القرآن ابن عباس . ثم رواه عن يحيى بن داود عن إسحاق الأزرق عن سفيان، عن الأعمش، عن مسلم بن صبيح أبي الضحى، عن مسروق، عن ابن مسعود أنه قال : نِعِمَّ الترجمان للقرآن ابن عباس . ثم رواه عن بندار عن جعفر بن عون، عن الأعمش به كذلك . فهذا إسناد صحيح إلى ابن مسعود أنه قال عن ابن عباس هذه العبارة . وقد مات ابن مسعود - رضي الله عنه - في سنة اثنتين وثلاثين على الصحيح، وعمر بعده عبد الله بن عباس ستاً وثلاثين سنة، فما ظنك بما كسبه من العلوم بعد ابن مسعود . وقال الأعمش عن أبي وائل : استخلف عليّ عبد الله بن عباس على الموسم، فخطب الناس، فقرأ في خطبته سورة البقرة، وفي رواية سورة النور، ففسرها تفسيراً لو سمعته الروم والترك والدليم لأسلموا .

ولهذا غالب ما يرويه إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير في تفسيره عن هذين الرجلين ابن مسعود وابن عباس، ولكن في بعض الأحيان ينقل عنه ما يحكونه من أقاويل أهل الكتاب التي أباحها رسول الله ﷺ حيث قال :

[٦] «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَن بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَن كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»^(١) . رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو . ولهذا كان عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قد أصاب يوم اليرموك زاملتين من كتب أهل الكتاب، فكان يحدث منهما بما فهمه من هذا الحديث من الإذن في ذلك . ولكن هذه الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد لا للاعتضاد، فإنها على ثلاثة أقسام :

أحدها : ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق فذاك صحيح . والثاني : ما علمنا كذبه مما عندنا مما يخالفه . والثالث : ما هو مسكوت عنه لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل، فلا نؤمن به ولا نكذبه، ويجوز حكايته لما تقدم، وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني؛ ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في هذا كثيراً، ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك، كما يذكرون في مثل هذا أسماء أصحاب الكهف، ولون كلبهم، وعددهم، وعصا موسى من أي الشجر كانت، وأسماء الطيور التي أحيهاها الله لإبراهيم، وتعيين البعض الذي ضُرب به القتل من البقرة، ونوع الشجرة التي كلم الله منها موسى، إلى غير ذلك مما أبهمه الله تعالى في القرآن مما لا فائدة في تعيينه تعود على المكلفين في دينهم ولا دنياهم . ولكن نقل الخلاف عنهم في ذلك جائز كما قال تعالى : ﴿ سَيَقُولُونَ لَوْلَا رَبُّهُمْ كَلِمَتُهُمْ وَيَقُولُونَ سَادِسْتُمْ كَلِمَتَهُمْ رَجَاءً بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَعَتُهُمْ كَلِمَتُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرَ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا ﴾ [الكهف: ٢٢] . فقد اشتملت هذه الآية الكريمة على الأدب في هذا المقام، وتعليم ما ينبغي في مثل هذا، فإنه تعالى حكى عنهم ثلاثة أقوال، ضعف القولين الأولين وسكت عن الثالث، فدل على صحته، إذ لو كان باطلاً لردّه كما ردهما، ثم أرشد على أن الاطلاع على عدتهم لا طائل تحته فقال في مثل هذا : ﴿ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ ﴾ فإنه ما يعلم ذلك إلا قليل من الناس ممن أطلعه الله عليه فهذا قال : ﴿ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَاءً ظَهَرَ ﴾ أي : لا تجهد نفسك فيما لا طائل تحته ولا تسألهم عن ذلك فإنهم لا يعلمون من ذلك إلا رجم الغيب . فهذا أحسن ما يكون في حكاية الخلاف؛ أن تستوعب الأقوال في ذلك المقام، وأن تنبه على الصحيح منها، وتبطل الباطل، وتذكر فائدة الخلاف وثمرته؛ لئلا يطول النزاع والخلاف فيما لا فائدة تحته، فتشتغل به عن الأهم فالأهم . فأما من حكى خلافاً في مسألة ولم يستوعب أقوال الناس فيها

فهو ناقص، إذ قد يكون الصواب في الذي تركه، أو يحكي الخلاف ويطلقه ولا ينبه على الصحيح من الأقوال فهو ناقص أيضاً، فإن صحح غير الصحيح عامداً فقد تعمد الكذب، أو جاهلاً فقد أخطأ، وكذلك من نصب الخلاف فيما لا فائدة تحته، أو حكى أقوالاً متعددة لفظاً ويرجع حاصلها إلى قول أو قولين معنى؛ فقد ضيع الزمان، وتكثر بما ليس بصحيح، فهو كلابس ثوبي زور، والله الموفق للصواب.

قال سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن عبيد الله بن أبي يزيد: كان ابن عباس إذا سئل عن الأمر فكان في القرآن قال به، فإن لم يكن في القرآن وكان عن رسول الله ﷺ أخبر به، فإن لم يكن فعن أبي بكر رضي الله عنه، فإن لم يكن اجتهد رأيته.

(فصل): إذا لم تجد التفسير في القرآن ولا في السنة ولا وجدته عن الصحابة، فقد رجع كثير من الأئمة في ذلك إلى أقوال التابعين كمجاهد بن جبر، فإنه كان آية في التفسير كما قال محمد بن إسحاق: ثنا أبان بن صالح عن مجاهد قال: عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته، أوقفه عند كل آية منه وأسأله عنها. وقال ابن جرير: أنبأنا أبو كريب أنبأنا طلق بن غنام عن عثمان المكي عن ابن أبي مليكة قال: رأيت مجاهداً سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواحته قال: فيقول له ابن عباس: اكتب، حتى سأله عن التفسير كله. ولهذا كان سفيان الثوري يقول: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به. وكسعيد بن جُبَيْر وعكرمة مولى ابن عباس، وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري، ومسروق بن الأجدع وسعيد بن المسيب، وأبي العالية والربيع بن أنس، وقتادة والضحاك بن مزاحم، وغيرهم من التابعين وتابعيهم ومن بعدهم، فتذكر أقوالهم في الآية فيقع في عبارتهم تباين في الألفاظ فيحسبها بعض من لا علم عنده اختلافاً فيحكيها أقوالاً، وليس كذلك فإن منهم من يعبر عن الشيء بلازمه أو بنظيره، ومنهم من ينص على الشيء بعينه، والكل بمعنى واحد في أكثر الأماكن، فليتفطن للبيب لذلك والله الهادي. وقال شعبه بن الحجاج وغيره: أقوال التابعين في الفروع ليست حجة، فكيف تكون حجة في التفسير؟ يعني أنها لا تكون حجة على غيرهم ممن خالفهم، وهذا صحيح، أما إذا أجمعوا على الشيء فلا يرتاب في كونه حجة، فإن اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على قول بعض ولا على من بعدهم، ويرجع في ذلك إلى لغة القرآن أو السنة أو عموم لغة العرب أو أقوال الصحابة في ذلك. فأما تفسير القرآن بمجرد الرأي فحرام لما رواه محمد بن جرير رحمه الله تعالى حيث قال:

[٧] ثنا^(١) محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان حدثني عبد الأعلى - وهو ابن عامر الثعلبي - عن سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس عن النبي ﷺ قال: «من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوأ مقعده من النار»^(٢). وهكذا أخرجه الترمذي والنسائي من طرق عن سفيان الثوري به، ورواه أبو داود^(٣) عن مسدد عن

(١) اختصار حدثنا.

(٢) أخرجه الترمذي ٢٩٥١ و ١٩٥٢ والنسائي في «الكبرى» ٨٠٨٥ والدارمي ٧٦/١ وأحمد ٢٩٣/١ و ٣٢٧ وأبو يعلى ٢٣٣٨ والبيهقي في «شرح السنة» ١١٨ و ١١٩ والطبري ٧٣ و ٧٤ و ٧٥ من حديث ابن عباس، ومداره على عبد الأعلى بن عامر الثعلبي، وقد ضعفه أحمد، وأبو زرعة، وقال يحيى: ليس بذلك القوي، وقد أخرجه الطبري ٧٦ عن عبد الأعلى عن سعيد بن جبير بن ابن عباس موقوفاً ولم يرفعه، وكرره ٧٧ من طريق آخر غير طريقه موقوفاً أيضاً. ومع ذلك قال الترمذي: حسن صحيح، وكذا حسنه البغوي، وسكت عليه ابن كثير، وهو إلى الضعف أقرب، والله أعلم.

(٣) لم يروه أبو داود، وإنما روى الحديث الآتي، ولم أجد من أسنده عن مسدد، وإنما رواه غير واحد من طرق أخرى عن أبي عوانة به.

أبي عوانة عن عبد الأعلى به مرفوعاً، وقال الترمذي: هذا حديث حسن، وهكذا رواه ابن جرير أيضاً عن يحيى بن طلحة اليربوعي عن شريك عن عبد الأعلى به مرفوعاً، ولكن رواه عن محمد بن حميد عن الحكم بن بشير، عن عمرو بن قيس الملائي عن عبد الأعلى، عن سعيد عن ابن عباس فوقفه، وعن محمد بن حميد عن جرير، عن ليث عن بكر، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس من قوله، قاله الله أعلم.

[٨] وقال ابن جرير: أنبأنا العباس بن عبد العظيم العنبري، ثنا حبان بن هلال، ثنا سهيل أخو حزم، ثنا أبو عمران الجوني عن جندب: أن رسول الله ﷺ قال: «من قال في القرآن برأيه فقد أخطأ»^(١). وقد روى هذا الحديث أبو داود والترمذي والنسائي من حديث سهيل بن أبي حزم القطعي؛ وقال الترمذي: غريب وقد تكلم بعض أهل العلم في سهيل.

[٩] وفي لفظ لهم: «من قال في كتاب الله برأيه، فأصاب فقد أخطأ»^(٢). أي لأنه قد تكلف ما لا علم له به، وسلك غير ما أمر به، فلو أنه أصاب المعنى في نفس الأمر لكان قد أخطأ، لأنه لم يأت الأمر من بابه، كمن حكم بين الناس على جهل فهو في النار، وإن وافق حكمه الصواب في نفس الأمر، لكن يكون أخف جرماً ممن أخطأ والله أعلم. وهكذا سمي الله القذفة كاذبين فقال: «فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَاذِبُونَ» [النور: ١٣] فالقاذف كاذب ولو كان قد قذف من زنى في نفس الأمر، لأنه أخبر بما لا يحل له الإخبار به ولو كان أخبر بما يعلم؛ لأنه تكلف ما لا علم له به، والله أعلم. ولهذا تخرج جماعة من السلف عن تفسير ما لا علم لهم به، كما روى شعبة عن سليمان، عن عبد الله بن مرة عن أبي معمر قال: قال أبو بكر الصديق - رضي الله عنه -: أي أرض تقلني، وأي سماء تظلني، إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم؟. وقال أبو عبيد القاسم بن سلام^(٣): ثنا محمد بن يزيد عن العوام بن خوشب، عن إبراهيم التيمي، أن أبا بكر الصديق سئل عن قوله تعالى: «وَفَكَهْمٌ وَأَبْأٌ» [عبس: ٣١] فقال: أي سماء تظلني وأي أرض تقلني إذا أنا قلت في كتاب الله ما لا أعلم؟! منقطع. وقال أبو عبيد أيضاً: ثنا يزيد، عن حميد، عن أنس: أن عمر بن الخطاب قرأ على المنبر «وَفَكَهْمٌ وَأَبْأٌ» فقال: هذه الفاكهة قد عرفناها فما الأب؟ ثم رجع إلى نفسه فقال: إن هذا لهو التكلف يا عمر. وقال محمد بن سعد: ثنا سليمان بن حرب، ثنا حماد بن زيد، عن ثابت عن أنس قال: كنا عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه وفي ظهر قميصه أربع رقاع فقرا: «وَفَكَهْمٌ وَأَبْأٌ» فقال: فما الأب؟ ثم قال: هو التكلف فما عليك أن لا تدريه؟ وهذا كله محمول على أنهم - رضي الله عنهما - إنما أرادوا استكشاف علم كيفية الأب، وإلا فكونه نبأ من الأرض ظاهر لا يجهل كقوله تعالى: «فَأَنبَأْنَا فِيهَا حَبًّا» [يونس: ٢٧-٢٨]. الآية. وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علفية، عن أيوب عن ابن أبي مليكة: أن ابن عباس سئل عن آية لو سئل عنها بعضكم لقال فيها، فأبى أن يقول فيها. إسناده صحيح. وقال أبو عبيد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم عن أيوب عن ابن أبي مليكة قال: سأل رجل ابن عباس عن «يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ» [السجدة: ٥] فقال له ابن عباس: فما «يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»

(١) أخرجه أبو داود ٣٦٥٢ والترمذي ٢٩٥٢ والنسائي في «الكبرى» ٨٠٨٦ والطبري ٨٠ والبغوي ٩/١ وابن عدي في «الكامل» ٤٥٠/٣ كلهم من حديث جندب، ومداره على سهيل بن أبي حزم، وعند الطبري والبغوي: سهيل أخو حزم، وهما واحد. قال الحافظ في التريب: ضعيف. وأعله ابن عدي به، وفي التهذيب: ضعفه البخاري والنسائي وأبو حاتم، ووثقه العجلي، وهو ضعيف.

(٢) رواه كلهم بهذا اللفظ، واللفظ الأول لم أجده عند أحد من الأئمة المتقدم ذكرهم قاله الله أعلم.

(٣) «فضائل القرآن» ٥٨/١.

[المعارج: ٤]؟ فقال له الرجل: إنما سألتك لتحديثي، فقال ابن عباس: هما يومان ذكرهما الله في كتابه، الله أعلم بهما، فكره أن يقول في كتاب الله ما لا يعلم. وقال ابن جرير أيضاً: حدثني يعقوب - يعني ابن إبراهيم - حدثنا ابن علي عن مهدي بن ميمون، عن الوليد بن مسلم قال: جاء طلق بن حبيب إلى جندب بن عبد الله فسأله عن آية من القرآن؟ فقال: أخرج عليك إن كنت مسلماً لما قتت عني - أو قال: أن تجالسني - وقال مالك عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب: أنه كان إذا سئل عن تفسير آية من القرآن قال: إنا لا نقول في القرآن شيئاً. وقال الليث عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب: أنه كان لا يتكلم إلا في المعلوم من القرآن. وقال شعبة عن عمرو بن مرة قال: سأل رجل سعيد بن المسيب عن آية من القرآن، فقال: لا تسألني عن القرآن وسل من يزعم أنه لا يخفى عليه منه شيء، يعني عكرمة. وقال ابن شاذان: حدثني يزيد بن أبي يزيد قال: كنا نسأل سعيد بن المسيب عن الحرام والحلال، وكان أعلم الناس، فإذا سألناه عن تفسير آية من القرآن سكت كأن لم يسمع. وقال ابن جرير: حدثني أحمد بن عبد العزيز حدثنا حماد بن زيد، حدثنا عبيد الله بن عمر قال: لقد أدركت فقهاء المدينة وإنهم ليعظمون القول في التفسير، منهم سالم بن عبد الله والقاسم بن محمد، وسعيد بن المسيب ونافع. وقال أبو عبيد: حدثنا عبد الله بن صالح عن ليث، عن هشام بن عروة قال: ما سمعت أبي يؤزل آية من كتاب الله قط. وقال أيوب وابن عون، وهشام الدستوائي، عن محمد بن سيرين: سألت عبيدة - يعني السلماني - عن آية من القرآن فقال: ذهب الذين كانوا يعلمون فيم أنزل القرآن، فاتق الله وعليك بالسداد. وقال أبو عبيد: حدثنا معاذ عن ابن عون عن عبد الله بن مسلم بن يسار، عن أبيه قال: إذا حدثت عن الله حديثاً فقف حتى تنظر ما قبله وما بعده. حدثنا هشيم عن مغيرة، عن إبراهيم قال: كان أصحابنا يتقون التفسير ويهابونه. وقال شعبة عن عبد الله بن أبي السفر قال: قال الشعبي: والله ما من آية إلا وقد سألت عنها ولكنها الرواية عن الله عز وجل. وقال أبو عبيد: حدثنا هشيم حدثنا عمرو بن أبي زائدة عن الشعبي عن مسروق قال: اتقوا التفسير فإنما هو الرواية عن الله.

فهذه الآثار الصحيحة وما شاكلها عن أئمة السلف محمولة على تخرجهم عن الكلام في التفسير بما لا علم لهم فيه. فاما من تكلم بما يعلم من ذلك لغة وشرعاً فلا حرج عليه، ولهذا روي عن هؤلاء وغيرهم أقوال في التفسير، ولا منافاة؛ لأنهم تكلموا فيما علموه وسكتوا عما جهلوه، وهذا هو الواجب على كل أحد، فإنه كما يجب السكوت عما لا علم له به؛ فكذلك يجب القول فيما سئل عنه مما يعلمه لقوله تعالى: ﴿لَتَنبُنْزُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَ﴾ [آل عمران: ١٨٧]، ولما جاء في الحديث الذي روي من طرق:

[١٠] «من سُئِلَ عن علم فكتمه ألجم يوم القيام بلجام من نار»^(١).

[١١] وأما الحديث الذي رواه أبو جعفر بن جرير: حدثنا عباس بن عبد العظيم، حدثنا محمد بن خالد بن عثمة، حدثنا جعفر بن محمد الزبيري، حدثني هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: ما كان النبي ﷺ يفسر شيئاً من القرآن إلا آياً تُعَدُّ، علمهن إياه جبريل عليه السلام^(٢). ثم رواه عن أبي بكر محمد بن

(١) جيد. أخرجه عن أبي هريرة: أبو داود ٣٦٥٨ والترمذي ٢٦٤٩ وابن ماجه ٢٦١ و٢٦٦ وابن حبان ٩٥ وصححه الحاكم ١٠١/١ ووافقه الذهبي. وإسناده قوي، وله شواهد كثيرة، راجع أحكام القرآن (٥٥) بتخريجي.

(٢) ضعيف. أخرجه أبو يعلى ٤٥٢٨ والطبري ٩٠ و٩١ والبخاري ٣٠٣/٦ من حديث عائشة، وفي إسناده أبي يعلى والبخاري راو لم يسم. وهو جعفر بن محمد بن خالد الزبيري كما صرح به الطبري وابن كثير، وأعله الطبري به، وقال: لا يُعرف، ولا يجوز الاحتجاج به. وفي الميزان قال الذهبي في ترجمة الزبيري: قال البخاري: لا يتابع على حديثه، وقال الأزدي: منكر الحديث اهـ.

يزيد الطرسوسي، عن معن بن عيسى عن جعفر بن خالد، عن هشام به. فإنه حديث منكر غريب، وجعفر هذا هو ابن محمد بن خالد بن الزبير بن العوام القرشي الزبيري، قال البخاري: لا يتابع في حديثه، وقال الحافظ أبو الفتح الأزدي: منكر الحديث. وتكلم عليه الإمام أبو جعفر بما حاصله أن هذه الآيات مما لا يعلم إلا بالتوقيف عن الله تعالى مما وقفه عليها جبرائيل، ﷺ، وهذا تأويل صحيح لو صح الحديث، فإن من القرآن ما استأثر الله تعالى بعلمه، ومنه ما يعلمه العلماء، ومنه ما تعلمه العرب من لغاتها، ومنه ما لا يعذر أحد في جهالته، كما صرح بذلك ابن عباس فيما قال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار حدثنا مؤمل حدثنا سفیان عن أبي الزناد قال: قال ابن عباس: التفسير على أربعة أوجه: وجه تعرفه العرب من كلامها، وتفسير لا يعذر أحد بجهالته، وتفسير يعلمه العلماء، وتفسير لا يعلمه أحد إلا الله.

[١٢] قال ابن جرير وقد روي نحوه في حديث في إسناده نظر: حدثني يونس عن عبد الأعلى الصدفي، أنبأنا ابن وهب: سمعت عمرو بن الحارث يحدث عن الكلبي، عن أبي صالح مولى أم هانئ عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «أنزل القرآن على أربعة أحرف: حلال وحرام، لا يعذر أحد بالجهالة به، وتفسير تفسره العرب، وتفسير تفسره العلماء، ومتشابه لا يعلمه إلا الله عز وجل، ومن ادعى علمه سوى الله فهو كاذب»^(١). والنظر الذي أشار إليه في إسناده هو من جهة محمد بن السائب الكلبي فإنه متروك الحديث، لكن قد يكون إنما وهم في رفعه، ولعله من كلام ابن عباس كما تقدم، والله تبارك وتعالى أعلم.

كتاب فضائل القرآن

قال البخاري رحمه الله: كيف نزول الوحي وأول ما نزل: قال ابن عباس: المهيمن الأمين، القرآن أمين على كل كتاب قبله.

[١٣] حدثنا عبيد الله بن موسى، عن شيبان، عن يحيى، عن أبي سلمة قال: أخبرني عائشة وابن عباس قالوا: لبث النبي ﷺ - بمكة عشر سنين ينزل عليه القرآن، وبالمدينة عشرًا^(٢). ذكر البخاري - رحمه الله - كتاب فضائل القرآن بعد كتاب التفسير، لأن التفسير أهم فلهذا بدأ به، ونحن قدمنا الفضائل قبل التفسير، وذكرنا فضل كل سورة قبل تفسيرها ليكون ذلك باعثاً على حفظ القرآن وفهمه، والعمل بما فيه، والله المستعان.

وقول ابن عباس في تفسير «المهيمن»، إنما يريد به البخاري قوله تعالى في المائدة، بعد ذكر التوراة والإنجيل: ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٤٨]. قال الإمام أبو جعفر بن جرير - رحمه الله - : حدثنا المثنى، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية، عن علي - يعني ابن أبي طلحة - عن ابن عباس، قوله: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، قال: المهيمن الأمين، قال: القرآن أمين على كل كتاب قبله. وفي رواية: شهيداً عليه. وقال سفیان الثوري، وغير واحد من الأئمة، عن أبي إسحاق السبيعي، عن التميمي، عن ابن عباس: ﴿وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ﴾، قال: مؤتمناً. وبنحو ذلك قال مجاهد، والسدي، وقتادة، وابن جريج، والحسن البصري، وغير واحد من أئمة السلف.

(١) لا أصل له في المرفوع. أخرجه الطبري ٧٢ من حديث ابن عباس، وفي إسناده محمد بن السائب الكلبي متروك متهم، وأبو صالح روى عن ابن عباس موضوعات.

(٢) البخاري، كتاب فضائل القرآن من صحيحه ٤٩٧٨ و ٤٩٧٩.

وأصل الهمزة: الحفظ والارتقاب؛ يقال، إذا رقب الرجل الشيء وحفظه وشهده: قد هَيَمَنَ فلان عليه، فهو يَهَيِمَن هيمنةً، وهو عليه مُهَيِّمٌ؛ وفي أسماء الله تعالى: الْمُهَيِّمُ^(١)، وهو الشهيد على كل شيء، الرقيب الحفيظ بكل شيء.

وأما الحديث الذي أسنده البخاري: «أنه - عليه الصلاة والسلام - أقام بمكة عَشْرَ سِنِينَ ينزل عليه القرآن، وبالمدينة عَشْرًا؛ فهو مما انفرد به البخاري دون مسلم، وإنما رواه النسائي من حديث شيبان - وهو ابن عبد الرحمن - عن يحيى - وهو ابن كثير - عن أبي سلمة، عنهما. وقال أبو عُبَيْد القاسم بن سلام: حدثنا يَزِيدُ، عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: أنزل القرآن جملة واحدة إلى السماء الدنيا في ليلة القدر، ثم نزل بعد ذلك في عشرين سنة، ثم قرأ: ﴿وَقَرَأْنَا لَهُ آيَاتِهِ لِتُؤْمِنَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكِّ وَتَزَكِّيَهُ نَزِيلًا﴾ [الإسراء: ١٠٦]. هذا إسناد صحيح: أما إقامته بالمدينة عَشْرًا فهذا مما لا خلاف فيه، وأما إقامته بمكة بعد النبوة، فالمشهور ثلاث عَشْرَةَ سَنَةً، لأنه - عليه الصلاة والسلام - أوجي إليه وهو ابن أربعين سنة، وثُوفِي وهو ابن ثلاث وستين سنة على الصحيح. وَيَحْتَمِلُ أنه حذف ما زاد على العشرة اختصاراً في الكلام، لأن العرب كثيراً ما يحذفون الكسور في كلامهم. أو أنهم^(٢) إنما اعتبروا قَرَنَ جبريل - عليه السلام - به - عليه الصلاة والسلام - فإنه قد رَوَى الإمام أحمد: أنه قُرِنَ به - عليه السلام - ميكائيل في ابتداء الأمر يُلقِي إليه الحكمة والشيء، ثم قُرِنَ به جبريل.

ووجه مناسبة هذا الحديث لفضائل القرآن أنه ابتداء نزوله في مكان شريف، وهو البلد، الحرام، كما أنه كان في زمان شريف، وهو شهر رمضان، فاجتمع له شرف الزمان والمكان، ولهذا يُسْتَحَبُّ إكثارُ تلاوة القرآن في شهر رمضان، لأنه ابتدئ نزوله فيه؛ ولهذا كان جبريل يُعارض به رسول الله - ﷺ - في كل سنة في شهر رمضان، فلما كان في السنة التي تُوفِّي فيها عارضه به مرتين تأكيداً وتثبيتاً^(٣).

وأيضاً ففي هذا الحديث بيان أنه من القرآن مكي، ومنه مدني. فالمكي ما نَزَلَ قبل الهجرة، والمدني ما نزل بعد الهجرة، سواء كان بالمدينة أو غيرها من أي البلاد كان، حتى ولو كان بمكة أو عرفة. وقد أجمعوا على سَوَرِ أنها من المكي، وأخر أنها من المدني، واختلفوا في آخر. وأراد بعضهم ضبط ذلك بضوابط في تقييدها عَشْرَ وَنَظَرٌ. ولكن قال بعضهم: كل سورة في أولها شيء من الحروف المقطعة فهي مكية إلا البقرة وآل عمران، كما أن كل سورة فيها: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فهي مدنية، وما فيه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ فيحتمل أن يكون من هذا ومن هذا، والغالب أنه مكي، وقد يكون مدنياً كما في البقرة: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾، ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِنْ ثَمَرِ الْأَرْضِ حَتَّىٰ حُلَّ طَیِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾.

قال أبو عُبَيْد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا من سمع الأعمش يُحدث عن إبراهيم، عن علقمة: كل شيء في القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنه أنزل بالمدينة، وما كان ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ فإنه أنزل بمكة. ثم قال: حدثنا علي بن معبد، عن أبي المليح، عن ميمون بن مهران قال: ما كان في القرآن ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ و﴿يَسَىٰ ۝ ١﴾ فإنه مكي، وما كان ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فإنه مدني. ومنهم من يقول: إن بعض السور نزل مرتين، مرة

(١) راجع سورة الحشر، الآيات: ٢٢ - ٢٤.

(٢) الضمير يعود إلى عائشة وابن عباس رضي الله عنهما.

(٣) راجع البخاري، الباب السابع من كتاب فضائل القرآن من صحيحه. وسيأتي لفظه.

بالمدينة ومرة بمكة - والله أعلم. ومنهم من يستثنى من المكي آيات يدعي أنها من المدني كما في سورة الحج وغيرها. والحق ما دل عليه الدليل الصحيح؛ والله أعلم.

وقال أبو عُبَيْد: حَدَّثَنَا عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة قال: نزلت بالمدينة سورة البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنفال، والتوبة، والحج، والنور، والأحزاب، والذين كفروا، والفتح، والحديد، والمجادلة، والحشر، والممتحنة، والحروريون، والتغابن، ويا أيها النبي إذا طلقتم النساء، ويا أيها النبي لِمَ تحرم، والفجر، والليل إذا يغشى، وإنا أنزلناه في ليلة القدر، ولم يكن، وإذا زلزلت، وإذا جاء نصر الله، وسائر ذلك بمكة. هذا إسناد صحيح عن ابن أبي طلحة مشهور، وهو أحد أصحاب ابن عباس الذين رَوَوْا عنه التفسير. وقد ذكر في المدني سُوراً في كونها مَدَنِيَّةً نَظَرًا، وفاته الحجرات والمعوذات.

[١٤] الحديث الثاني: وقال البخاري: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا مُعْتَمِرٌ، قال: سمعت أبي، عن أبي عثمان قال: أُثْبِتُ أَنَّ جبريل - عليه السلام - أتى النبي - ﷺ - وعنده أم سلمة، فجعل يتحدث، فقال النبي - ﷺ - لأم سلمة: من هذا؟ أو كما قال - قلت: هذا وحيةٌ. فلما قام قالت: والله ما حسيته إلا إياه حتى سمعت خطبة النبي - ﷺ - بِخَبَرِ جبريل، أو كما قال. قال أبي: فقلت لأبي عثمان: ممن سَمِعْتَ هذا؟ فقال: من أسامة بن زيد^(١). وهكذا رواه أيضاً في علامات النبوة، عن عباس بن الوليد التُّرَيْسِي، ومسلم في فضائل أم سلمة، عن عبد الأعلى بن حماد ومحمد بن عبد الأعلى، كُلُّهُم عن معتمر بن سليمان، به.

والغرض من إيراد هذا الحديث ههنا أن السفير بين الله وبين محمد - ﷺ - جبريل - عليه السلام - وهو مَلَكٌ كريم، ذو وَجَاهَةٍ وَجَلَالَةٍ ومكانة، كما قال تعالى: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ (٩٣) عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ (٩٤) ﴿الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤﴾، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَّلِعٌ تِمَّ أَمِينٍ (٢١) وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ (٢٢) [التكوير: ١٩ - ٢٢]... الآيات. فمدح الرب تبارك وتعالى عَبْدِيهِ وَرَسُولِيهِ جبريل ومحمداً، صلوات الله وسلامه عليهما. وسنستقصي الكلام على تفسير هذا المكان في موضعه إذا وصلنا إليه إن شاء الله تعالى، وبه الثقة. وفي الحديث فضيلةٌ عظيمةٌ لأم سلمة - رضي الله عنها - كما بيَّنه مسلم - رحمه الله - لِرُؤُوسِهَا لهذا المَلَكِ العظيم، وفضيلةٌ أيضاً لِذَخِيَّةِ بن خليفة الكلبي، وذلك أن جبريل - عليه السلام - كثيراً ما كان يجيء إلى رسول الله - ﷺ - على صورته، وكان جميل الصورة - رضي الله عنه - وكان من قبيلة أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي، كلهم يُنسَبون إلى كلب بن وبرة، وهم قبيلة من قُضَاعَةَ، وقُضَاعَةُ، قيل: إنهم من عدنان، وقيل: من قحطان، وقيل: بطنٌ مستقلٌ بنفسه، والله أعلم.

[١٥] الحديث الثالث: حدثنا عبد الله بن يوسف، حدثنا الليث، حدثنا سعيدُ المَقْبُرِيُّ، عن أبيه، عن أبي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله - ﷺ -: «ما من الأنبياء نبي إلا أُعْطِيَ ما مثله آمن عليه البشرُ، وإنما كان الذي أُوتِيَتْ وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة»^(٢). ورواه أيضاً في كتاب الاعتصام، عن عبد العزيز بن عبد الله. ومسلم والنسائي، عن قُتَيْبَةَ جميعاً، عن الليث بن سعد، عن سعيد بن أبي سعيد، عن أبيه، واسمه كيسان المَقْبُرِيُّ، به.

(١) البخاري ٣٦٣٣ و٤٩٨٠، ومسلم ٢٤٥١.

(٢) البخاري ٤٩٨١ و٧٢٧٤، ومسلم ١٥٢.

وفي هذا الحديث فضيلة عظيمة للقرآن المجيد على كل معجزة أُعطيها نبي من الأنبياء، وعلى كل كتاب أنزله، وذلك أن معنى الحديث: ما من نبي إلا أُعطي، أي من المعجزات، ما آمن عليه البشر، أي: ما كان دليلاً على تصديقه فيما جاءهم به، وأتبعه من أتبعه من البشر، ثم لما مات الأنبياء لم تبق لهم معجزة بعدهم إلا ما يحكيه أتباعهم عما شاهدوه في زمانه. وأما الرسول الخاتم للرسالة محمد - ﷺ - فإنه كان معظم ما آتاه الله وحياً منه إليه، متقولاً إلى الناس بالتواتر، ففي كل حين هو كما أنزل، فلهذا قال: «فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً». وكذلك وقع، فإن أتباعه أكثر من أتباع الأنبياء، لعموم رسالته ودوامها إلى قيام الساعة، واستمرار معجزته. ولهذا قال تبارك وتعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]. وقال تعالى: ﴿قُلْ لَّيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِيَمْنُ عَلَيْهِمْ أَكْثَرُ مِنْ أَلْفَيْ سَوْءٍ وَمِنْ أَلْفِ سَوْءٍ شَيْءٌ مِمَّا يَصِفُونَ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْإِنشَاءُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْ يَنْصَرِفَ أَفَتَضْحَكُونَ﴾ [الإسراء: ٨٨]؛ ثم تقاصر معهم إلى عشر سور منه فقال: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ مَفْرُوتٍ وَأَدْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٣٨]، وقصر التحدي على هذا المقام في السور المكية كما ذكرنا. وفي المدنية أيضاً كما في سورة البقرة حيث يقول تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [٢٣] فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا الْقَارِئِ وَقُودَهَا النَّاسُ وَالْمِجَارَةُ أَعْلَتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ [٢٤]، فأخبر أنهم عاجزون عن معارضته بمثله، وأنهم لا يفعلون ذلك في المستقبل أيضاً، هذا وهم أفصح الخلق، وأعلمهم بالبلاغة والشعر وقريض الكلام وضروبه، لكن جاءهم من الله ما لا يقبل لأحد من البشر به، من الكلام الفصيح البليغ الوجيز، المحتوي على العلوم الكثيرة الصحيحة النافعة، والأخبار الصادقة عن الغيب الماضية والآتية والأحكام العادلة المحكمة كما قال تعالى: ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥].^(١)

[١٦] وقال الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا أبي، حدثنا محمد بن إسحاق قال: ذكر محمد بن كعب القرظي، عن الحارث بن عبد الله الأعور قال: قلت: لأتيت أمير المؤمنين فلا سأله عما سمعت العشيّة. قال: فجئته بعد العشاء، فدخلت عليه فذكر الحديث، ثم قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: «أتاني جبريل فقال: يا محمد، أمتك مختلفة بعدك. قال: فقلت له: فأين المخرج يا جبريل؟ فقال: كتاب الله، به يقصم الله كل جبار، من اعتصم به نجا، ومن تركه هلك - مرتين - قول فصل، وليس بالهزل، لا تخلقه الألسن، ولا تفتي عجائبه، فيه نبأ ما كان قبلكم، وفصل ما بينكم، وخبر ما هو كائن بعدكم»^(٢). هكذا رواه الإمام أحمد.

[١٧] وقال أبو عيسى الترمذي: حدثنا عبد بن حميد، حدثنا حسين بن علي الجعفي، حدثنا حمزة الزيات، عن أبي المختار الطائي، عن ابن أخي الحارث الأعور، عن الحارث الأعور قال: مررت في المسجد فإذا الناس يخوضون في الأحاديث، فدخلت على علي فقلت: يا أمير المؤمنين، ألا ترى الناس قد خاضوا في الأحاديث؟ قال: وقد فعلوها؟ قلت: نعم. قال: أما إنني سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: «إنها ستكون فتنة». فقلت: ما المخرج منها يا رسول الله؟ قال: «كتاب الله، فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم،

(١) وهذه قراءة ابن كثير وأبي عمرو ونافع وابن عامر.

(٢) مسند أحمد، ٩١/١. وانظر سنن الدارمي ٣٣٣٢.

وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضْلَهُ اللَّهُ، وَهُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَهْوَاءُ، وَلَا تَلْتَبِسُ بِهِ الْأَلْسَنَةُ، وَلَا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ، وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرُّدِّ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبِهِ، هُوَ الَّذِي لَمْ تَنْتَهُ الْجَنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ حَتَّى قَالُوا: ﴿إِنَّا سَيِّقْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ ① يَهْدِي إِلَى الْأَرْضِ قَائِمًا بِرَبِّهِ ② [الجن: ١- ٢]، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ③؛ خَذَهَا إِلَيْكَ يَا أَعُورَ ④. ثُمَّ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ حَدِيثِ حُمَزَةَ الزِّيَاثِ، وَإِسْنَادُهُ مَجْهُولٌ، وَفِي حَدِيثِ الْحَارِثِ مَقَالٌ. (قُلْتُ): لَمْ يَنْفَرِدْ بِرَوَايَتِهِ حُمَزَةُ بْنُ حَبِيبِ الزِّيَاثِ، بَلْ قَدْ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبِ الْقُرْظِيِّ، عَنْ الْحَارِثِ الْأَعُورِ، فَبَرِيءٌ حُمَزَةُ مِنْ عَهْدَتِهِ، عَلَى أَنَّهُ وَإِنْ كَانَ ضَعِيفَ الْحَدِيثِ إِلَّا أَنَّهُ إِمَامٌ فِي الْقِرَاءَةِ؛ وَالْحَدِيثُ مَشْهُورٌ مِنْ رَوَايَةِ الْحَارِثِ الْأَعُورِ، وَقَدْ تَكَلَّمُوا فِيهِ، بَلْ كَذَّبَهُ بَعْضُهُمْ مِنْ جِهَةِ رَأْيِهِ وَاعْتِقَادِهِ، أَمَّا أَنَّهُ يَتَعَمَّدُ الْكَذْبَ فِي الْحَدِيثِ فَلَا، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقُصَارَى هَذَا الْحَدِيثِ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ، وَقَدْ وَهَمَ بَعْضُهُمْ فِي رَفْعِهِ، وَهُوَ كَلَامٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ.

على أنه قد رُوي له شاهدٌ عن عبد الله بن مسعود، عن النبي - ﷺ - قال الإمام العَلَمُ أبو عبيد القاسم بن سلام - رحمه الله - في كتابه فضائل القرآن:

[١٨] حدثنا أبو اليقظان عمار بن محمد الثوري أو غيره، عن أبي إسحاق الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود، عن النبي - ﷺ - قال: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مَادِبَةٌ اللَّهِ، فَتَعْلَمُوا مِنْ مَادِبَتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ حَبْلُ اللَّهِ، وَهُوَ النُّورُ الْمُبِينُ وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، عِصْمَةٌ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ وَنَجَاةٌ لِمَنْ تَبِعَهُ، لَا يَغْوُجُ فَيَقْرُومَ، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِبِهِ وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرُّدِّ، فَاتْلُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرْكُمْ عَلَى تِلَاوَتِهِ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ لَكُمْ: أَلَمْ، وَلَكِنْ أَلْفَ عَشْرٍ، وَلَا مِائَةَ عَشْرٍ، وَمِائَةَ عَشْرٍ» ①. وَهَذَا غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، قَدْ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ قُضَيْلٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ الْهَجَرِيِّ - وَاسْمُهُ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُسْلِمٍ، وَهُوَ أَحَدُ التَّابِعِينَ - وَلَكِنْ تَكَلَّمُوا فِيهِ كَثِيرًا. وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ الرَّازِيُّ: لَيْنَ لَيْسَ بِقَوِيٍّ. وَقَالَ أَبُو الْفَتْحِ الْأَزْدِيُّ: رَفَاعٌ كَثِيرٌ الْوَهْمِ. (قُلْتُ): فَيَحْتَمِلُ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - أَنْ يَكُونَ وَهْمٌ فِي رَفْعِ هَذَا الْحَدِيثِ؛ وَإِنَّمَا هُوَ مِنْ كَلَامِ ابْنِ مَسْعُودٍ. وَلَكِنْ لَهُ شَاهِدٌ مِنْ وَجْهِ آخَرَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقال أبو عُبَيْدٍ أَيْضًا: حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: لَا يَسْأَلُ عَبْدٌ عَنْ نَفْسِهِ إِلَّا الْقُرْآنَ، فَإِنْ كَانَ يَحِبُّ الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ.

[١٩] الْحَدِيثُ الرَّابِعُ: قَالَ الْبُخَارِيُّ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ تَابَعَ الْوَحْيَ عَلَى رَسُولِهِ - ﷺ - قَبْلَ وَفَاتِهِ حَتَّى تَوَفَّاهُ أَكْثَرُ مَا كَانَ الْوَحْيُ. ثُمَّ تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - بَعْدَ ②. وَهَكَذَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُحَمَّدٍ هَذَا - وَهُوَ النَّاقِدُ - وَحَسَنُ الْحُلَاوَانِيِّ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، وَالنَّسَائِيُّ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ الْكُوسَجِ، أَرْبَعَتُهُمْ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدِ الزَّهْرِيِّ، بِهِ. وَمَعْنَاهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تَابَعَ نَزُولَ الْوَحْيِ عَلَى

(١) سنن الترمذي ٢٩٠٦، وسنن الدارمي ٣٣٣١، وتفسير القرطبي، رقم ٥.

(٢) انظر سنن الترمذي ٢٩١٠، والدارمي ٣٣١٥، وجميع الزوائد ١٦٤/٧، وتفسير القرطبي، رقم ٦.

(٣) البخاري ٤٩٨٢، ومسلم ٣٠١٦.

[٢٠] الحديث الخامس: حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن الأسود بن قيس قال: سَمِعْتُ جُنْدَباً يَقُولُ: اشْتَكَى النَّبِيُّ ﷺ - فَلَمْ يَقَمْ لَيْلَةً أَوْ لَيْلَتَيْنِ، فَأَتَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: يَا مُحَمَّد، مَا أَرَى، شَيْطَانَكَ إِلَّا تَرَكَّكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَالضُّحَى (١) وَإِذَا سَجَى (٢) مَا دَعَاكَ رَبُّكَ وَمَا قَى (٣)﴾ [الضحى: ١-٣]. وقد رواه البخاري في غير موضع أيضاً، ومسلم والترمذي والنسائي، من طريق آخر، عن سفيان - وهو الثوري - وشعبة بن الحجاج، كلاهما عن الأسود بن قيس العبدي، عن جُنْدَب بن عبد الله البجلي، به. وسيأتي الكلام على هذا الحديث في تفسير سورة الضحى - إن شاء الله تعالى. والمناسبة في ذكر هذا الحديث والذي قبله في فضائل القرآن: أن الله تعالى له برسوله عناية عظيمة، ومحبة شديدة، حيث جعل الوحي متتابعاً عليه، ولم يقطعه عنه، ولهذا إنما أنزل عليه القرآن مُفَرَّقاً ليكون ذلك أبلغ في العناية والإكرام.

[٢١] حدثنا أبو اليمان، حدثنا شُعَيْب، عن الزهري، أخبرني أنس بن مالك قال: فامر عثمان بن عفان - رضي الله عنه - زيد بن ثابت وسعيد بن العاص، وعبد الله بن الزبير، وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام، أن ينسخوها في المصاحف، وقال لهم: إذا اختلفتم أنتم وزيد في عربية من عربية القرآن فكتبوها بلسان قريش، فإن القرآن أنزل بلسانهم. ففعلوا^(٣١). هذا الحديث قطعة من حديث سيأتي قريباً الكلام عليه، ومقصود البخاري منه ظاهر، وهو أن القرآن نزل بلغة قريش، وقريش خلاصة العرب، ولهذا قال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا عبد الله بن محمد بن خلاد، حدثنا يزيد، حدثنا شيبان، عن عبد الملك بن عمير، عن جابر بن سمرة قال: سمعت عمر بن الخطاب يقول: لا يُعْلَمُ أحد في مصاحفنا هذه إلا غلمان قريش، أو غلمان ثقيف. وهذا إسناد صحيح. وقال أيضاً: حدثنا إسماعيل بن أسد، حدثنا هودّة، حدثنا عوف، عن عبد الله بن فضالة قال: لما أراد عمر أن يكتب المصاحف أقعد له نفرًا من أصحابه، وقال: إذا اختلفتم في اللغة فكتبوها بلغة مضر، فإن القرآن نزل بلغة رجل من مضر - ﷺ - وقد قال الله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ [٢٨] وقال تعالى: ﴿وَلَا تَنْزِيلَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [٩٢] نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿٩٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿٩٤﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٩٥﴾ [الشعراء: ١٩٢ - ١٩٥]. وقال تعالى: ﴿وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل: ١٠٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَفَعْجَبُوا وَكَرِهُوا﴾ [الفصل: ٤٤] الآية. إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك.

[٢٢] ثم ذكر البخاري - رحمه الله - حديث يَغْلَى بن أمية أنه كان يقول: ليمتني أرى رسول الله - ﷺ - حين يُنْزَل عليه الوحي. فذكر الحديث الذي سأل عن أحرم بعمرة وهو مُتَضَمِّنٌ بطيب، وعليه جبة قال: فنظر رسول الله - ﷺ - ساعة ثُمَّ فَجَأَهُ الوحي، فأشار عمر إلى يعلَى - أي: تعال - فجاء يعلَى فأدخل رأسه فإذا هو مُخَمَّرٌ الوجهُ يَغِطُّ كذلك ساعة، ثم سرى عنه، فقال: أين الذي سألني عن العمرة أنفأ؟ فذكر أنه أمره

(٢) قول البخاري هذا عنوان الباب الثاني من كتاب فضائل القرآن من صحيحه .

(٣) البخاری ٤٩٨٤..

بنزع الجبة وغسل الطيب^(١). وهذا الحديث رواه الجماعة من طرق عديدة، والكلام عليه في كتاب الحج، ولا تظهر مناسبة ما بينه وبين هذه الترجمة، ولا يكاد، ولو ذُكر في الترجمة التي قبلها لكان أظهر وأبين، والله تعالى أعلم.

جمع القرآن:

قال المؤلف - رحمه الله - فيما وجد على ظهر الجزء الأول من تفسيره: **فَائِدَةٌ جَلِيلَةٌ حَسَنَةٌ**:

[٢٣] ثبت في الصحيحين عن أنس - رضي الله عنه - قال: **جَمَعَ الْقُرْآنَ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ - ﷺ - أَرْبَعَةٌ كُلُّهُمْ مِنَ الْأَنْصَارِ: أَبِي بَنْ كَعْبٍ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَبُو زَيْدٍ، فَقِيلَ لَهُ: مَنْ أَبُو زَيْدٍ؟ قَالَ: أَحَدُ عَمُومَتِي. وَفِي لَفْظٍ لِلْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: مَاتَ النَّبِيُّ - ﷺ - وَلَمْ يَجْمَعْ الْقُرْآنَ غَيْرُ أَرْبَعَةٍ: أَبُو الدَّرْدَاءِ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ، وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، وَأَبُو زَيْدٍ، وَنَحْنُ وَرَثَاهُ^(٢). (قلت): أَبُو زَيْدٌ هَذَا لَيْسَ بِمَشْهُورٍ لِأَنَّهُ مَاتَ قَدِيمًا، وَقَدْ ذَكَرُوهُ فِي أَهْلِ بَدْرٍ، وَسَمَاءُ بَعْضُهُمْ سَعِيدُ بْنُ عُبَيْدٍ. وَمَعْنَى قَوْلِ أَنَسٍ: وَلَمْ يَجْمَعْ الْقُرْآنَ، يَعْنِي مِنَ الْأَنْصَارِ سِوَى هَؤُلَاءِ، وَإِلَّا فَمِنْ الْمُهَاجِرِينَ جَمَاعَةٌ كَانُوا يَجْمَعُونَ الْقُرْآنَ كَالصَّدِيقِ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَسَلَامٌ مَوْلَى أَبِي حُدَيْفَةَ وَغَيْرِهِمْ. قَالَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ -: قَدْ عَلِمَ بِالاضْطِرَارِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - قَدَّمَ أَبَا بَكْرٍ فِي مَرَضِ الْمَوْتِ لِيَصْلِيَ بِالنَّاسِ.**

[٢٤] وقد ثبت في الخبر المتواتر أن رسول الله - ﷺ - قال: **«لَيُؤْمَ الْقَوْمَ أَقْرُوهُمْ»^(٣). فلو لم يكن الصديق أقرأ القوم لما قدمه عليهم. نقله أبو بكر بن زُنْجُوِيَه في كتاب فضائل الصديق عن الأشعري.**

وحكى القرطبي في أوائل تفسيره عن القاضي أبي بكر الباقلاني أنه قال، بعد ذكره حديث أنس بن مالك هذا: فقد ثبت بالطرق المتواترة أنه جمع القرآن عثمان وعلي وتميم الداري وعبادة بن الصامت وعبد الله بن عمرو بن العاص، فقول أنس: لم يجمعه غير أربعة، يَحْتَمِلُ أَنَّهُ لَمْ يَأْخُذْهُ تَلَفُّيًا مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - غَيْرِ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ، وَأَنَّ بَعْضَهُمْ تَلَقَّى بَعْضُهُ عَنْ بَعْضٍ. قال: وقد تظاهرت الروايات بأن الأئمة الأربعة جمعوا القرآن على عهد النبي - ﷺ - لأجل سبقهم إلى الإسلام وإعظام الرسول لهم. قال القرطبي: لم يذكر القاضي ابن مسعود وسالماً مولى أبي حذيفة، وهما ممن جمع القرآن^(٤). آخر الفائدة.

[٢٥] [قال البخاري]^(٥): حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا إبراهيم بن سعد، حدثنا ابن شهاب، عن عُبَيْدِ بْنِ السَّبَّاقِ: أَنَّ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ قَالَ: أَرْسَلَ إِلَيَّ أَبُو بَكْرٍ مَقْتَلُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ إِذَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ عِنْدَهُ، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ أَتَانِي فَقَالَ: إِنَّ الْقَتْلَ قَدْ اسْتَحَرَّ بِقُرْءِ الْقُرْآنِ وَإِنِّي أَخْشَى أَنْ يَسْتَحِرَّ الْقَتْلُ بِالْقِرَاءِ فِي الْمَوَاطِنِ فَيَذْهَبُ كَثِيرٌ مِنَ الْقُرْآنِ، وَإِنِّي أَرَى أَنَّ تَأْمُرَ بِجَمْعِ الْقُرْآنِ. فَقُلْتُ لِعُمَرَ: كَيْفَ نَفْعَلُ شَيْئًا لَمْ يَفْعَلْهُ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ؟ قَالَ عُمَرُ: هَذَا - وَاللَّهِ - خَيْرٌ. فَلَمْ يَزَلْ عُمَرُ يُرَاجِعُنِي حَتَّى شَرَحَ اللَّهُ صَدْرِي لِذَلِكَ وَرَأَيْتُ فِي

(١) انظر صحيح البخاري ٤٩٨٥، وسيأتي في سورة الحج.

(٢) البخاري ٣٨١٠ و ٣٩٩٦ و ٥٠٠٣ و ٥٠٠٤، ومسلم ٢٤٦٥، والترمذي ٣٧٩٤ وأحمد ٣/٢٧٧.

(٣) أخرجه مسلم ٦٧٣ وأبو داود ٥٨٢ و ٥٨٤ والترمذي ٢٣٥ والنسائي ٧٦/٢ وابن ماجه ٩٨٠ وأحمد ٤/١١٨ و ١٢١.

- ١٢٢ و ٢٧٢/٥ والحاكم ١/٢٤٣.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٩٢/١ - ٩٣ طبع دار الكتاب العربي.

(٥) الزيادة للتوضيح.

ذلك الذي رأى عمر . قال زيد : قال أبو بكر : إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله - ﷺ - فَتَتَّبِعُ القرآنَ فَاجْمَعُهُ . فوالله لو كُلفوني نَقْلَ جَبَلٍ من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جَمْعِ القرآن . قلت : كيف تفعلون شيئاً لم يفعله رسول الله ﷺ ؟ قال : هو والله خير . فلم يزل أبو بكر يُراجعني حتّى شرح الله صدرى للذي شَرَحَ له صدر أبي بكر وعمر - رضي الله عنهما - فَتَتَّبِعْتُ القرآنَ أَجمعه من العُسْبِ^(١) واللَّخَافِ وضُؤِرِ الرِّجالِ ، ووجدت آخر سورة التوبة مع أبي خُزيمة الأنصاري لم أجدها مع غيره : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ﴾ حتى خاتمة براءة ، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثمّ عند عمر حياته ، ثم عند حفصة بنت عمر - رضي الله عنهم -^(٢) . وقد روى البخاري هذا الحديث في غير موضع من كتابه . ورواه الإمام أحمد والترمذي والنسائي ، من طرق ، عن الزهري ، به . وهذا من أحسن وأجل وأعظم ما فعله الصديق - رضي الله عنه - فإنه أقامه الله بعد النبي - ﷺ - مقاماً لا ينبغي لأحد من بعده ، قاتل الأعداء من مانعي الزكاة والمرتدين والفرس والروم ، ونفَذَ الجيوش ، وبعث البعث والسرايا ، وردّ الأمر إلى نصابه بعد الخوف من تفرُّقه ودَهَابِهِ ، وجمع القرآن العظيم من أماكنه المتفرقة حتى تمكن القاريء من حفظه كله . وكان هذا من سر قوله تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ [الحجر : ٩] . فجمع الصديق الخير ، وكشف الشر ، رضي الله عنه . ولهذا روى غير واحد من الأئمة ، منهم وكيع ، وابن مهدي ، وقبيصة عن سفيان الثوري ، عن إسماعيل بن عبد الرحمن عن عبد خير ، عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - أنه قال : أعظم الناس أجراً في المصاحف أبو بكر ، إن أبا بكر كان أول من جمع القرآن بين اللوحين . هذا إسناد صحيح . وقال أبو بكر بن أبي داود في كتاب المصاحف : حدثنا هارون بن إسحاق ، حدثنا عبدة ، عن هشام ، عن أبيه : أن أبا بكر هو الذي جمع القرآن بعد النبي - ﷺ - يقول : ختمه . صحيح أيضاً .

وكان عمر بن الخطاب هو الذي تنبّه لذلك لما استحرّ القتل بالقراء ، أي : اشتد القتل ، وكثُر في قراء القرآن يوم اليمامة ، يعني يوم قتال مسيلمة الكذاب وأصحابه من بني حنيفة بأرض اليمامة في حديقة الموت ، وذلك أن مسيلمة التف معه من المرتدين قريب من مائة ألف ، فجهز الصديق لقتاله خالد بن الوليد - رضي الله عنه - في قريب من ثلاثة عشر ألفاً ، فالتقوا بهم ، فانكشف الجيش الإسلامي لكثرة من فيه من الأعراب ، فنادى القراء من كبار الصحابة : يا خالد أخلصنا ، يقولون : مَيِّزْنَا من هؤلاء الأعراب . فَمَيِّزُوا منهم وانفردوا فكانوا قريباً من ثلاثة آلاف ، ثم صدّقوا الحملة وقاتلوا قتلاً شديداً وجعلوا يتنادون : يا أصحاب سورة البقرة . فلم يزل ذلك ذأبهم حتى فتّح الله عليهم ، وولّى جيش الكفرِ فازاً ، واتبعتهم السيوف المسلمة في أفقيتهم قتلاً وأسرّاً ، وقتل الله مسيلمة ، وفرّق شمل أصحابه ثم رجعوا إلى الإسلام ، ولكن قُتِلَ من القراء يومئذ قريب من خَمْسِمِائَةٍ ، رضي الله عنهم . فلهاذا أشار عمر على الصديق بأن يجمع القرآن لئلا يذهب منه شيء بسبب موت من يكون يحفظه من الصحابة بعد ذلك في مواطن القتال ، فإذا كُتِبَ وحُفِظَ صار ذلك محفوظاً ، فلا فرّق بين حياة من بَلَغَهُ أو مَوْتِهِ ، فراجع الصديق قليلاً ليتثبت في الأمر ثم وافقه ، وكذلك راجعهما زيد بن ثابت في ذلك ، ثم صار إلى ما رآه ، رضي الله عنهم أجمعين .

وهذا المقام من أعظم فضائل زيد بن ثابت الأنصاري ، ولهذا قال أبو بكر بن أبي داود : حدثنا عبد الله بن محمد بن خلاد ، حدثنا يزيد ، حدثنا مبارك بن فضالة ، عن الحسن ، أن عمر بن الخطاب سأل عن آية من كتاب الله ف قيل : كانت مع فلان ف قُتِلَ يوم اليمامة . فقال : إنا لله ، فأمر بالقرآن فجمع ، فكان أول

(١) العُشب : جمع عسيب ، وهي السعفة مما لا ينبت عليه الخوص ، واللخاف : حجارة بيض عراض رفاق ، جمع لحفة .

(٢) البخاري ٤٩٨٦ ، والترمذي ٣١٠٣ ، ومسنّد أحمد ١٣/١ ١٨٨/٥ ، وسيأتي في سورة براءة .

من جمعه في المصحف^(١). هذا منقطع فإن الحسن لم يدرك عُمرَ، ومعناه أنه أشار بجمعه فجميع. ولهذا كان مهيمناً على حفظه وجمعه، كما رواه ابن أبي داود حيث قال: حدثنا أبو الطاهر، حدثنا ابن وهب، حدثنا عُمر بن طلحة الليثي، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب أن عمر لما جمع القرآن كان لا يقبل من أحد شيئاً حتى يشهد شاهدان. وذلك عن أمر الصديق له في ذلك، كما قال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا أبو الطاهر، حدثنا ابن وهب، أخبرني ابن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه قال: لما استحرّ القتل بالقراء يومئذ فرق أبو بكر - رضي الله عنه - أن يضيع، فقال لعمر بن الخطاب ولزيد بن ثابت: فمن جاءكما بشاهدين على شيء من كتاب الله فاكتباه. منقطع حسن.

[٢٦] ولهذا قال زيد بن ثابت: وجدت آخر سورة التوبة - يعني قوله تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ إلى آخر الآيتين - مع أبي خزيمة الأنصاري - وفي رواية: مع خزيمة بن ثابت الذي جعل رسول الله - ﷺ - شهادته بشهادتين، لم أجد لها مع غيره^(٢)، فكتبوها عنه.

[٢٧] لأنه جعل رسول الله - ﷺ - شهادته بشهادتين في قصة الفرس التي ابتاعها رسول الله - ﷺ - من الأعرابي، فأنكر الأعرابي البيع، فشهد خزيمة هذا بتصدق رسول الله - ﷺ - فأمضى شهادته وقبض الفرس من الأعرابي^(٣). والحديث رواه أهل السنن، وهو مشهور. وروى أبو جعفر الرازي، عن الربيع، عن أبي العالية أن أبي بن كعب أملاها عليهم مع خزيمة بن ثابت. وقد روى ابن وهب، عن عُمر بن طلحة الليثي، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب أن عثمان شهد بذلك أيضاً.

وأما قول زيد: فتتبع القرآن أجمعه من العُسب واللُخاف وصدور الرجال. وفي رواية: من العُسب والرُقاع والأضلاع، وفي رواية: من الأكتاف والأقتاب وصدور الرجال. أما العُسب فجمع عسيب، قال أبو نصر إسماعيل بن حماد الجوهري: وهو من السعف فُويق الكَرْب لم ينبت عليه الخوص، وما نبت عليه الخوص فهو السَّعَف. واللُخاف: جمع لُخْفَةٍ، وهي القطعة من الحجارة مستديقة كانوا يكتبون عليها وعلى العُسب وغير ذلك مما يمكنهم الكتابة عليه مما يناسب ما يسمعون من القرآن من رسول الله - ﷺ -.

ومنهم من لم يكن يحسن الكتابة أو يثق بحفظه فكان يحفظه، فتلقيه زيد بن ثابت من هذا من عسيبه، ومن هذا من لخافه، ومن صدر هذا، أي: من حفظه، وكانوا أحرص شيء على أداء الأمانات، وهذا أعظم الأمانة، لأن رسول الله - ﷺ - أودعهم ذلك ليبخلوه إلى من بعده كما قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، ففعل - صلوات الله وسلامه عليه - ما أمر به.

[٢٨] ولهذا سألهم في حجة الوداع يوم عرفة على رؤوس الأشهاد، والصحابة أوفر ما كانوا مجتمعين فقال: «إنكم مسؤولون عني فما أنتم قائلون؟ فقالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت. فجعل يشير بإصبعه إلى السماء ويُنْكِبُهَا^(٤) عليهم ويقول: اللهم اشهد، اللهم اشهد، اللهم اشهد^(٥)». رواه مسلم، عن جابر. وقد أمر أمته أن يبلغ الشاهد الغائب. وقال:

(١) انظر كتاب المصاحف لابن أبي داود ١٠.

(٢) انظر الحديث السابق، وسيأتي في سورة براءة.

(٣) انظر سنن أبي داود ٣٦٠٧ والنسائي ٣٠١/٧ ومسنند أحمد ٢١٥/٥.

(٤) ينكبها: أي يميلها نحوهم.

(٥) سيأتي تحريجه في سورة المائدة.

[٢٩] «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً»^(١) - يعني ولو لم يكن مع أحدكم سوى آية واحدة فَلْيُبَلِّغُهَا إِلَى مَنْ وَرَاءَهُ - فَلْيُبَلِّغُوا عَنْهُ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ فَأَذُوا الْقُرْآنَ قِرَاءً وَالسُّنَّةَ سُنَّةً، لَمْ يَلْبَسُوا هَذَا بِهَذَا.

[٣٠] ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: «مَنْ كَتَبَ عَنِّي سِوَى الْقُرْآنِ فَلْيَمْنَحْهُ»^(٢). أي لثلا يختلط بالقرآن، وليس معناه ألا يحفظوا السنة ويرووها - والله أعلم - . فلهذا نعلم بالضرورة أنه لم يبق من القرآن مما أداه الرسول - ﷺ - إليهم إلا وقد بلغوه إلينا، والله الحمد والمنة، فكان الذي فعله الشيخان أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - من أكبر المصالح الدينية وأعظمها، من حفظهما كتاب الله في الصُّحُفِ لثلا يذهب منه شيء يموت من تلقاه عن رسول الله - ﷺ - ثم كانت تلك الصحف عند الصديق أيام حياته، ثم أخذها عمر بعهدة فكانت عنده محروسةً معظمةً مكرمة، فلما مات كانت عند حفصة أم المؤمنين - رضي الله عنها - لأنها كانت وصيته من ولده على أوقافه وتركته، وكانت عند أم المؤمنين حتى أخذها منها أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه - كما سنذكره إن شاء الله تعالى.

[٣١] قال البخاري - رحمه الله - : حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا إبراهيم، حدثنا ابن شهاب أن أنس بن مالك حدثه أن حُذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَدِمَ عَلَى عُثْمَانَ - وَكَانَ يُغَازِي أَهْلَ الشَّامِ فِي فَتْحِ أَرْمِينِيَّةٍ وَأَذْرَبِيَّانَ مَعَ أَهْلِ الْعِرَاقِ، فَأَفْرَزَ حُذِيفَةُ اخْتِلَافَهُمْ فِي الْقِرَاءَةِ، فَقَالَ حُذِيفَةُ لِعُثْمَانَ: يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ، أَدْرِكْ هَذِهِ الْأُمَّةَ قَبْلَ أَنْ يَخْتَلِفُوا فِي الْكِتَابِ اخْتِلَافَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى. فَأَرْسَلَ عُثْمَانُ إِلَى حَفْصَةَ أَنْ أَرْسِلِي إِلَيْنَا بِالصُّحُفِ نَنْسَخُهَا فِي الْمَصَاحِفِ ثُمَّ نَرُدُّهَا إِلَيْكَ. فَأَرْسَلَتْ بِهَا حَفْصَةَ إِلَى عُثْمَانَ، فَأَمَرَ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ، وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ الزُّبَيْرِ، وَسَعِيدَ بْنَ الْعَاصِ، وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ الْحَارِثِ بْنِ هِشَامٍ، فَنَسَخُوهَا فِي الْمَصَاحِفِ، وَقَالَ عُثْمَانُ لِلرُّهْطِ الْقُرَشِيِّينَ الثَّلَاثَةِ: إِذَا اخْتَلَفْتُمْ أَنْتُمْ وَزَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ فِي شَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَاكْتُبُوهُ بِلِسَانِ قُرَيْشٍ فَإِنَّمَا أَنْزَلَ بِلِسَانِهِمْ. ففعلوا، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصُّحُفَ إِلَى حَفْصَةَ، وَأَرْسَلَ إِلَى كُلِّ أَقْبَى بِمَصْحَفٍ مِمَّا نَسَخُوا، وَأَمَرَ بِمَا سِوَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ صَحِيفَةٍ أَوْ مَصْحَفٍ أَنْ يُحَرَّقَ. قَالَ ابْنُ شِهَابٍ الزُّهْرِيُّ: فَأَخْبَرَنِي خَارِجَةُ بْنُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ، سَمِعَ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ قَالَ: فَقَدْتُ آيَةً مِنَ الْأَحْزَابِ حِينَ نَسَخْنَا الْمَصْحَفَ، قَدْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَقْرَأُ بِهَا، فَالْتَمَسْنَاهَا فَوَجَدْنَاهَا مَعَ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيِّ: «مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ»، فَالْحَقْنَاهَا فِي سُورَتِهَا فِي الْمَصْحَفِ^(٣). وهذا أيضاً من أكبر مناقب أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه - فإن الشيخين سبقاه إلى حفظ القرآن أن يذهب منه شيء، وهو جمع الناس على قراءة واحدة لثلا يختلفوا في القرآن، ووافقه على ذلك جميع الصحابة. وإنما رُوِيَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ شَيْءٌ مِنَ التَّغَضُّبِ بِسَبَبِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِمَّنْ كَتَبَ الْمَصَاحِفَ، وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ بِغَلِّ^(٤) مَصَاحِفِهِمْ لَمَّا أَمَرَ عُثْمَانُ بِحَرْقِ مَا عَدَا الْمَصْحَفَ الْإِمَامَ، ثُمَّ رَجَعَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِلَى الْوَفَاقِ، حَتَّى قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: لَوْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُثْمَانُ لَفَعَلْتُهُ أَنَا. فَاتَّفَقَ الْأُئِمَّةُ الْأَرْبَعَةُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ وَعَلِيٌّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - عَلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ مَصَالِحِ الدِّينِ، وَهُمْ الْخُلَفَاءُ الَّذِينَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - :

(١) انظر البخاري ٣٤٦١، والترمذي ٢٦٦٩.

(٢) انظر صحيح مسلم ٣٠٠٤ والدارمي ٤٥٠ وأحمد ١٢/٣، ٢١، ٣٩، ٥٦.

(٣) البخاري ٤٩٨٧ و٤٩٨٨، وسيأتي في الأحزاب، آية: ٢٣.

(٤) بغل مصاحفهم: أي بتختبئها.

[٣٢] «عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي»^(١). وكان السبب في هذا حُدَيْفَةُ بن اليمان - رضي الله عنه - فإنه كان غازياً في أرمينية وأذربيجان، وكان قد اجتمع هناك أهل الشام والعراق، وجعل حُدَيْفَةُ يسمع منهم قراءاتٍ على حروف شتى، ورأى منهم اختلافاً واقتراحاً؛ فلما رجع إلى عثمان أعلمه، وقال لعثمان: أدرك هذه الأمة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى. وذلك أن اليهود والنصارى مختلفون فيما بأيديهم من الكتب، فاليهود بأيديهم نسخة من التوراة، والسامرة يخالفونهم في ألفاظ كثيرة ومعان أيضاً، وليس في توراة السامرة حرف الهمزة ولا حرف الهاء ولا حرف الياء، والنصارى أيضاً بأيديهم توراة يسمونها العتيقة، وهي مخالفة لنسختي اليهود والسامرة، وأما الأنابيل التي بأيدي النصارى فأربعة: إنجيل مرقس، وإنجيل لوقا، وإنجيل متى، وإنجيل يوحنا، وهي مختلفة أيضاً اختلافاً كثيراً. وهذه الأنابيل الأربعة كل منها لطيف الحجم، منها ما هو قريب من أربع عشرة ورقة بخط متوسط، ومنها ما هو أكثر من ذلك إما بالنصف أو الضعف، ومضمونها سيرة عيسى وأيامه وأحكامه وكلامه، وفيه شيء قليل مما يدعون أنه كلام الله، وهي مع هذا مختلفة كما قلنا، وكذلك التوراة مع ما فيها من التبديل والتحرير، ثم هما منسوخان بعد ذلك بهذه الشريعة المحمدية المطهرة. فلما قال حُدَيْفَةُ لعثمان ذلك أفرغه، وأرسل إلى حفصة أم المؤمنين أن تُرْسِلَ إليه بالصحف التي عندها مما جمعه الشيخان ليكتب ذلك في مصحف واحد، وينفذه إلى الآفاق، ويجمع الناس على القراءة به وتترك ما سواه، ففعلت حفصة، وأمر عثمان هؤلاء الأربعة، وهم زيد بن ثابت الأنصاري أحد كتّاب الوحي لرسول الله - ﷺ - وعبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي، أحد فقهاء الصحابة ونجبائهم علماً وعملاً وأصلاً وفضلاً، وسعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية القرشي الأموي، وكان كريماً جواداً ممدحاً، وكان أشبه الناس لهجة برسول الله - ﷺ - وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عُمر بن مخزوم القرشي المخزومي؛ فجلس هؤلاء نفر يكتبون القرآن نسخاً، وإذا اختلفوا في وضع الكتابة على أي لغة رجعوا إلى عثمان، كما اختلفوا في التابوت أيكتبونه بالتاء أو الهاء، فقال زيد بن ثابت: إنما هو التابوت. وقال الثلاثة القرشيون: إنما هو التابوت. فترافعوا إلى عثمان فقال: اكتبوه بلغة قريش فإن القرآن نزل بلغتهم^(٢).

وكان عثمان - والله أعلم - رتب السور في المصحف، وقدم السبع الطول وثني بالمتين.

[٣٣] ولهذا روى ابن جرير وأبو داود والترمذي من حديث غير واحد من الأئمة الكبار، عن عوف الأعرابي، عن يزيد الفارسي، عن ابن عباس قال: قلت لعثمان بن عفان: ما حملكم أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المتين، فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم، ووضعتموها في السبع الطول؟ ما حملكم على ذلك؟ فقال عثمان: كان رسول الله - ﷺ - ممّا^(٣) يأتي عليه الزمان وهو ينزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب فيقول: ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا. فإذا نزلت عليه الآية فيقول: ضعوا هذه الآية في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا. وكانت الأنفال من أول ما نزل بالمدينة، وكانت براءة من آخر القرآن، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، وحُسيبت أنها منها، وقُبِضَ رسول الله - ﷺ - ولم يُبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك قرئت

(١) أخرجه أبو داود ٤٦٠٧، والترمذي ٢٦٧٦، وابن ماجه ٤٢، وأحمد ١٢٦/٤ - ١٢٧، كلهم عن العرياض بن سارية.

(٢) انظر كتاب المصاحف ١٩.

(٣) ممّا: هنا بمعنى ربما.

بينهما، ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم، فوضعتها في السبع الطُول^(١). فَفُهِمَ من هذا الحديث أَنَّ ترتيب الآيات في السور أُمِرَ توقيفي مُتَلَقًى عن النبي - ﷺ - وأما ترتيب السور فمن أمير المؤمنين عثمان - رضي الله عنه - ولهذا ليس لأحد أن يقرأ القرآن إلا مرتباً آياته، فإن نكسه خطأ خطأ كبيراً. وأما ترتيب السور فمستحب اقتداء بعثمان - رضي الله عنه - والأولى إذا قرأ أن يقرأ متوالياً.

[٣٤] كما قرأ - عليه الصلاة والسلام - في صلاة الجمعة بسورة الجمعة والمنافقين، وتارة بسبح وهل أتاك حديث الغاشية، فإن فرق جاز.

[٣٥] كما صح أن رسول الله - ﷺ - قرأ في العيد ب: ق واقتربت الساعة. رواه مسلم عن أبي واقد.

[٣٦] وفي الصحيحين عن أبي هريرة - رضي الله عنه - أنَّ رسول الله - ﷺ - كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة: الم السجدة، وهل أتى على الإنسان. وإن قَدِمَ بعض السور على بعض جاز أيضاً.

[٣٧] فقد روى حذيفة أن رسول الله - ﷺ - قرأ البقرة ثم النساء ثم آل عمران^(٢)، أخرجه مسلم. وقرأ عمر في الفجر بسورة النحل ثم بيوسف. ثم إنَّ عثمان رد المصحف إلى حفصة فلم تزل عندها حتى أرسل إليها مزوان بن الحكم يطلبها فلم تعطه حتى ماتت، فأخذها من عبد الله بن عمر فحرقها لثلاث يكون فيها شيء يخالف المصاحف التي نفذها عثمان إلى الآفاق، مصحفاً إلى مكة، ومصحفاً إلى البصرة، وآخر إلى الكوفة، وآخر إلى الشام، وآخر إلى اليمن، وآخر إلى البحرين، وترك عند أهل المدينة مصحفاً. رواه أبو بكر بن أبي داود، عن أبي حاتم السجستاني، سمعه يقول^(٣). وَصَحَّحَ القرطبي أنه إنما نُقِدَ إلى الآفاق أربعة مصاحف^(٤). وهذا غريب. وأمر بما عدا ذلك من مصاحف الناس أن يحرق لثلاث تختلف قراءات الناس في الآفاق، وقد وافقه الصحابة في عصره على ذلك، ولم ينكره أحد منهم، وإنما نَقِمَ عليه ذلك أولئك الرهط الذين تمالؤوا عليه وقتلوه - قاتلهم الله - وذلك في جملة ما أنكروا مما لا أصل له، وأما سادات المسلمين من الصحابة ومن نشأ في عصرهم ذلك من التابعين فكلهم وافقوه. قال أبو داود الطيالسي وابن مهدي وَغُنْذَرُ عن شعبة، عن علقمة بن مَرْزَدٍ، عن رجل، عن سُويد بن غَفَلَةَ، قال عليّ حين حَرَّقَ عثمان المصاحف: لو لم يصنعه هو لصنعه.

وقال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن مصعب بن سعد بن أبي وقاص قال: أدركت الناس متوافرين حين حرق عثمان المصاحف فأعجبهم ذلك. أو قال: لم ينكر ذلك منهم أحد. وهذا إسناد صحيح. وقال أيضاً: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الصواف، حدثنا يحيى بن كثير، حدثنا ثابت بن عمارة الحنفي: سمعت غُثَيْم بن قيس المازني قال: قرأت القرآن على الحرفين جميعاً، والله ما يسرنى أن عثمان لم يكتب المصحف، وأنه وُلِدَ لكل مسلم كلما أصبح غلام فأصبح له مثل ما له. قال: قلنا له: يا أبا العنبر، لِمَ؟ قال: لو لم يكتب عثمان المصحف لطفق الناس يقرأون الشعر. حدثنا يعقوب بن سفيان، حدثنا محمد بن عبد الله، حدثني عمران بن حُدَيْر، عن أبي مجلز قال: لولا أن عثمان كتب القرآن لألفيت الناس يقرأون الشعر. حدثنا أحمد بن سنان قال: سمعت ابن مهدي

(١) سيأتي في أول الأنفال وبراءة.

(٢) ستأتي هذه الأحاديث في أوائل السور المذكورة.

(٣) انظر كتاب المصاحف ٣٤.

(٤) انظر تفسير القرطبي ٨٩/١ طبع دار الكتاب العربي.

يقول: خصلتان لعثمان بن عفان ليستا لأبي بكر ولا لعمر، صَبَرَهُ نَفْسَهُ حَتَّى قُتِلَ مَظْلُومًا، وَجَمَعَهُ النَّاسُ عَلَى الْمَصْحَفِ^(١).

وأما عبد الله بن مسعود فقد قال إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن حُمَيْدِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: لَمَّا أَمَرَ عُمَانُ بِالصَّاحِفِ - يَعْنِي بِتَحْرِيقِهَا - سَاءَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ وَقَالَ: مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ أَنْ يُغْلَّ مَصْحَفًا فَلْيُغْلَلْ، فَإِنَّهُ مِنْ غَلٍّ شَيْئًا جَاءَ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

[٣٨] ثُمَّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ: لَقَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - سَبْعِينَ سُورَةً، وَزَيْدٌ صَبِيٌّ، أَفَاتَرَكَ مَا أَخَذْتَ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ^(٢)؟

[٣٩] وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ النُّعْمَانِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سُلَيْمَانَ، حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ قَالَ: خَطَبَنَا ابْنُ مَسْعُودٍ عَلَى الْمَنْبَرِ فَقَالَ: ﴿وَمَنْ يَغْلُ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران: ١٦١] غُلُُّوا مَصَاحِفَكُمْ، وَكَيْفَ تَأْمُرُونِي أَنْ أَقْرَأَ عَلَى قِرَاءَةِ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ؟ وَقَدْ قَرَأْتُ مِنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - بَضْعًا وَسَبْعِينَ سُورَةً، وَإِنْ زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ لِيَأْتِيَا مَعَ الْغُلَمَانِ لَهُ ذُؤَابَتَانِ، وَاللَّهُ مَا نَزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ شَيْءٌ إِلَّا وَأَنَا أَعْلَمُ فِي أَيِّ شَيْءٍ نَزَلَ، وَمَا أَحَدٌ أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ مِنِّي، وَمَا أَنَا بِخَيْرِكُمْ، وَلَوْ أَعْلَمُ مَكَانًا تَبْلُغُهُ الْإِبِلُ أَعْلَمُ بِكِتَابِ اللَّهِ مِنِّي لِأَتَيْتُهُ. قَالَ أَبُو وَائِلٍ: فَلَمَّا نَزَلَ عَنِ الْمَنْبَرِ جَلَسْتُ فِي الْحَلْقِ فَمَا أَحَدٌ يَنْكَرُ مَا قَالَ^(٣). أَصْلُ هَذَا مُخْرَجٌ فِي الصَّحِيحِينَ. وَعِنْدَهُمَا: وَلَقَدْ عَلِمَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ أَنِّي مِنْ أَعْلَمِهِمْ بِكِتَابِ اللَّهِ. وَقَوْلُ أَبِي وَائِلٍ: فَمَا أَحَدٌ يَنْكَرُ مَا قَالَ، يَعْنِي مِنْ فَضْلِهِ وَعِلْمِهِ وَحِفْظِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَأَمَّا أَمْرُهُ بِغَلِّ الْمَصَاحِفِ وَكُتْمَانِهَا فَقَدْ أَنْكَرَهُ عَلَيْهِ غَيْرُ وَاحِدٍ. قَالَ الْأَعْمَشُ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ: قَدِمْتُ الشَّامَ فَلَقِيتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ فَقَالَ: كُنَّا نَعُدُّ عَبْدَ اللَّهِ جَبَانًا فَمَا بِهِ يَوَائِبُ الْأَمْرَاءِ؟

[٤٠] وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي دَاوُدَ: بَابُ رَضَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ بِجَمْعِ عُثْمَانَ الْمَصَاحِفَ بَعْدَ ذَلِكَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ عُثْمَانَ الْعَجَلِيُّ قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، حَدَّثَنِي زَهِيرٌ، حَدَّثَنِي الْوَلِيدُ بْنُ قَيْسٍ، عَنْ عُثْمَانَ بْنِ حَسَانَ الْعَامِرِيِّ، عَنْ قُلْقَلَةَ الْجَعْفِيِّ قَالَ: قَزَعَتْ فَيَمَنْ قَزَعَ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمَصَاحِفِ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ: إِنَّا لَمْ نَأْتِكَ زَائِرِينَ وَلَكِنَّا جِئْنَا حِينَ رَاعَنَا هَذَا الْخَبْرُ. فَقَالَ: إِنَّ الْقُرْآنَ أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّكُمْ مِنْ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ، عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ - أَوْ حُرُوفٍ - وَإِنَّ الْكِتَابَ قَبْلَكُمْ كَانَ يَنْزِلُ - أَوْ نَزَلَ - مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ، عَلَى حَرْفٍ وَاحِدٍ^(٤). وَهَذَا الَّذِي اسْتَدَلَّ بِهِ أَبُو بَكْرٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ - عَلَى رَجْوَعِ ابْنِ مَسْعُودٍ، فِيهِ نَظَرٌ مِنْ جِهَةٍ أَنَّهُ لَا يَظْهَرُ مِنْ هَذَا اللَّفْظِ رَجُوعُ عَمَّا كَانَ يَذْهَبُ إِلَيْهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَيْضًا: حَدَّثَنَا عَمِي، حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَامَ عُثْمَانُ فَخَطَبَ النَّاسَ، فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ، عَهْدُكُمْ بَيْنَكُمْ مِنْذُ ثَلَاثِ عَشْرَةٍ وَأَنْتُمْ تَمْتَرُونَ فِي الْقُرْآنِ، وَتَقُولُونَ: قِرَاءَةُ أَبِي وَقْرَاءَةَ عَبْدِ اللَّهِ، يَقُولُ الرَّجُلُ: وَاللَّهُ مَا تَقِيمُ قِرَاءَتَكَ، وَأَعَزُّمُ عَلَى كُلِّ رَجُلٍ مِنْكُمْ مَا كَانَ مَعَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ شَيْءٌ لَمَّا جَاءَ بِهِ. فَكَانَ الرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْوَرَقَةِ وَالْأَدِيمِ فِيهِ الْقُرْآنُ حَتَّى جُمِعَ مِنْ ذَلِكَ كَثْرَةً، ثُمَّ دَخَلَ عُثْمَانُ فَدَعَاهُمْ رَجُلًا رَجُلًا فَنَاشَدَهُمْ: لَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - وَهُوَ أَمَلُهُ عَلَيْكَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ، فَلَمَّا فَرِغَ مِنْ ذَلِكَ

(١) كتاب المصاحف ١٣.

(٢) انظر سنن الترمذي بإثر حديث ٣١٠٤ وتفسير القرطبي ٨٨/١.

(٣) انظر كتاب المصاحف ١٥ - ١٦، والبخاري ٥٠٠٠.

(٤) كتاب المصاحف ١٨، وانظر مجمع الزوائد ١٥٢/٧.

عثمان قال: مَنْ أَكْتَبَ النَّاسِ؟ قالوا: كاتب رسول الله - ﷺ - زيدُ بنُ ثابت. قال: فأَيُّ النَّاسِ أَعْرَبُ؟ قالوا: سعيد بن العاص. قال عثمان: فَلْيُكْمَلْ سَعِيدٌ وَلْيَكُتَبْ زَيْدٌ. فكتب زيد مصاحفَ فَفَرَّقَهَا فِي النَّاسِ، فَسَمِعْتُ بَعْضَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - يَقُولُ: قَدْ أَحْسَنَ. إسناده صحيح. وقال أيضاً: حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن زيد، حدثنا أبو بكر، حدثنا هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن كثير بن أنفلح قال: لما أراد عثمان أن يكتب المصاحف جمع له اثني عشر رجلاً من قريش والأنصار، فيهم أبي بن كعب وزيد بن ثابت، قال: فابعثوا إلى الرِّبْعَةِ التي في بيت عُمرَ فجيء بها. قال: وكان عثمان يتعاهدهم، فكانوا إذا تدارؤوا في شيء أخروه، قال محمد: فقلت لكثير - وكان فيهم فيمن يكتب - : هل تدرون لِمَ كانوا يؤخرونه؟ قال: لا. قال محمد: فظننتُ إنما كانوا يؤخرونها لينظروا أحدثهم عهداً بالعرضة الأخيرة فيكتبونها على قوله^(١). صحيح أيضاً.

(قلت): الرِّبْعَةُ هي الكتب المجتمعة، وكانت عند حفصة - رضي الله عنها - فلما جمعها عثمان - رضي الله عنه - في المصحف، رَدَّهَا إِلَيْهَا، وَلَمْ يُحَرِّقْهَا فِي جُمْلَةٍ مَا حَرَّقَهُ مِمَّا سِوَاهَا إِلَّا أَنَّهَُا هِيَ بَعِينُهَا الَّذِي كَتَبَهُ، وَإِنَّمَا رَتَّبَهُ. ثم إنه كان قد عاهدها على أن يردها إليها فما زالت عندها حتى ماتت، ثم أخذها مروان بن الحكم فحرقها، وتناول في ذلك ما أول عثمان كما رواه أبو بكر بن أبي داود: حدثنا محمد بن عوف، حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، أخبرني سالم بن عبد الله: أن مروان كان يرسل إلى حفصة يسألها الصُّحُفَ التي كُتِبَ مِنْهَا الْقُرْآنُ، فتأبى حفصة أن تعطيه إياها. قال سالم: فلما تُوَفِّقَتْ حفصة ورجعنا من دَفْنِهَا أرسل مَرْوَانَ بالعزيمة إلى عبد الله بن عمر - رضي الله عنه - لِيُرْسِلَنِي إِلَيْهِ بِتِلْكَ الصُّحُفِ. فأرسل بها إليه عبد الله بن عمر، فأمر بها مروان فَشَقَّقَتْ، وقال مروان: إنما فعلت هذا لأن ما فيها قد كتب وحفظ بالمصحف، فَخَشِيتُ أَنْ طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَرْتَابَ فِي شَأْنِ هَذِهِ الصُّحُفِ مَرْتَابٌ، أَوْ يَقُولَ: إِنَّهُ قَدْ كَانَ شَيْءٌ مِنْهُ لَمْ يَكُتَبْ^(٢). إسناده صحيح.

وأما ما رواه الزُّهْرِيُّ عن خارجة عن أبيه في شأن آية الأحزاب وإلحاقهم إياها في سورتها، فذكره لهذا بعد جمع عثمان فيه نظر، وإنما هذا كان حالَ جَمْعِ الصِّدِّيقِ الصُّحُفَ، كما جاء مصرحاً به في غير هذه الرواية عن الزهري، عن عبيد بن السباق، عن زيد بن ثابت، والدليل على ذلك أنه قال: «وَالْحَقْنَاهَا فِي سورتها من المصحف»^(٣). وليست هذه الآية ملحقة في الحاشية في المصاحف العثمانية. فهذه الأفعال من أكبر القربات التي بادر إليها الأئمة الراشدون أبو بكر وعمر - رضي الله عنهما - حَقْظًا عَلَى النَّاسِ الْقُرْآنَ وَجَمْعَاهُ لثَلَا يَذْهَبَ مِنْهُ شَيْءٌ، وَعثمان - رضي الله عنه - جمع قراءات الناس على مصحف واحد، ووضعه على الْعَرْضَةِ الْآخِرَةِ التي عارض بها جبريل رسول الله - ﷺ - في آخر رمضان من عمره - عليه الصلاة والسلام - فإنه عارضه به عامئذٍ مَرَّتَيْنِ.

[٤١] ولهذا قال رسول الله - ﷺ - لفاطمة ابنته لما مَرِضَ: «وَمَا أَرَى ذَلِكَ إِلَّا لاقتراب أجلي»^(٤). أخرجاه في الصحيحين.

(١) كتاب المصاحف ٢٣ - ٢٦.

(٢) كتاب المصاحف ٢٤ - ٢٥.

(٣) سيأتي في سورة الأحزاب كما سبق.

(٤) البخاري الباب السابع من فضائل القرآن، تعليقاً. وسيأتي برقم ٧٨.

وقد روي أن علياً - رضي الله عنه - أراد أن يجمع القرآن بعد رسول الله - ﷺ - مُرتباً بحسب نزوله أولاً فأولاً، كما رواه ابن أبي داود حيث قال: حدثنا محمد بن إسماعيل الأحمسي، حدثنا ابن فضيل، عن أشعث، عن محمد بن سيرين قال: لما توفي النبي - ﷺ - أقسم عليّ ألا يرتدي برداء إلا لجمعة حتى يجمع القرآن في مُصحف، ففعل، فأرسل إليه أبو بكر - رضي الله عنه - بعد أيام: أَكْرَهْتَ إِمَارَتِي يَا أَبَا الْحَسَنِ؟ فقال: لا والله إلا أنني أقسمتُ أنني لا أرتدي برداء إلا لجمعة. فبايعه ثم رجع. هكذا رواه، وفيه انقطاع. ثم قال: لم يذكر المصحف أحد إلا الأشعث، وهو لَيْثُ الْحَدِيث، وإنما رَوَوْا: حتى أجمع القرآن. يعني أتمَّ حِفْظَهُ، فإنه يقال للذي يحفظ القرآن: قد جمع القرآن.

(قلت): وهذا الذي قاله أبو بكر أظهر - والله أعلم - فإن علياً لم يُنْقَلْ عنه مُصحفٌ على ما قيل ولا غير ذلك، ولكن قد تَوَجَّدَ مصاحف على الوضع العثماني، يقال: إنها بخط علي - رضي الله عنه - وفي ذلك نظر، فإنه في بعضها: (كَتَبَهُ عَلِيٌّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ). وهذا لحن من الكلام، وعلي - رضي الله عنه - من أبعد الناس عن ذلك، فإنه - كما هو المشهور عنه - هو أول من وضع علم النحو، فيما رواه عنه أبو الأسود ظالم بن عمرو الدؤلي، وأنه قَسَمَ الكلام إلى اسم وفعل وحرف، وذكر أشياء أُخَرَّ تَمَمَهَا أبو الأسود بعده، ثم أخذه الناس عن أبي الأسود فوسعوه وَوَضَحُوهُ، وصار علماً مستقلاً. وأما المصاحف العثمانية الأئمة فأشهرها اليوم الذي في الشام بجامع دمشق عند الركن شرقي المقصورة المعمورة بذكر الله، وقد كان قديماً بمدينة طبرية، ثم نقل منها إلى دمشق في حدود ثمانين عشرة وخمسمائة، وقد رأيت كتاباً عزيزاً جليلاً عظيماً ضخماً بخط حسن مبین قوي بحبر محكم في رَقٍّ أَظْنَمَ من جلود الإبل، والله أعلم. زاده الله تشريقاً وتكريماً وتعظيماً. فأما عثمان - رضي الله عنه - فما يعرف أنه كتب بخطه هذه المصاحف، وإنما كتبها زيد بن ثابت في أيامه، ربما وغيره، فَتَنَسَّبَتْ إلى عثمان لأنها بأمره وإشارته، ثم قُرِئَتْ على الصحابة بين يدي عثمان، ثم نَفَذَتْ إلى الآفاق، رضي الله عنه.

وقد قال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا علي بن حرب الطائي، حدثنا قُرَيْشُ بْنُ أَنَسٍ، حدثنا سليمان التيمي، عن أبي نُضْرَةَ، عن أبي سعيد مولى أبي أسيد قال: لما دخل المصريون على عثمان ضربه بالسيف على يده فوقعت على: ﴿نَبِّئِكُمْ أَنَّ اللَّهَ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [البقرة: ١٣٧]، فَمَدَّ يده وقال: والله إنها لأول يد خَطَّتِ الْمُقْصَل. وقال أيضاً: حدثنا أبو طاهر، حدثنا ابن وهب: سألت مالكا عن مصحف عثمان، فقال لي: ذَهَبَ. يَخْتَمِلُ أَنَّهُ سَأَلَهُ عَنِ الْمَصْحَفِ الَّذِي كَتَبَهُ بِيَدِهِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ سَأَلَهُ عَنِ الْمَصْحَفِ الَّذِي تَرَكَ فِي الْمَدِينَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(قلت): وقد كانت الكتابة في العرب قليلة جداً، وإنما أَوَّلُ ما تعلموا ذلك كما ذكره هشام بن محمد بن السائب الكلبي وغيره: أن بشر بن عبد الملك أخا أَكْبِيدَر دُومَةَ تعلم الخط من الأنبار، ثم قدم مكة فتزوج الصهباء بنت حرب أخت أبي سفيان صخر بن حرب، فَعَلَّمَهُ حَرْبُ بْنُ أُمِيَّةَ وابنه سفيان، وتعلمه عَمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مِنْ حَرْبِ بْنِ أُمِيَّةَ، وتعلمه معاوية من عمه سفيان بن حرب. وقيل: إن أول من تعلمه من الأنبار قوم من طيء من قرية هناك يقال لها: بَقَّة، ثم هَدَّبُوهُ ونشروه في جَزِيرَةِ الْعَرَبِ فَتَعَلَّمَهُ النَّاسُ. ولهذا قال أبو بكر بن أبي داود: حدثنا عبد الله بن محمد الزهري، حدثنا سفيان، عن مجاهد، عن الشعبي قال: سألنا المهاجرين: من أين تعلمتم الكتابة؟ قالوا: من أهل الحيرة. وسألنا أهل الحيرة: من أين تعلمتم الكتابة؟ قالوا: من أهل الأنبار.

(قلت): والذي كان يغلب على زمان السلف الكتابة المتكوفة، ثم هذبها أبو علي بن مقلة الوزير^(١)، وصار له في ذلك منهج وأسلوب في الكتابة، ثم قرَّبها علي بن هلال البغدادي المعروف بابن البواب^(٢)، وسلك الناس وراءه، وطريقته في ذلك واضحة جيدة. والغرض أن الكتابة لما كانت في ذلك الزمان لم تحكم جيداً، وقَعَ في كتابة المصاحف اختلاف في وضع الكلمات من حيث صناعة الكتابة لا من حيث المعنى، وصنف الناس في ذلك، واعتنى بذلك الإمام الكبير أبو عبيد القاسم بن سلام - رحمه الله - في كتابه فضائل القرآن، والحافظ أبو بكر بن أبي داود - رحمه الله - فبُيَا على ذلك، ودَكَرَا قطعة صالحة هي من صناعة القرآن، ليست مقصدنا ههنا، ولهذا نص الإمام مالك - رحمه الله - على أنه لا تُوضَع المصاحف إلا على وضع كتابة الإمام، ورُخِّصَ في ذلك غيره. واختلفوا في الشكل والنقط فمن مُرَخَّص ومن مانع. فأما كتابة السور وآياتها والتعشير والأجزاء والأحزاب فكَثُرَ في مصاحف زماننا، والأولى اتِّباعُ السلف الصالح.

[٤٢] ثم قال البخاري: ذُكِرَ كُتَابُ النَّبِيِّ ﷺ. وأُورِدَ فيه من حديث الزهري، عن ابن السَّبَّاق، عن زيد بن ثابت: أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ لَهُ: «وَكُنْتَ تَكْتُبُ الْوَحْيَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»^(٣). وذكر نحو ما تقدم في جَمْعِهِ الْقُرْآنَ، وقد تقدم.

[٤٣] وأورد حديث زيد بن ثابت في نزول: ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الْقَرَبَرِ﴾ [النساء: ٩٥]، وسيأتي الكلام عليه في سورة النساء - إن شاء الله - ولم يذكر البخاري أحداً من الكتَّاب في هذا الباب سوى زيد بن ثابت، وهذا عَجَبٌ، وكأنه لم يقع له حديث يورده سوى هذا، والله أعلم. وموضع هذا في كتاب السيرة عند ذكر كتَّابه - عليه الصلاة والسلام.

الأحرف السبعة:

[٤٤] ثم قال البخاري رحمه الله: أُنْزِلَ الْقُرْآنُ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ: حدثنا سعيد بن عُفَيْرٍ، حدثنا الليث، حدثني عُقَيْلٌ، عن ابن شهاب: حدثني عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ حَدَّثَهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - قَالَ: «أَقْرَأَنِي جَبْرِيلُ عَلَى حَرْفٍ فَرَجَعْتَهُ، فَلَمْ أَزَلْ أَسْتَزِيدُهُ وَيَزِيدُنِي حَتَّى انْتَهَى إِلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ»^(٤). وقد رواه أيضاً في بَدْءِ الْخَلْقِ، ومسلم من حديث يونس، ومسلم أيضاً عن معمر، كلاهما عن الزهري نَحْوَهُ، ورواه ابن جرير من حديث الزهري به، ثم قال الزهري: بلغني أن تلك السبعة الأحرف إنما هي في الأمر الذي يَكُونُ واحداً لا يختلف في حلال ولا في حرام. وهذا مبسوط في الحديث الذي رواه الإمام أبو عبيد القاسم بن سلام حيث قال:

[٤٥] حدثنا يزيد ويحيى بن سعيد كلاهما، عن حُمَيْدِ الطَّوِيلِ، عن أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، عن أَبِي بَكْرٍ بن كعب قال: ما حاك في صدري شيء منذ أسلمت إلا أنني قرأت آية، وقرأها آخر غير قراءتي، فقلت: أقرأنيها رسولُ الله ﷺ. فقال: أقرأنيها رسولُ الله. فأتينا رسول الله ﷺ. فقلت: يا رسول الله؛ أقرأني آية كذا

(١) هو الوزير أبو علي محمد بن علي بن الحسين بن مقلة، من الشعراء والأدباء، يضرب بحسن خطه المثل، توفي سنة ٣٢٨هـ.

(٢) خطاط مشهور من أهل بغداد، توفي سنة ٤٢٣هـ.

(٣) البخاري ٤٩٨٩. وسبق برقم ٢٥.

(٤) البخاري ٣٢١٩ و ٤٩٩١، ومسلم ٨١٩.

وكذا؟ قال: «نعم». وقال الآخر: أليس تقرنني آية كذا وكذا؟ قال: «نعم». فقال: «إن جبريل وميكائيل أتياني فقع جبريل عن يميني وميكائيل عن يساري، فقال جبريل: اقرأ القرآن على حرف، فقال ميكائيل: استرذه. حتى بلغ سبعة أحرف، وكل حرف كافٍ شاف»^(١). وقد رواه النسائي من حديث يزيد - وهو ابن هارون - ويحيى بن سعيد القطان كلاهما عن حميد الطويل، عن أنس، عن أبي بن كعب بنحوه. وكذا رواه ابن أبي عدي ومحمد بن ميمون الزعفراني ويحيى بن أيوب، كلهم عن حُمَيْد، به.

[٤٦] وقال ابن جَرِير: حدثنا محمد بن مرزوق، حدثنا أبو الوليد، حدثنا حماد بن سلمة، عن حُمَيْد، عن أنس، عن عبادة بن الصامت، عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»^(٢). فأدخل بينهما عبادة بن الصامت.

[٤٧] وقال الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله -: حدثنا يحيى بن سعيد، عن إسماعيل بن أبي خالد، حدثني عبد الله بن عيسى، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كعب قال: كنت في المسجد فدخل رجل فقرا قراءة أنكرتها عليه، ثم دخل آخر فقرا قراءة سوى قراءه صاحبه، فقمنا جميعاً فدخلنا على رسول الله - ﷺ - فقلت: يا رسول الله، إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه، ثم دخل هذا فقرا غير قراءة صاحبه، فقال لهما النبي - ﷺ -: اقرأ. فقرا. فقال: أصبتما. فلما قال لهما النبي - ﷺ - الذي قال كُبر علي، ولا إذ كنت في الجاهلية، فلما رأى الذي غَشِيَنِي صَرَبَ في صدري، فَفِضْتُ عَرَقاً، وكأنما أنظر إلى الله فرقاً، فقال: «يا أباي، إن ربي أرسل إلي أن اقرأ القرآن على حرف. فَرَدِدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوَّنَ عَلَى أُمِّي، فأرسل إلي أن اقرأه على حرفين، فَرَدِدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوَّنَ عَلَى أُمِّي، فأرسل إلي أن اقرأه على سبعة أحرف، ولك بكل رَدَّةٍ مسألة تسألنيها. قال: قلت: اللهم اغفر لأمتي، اللهم اغفر لأمتي. وأخرت الثالثة ليوم يرغب إلي فيه الخلق حتى إبراهيم عليه السلام»^(٣). وهكذا رواه مسلم من حديث إسماعيل بن أبي خالد، به.

[٤٨] وقال ابن جرير: حدثنا أبو كُرَيْب، حدثنا محمد بن فضيل، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه، عن جده، عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إن الله أمرني أن اقرأ القرآن على حرف واحد - فقلت: خَفَّفَ عن أمتي، قال: اقرأه على حرفين؛ فقلت: اللهم، رب خفف عن أمتي، فأمرني أن اقرأه على سبعة أحرف من سبعة أبواب الجنة، كلها شافٍ كافٍ»^(٤).

[٤٩] وقال ابن جرير: حدثنا يونس، عن ابن وهب، أخبرني هشام بن سعد، عن عبيد الله بن عمر، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كعب أنه قال: سمعت رجلاً يقرأ في سورة النحل قراءة تخالف قراءتي، ثم سَمِعْتُ آخر يقرأها بخلاف ذلك، فانطلقت بهما إلى رسول الله - ﷺ - فقلت: إني سَمِعْتُ هذين يقرآن في سورة النحل فسألتهما: من أقرأهما؟ فقالا: رسول الله - ﷺ. فقلت: لأذهبن بكما إلى رسول الله - ﷺ - إذ خالفتما ما أقراني رسول الله - ﷺ. فقال رسول الله - ﷺ - لأحدهما: «اقرأ». فقرا، فقال: «أحسنتم». ثم قال للآخر: «اقرأ». فقرا، فقال: «أحسنتم». قال أبي: فوجدت في نفسي وسوسة

(١) سنن النسائي ١٥٤/٢.

(٢) تفسير الطبري ١٨/١ - ١٩.

(٣) مسلم ٨٢٠، واحد: ١٢٧/٥. وابن أبي شيبة ٥١٦/١٠، وانظر تفسير القرطبي ٨٤/١.

(٤) تفسير الطبري ١٦/١.

الشیطان حتی احمرَّ وجهي، فعرف ذلك رسول الله - ﷺ - في وجهي، فضرب يده في صدري ثم قال: «اللهم، اذهب الشيطان عنه؛ يا أباي، أتاني آت من ربي فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد. فقلت: رب خفف عني. ثم أتاني الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على حرف واحد. فقلت: رب خفف عني. ثم أتاني الثالثة فقال مثل ذلك، وقلت مثل ذلك، ثم أتاني الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرأ القرآن على سبعة أحرف، ولك بكل ردة مسألة. فقلت: يا رب، اغفرْ لأمتي، يا رب، اغفرْ لأمتي، واختبأت الثالثة شفاعاً لأمتي يوم القيامة»^(١). إسناده صحيح.

[٥٠] (قلت): وهذا الشك الذي حصل لأبي في تلك الساعة هو - والله أعلم - السبب الذي لأجله قرأ عليه رسول الله - ﷺ - قراءةً إِبلاغ وإعلام ودواء لما كان حصل له سورة: «لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا»^(٢) [البينة] إلى آخرها، لاشتغالها على قوله تعالى: «رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً»^(٣) فِيهَا كُتِبَ قِسْمَةٌ.

[٥١] وهذا نظير تلاوته سورة الفتح حين أنزلت، مرجعه - عليه الصلاة والسلام - من الحُدَيْبِيَّةِ على عُمر بن الخطاب، وذلك لما كان تقدّم له من الأسئلة لرسول الله - ﷺ - ثم لأبي بكر الصديق - رضي الله عنهما - وفيها قوله تعالى: «أَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامَيْنِ»^(٤) [الفتح: ٢٧].

[٥٢] وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن الحكم، عن مجاهد، عن ابن أبي ليلى، عن أبي بن كعب أن رسول الله - ﷺ - كان عند أضاة بني غِفَارٍ فأتاه جبريل فقال: إن الله يأمرك أن تُقرء أمتك القرآن على حرف. قال: «أسأل الله معافاته ومغفرته، فإن أمتي لا تطيق ذلك. ثم أتاه الثانية فقال: إن الله يأمرك أن تُقرء أمتك القرآن على حرفين. قال: «أسأل الله معافاته ومغفرته، إن أمتي لا تطيق ذلك. ثم جاءه الثالثة فقال: إن الله يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على ثلاثة أحرف. قال: «أسأل الله معافاته ومغفرته، وإن أمتي لا تطيق ذلك. ثم جاءه الرابعة فقال: إن الله يأمرك أن تقرء أمتك القرآن على سبعة أحرف، فأئماً حرف قرؤوا عليه فقد أصابوا»^(٥). وأخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من رواية شعبة، به.

[٥٣] وفي لفظ لأبي داود عن أبي بن كعب قال: قال لي رسول الله - ﷺ - -: «يا أباي، إني أقرئت القرآن فقل لي: على حرف أو حرفين؟ فقال المَلَكُ الذي معي: قل على حرفين. قلت: على حرفين. فقل لي: على حرفين أو ثلاثة؟ فقال المَلَكُ الذي معي: قل على ثلاثة. قلت: على ثلاثة. حتى بلغ سبعة أحرف. ثم قال: ليس منها إلا شاف كاف، إن قلت: سمياً عليماً، عزيزاً حكيماً، ما لم تخط آية عذاب برحمة، أو آية رحمة بعذاب»^(٦). وقد روى ثابت بن قاسم نحوه من هذا، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، ومن كلام ابن مسعود - رضي الله عنه - نحوه ذلك.

(١) تفسير الطبري: ١٧/١ - ١٨. وانظر صحيح مسلم ٨٢٠.

(٢) وسيأتي تخريج الحديث فيها إن شاء الله تعالى.

(٣) وسيأتي تخريج الحديث فيها إن شاء الله تعالى.

(٤) تفسير الطبري ١٧/١، ومسلم ٨٢١. وأبو داود ١٤٧٨، والنسائي ١٥٢/٢، وأحمد ١٢٧/٥ - ١٢٨، وابن حبان ٧٣٨.

(٥) سنن أبي داود ١٤٧٧.

[٥٤] وقال الإمام أحمد: حدثنا حُسَيْن بن علي الجُعْفِي، عن زائدة، عن عاصم، عن زُرّ، عن أبي قال: لقي رسول الله - ﷺ - جبريل عند أحجار المِزَاء^(١)، فقال رسول الله - ﷺ - لجبريل: «إني بُعِثْتُ إلى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ، فيهم الشيخ العَاسِي^(٢) والعجوز الكبيرة، والغلام». فقال: مُرُّهُمْ فليقرؤوا القرآن على سبعة أحرف^(٣). وأخرجه الترمذي من حديث عاصم بن أبي النجود، عن زُرّ، عن أبي بن كعب، به. وقال: حسن صحيح. وقد رواه أبو عُبَيْد، عن أبي النضر، عن شيبان، عن عاصم بن أبي النجود، عن زُرّ، عن حذيفة أن رسول الله - ﷺ - لقي جبريل عند أحجار المِزَاء، فذكر الحديث. والله أعلم.

[٥٥] وهكذا رواه الإمام أحمد، عن عَفَّان، عن حَمَّاد، عن عاصم، عن زُرّ، عن حذيفة أن رسول الله - ﷺ - قال: «لقيت جبريل عند أحجار المِزَاء فقلت: يا جبريل، إني أُرْسِلْتُ إلى أُمَّةٍ أُمِّيَّةٍ، الرجل والمرأة والغلام والعجوز والشيخ الفاني الذي لم يقرأ كتاباً قط». فقال: إن القرآن أنزل على سَبْعَةِ أَحْرَفٍ^(٤).

[٥٦] وقال أحمد أيضاً: حدثنا وكيع وعبد الرحمن، عن سفيان، عن إبراهيم بن مهاجر، عن رُبَيْع بن جَرَّاش، حدثني من لم يَكْذِبْنِي - يعني حذيفة - قال: لقي النبي - ﷺ - جبريل عند أحجار المِزَاء فقال: إن أُمَّتَكَ يَقرَأون القرآن على سبعة أحرف، فمن قرأ منهم على حرف فَلْيَقرَأْ كما عُلِّمَ ولا يَزِجْ عنه. وقال عبد الرحمن: إن مِنْ أُمَّتِكَ الضعيف، فمن قرأ على حرف فلا يتحول منه إلى غيره رَغْبَةً عنه^(٥). وهذا إسناد صحيح ولم يخرجوه.

[٥٧] حديث آخر في معناه عن سليمان بن صُرَد، قال ابن جرير: حدثنا إسماعيل بن موسى السُّدِّي، حدثنا شريك، عن أبي إسحاق، عن سليمان بن صُرَد - يرفعه - قال: «أتاني مَلَكَان فقال أحدهما: اقرأ. قال: على كم؟ قال: على حرف. قال: زِدْهُ، حتى انتهى إلى سبعة أحرف^(٦)». ورواه النسائي في اليوم والليلة، عن عبد الرحمن بن محمد بن سَلَام، عن إسحاق الأزرق، عن العوام بن حوشب، عن أبي إسحاق، عن سليمان بن صُرَد قال: أتى أبي بَنُ كَعْبٍ رسول الله - ﷺ - برجلين اختلفا في القراءة، فذكر الحديث. وهكذا رواه أحمد بن منيع، عن يزيد بن هارون، عن العوام بن حوشب، به. ورواه أبو عُبَيْد، عن يزيد بن هارون، عن العوام، عن أبي إسحاق، عن سليمان بن صُرَد، عن أبي أنه أتى النبي - ﷺ - برجلين: فذكره.

[٥٨] وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا يحيى بن آدم، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن فلان العبَّدي. قال ابن جرير: ذهب عني اسمه، عن سليمان بن صُرَد، عن أبي بن كعب قال: رحْتُ إلى المسجد فسمعت رجلاً يقرأ، فقلت: من أقرأك؟ قال: رسول الله - ﷺ. فانطلقت به إلى رسول الله - ﷺ - فقلت: استَقْرِئْ هذا. قال: فقرأ. فقال: «أحسن». قال: قلت: إنك أقرأني كذا وكذا! فقال: «وأنت قد أحسنت». فقلت: قد أحسنت قد أحسنت! قال: فضرب بيده على صدري ثم قال: «اللهم أذهب عن أبي الشك». قال: فَفِيضَتْ عَرَقاً وامتلاً جوفى فَرَقاً. قال ثم قال: «إن الملكين أتياني فقال أحدهما: اقرأ القرآن

(١) المِزَاء: أي قُبَاء.

(٢) العاسي: المسن.

(٣) مسند أحمد ١٣٢/٥، والترمذي ٢٩٤٤.

(٤) مسند أحمد ٥/٤٠٠.

(٥) مسند أحمد ٥/٣٨٥ و٤٠١.

(٦) تفسير الطبري ١٤/١. والنسائي في «اليوم والليلة» ٤٢٢.

على حرف. وقال الآخر: زُذَّة. قال: قُلْتُ: زدني. قال: اقرأه على حرفين. حتى بلغ سبعة أحرف، فقال اقرأه على سبعة أحرف^(١). وقد رواه أبو عبيد، عن حجاج، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن شُثَيْرِ الْعَبْدِيِّ، عن سليمان بن صُرَد، عن أبي، عن النبي - ﷺ - بنحو ذلك. ورواه أبو داود، عن أبي الوليد الطيالسي، عن همام، عن قتادة، عن يحيى بن يعمر، عن سليمان بن صُرَد، عن أبي بن كعب، بنحوه. فهذا الحديث محفوظ من حيث الجملة عن أبي بن كعب، والظاهر أن سليمان بن صُرَد الخزاعي شاهد ذلك، والله أعلم.

[٥٩] حديث آخر عن أبي بَكْرَةَ، قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه، عن النبي - ﷺ - قال: «أتاني جبريل وميكائيل عليهما السلام - فقال جبريل: اقرأ القرآن على حرف واحد. فقال ميكائيل: استزده. فقال: اقرأ على سبعة أحرف كلها شاف كاف ما لم تُختم آية رحمة بعذاب، أو آية عذاب برحمة»^(٢). وهكذا رواه ابن جرير عن أبي كُرَيْب، عن زيد بن الحباب، عن حماد بن سلمة، به. وزاد في آخره كقوله: هلم وتعال.

[٦٠] حديث آخر عن سُمُرَةَ، قال الإمام أحمد: حدثنا بهز وعفان كلاهما، عن حماد بن سلمة، حدثنا قتادة، عن الحسن، عن سُمُرَةَ أن رسول الله - ﷺ - قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف»^(٣). إسناده صحيح ولم يخرجوه.

[٦١] حديث آخر عن أبي هُرَيْرَةَ. قال الإمام أحمد: حدثنا أنس بن عياض، حدثني أبو حازم، عن أبي سلمة - لا أعلمه إلا عن أبي هُرَيْرَةَ - أن رسول الله - ﷺ - قال: «نزل القرآن على سبعة أحرف، مراء في القرآن كُفْرٌ - ثلاث مرات - فما علمتم منه فاعلموا، وما جهلتم منه فردوه إلى عالمه»^(٤). ورواه النسائي عن قتيبة، عن أبي ضمرة، أنس بن عياض، به.

[٦٢] حديث آخر عن أم أيوب، قال الإمام أحمد: حدثنا سفيان، عن عبيد الله - هو ابن أبي يزيد - عن أبيه، عن أم أيوب - يعني امرأة أبي أيوب - الأنصارية أن رسول الله - ﷺ - قال: «أنزل القرآن على سبعة أحرف، أيها قرأت أجزاء»^(٥). وهذا إسناده صحيح، ولم يخرج أحد من أصحاب الكتب الستة.

[٦٣] حديث آخر عن أبي جُهِيم، قال أبو عُبَيْد: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن يزيد بن خصيفة، عن مسلم بن سعيد مولى الحضرمي - وقال غيره، عن بُسْرِ بن سعيد - عن أبي جُهِيم الأنصاري: أن رجلين اختلفا في آية من القرآن، كلاهما يزعم أنه تلقاها من رسول الله - ﷺ - فمشيا جميعاً حتى أتيا رسول الله - ﷺ. فذكر أبو جُهِيم أن رسول الله - ﷺ - قال: «إن هذا القرآن نزل على سبعة أحرف فلا تمازوا، فإن مراء فيه كفر». هكذا رواه أبو عُبَيْد، على الشك، وقد رواه الإمام أحمد على الصواب، فقال: حدثنا أبو سلمة الخزاعي، حدثنا سليمان بن بلال، حدثني يزيد بن خصيفة، أخبرني بُسْر بن سعيد، حدثني أبو جُهِيم: أن رجلين اختلفا في آية من القرآن، فقال هذا: تلقيتها من رسول الله - ﷺ. وقال هذا: تلقيتها من

(١) تفسير الطبري ١٥/١. وسنن أبي داود ١٤٧٧.

(٢) مسند أحمد ٤١/٥، والطحاوي في «المشكّل» ١٩١/٤. والطبري: ١٨/١.

(٣) مسند أحمد ١٦/٥.

(٤) مسند أحمد ٣٠٠/٢. وانظر سنن أبي داود ٤٦٠٣ والحاكم ٢٢٣/٢ ومجمع الزوائد ١٥١/٧.

(٥) مسند أحمد ٤٣٣/٦، ومجمع الزوائد ١٥٤/٧.

رسول الله ﷺ. فسألا النبي ﷺ - فقال: «القرآن يقرأ على سبعة أحرف، فلا تماروا في القرآن، فإن مراة في القرآن كفر»^(١). وهذا إسناد صحيح أيضاً ولم يخرجوه.

[٦٤] ثم قال أبو عبيد: حدثنا عبد الله بن صالح، عن الليث، عن يزيد بن الهاد، عن محمد بن إبراهيم، عن بُسر بن سعيد، عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص أن رجلاً قرأ آية من القرآن فقال له عمرو - يعني ابن العاص -: إنما هي كذا وكذا. بغير ما قرأ الرجل. فقال الرجل: هكذا أقرأنيها رسول الله ﷺ. فخرجنا إلى رسول الله ﷺ - حتى أتياه فذكرا ذلك له، فقال رسول الله ﷺ -: «إن هذا القرآن نزل على سبعة أحرف فأني ذلك قرأتكم أصبتم، فلا تماروا في القرآن فإن مراة فيه كفر». ورواه الإمام أحمد عن أبي سلمة الخزازي، عن عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن بن المنصور بن مخرمة، عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد، عن بُسر بن سعيد، عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص به، نحوه. وفيه: فإن المراء فيه كفر، أو آية الكفر^(٢). وهذا أيضاً حديث جيد.

[٦٥] حديث آخر عن ابن مسعود، قال ابن جرير: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرني حيوة بن شريح، عن عُقيل بن خالد، عن سلمة بن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ - أنه قال: «كان الكتاب الأول نزل من باب واحد وعلى حرف واحد، ونزل القرآن من سبعة أبواب على سبعة أحرف: زاجر، وأمر، وحلال، وحرام، ومحكم، ومتشابه، وأمثال. فأجلوا حاله، وحرموا حرامه، وافعلوا ما أمروا به، وانتهوا عما نهيتهم عنه، واعتبروا بأمثاله، واعمَلوا بمحكمه وأمنوا بمتشابهه، وقولوا: آمنا به كل من عند ربنا»^(٣). ثم رواه عن أبي كريب، عن المحاربي، عن ضمرة بن حبيب، عن القاسم بن عبد الرحمن، عن ابن مسعود، من كلامه، وهو أشبه. والله أعلم.

[٦٦] فصل: قال أبو عبيد: قد تواردت هذه الأحاديث كلها على الأحرف السبعة إلا ما حدثني عفان، عن حماد بن سلمة، عن قتادة، عن الحسن، عن سمرة بن جندب، عن النبي ﷺ - قال: «نزل القرآن على ثلاثة أحرف». قال أبو عبيد: ولا نرى المحفوظ إلا السبعة لأنها المشهورة، وليس معنى تلك السبعة أن يكون الحرف الواحد يقرأ على سبعة أوجه، وهذا شيء غير موجود، ولكنه عندنا أنه نزل سبع لغات متفرقة في جميع القرآن، من لغات العرب، فيكون الحرف الواحد منها بلغة قبيلة، والثاني بلغة أخرى سوى الأولى، والثالث بلغة أخرى سواهما، كذلك إلى السبعة، وبعض الأحياء أسعد بها وأكثر حفظاً فيها من بعض، وذلك يبين في أحاديث تترى. قال: وقد روى الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: نزل القرآن على سبع لغات منها خمس بلغة العَجُز من هوازن. قال أبو عبيد: والعَجُز هم بنو سعد بن بكر، وجُشَم بن بكر، ونصر بن معاوية، وثقيف هم عليا هوازن الذين قال أبو عمرو بن العلاء: أفصح العرب عليا هوازن وسُفلى تميم، يعني بني دارم. ولهذا قال عمر: لا يُملي في مصاحفنا إلا غلمان قريش أو ثقيف. قال ابن جرير: واللغتان الأخريان: قريش وخزاعة. رواه قتادة، عن ابن عباس، ولكن لم يلقه.

قال أبو عبيد: وحدثنا هُشيم، عن حُصَيْن بن عبد الرحمن، عن عُبَيْد الله بن عُبَيْد الله بن عُثْبَةَ، عن ابن عباس: أنه كان يُسأل عن القرآن فيُنشِد فيه الشعر. قال أبو عبيد: يعني أنه كان يستشهد به على التفسير.

(١) مسند أحمد ٤/١٦٩، ومجمع الزوائد ٧/١٥١.

(٢) مسند أحمد ٤/٢٠٥، ومجمع الزوائد ٧/١٥٠.

(٣) تفسير الطبري ١/٣٠.

حدثنا هُشَيْم، عن أبي بشر، عن سعيد أو مجاهد، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأَدَّتُمْ إِلَهُكُم مَّا مَنَعَتْ آبَاؤُكُم مِّنَ الدِّينِ مِن قَبْلُ فَأَدُّوا إِلَهُكُم بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَأَدُّوا إِلَهُكُم بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَدُّوا إِلَهُكُم بِإِذْنِ اللَّهِ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَدُّوا إِلَهُكُم بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الأنشاق: ١٧]، قال: ما جمع، وأنشد:

قَدْ أَتَسَقَّنَ لَوْ يَجِدُن سَائِقًا

حدثنا هُشَيْم، حدثنا حُصَيْن، عن عكرمة، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِذَا هُم بِالسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات: ١٤]. قال: الأرض، قال: وقال ابن عباس: قال أمية بن أبي الصلت:

عِنْدَهُمْ لَحْمٌ بِخَيْرٍ وَلَحْمٌ سَاهِرَةٌ^(١)

حدثنا يحيى بن سعيد، عن سفيان، عن إبراهيم بن مهاجر، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: كنت لا أدري ما ﴿قَاطِرَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ حتى أتاني أعرابيان يختصمان في بشر فقال أحدهما: أنا فطرتها. يقول: أنا ابتدأتها. إسناده جيد أيضاً.

وقال الإمام أبو جعفر بن جرير الطبري - رحمه الله - بعدما أورد طرفاً مما تقدم: وصح وثبت أن الذي نزل به القرآن من السنن العرب البعض منها دون الجميع، إذ كان معلوماً أن السنتها ولغاتها أكثر من سبع بما يُعْجَز عن إحصائه. ثم قال: وما برهانك على ما قلته دون أن يكون معناه ما قاله مخالفوك من أنه نزل بأمر وزجر، وترغيب وترهيب، وقصص ومثل، ونحو ذلك من الأقوال. فقد علمت قائل ذلك من سلف الأمة وخيار الأئمة؟ قيل له: إن الذين قالوا ذلك لم يدعوا أن تأويل الأخبار التي تقدم ذكرها، هو ما زعمت أنهم قالوه في الأحرف السبعة التي نزل بها القرآن دون غيره فيكون ذلك لقولنا مخالفاً، وإنما أخبروا أن القرآن نزل على سبعة أحرف، يعنون بذلك أنه نزل على سبعة أوجه، والذي قالوا من ذلك كما قالوا. وقد رويناه بمثل الذي قالوا من ذلك، عن رسول الله - ﷺ - وعن جماعة من الصحابة، من أنه نزل من سبعة أبواب الجنة كما تقدم. يعني كما تقدم في رواية أبي بن كعب وعبد الله بن مسعود: أن القرآن نزل من سبعة أبواب الجنة. قال ابن جرير: والأبواب السبعة من الجنة هي المعاني التي فيها من الأمر والنهي والترغيب والترهيب والقصص والمثل التي إذا عمل بها العامل وانتهى إلى حدودها المنتهي استوجب بها الجنة. ثم بسط القول في هذا بما حاصله أن الشارع رخص للأمة التلاوة على سبعة أحرف. ثم لما رأى الإمام أمير المؤمنين عثمان بن عفان - رضي الله عنه - اختلاف الناس في القراءة، وخاف من تفرق كلمتهم جمعمهم على حرف واحد، وهو هذا المصحف الإمام، قال: واستوثقت له الأمة على ذلك بالطاعة، ورأت أن فيما فعله من ذلك الرشد والهداية، وتركت القراءة الستة التي عزم عليها إمامها العادل في تركها طاعة منها له، ونظراً منها لأنفسها ولمن بعدها من سائر أهل ملتها، حتى دُرِسَتْ من الأمة معرفتها وتفتت آثارها، فلا سبيل اليوم لأحد إلى القراءة بها لدثورها وغفوا آثارها. إلى أن قال: فإن قال من ضَعُفَتْ معرفته: وكيف جاز لهم ترك قراءة أقرهموها رسول الله - ﷺ - وأمرهم بقراءتها. قيل: إن أمره إياهم بذلك لم يكن أمر إيجاب وفرض، وإنما كان أمر إباحة ورخصة، لأن القراءة بها لو كانت فرضاً عليهم لوجب أن يكون العلم بكل حرف من تلك الأحرف السبعة عند من يقوم بنقله الحجة، ويقطع خبره العذر، ويزيل الشك، من قراءة الأمة، وفي تركهم نقل ذلك كذلك أوضح الدليل على أنهم كانوا في القراءة بها مخيرين. إلى أن قال: فأما ما كان من اختلاف القراءة في رفع حرف ونصبه وجزه، وتسكين حرف وتحريكه، ونقل حرف إلى آخر مع اتفاق الصورة، فمن معنى قول

(١) كذا في الأصول، وفي فضائل أبي عبيد، ولسان العرب (سهر):

وفيهما لحم ساهرة وبحرٍ وما فاهوا به لهم مقيم

النبي - ﷺ -: «أُمِرْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ بِمَغْزِلٍ، لِأَنَّ الْمِرَاءَ فِي مِثْلِ هَذَا لَيْسَ بِكَفَرٍ، فِي قَوْلِ أَحَدٍ مِنْ عُلَمَاءِ الْأُمَّةِ، وَقَدْ أَوْجِبَ - ﷺ - بِالْمِرَاءِ فِي الْأَحْرَفِ السَّبْعَةِ الْكَفَرُ، كَمَا تَقَدَّمَ ^(١)».

[٦٧] الحديث الثاني: قال البخاري رحمه الله: حدثنا سعيد بن عُفَيْرٍ، حدثنا الليث، حدثني عُقَيْلٌ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْمِسْوَرَ بْنَ مَخْرَمَةَ وَعَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَبْدِ الْقَارِيِّ أَخْبَرَاهُ أَنَّهُمَا سَمِعَا عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ: سَمِعْتُ هِشَامَ بْنَ حَكِيمٍ يَقْرَأُ سُورَةَ «الْفِرْقَانِ» فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَاسْتَمَعْتُ لِقِرَاءَتِهِ، فَإِذَا هُوَ يَقْرَأُ عَلَى حُرُوفٍ كَثِيرَةٍ لَمْ يُقْرَأْ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - فَكِدْتُ أَسَاوِرُهُ فِي الصَّلَاةِ، فَتَصَبَّرْتُ حَتَّى سَلِمَ، فَلَبَّيْتُهِ بِرَدَائِهِ، فَقُلْتُ: مَنْ أَقْرَأَكَ هَذِهِ السُّورَةَ الَّتِي سَمِعْتُكَ تَقْرَأُ؟ قَالَ: أَقْرَأَنيهَا رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - فَقُلْتُ: كَذَبْتَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - قَدْ أَقْرَأَنيهَا عَلَى غَيْرِ مَا قَرَأْتَ. فَاذْهَبْ بِهَ أَقُوْدَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ هَذَا يَقْرَأُ سُورَةَ الْفِرْقَانِ عَلَى حُرُوفٍ لَمْ تُقْرَأْ بِهَا! فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «أَرْسِلْهُ، أَقْرَأْ يَا هِشَامُ». فَقَرَأَ عَلَيْهِ الْقِرَاءَةَ الَّتِي سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «كَذَلِكَ أُتِرْتُ». ثُمَّ قَالَ: «أَقْرَأْ يَا عُمَرُ». فَقَرَأْتُ الْقِرَاءَةَ الَّتِي أَقْرَأَنِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «كَذَلِكَ أُتِرْتُ؛ إِنَّ [هَذَا] الْقُرْآنَ أُتِرَ عَلَى سَبْعَةِ أَحْرَفٍ، فَاقْرَأُوا مَا تيسر مِنْهُ» ^(٢). وَقَدْ رَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ وَالْبُخَارِيُّ أَيْضاً وَمُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ مِنْ طَرُقٍ عَنِ الزُّهْرِيِّ. وَرَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ أَيْضاً عَنْ ابْنِ مَهْدِيٍّ، عَنْ مَالِكٍ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ، عَنْ عُمَرَ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِنَحْوِهِ.

[٦٨] وَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا حَرْبُ بْنُ ثَابِتٍ، حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: قَرَأَ رَجُلٌ عِنْدَ عُمَرَ فَقَعَّرَ عَلَيْهِ فَقَالَ: قَرَأْتَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَلَمْ يُغَيِّرْ عَلَيَّ. قَالَ: فَاجْتَمَعَا عِنْدَ النَّبِيِّ - ﷺ - فَقَرَأَ الرَّجُلُ عَلَى النَّبِيِّ - ﷺ - فَقَالَ لَهُ: «قَدْ أَحْسَنْتَ». قَالَ: فَكَانَ عُمَرُ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «يَا عُمَرُ، إِنَّ الْقُرْآنَ كُلَّهُ صَوَابٌ مَا لَمْ يُجْعَلْ عَذَابٌ مَغْفَرَةٌ أَوْ مَغْفَرَةٌ عَذَاباً» ^(٣). وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ. وَحَرْبُ بْنُ ثَابِتٍ هَذَا يَكْنَى بِأَبِي ثَابِتٍ، لَا نَعْرِفُ أَحَدًا جَرَّحَهُ.

وَقَدْ اخْتَلَفَ فِي مَعْنَى هَذِهِ السَّبْعَةِ الْأَحْرَفِ وَمَا أُرِيدَ مِنْهَا عَلَى أَقْوَالٍ، قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بَنَ فَرْجٍ الْأَنْصَارِيُّ الْقُرْطُبِيُّ الْمَالِكِيُّ فِي مَقَدِّمَاتِ تَفْسِيرِهِ: وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي الْمُرَادِ بِالْأَحْرَفِ السَّبْعَةِ عَلَى خَمْسَةِ وَثَلَاثِينَ قَوْلًا، ذَكَرَهَا أَبُو حَاتِمٍ مُحَمَّدُ بْنُ جَبَّانَ الْبُسْتِيُّ، وَنَحْنُ نَذْكُرُ مِنْهَا خَمْسَةَ أَقْوَالٍ. (قُلْتُ): ثُمَّ سَرَدَهَا الْقُرْطُبِيُّ ^(٤)، وَحَاصِلُهَا مَا أَنَا مُورِدُهُ مَلْخَصًا:

فَالأول: وَهُوَ قَوْلُ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ، مِنْهُمْ سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، وَأَبُو جَعْفَرٍ بْنُ جَرِيرٍ، وَالطَّحَاوِيُّ: أَنَّ الْمُرَادَ سَبْعَةَ أَوْجِهٍ مِنَ الْمَعَانِي الْمُتَقَابِرَةِ بِالْفَافِ مُخْتَلِفَةً، نَحْوُ: أَقْبَلَ وَتَعَالَى وَهَلُمَّ. قَالَ الطَّحَاوِيُّ: وَأَبِينَ مَا ذَكَرَ فِي ذَلِكَ حَدِيثُ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ:

[٦٩] جَاءَ جَبْرِيلُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَقَالَ: أَقْرَأْ عَلَى حَرْفٍ. فَقَالَ مِيكَائِيلُ: اسْتَزِدْهُ. فَقَالَ: أَقْرَأْ عَلَى حَرْفَيْنِ، فَقَالَ مِيكَائِيلُ: اسْتَزِدْهُ. حَتَّى بَلَغَ سَبْعَةَ أَحْرَفٍ. فَقَالَ: أَقْرَأْ فَكُلُّ شَافٍ كَافٍ إِلَّا أَنْ تَخْلِطَ آيَةً

(١) انظر تفسير الطبري ٢٠/١ - ٢٩.

(٢) البخاري ٤٩٩٢ وانظر ٢٤١٩ و ٥٠٤١ و ٦٩٣٦ و ٧٥٥٠، ومسلم ٨١٨، وأبو داود ١٤٧٥، والنسائي ١٥٠/٢ - ١٥١، والتِّرْمِذِيُّ ٢٩٤٣، وأحمد ٤٠/١ - ٤٢ و ٤٣، وانظر تفسير القرطبي رقم ٨٩.

(٣) مسند أحمد ٣٠/٤.

(٤) تفسير القرطبي ٧٧/١ - ٨٢، وانظرها جميعها في الإتيان في علوم القرآن ١٨١/١ - ١٨٣.

رحمة بآية عذاب، أو آية عذاب بآية رحمة، على نحو هَلُم وتعال وأقبل واذهب وأسرع وعَجَل^(١). وروى
 وزقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن أبي بن كعب: أنه كان يقرأ: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُسْقُونَ
 وَالْمُتَّقِنُ لِلذِّكِّ مَأْمُورًا أَنْشُرُونَا﴾ [الحديد: ١٣]: «للذين آمنوا أمهلونا»، «للذين آمنوا أخزونا»، «للذين آمنوا
 ارفبونا»، وكان يقرأ: ﴿كَلَّمَ آدَمَ لَهُمْ مَسْأُولًا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٠]: «مَرُوا فِيهِ»، «سَعُوا فِيهِ». قال الطحاوي^(٢)
 وغيره: وإنما كان ذلك رُخصة أن يقرأ الناس على سَبْعِ لغات، وذلك لما كان يتعسر على كثير من الناس
 التلاوة على لغة قريش، وقراءة رسول الله - ﷺ - لعدم علمهم بالكتابة والضبط وإتقان الحفظ. وقد ادعى
 الطحاوي والقاضي الباقلاني والشيخ أبو عَمَرَ بن عبد البر أن ذلك كان رخصة في أول الأمر، ثم نُسِخَ بزوال
 العذر، وتيسر الحفظ، وكثرة الضبط وتعلم الكتابة.

(قلت): وقال بعضهم: إنما كان الذي جمعهم على قراءة واحدة أمير المؤمنين عثمان بن
 عفان - رضي الله عنه - أحد الخلفاء الراشدين المهديين المأمور بتأباعهم، وإنما جَمَعَهُم عليها لما رأى من
 اختلافهم في القراءة المُفَضِّلَة إلى تَفْرِيقِ الأُمَّة وتكفير بعضهم بعضاً، فرتب لهم المصاحف الأئمة على العرصة
 الأخيرة التي عارض بها جبريل رسول الله - ﷺ - في آخر رمضان من عمره - عليه الصلاة والسلام - وعزم
 عليهم ألا يقرأوا بغيرها، وألا يتعاطوا الرخصة التي كانت لهم فيها سعة ولكنها أفضت إلى الفرقة
 والاختلاف، كما ألزم عمر بن الخطاب الناس بالطلاق الثلاثة المجموعة حين تتايَعُوا^(٣) فيها وأكثروا منها
 قال: فلو أنا أمضيته عليهم. فأما عليهم، وكان كذلك ينهى عن المتعة في أشهر الحج لئلا ينقطع زيارة
 البيت في غير أشهر الحج. وقد كان أبو موسى يفتي بالتمتع، فترك فتيانه اتباعاً لأمير المؤمنين، وسمعاً وطاعة
 للأئمة المهديين.

القول الثاني: القرآن نَزَلَ على سبعة أحرف، وليس المراد أن جميعه يُقْرَأ على سبعة أحرف، ولكن
 بعضه على حرف، وبعضه على حرف آخر. قال الخطابي: وقد يُقْرَأ بعضه بالسبع لغات كما في قوله: ﴿وَعَبَدَ
 الطَّاغُوتَ﴾ [المائدة: ٦٠] و﴿يَرْتَع وَيَلْمَسُ﴾ [يوسف: ١٢]. قال القرطبي: دَهَبَ إلى هذا القول أبو عُبَيْد واختاره
 ابن عطية. قال أبو عُبَيْد: وبعض اللغات أسعدُ به من بعض. وقال القاضي الباقلاني: ومعنى قول عثمان: أنه
 نزل بلسان قريش. أي: معظمه، ولم يَقم دليل على أن جميعه بلغة قريش كله. قال الله تعالى: ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾
 [الزخرف: ٣]، ولم يقل: قرشياً. قال: واسمُ العرب يتناول جميع القبائل تناوُلًا واحداً - يعني حجازها
 ويمناها - وكذلك قال الشيخ أبو عَمَرَ بن عبد البر، قال: لأن غير لغة قريش موجودة في صحيح القراءات
 بتحقيق الهمزات، فإن قرشياً لا تهمز. وقال ابن عطية: قال ابن عباس: ما كنت أدري ما معنى: ﴿فَاطِرَ
 السَّمَكِ وَالْأَرْضِ﴾، حتى سَمِعْتُ أعرابياً يقول لبشر ابتداء حفرها: أنا فَطَرْتُهَا.

القول الثالث: أن لغات القرآن السبع منحصرة في مضر على اختلاف قبائلها خاصة، لقول عثمان: إن
 القرآن نزل بلغة قريش، وقريش هم بنو النضر بن الحارث على الصحيح من أقوال أهل النسب، كما نطق به
 الحديث في سنن ابن ماجه وغيره.

القول الرابع: وحكاها الباقلاني عن بعض العلماء أن وجوه القراءات ترجع إلى سبعة أشياء، منها ما تتغير

(١) سبق برقم ٥٩.

(٢) راجع مشكل الآثار ٤/ ١٨١ - ١٩١.

(٣) تتايعوا فيها: تهاوتوا عليها ووقعوا في شرها من غير فكر ولا روية.

حركته ولا تتغير صورته ولا معناه مثل: ﴿وَيَضِيقُ صَدْرِي﴾ [الشعراء: ١٣] و﴿يَضِيقُ﴾، ومنها ما لا تتغير صورته ويختلف معناه مثل: ﴿فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا﴾ [سبا: ١٩]، و﴿بَاعَدَ بَيْنَ أَسْفَارِنَا﴾. وقد يكون الاختلاف في الصورة والمعنى بالحرف مثل: ﴿تُنَشِّرُهَا﴾ [البقرة: ٢٥٩] و﴿نَشْرُهَا﴾، أو بالكلمة مع بقاء المعنى: ﴿كَأَلَيْهِنَ الْمُتَفَوِّشُ﴾ [القارعة: ٥]، و﴿كالصوف المنفوش﴾، أو باختلاف الكلمة واختلاف المعنى مثل: ﴿وَطَلَّحَ مَنُفُورٌ﴾ [الواقعة: ٢٩] و﴿طلع منضود﴾، أو بالتقدم والتأخر مثل: ﴿وَمَاءَ سَكْرَةٍ لَّمَّ يَمُوتَ﴾ [ق: ١٩] و﴿سكرة الحق بالموت﴾، أو بالزيادة مثل: ﴿تسع وتسعون نعمة أنثى﴾^(١)، «وأما الغلام فكان كافراً وكان أبواه مؤمنين»^(٢). «فإن الله من بعد إكراههنّ لهنّ غفور رحيم»^(٣).

القول الخامس: أن المراد بالأحرف السبعة معاني القرآن وهي: أمر، ونهي، ووعد، ووعد، وقصص، ومجادلة، وأمثال. قال ابن عطية: وهذا ضعيف لأن هذه لا تسمى حروفاً، وأيضاً فالإجماع أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال، ولا في تغيير شيء من المعاني، وقد أورد القاضي الباقلاني في هذا حديثاً، ثم قال: وليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها.

فصل: قال القرطبي^(٤): قال كثير من علمائنا كالداودي وابن أبي صُفْرَةَ وغيرهما: هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ليست هي الأحرف السبعة التي اتسعت الصحابة في القراءة بها، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من السبعة، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف، ذكره ابن النحاس وغيره. قال القرطبي: وقد سَوَّغَ كُلُّ واحدٍ من القراء السبعة قراءة الآخر وأجازها، وإنما اختار القراءة المنسوبة إليه لأنه رآها أحسن والأولى عنده. قال: وقد أجمع المسلمون في هذه الأمصار على الاعتماد على ما صَحَّ عن هؤلاء الأئمة فيما رووه ورأوه من القراءات، وكتبوا في ذلك مصنفات، واستمر الإجماع على الصواب، وحصل ما وعد الله من حفظ الكتاب.

تأليف القرآن:

[٧٠] قال البخاري رحمه الله: تأليف القرآن: حدثنا إبراهيم بن موسى، حدثنا هشام بن يوسف أن ابن جُرَيْج أخبرهم قال: وأخبرني يوسف بن ماهك، قال: إني لعند عائشة أم المؤمنين - رضي الله عنها - إذ جاءها عراقي فقال: أي الكُفَنِ خير؟ قالت: ويحك! وما يضرُّك؟ قال: يا أم المؤمنين، أرني مصحفك. قالت: لِمَ؟ قال: لعلي أولف القرآن عليه، فإنه يقرأ غير مؤلَّف. قالت: وما يضرُّك أيُّ قرأت قبل، إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المُفَصَّلِ فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا تاب الناس إلى الإسلام، نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء: لا تشربوا الخمر، لقالوا: لا ندع الخمر أبداً. ولو نزل: لا تزنا. لقالوا: لا ندع الزنا أبداً. لقد نزل بمكة على محمد - ﷺ - وإني لجارية العب: ﴿بِئْسَ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذَىٰ وَأَمْرٌ﴾ [الفرقان: ٤٦]، وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده. قال: فأخرجت له المصحف فأملت عليه آي السُّورِ^(٥). وهكذا رواه النسائي من حديث ابن جُرَيْج. والمراد به من التأليف ههنا ترتيب سورِهِ. وهذا العراقي سأل أولاً عن أي الكفن خير، أي: أفضل، فأخبرته عائشة أن هذا مما لا ينبغي أن يُغْتَنَى بالسؤال عنه

(٢) انظر سورة الكهف: ٨٠.

(٤) تفسير القرطبي ٨٢/١.

(١) انظر سورة ص: ٢٣.

(٣) انظر سورة النور: ٣٣.

(٥) البخاري ٤٩٩٣.

ولا القصد له ولا الاستعداد، فإن في هذا تكلفاً لا طائل تحته، وكانوا في ذلك الزمان يصفون أهل العراق بالتعنت في الأسئلة، كما سأل بعضهم عبد الله بن عمر عن دم البعوض يصيب الثوب، فقال عبد الله بن عمر: انظروا أهل العراق يسألون عن دم البعوض وقد قتلوا ابن بنت رسول الله ﷺ! ولهذا لم تبلغ معه عائشة في الكلام لثلاثاً يُظَنُّ أن ذلك أمر مهم، وإلا فقد روى أحمد وأهل السنن من حديث سَمُرَةَ وابْن عباس عن رسول الله - ﷺ - قال:

[٧١] البُسُوا من ثيابكم البياض، وكَفُّوا فيها موتاكم، فإنها أظهر وأطيب^(١). وصحَّحه الترمذي من الوجهين.

[٧٢] وفي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كَفَّن رسول الله - ﷺ - في ثلاثة أثواب بيض سُحُولِيَّة ليس فيها قميص ولا عمامة^(٢). وهذا محرَّر في باب الكفن من كتاب الجنائز.

ثم سألها عن ترتيب القرآن فانتقل إلى سؤال كبير وأخبرها أنه يقرأ غير مؤلف، أي: غير مُرتَّب السور. وكان هذا كان قبل أن يَنعَت أمير المؤمنين عثمان - رضي الله عنه - إلى الأفاق بالمصاحف الأئمة المؤلفة على هذا الترتيب المشهور اليوم، وقبل الإلزام به، والله أعلم. ولهذا أخبرته: أنك لا يضرك بأي سورة بدأت، وأن أول سورة نزلت فيها ذكر الجنة والنار. وهذه إن لم تكن «أقرأ» فقد يحتمل أنها أرادت اسم جنس لسور المفصل التي فيها الوعد والوعيد، ثم لما انقاد الناس إلى التصديق أمروا ونهوا بالتدريج أولاً فأولاً، وهذا من حكمة الله ورحمته. ومعنى هذا الكلام أن هذه السورة أو السور التي فيها ذكر الجنة والنار ليست البدأة بها في أوائل المصاحف، مع أنها من أول ما نزل، وهذه البقرة والنساء من أوائل ما في المصحف، وقد نزلت عليه في المدينة وأنا عنده. فأما ترتيب الآيات في السور فليس في ذلك رخصة، بل هو أمر توقيفي عن رسول الله - ﷺ - كما تقدم تقرير ذلك. ولهذا لم تُرَخَّص له في ذلك، بل أخرجت له مصحفها، فأملت عليه آي السور، والله أعلم.

وقول عائشة: «لا يضرك بأي سورة بدأت»، يدل على أنه لو قدم بعض السور أو آخر كما دلَّ عليه حديث حذيفة وابن مسعود - وهو في الصحيح:

[٧٣] أنه - عليه الصلاة والسلام - قرأ في قيام الليل بالبقرة ثم بالنساء ثم آل عمران^(٣). وقد حكى القرطبي عن أبي بكر بن الأنباري في كتاب الرد أنه قال: فمن آخر سورة مُقَدِّمَةً أو قَدَّمَ أُخْرَى مؤخِّرة كمن أفسد نظم الآيات وغير الحروف والكلمات^(٤). وكان مستنده اتباع مصحف عثمان - رضي الله عنه - فإنه مُرتَّب على هذا النحو المشهور. والظاهر أن ترتيب السور فيه، منه ما هو راجع إلى رأي عثمان، وذلك ظاهر في سؤال ابن عباس له عن ترك البسملة في أول براءة، وذكره الأنفال من الطول، والحديث في الترمذي وغيره بإسناد جيد قوي. وقد ذكرنا عن علي أنه كان قد عزم على ترتيب القرآن بحسب نزوله. ولقد حكى القاضي الباقلاني أن أول مصحفه كان: «أَقْرَأ بِأَسْمِ رَبِّكَ» وأول مصحف ابن مسعود: «مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ»^(٥)، ثم البقرة ثم النساء، على ترتيب مختلف، وأول مصحف أبي: «الْحَمْدُ لِلَّهِ»، ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم المائدة ثم كذا، على اختلاف شديد. ثم قال القاضي: وَيَخْتَلِفُ أن ترتيب السور

(١) انظر تحريجه في تفسير القرطبي ١٩٣/٤ رقم ١٨٠٤.

(٢) أخرجه البخاري ١٢٦٤، ومسلم ٩٤١، وأبو داود ٣١٥١، والترمذي ٩٩٦، والنسائي ٣٥/٤، وابن ماجه ١٤٦٩.

(٣) صحيح مسلم ٧٧٢ و٧٧٣. (٤) تفسير القرطبي ٩٦/١ - ٩٧.

في المصحف على ما هو عليه اليوم من اجتهاد الصحابة - رضي الله عنهم - وكذا ذكره مكّي في تفسير سورة براءة. قال: فأما ترتيب الآيات والبسملة في الأوائل فهو من النبي - ﷺ - وقال ابن وهب في جامعه: سمعت سليمان بن بلال يقول: سُئِلَ ربيعة: لم قُدِّمَت البقرة وآل عمران، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة؟ فقال: قُدِّمَتا وألّف القرآن على عِلْمٍ ممن ألّفه، وقد اجتمعوا على العلم بذلك، فهذا مما يُنْتَهَى إليه ولا يُسأل عنه. قال ابن وهب: سمعت مالكا يقول: إنما ألّف القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي ﷺ^(١).

قال أبو الحسن بن بطال^(٢): إنما يجب تأليف سُورِهِ في الرُّسْمِ والخطِّ خاصةً، ولا يُغَلَم أن أحداً منهم قال: إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودَرْسِهِ، وأنه لا يحل لأحد أن يقرأ الكهف قبل البقرة ولا الحج قبل الكهف، ألا ترى إلى قول عائشة: «ولا يَضْرُكُ آيَةُ قَرَأْتَ قَبْلُ». وقد كان النبي - ﷺ - يقرأ في الصَّلَاةِ السُّورَةَ في ركعةٍ ثُمَّ يقرأ في الركعة الأخرى بغير السورة التي تليها. قال: وأما ما روي عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرها أن يقرأ القرآن منكوساً، وقالوا: إنما ذلك منكوس القلب. فإنما عَنِيَ بذلك من يقرأ السورة منكوسةً، فيتبدى بآخرها إلى أولها، فإن ذلك حرامٌ محظور.

[٧٤] ثم قال البخاري: حدثنا آدم، عن شعبة، عن أبي إسحاق قال: سمعت عبد الرحمن بن يزيد قال: سمعت ابن مسعود يقول في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: إنهن من العتاق الأول، وهُنَّ من تِلَادِي^(٣). انفرد بإخراجه البخاري. والمراد منه ترتيب هذه السور في مصحف ابن مسعود كالمصاحف العثمانية. وقوله: «من العتاق الأول»، أي: من قديم ما نُزِّل. وقوله: «وهُنَّ من تِلَادِي»، أي: من قديم ما قُنِيت وحَفِظَت، والتالذ في لغتهم: قديم المال والمتاع، والطارف: حديثه وجديده، والله أعلم.

[٧٥] حدثنا أبو الوليد، حدثنا شعبة، حدثنا أبو إسحاق: سمع البراء بن عازب يقول: تعلمتُ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قبل أن يقدّم النبي ﷺ^(٤). وهذا متفق عليه، وهو قطعة من حديث الهجرة. والمراد منه أن ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ مكية نزلت قبل الهجرة، والله أعلم.

[٧٦] ثم قال: حدثنا عبدان، عن أبي حمزة، عن الأعمش، عن شقيق، قال: قال عبد الله: لقد علمت الظنائر التي كان النبي - ﷺ - يقرأهن اثنين اثنين في كل ركعة، فقام عبد الله ودخل معه علقمة وخرج علقمة فسألناه، فقال: عشرون سورة من أولِ الْمُفْصَلِ على تأليف ابن مسعود، آخرهن مِنَ الحواميم ﴿حَمِّ الدخان وَعَمَّ يَسَاءَ لَوْنٌ﴾^(٥).

وهذا التأليف الذي عن ابن مسعود غريبٌ مخالفٌ لتأليف عثمان - رضي الله عنه - فإنَّ الْمُفْصَلَ في مُصْحَفِ عثمان - رضي الله عنه - من سورة الحجرات إلى آخره، وسورة الدخان لا تدخل فيه بوجه، والدليل على ذلك ما رواه الإمام أحمد:

[٧٧] حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الطائفي، عن عثمان بن عبد الله بن أوس الثقفي، عن جده أوس بن حذيفة قال: كنتُ في الوفد الذين أتوا النبي ﷺ. فذكر حديثاً فيه أن رسول الله - ﷺ - كان يسمُرُ معهم بعد العشاء، فمكث عنا ليلة لم يأتنا، حتى طال ذلك علينا بعد العشاء، قال: قلنا: ما أمكثك عنا يا رسول الله؟ قال: طرأ عَلَيَّ جُزْبٌ من القرآن، فأردت ألا أخرج حتى أَقْضِيهِ.

(١) المصدر السابق.

(٢) المصدر السابق ٩٧/١ - ٩٨.

(٣) البخاري ٤٩٩٤، وسيأتي في أثناء التفسير.

(٤) أي قبل أن يقدم إلى المدينة، وسيأتي الأثر في سورة الأعلى.

(٥) البخاري ٤٩٩٦.

قال: فسألنا أصحاب رسول الله ﷺ - حين أصبحنا، قلنا: كيف تُحزَّبون القرآن؟ قالوا: نُحزِّبه ثلاث سُورٍ، وخَمْسَ سورٍ، وسَبْعَ سُورٍ، وتسع سُورٍ، وإحدى عشرة سورةً، وثلاث عشرة سورةً، وحزب المُفَصَّل من قاف حتى يختم^(١). ورواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى الطائفي، به. وهذا إسناد حسن.

فصل: فأما نقطُ المصحفِ وشكله، فيقال: إنَّ أَوَّلَ من أَمَرَ به عبد الملك بن مروان، فتصدَّى لذلك الحجاج وهو بواسط، فأمر الحسن البصري ويحيى بن يَعْمَر ففعلوا ذلك. ويقال: إنَّ أَوَّلَ من نَقَطَ المصحف أبو الأسود الدؤلي، وذكروا أنه كان لمحمد بن سيرين مصحف قد نقطه له يحيى بن يَعْمَر، والله أعلم.

وأما كتابة الأعشار على الحواشي فُنُسِبَ إلى الحجاج أيضاً، وقيل: بل أول من فعله المأمون، وحكى أبو عمرو الداني، عن ابن مسعود أنه كَرِهَ التعشير في المصحف، وكان يَحْكُهُ، وكره مجاهد ذلك أيضاً. وقال مالك: لا بأس به بالحبر فأما بالألوان المصبغة فلا، وأكره تعداد آي السور في أولها في المصاحف الأُمّهات، فأما ما يتعلم فيه الغلمان فلا أرى به بأساً. وقال قتادة: بدأوا فنقطوا، ثم خَمَسُوا ثم عَشَرُوا. وقال يحيى بن أبي كثير: أول ما أحدثوا النقط على الباء والتاء والثاء، وقالوا: لا بأس به، هو نورُ له، ثم أحدثوا نقطاً عند آخر الآي، ثم أحدثوا الفواتح والخواتم. ورأى إبراهيم النَّخَعِيُّ: «فاتحة سورة كذا»، فأمر بمحوها وقال: قال ابن مسعود: لا تخلطوا بكتاب الله ما ليس فيه. قال أبو عمرو الداني: ثم قد أطبق المسلمون في سائر الآفاق على جواز ذلك في الأُمّهات وغيرها.

عَرَضُ جبريل القرآن على النبي ﷺ:

[٧٨] ثم قال البخاري: كان جبريلُ يعرض القرآن على النبي ﷺ. قال مسروق عن عائشة، عن فاطمة رضي الله عنهما - أَسْرَ إِلَيَّ رسول الله ﷺ - أن جبريل كان يُعَارِضُنِي بالقرآن كل سنة، وإنه عارضني العام مرَّتين، ولا أراه إلا خَضَرَ أَجْلِي^(٢). هكذا ذكره مُعَلِّقاً. وقد أسنده في موضع آخر.

[٧٩] ثم قال: حدثنا يحيى بن قَزَعَةَ، حدثنا إبراهيم بن سعد، عن الزهري، عن عُبَيْدِ الله بن عبد الله، عن ابن عباس قال: كان النبي ﷺ - أجود الناس بالخير، وأجود ما يكون في شهر رمضان، لأن جبريل كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان حتى ينسلخَ يعرضُ عليه رسولُ الله ﷺ - القرآن، فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة^(٣). وهذا الحديث متفق عليه. وقد تَقَدَّمَ الكلام عليه في أول الصحيح، وما فيه من الحِكم والفوائد، والله أعلم.

[٨٠] ثم قال: حدثنا خالد بن يزيد، حدثنا أبو بكر، عن أبي خَصِين، عن أبي صالح، عن أبي هُرَيْرَةَ، قال: كان يعرض على النبي ﷺ - القرآن كُلَّ عام مرَّةً، فعَرَضَ عليه مرَّتين في العام الذي قُبِضَ فيه، وكان يعتكف كُلَّ عام عَشْرًا فاعتكف عَشْرِينَ في العام الَّذِي قُبِضَ^(٤). ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه، من غير

(١) مسند أحمد ٩/٤، وسنن أبي داود ١٣٩٣، وابن ماجه ١٣٤٥.

(٢) هذا تعليق البخاري على الباب السابع من فضائل القرآن في صحيحه، وقد أسنده في الأحاديث ٣٦٢٤ و ٣٦٢٦ و ٣٧١٧ و ٤٤٣٤ و ٦٢٨٦ عن عائشة عن فاطمة رضي الله عنهما.

(٣) البخاري ٤٩٩٧.

(٤) البخاري ٤٩٩٨، وابن ماجه ١٧٦٩، وأبو داود ٢٤٦٦، والنسائي في فضل القرآن من سننه الكبرى كما في تحفة الأشراف ٤٣٧/٩.

وجه، عن أبي بكر - وهو ابن عياش - عن أبي حُصَيْن - واسمه عثمان بن عاصم - به .

والمراد من معارضته له بالقرآن كل سنة : مقابلته على ما أوحاه إليه عن الله تعالى ، ليبقى ما بقي ، ويذهب ما نُسِخَ تأكيداً ، أو استنباطاً وحفظاً ، ولهذا عرضه في السنة الأخيرة من عمره - عليه الصلاة والسلام - على جبريل مرتين ، وعارضه به جبريل كذلك ، ولهذا فهم - عليه الصلاة والسلام - اقتراب أجله . وعثمان - رضي الله عنه - جمع المصحف الإمام على العرصة الأخيرة ، وخُصَّ بذلك رمضان من بين الشهور لأن ابتداء الإيحاء كان فيه ، ولهذا يُستَحَبُّ دراسة القرآن وتكراره فيه ، ومن ثمَّ كَثُرَ اجتهاد الأئمة فيه في تلاوة القرآن ، كما تقدم ذكرنا لذلك .

باب القُرَّاء من أصحاب النبي ﷺ :

[٨١] حدثنا حفصُ بن عُمر ، حدثنا شعبة ، عن عمرو ، عن إبراهيم ، عن مسروق : ذَكَرَ عبدُ الله بن عمرو عَبْدَ اللَّهِ بن مسعود ، فقال : لا أزال أُحِبُّه ، سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : خذوا القرآن من أربعة : مِنْ عبد الله ، وسالم ، ومعاذ بن جَبَل ، وأبي بن كعب ^(١) . رضي الله عنهم . وقد أخرجه البخاري في المناقب في غير موضع ، ومسلم والنسائي من حديث شعبة ، عن عمرو بن مَرْثَةَ به . وأخرجاه والترمذي والنسائي أيضاً من حديث الأعمش ، عن أبي وائل ، عن مسروق ، به . فهؤلاء الأربعة اثنان من المهاجرين الأولين عبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حذيفة ، وقد كان سالم هذا من سادات المسلمين ، وكان يؤمُّ الناس قبل مقدم النبي - ﷺ - في المدينة . واثنان من الأنصار معاذُ بن جَبَل وأبي بن كعب ، وهما سيِّدان كبيران ، رضي الله عنهم أجمعين .

[٨٢] ثم قال : حدثنا عُمر بن حفص ، حدثنا أبي ، حدثنا الأعمش ، حدثنا شقيق بن سلمة قال : خَطَبَنَا عبد الله فقال : والله لقد أخذت مِنْ فِي رسول الله - ﷺ - بضعا وسبعين سورة ، والله لقد علم أصحاب محمد - ﷺ - أنني من أعلمهم بكتاب الله ، وما أنا بخيرهم . قال شقيق : فجلست في الجَلْقِ أسمعُ ما يقولون : فما سمعت راداً يقول غير ذلك ^(٢) .

[٨٣] حدثنا محمد بن كثير ، أخبرنا سفيان ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن علقمة قال : كنا بحمص فقرأ ابن مسعود سورة يوسف ، فقال رجل : ما هكذا أنزلت . فقال : قرأتُ على رسول الله - ﷺ - فقال : أحسنت . ووجدَ منه ريح خمر ، فقال : أتجترى أن تُكذِّبَ بكتاب الله وتشرب الخمر؟! فجلده الحد ^(٣) .

[٨٤] حدثنا عُمر بن حفص ، حدثنا أبي ، حدثنا الأعمش ، حدثنا مسلم ، عن مسروق قال : قال عبد الله : والله الذي لا إله غيره ما أنزلت سورة من كتاب الله إلا وأنا أعلم أين أنزلت ، ولا أنزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمَنْ أنزلت ، ولو أعلم أحداً أعلم مني بكتاب الله تُبَلِّغُهُ الْإِبِلُ لركبتُ إليه ^(٤) .

وهذا كله حق وصدق ، وهو من إخبار الرجل بما يعلم من نفسه ما قد يجهله غيره ، فيجوز ذلك

(١) البخاري ٣٧٥٨ و ٣٧٦٠ و ٣٨٠٨ و ٤٩٩٩ ، ومسلم ٢٤٦٤ ، والترمذي ٣٨١٠ ، وأحمد ١٦٣/٢ و ١٧٥ و ١٩٠ و ١٩١

و ١٩٥ ، وابن أبي شيبة ٥١٨/١٠ ، وابن حبان ٧٣٦ .

(٢) البخاري ٥٠٠٠ ، وسبق برقم ٣٩ .

(٣) البخاري ٥٠٠١ .

(٤) البخاري ٥٠٠٢ ، وسبق برقم ٢٣ .

للحاجة، كما قال تعالى إخباراً عن يوسف لما قال لصاحب مصر: ﴿اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾ [يوسف: ٥٥]، ويكفيه مدحاً وثناء قول رسول الله - ﷺ -: «استقروا القرآن من أربعة» فبدأ به.

[٨٥] وقال أبو عبيد: حدثنا مصعب بن المقدم، عن سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عمر، عن النبي - ﷺ - قال: «من أحب أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأه على حرف ابن أم عبد»^(١). وهكذا رواه الإمام أحمد، عن أبي معاوية، عن الأعمش، به، مطولاً، وفيه قصة. وأخرجه الترمذي والنسائي من حديث أبي معاوية، وصححه الدارقطني. وقد ذكرته في «مسند عمر».

[٨٦] وفي مسند الإمام أحمد أيضاً، عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال: «من أحب أن يقرأ القرآن غصاً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد»^(٢). وابن أم عبد هو عبد الله بن مسعود، وكان يُعرف بذلك.

[٨٧] ثم قال البخاري: حدثنا حفص بن عمر، حدثنا همام، حدثنا قتادة، قال: سألت أنس بن مالك: من جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ؟ قال: أربعة كلهم من الأنصار: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد^(٣). ورواه مسلم من حديث همام. ثم قال البخاري: تابعه الفضل، عن حسين بن واقد، عن ثمامة، عن أنس.

[٨٨] حدثنا معلى بن أسد، حدثنا عبد الله بن المثنى قال: حدثني ثابت البناني وثمامة، عن أنس بن مالك قال: مات النبي - ﷺ - ولم يجمع القرآن غير أربعة: أبو الدرداء، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد، قال: ونحن ورثناه^(٤). فهذا الحديث ظاهره أنه لم يجمع القرآن من الصحابة سوى هؤلاء الأربعة فقط، وليس هذا هكذا، بل الذي لا شك فيه أنه جمعه غير واحد من المهاجرين أيضاً، ولعل مراده لم يجمع القرآن من الأنصار، ولهذا ذكر الأربعة من الأنصار، وهم أبي بن كعب في الرواية الأولى المتفق عليها، وفي الثانية من أفراد البخاري: أبو الدرداء، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد. وكلهم مشهورون إلا أبا زيد هذا فإنه غير معروف إلا في هذا الحديث، وقد اختلف في اسمه. فقال الواقدي: اسمه قيس بن السكن بن قيس بن زعوراء بن حزام بن جذنب بن عامر بن غنم بن عدي بن النجار. وقال ابن نمير: اسمه سعد بن عبيد بن النعمان بن قيس بن عمرو بن زيد بن أمية، من الأوس. وقيل: هما اثنان جمعا القرآن. حكاه أبو عمر بن عبد البر^(٥). وهذا بعيد. وقول الواقدي أصح، لأنه خزرجي، لأن أنساً قال: ونحن ورثناه، وهم من الخزرج، وفي بعض ألفاظه: وكان أحد عمومتي. وقال قتادة، عن أنس: قد افتخر الحيان الأوس والخزرج، فقالت الأوس: منا غسيل الملائكة حنظلة بن أبي عامر، ومنا الذي حمته الذبُر عاصم بن ثابت، ومنا الذي اهتز لموته العرش سعد بن معاذ، ومنا من أجزت شهادته بشهادة رجلين خزيمة بن ثابت. فقالت الخزرج: منا أربعة جمعوا القرآن على عهد رسول الله - ﷺ -: أبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وزيد بن ثابت، وأبو زيد. فهذا كله يدل على صحة قول الواقدي. وقد شهد أبو زيد هذا بداراً فيما ذكره غير واحد. وقال موسى بن عقبة، عن الزهري: قُتل أبو زيد قيس بن السكن يوم جسر أبي عبيد على رأس خمس عشرة من الهجرة.

(١) انظر مجمع الزوائد: ٢٨٧/٩، ومسند أحمد ٢٦/١.

(٢) مسند أحمد ٤٤٦/٢، والبخاري ٢٦٨٢، وأبي يعلى ٦١٠٦، ومجمع الزوائد ٢٨٨/٩.

(٣) البخاري ٣٨١٠ و٣٩٩٦ و٥٠٠٣، ومسلم ٢٤٦٥.

(٤) البخاري ٥٠٠٤.

(٥) انظر الاستيعاب والإصابة.

والدليل على أن من المهاجرين من جمع القرآن أن الصديق - رضي الله عنه - قدّمه رسول الله - ﷺ - في مَرَضِهِ إماماً على المهاجرين والأنصار، مع أنه ﷺ قال:

[٨٩] «يُؤْمِ الْقَوْمُ أَقْرُوهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ»^(١)، فلولا أنه كان أقرأهم لكتاب الله لما قدّمه عليهم. هذا مضمون ما قرره الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري. وهذا التقرير لا يذفع ولا شك فيه. وقد جَمَعَ الحافظ ابنُ السمعاني في ذلك جزءاً، وقد بسطتُ تقرير ذلك في كتاب «مسند الشيخين»، رضي الله عنهما.

منهم عثمان بن عفان، وقد قرأه في ركعة - كما سنذكره - وعلي بن أبي طالب، يقال: إنه جمعه على ترتيب ما أنزل، وقد قدمنا هذا. ومنهم عبد الله بن مسعود، وقد تقدم عنه أنه قال: ما من آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم أين أنزلت؟ وفيما أنزلت؟ ولو علمتُ أحداً أعلم مِنِّي بكتابِ الله تبلغه المَطِيُّ لذهبتُ إليه. ومنهم سالم مولى أبي حذيفة، كان من السادات النجباء والأئمة الأتقياء، وقد قُتِلَ يوم اليمامة شهيداً. ومنهم الحبر البحر عبد الله بن عباس بن عبد المطلب، ابن عم رسول الله - ﷺ - وترجمان القرآن، قد تقدم عن مجاهد أنه قال: قرأت القرآن على ابن عباس مرتين أوقفه عند كل آية وأسأله عنها، ومنهم عبد الله بن عمرو كما رواه النسائي وابن ماجه، من حديث ابن جُرَيْج، عن عبد الله بن أبي مُليكة، عن يحيى بن حكيم بن صفوان، عن عبد الله بن عمرو قال:

[٩٠] جمعت القرآن فقرأت به كل ليلة فبلغ ذلك رسول الله - ﷺ - فقال: «اقرأ في شهر»^(٢). وذكر تمام الحديث.

[٩١] ثم قال البخاري: حدثنا صدقة بن الفضل، حدثنا يحيى، عن سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس قال: قال عُمَرُ: عليّ أفضانا وأبيّ أقرؤنا، وإنا لندع من لحن أبيّ وأبيّ يقول: أخذته من في رسول الله - ﷺ - فلا أتركه لشيء. قال الله تعالى: ﴿مَا تَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا فَأْتَ بَخِيرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]^(٣). وهذا يدل على أن الرجل الكبير قد يقول الشيء: يظنه صواباً وهو خطأ في نفس الأمر، ولهذا قال الإمام مالك: ما من أحد إلا يؤخذ من قوله ويُرَدُّ إلا قول صاحب هذا القبر. أي: فكله مقبول، صلوات الله وسلامه عليه.

ثم ذكر البخاري فضل فاتحة الكتاب وغيرها، وسنذكر فضل كل سورة عندها ليكون ذلك أنسب. نزول السكينة والملائكة عند القراءة:

[٩٢] ثم قال: وقال الليث: حدثني يزيد بن الهادي، عن محمد بن إبراهيم، عن أسيد بن الحضير قال: بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده، إذ جالت الفرس، فسكت فسكنت، ثم قرأ فجالت، فسكت فسكنت، ثم قرأ فجالت الفرس، فأنصرف، وكان ابنه يحيى قريباً منها، فاشفق أن تُصَيِّه، فلما اجتراه رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها، فلما أصبح حدث النبي - ﷺ - فقال: «اقرأ يا ابن حضير، اقرأ يا ابن حضير». قال: فاشفقت يا رسول الله أن تطأ يحيى، وكان منها قريباً، فرفعتُ رأسي وانصرفت إليه، فرفعت رأسي إلى السماء فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح، فخرجت حتى لا أراها. قال: «أو تدري ما ذاك؟»

(١) سبق برقم ٢٤.

(٢) أخرجه النسائي في كتاب فضائل القرآن من سننه الكبرى كما في تحفة الأشراف ٣٨٨/٦، وابن ماجه ١٣٤٦.

(٣) والحديث في البخاري ٥٠٠٥.

قال: لا. قال: «تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها، لا تتواري منهم»^(١). قال ابن الهادي: وحدثني هذا الحديث عبد الله بن حَبَّاب، عن أبي سعيد الخُدْري، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ. هكذا أورد البخاري هذا الحديث مُعَلَّقاً، وفيه انقطاع في الرواية الأولى، فإن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي المدني تابعي صغير لم يدرك أُسَيْداً لأنه مات سنة عشرين، وصلى عليه أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنهما. ثم فيه غرابة من حيث إنه قال: وقال الليث: حدثني يزيد بن الهادي، ولم أره بسند متصل عن الليث بذلك، إلا ما ذكره الحافظ أبو القاسم ابن عساكر في الأطراف أن يحيى بن عبد الله بن بكير رواه عن الليث كذلك، وقد رواه الإمام أبو عبيد في «فضائل القرآن». فقال: حدثنا عبد الله بن صالح ويحيى بن بكير، عن الليث، عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهادي، عن محمد بن إبراهيم بن الحارث التيمي، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ، فذكر الحديث إلى آخره. ثم قال ابن الهادي: وحدثني عبد الله بن حَبَّاب، عن أبي سعيد، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ بهذا. وقد رواه النسائي في فضائل القرآن، عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، عن شعيب بن الليث، وعن علي بن محمد بن علي، عن داود بن منصور كلاهما، عن الليث، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن يزيد بن عبد الله، وهو ابن الهادي، عن عبد الله بن حَبَّاب، عن أبي سعيد، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ. به. ورواه يحيى بن بكير، عن الليث كذلك أيضاً، فجمع بين الإسنادين. ورواه في المناقب عن أحمد بن سعيد، أن أُسَيْدَ بْنَ حُضَيْرٍ بينما هو ليلة يقرأ في مِرْزِيهِ... الحديث. ولم يقل: عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ. ولكن ظاهره أنه عنه، والله أعلم. وقال أبو عبيد: حدثني عبد الله بن صالح، عن الليث، عن ابن شهاب، عن ابن أبي كعب، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ: أنه كان على ظهر بيته يقرأ القرآن، وهو حسن الصوت. ثم ذكر مثل هذا الحديث أو نحوه. حدثنا قَيْصَةُ، عن حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ، عن ثابت البناني، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ قال: قلت: يا رسول الله بينما أنا أقرأ الباردة بسورة، فلما انْتَهَيْتُ إلى آخرها سمعت وجبة من خلفي حتى ظننت أن قَرْسِي تَطْلُقُ. فقال رسول الله - ﷺ -: «اقرأ أبا عتيك». قال: فالتفت إلى أمثال المصابيح ملء ما بين السماء والأرض. فقال رسول الله - ﷺ -: «اقرأ أبا عتيك» فقال: والله ما استطعت أن أمضي. فقال: «تلك الملائكة نزلت لقراءة القرآن، أما إنك لو مضيت لرأيت الأعاجيب».

[٩٣] وقال أبو داود الطيالسي: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، سَمِعَ البراء يقول: بينما رجل يقرأ سورة الكهف ليلة إذ رأى دابته تركض - أو قال: فرسه يركض - فنظر فإذا مثل الضباب أو مثل الغمامة، فذكر ذلك لرسول الله - ﷺ - فقال: «تلك السكينة نزلت للقرآن أو نزلت على القرآن»^(٢). وقد أخرجه صاحبنا الصحيح من حديث شعبة. والظاهر أن هذا هو أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ، رضي الله عنه. فهذا ما يتعلق بصناعة الإسناد. وهذا من أغرب تعليقات البخاري رحمه الله. ثم سياقه ظاهرٌ فيما تَرَجَّم عليه من نزول السكينة والملائكة عند القراءة.

[٩٤] وقد اتفق نحو هذا الذي وقع لأُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ لِثَابِتِ بْنِ قَيْسِ بْنِ شِمَاسٍ، كما قال أبو عبيد: حدثنا عَبَادُ بْنُ عَبَّادٍ، عن جرير بن حازم، عن عمه جرير بن يزيد، أن أشياخ أهل المدينة حَدَّثُوهُ أن

(١) البخاري ٥٠١٨ معلقاً. وانظر مسلم ٧٩٦، وابن حبان ٧٧٩، وأحمد ٨١/٣، والطبراني ٥٦٦، وتحفة الأشراف ١٧/١.

(٢) أخرجه البخاري ٣٦١٤ و٤٨٣٩ و٥٠١١، ومسلم ٧٩٥، والترمذي ٢٨٨٥، وابن حبان ٧٦٩، وأحمد ٢٨١/٤ و٢٨٤، والطيالسي «منحة المعبود» ٣/٢.

رسول الله - ﷺ - قيل له: ألم تر ثابت بن قيس بن شماس لم تزل داره البارحة تُزهرُ مصابيح؟ قال: «فلعله قرأ سورة البقرة». قال: فسئل ثابت. فقال: قرأت سورة البقرة^(١).

[٩٥] وفي الحديث المشهور الصحيح: «وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم، إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده»^(٢). رواه مسلم عن أبي هريرة، ولهذا قال الله تبارك وتعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]. وجاء في بعض التفاسير أن الملائكة تشهده.

[٩٦] وقد جاء في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - ﷺ -: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار، ويجتمعون في صلاة الصبح وصلاة العصر، فيعرج إليه الذين باتوا فيكم، فيسألهم - وهو أعلم بهم -: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: أتيناهم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون»^(٣).

باب في مَا تَرَكَ النَّبِيُّ - ﷺ - إِلَّا مَا بَيْنَ الدُّفْتَيْنِ:

[٩٧] حدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا سفيان، عن عبد العزيز بن رُفَيْع قال: دخلت أنا وشَدَّادُ بْنُ مَعْقِلٍ على ابن عباس فقال له شَدَّادُ بْنُ مَعْقِلٍ: أترك النبي - ﷺ - من شيء؟ قال: ما ترك إلا ما بين الدفتين. قال: ودخلنا على محمد بن الحنفية فسألناه، فقال: ما ترك إلا ما بين الدفتين^(٤). تفرَّد به البخاري. ومعناه أنه - عليه الصلاة والسلام - ما ترك مالا ولا شيئا يُورَثُ عنه - كما قال عمرو بن الحارث، أخو جويرية بنت الحارث:

[٩٨] ما ترك رسول الله - ﷺ - ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا أمة ولا شيئاً^(٥).

[٩٩] وفي حديث أبي الدرداء: «إن الأنبياء لم يُورثوا ديناراً ولا درهماً وإنما وُزَّتوا العلم، فمن أخذ أخذه بحظ وافر»^(٦). ولهذا قال ابن عباس: وإنما ترك ما بين الدفتين - يعني: القرآن - والسنة مفسرة له ومبينة وموضحة له، فهي تابعة له. والمقصود الأعظم كتاب الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ [فاطر: ٣٢] الآية. فالأنبياء عليهم الصلاة والسلام لم يُخلَقُوا للدنيا يجمعونها ويورثونها، وإنما خُلِقُوا للآخرة يذُغُون إليها ويُرْعَبُونَ فيها.

[١٠٠] ولهذا قال رسول الله - ﷺ -: «لا تُورَثُ، ما تركنا فهو صدقة»^(٧). وكان أول من أظهر هذه المحاسن من هذا الوجه أبو بكر الصديق - رضي الله عنه - لما سئل ميراث رسول الله - ﷺ - فأخبر عنه

(١) فضائل القرآن لأبي عبيد ٣٤/١. وسبأ في أول سورة البقرة.

(٢) أخرجه مسلم ٢٦٩٩ و ٢٧٠٠ وأبو داود ٤٩٤٦ والترمذي ٢٩٤٥ وابن ماجه ٢٢٥ وأحمد ٢٥٢/٢ والنسائي في الكبرى ٤/٣٠٨-٣٠٩.

(٣) أخرجه البخاري ٥٥٥ و ٣٢٢٣ و ٧٤٢٩ و ٧٤٨٦ ومسلم ٦٣٢ وأحمد ٣١٢/٢ والنسائي ٢٤٠/١ وابن حبان ١٧٣٦ و ١٧٣٧.

(٤) البخاري ٥٠١٩.

(٥) انظر أسد الغابة والإصابة والاستيعاب، ترجمة عمرو بن الحارث.

(٦) أخرجه أبو داود ٣٦٤١ والترمذي ٢٦٨٢ وابن ماجه ٢٢٣.

(٧) أخرجه البخاري ٤٢٤٠ و ٤٢٤١ و ٦٧٢٦ ومسلم ١٧٥٩ وأبو داود ٢٩٦٩ وابن حبان ٤٨٢٣ والبيهقي ١٠/١٤٢ من

حديث عائشة في أثناء خبر طویل.

بذلك، ووافقه على نقله عنه - عليه الصلاة والسلام - غير واحد من الصحابة، منهم عمر وعثمان وعلي والعباس وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وأبو هريرة وعائشة وغيرهم. وهذا ابن عباس يقول أيضاً عنه، عليه الصلاة والسلام.

باب فضل القرآن على سائر الكلام:

[١٠١] حدثنا هُذَيْبُ بْنُ خَالِدٍ أَبُو خَالِدٍ، حَدَّثَنَا هَمَّامٌ، حَدَّثَنَا قَتَادَةُ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ -: «مِثْلُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ الْأَثْرِجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، وَالَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالثَّمَرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحُ لَهَا، وَمِثْلُ الْفَاجِرِ الَّذِي يَقْرَأُ كَمِثْلِ الرِّيحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ. وَمِثْلُ الْفَاجِرِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمِثْلِ الْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ وَلَا رِيحُ لَهَا»^(١). وهكذا رواه في مواضع أخر مع بقية الجماعة من طُرُقٍ عن قَتَادَةَ، بِهِ.

ووجه مناسبة الباب لهذا الحديث أَنَّ طيب الرائحة دار مع القرآن وجوداً وعدمًا، فدلَّ على شَرَفِهِ على ما سواه من الكلام الصَّادِرِ مِنَ الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ.

[١٠٢] ثم قال: حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ، حَدَّثَنَا يَحْيَى، عَنْ سَفْيَانَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ دِينَارٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ - قَالَ: «إِنَّمَا أَجْلُكُمْ فِي أَجَلٍ مَنْ خَلَا مِنَ الْأَمَمِ كَمَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ وَمَغْرِبِ الشَّمْسِ، وَمِثْلُكُمْ وَمِثْلُ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى كَمِثْلِ رَجُلٍ اسْتَعْمَلَ عَمَلًا، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ عَلَى قِيْرَاطٍ؟ فَعَمِلْتُ الْيَهُودَ، فَقَالَ: مَنْ يَعْمَلُ لِي مِنْ نِصْفِ النَّهَارِ إِلَى الْعَصْرِ؟ فَعَمِلْتُ النَّصَارَى، ثُمَّ أَنْتُمْ تَعْمَلُونَ مِنَ الْعَصْرِ إِلَى الْمَغْرِبِ بِقِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ. قَالُوا: نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلَ عَطَاءً! قَالَ: هَلْ ظَلَمْتُمْ مِنْ حَقِّكُمْ؟ قَالُوا: لَا. قَالَ: فَذَلِكَ فَضْلِي أَوْتِيهِ مِنْ شَيْءٍ»^(٢). فترد به من هذا الوجه. ومناسِبُهُ لِلتَّرْجُمَةِ أَنَّ هَذِهِ الْأُمَّةَ مَعَ قِصَرِ مُدَّتِهَا فَضَلَّتِ الْأُمَّةَ الْمَاضِيَةَ مَعَ طَوْلِ مُدَّتِهَا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠].

[١٠٣] وفي المسند والسنن عن بَهْزِ بْنِ حَكِيمٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «أَنْتُمْ تُؤَفُّونَ سَبْعِينَ أُمَّةً، أَنْتُمْ خَيْرُهَا وَأَكْرَمُهَا عَلَى اللَّهِ»^(٣). وَإِنَّمَا فَازُوا بِهَذَا بِبَرَكَاتِ الْكِتَابِ الْعَظِيمِ الْقُرْآنِ الَّذِي شَرَّفَهُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ كِتَابٍ أَنْزَلَهُ، وَجَعَلَهُ مَهِيْمًا عَلَيْهِ، وَنَاسِخًا لَهُ، وَخَاتَمًا لَهُ، لِأَنَّ كُلَّ الْكُتُبِ الْمَتَقَدِّمَةِ نَزَلَتْ إِلَى الْأَرْضِ جَمْلَةً وَاحِدَةً، وَهَذَا الْقُرْآنُ نَزَلَ مُتَجَمًّا بِحَسَبِ الْوَقَائِعِ لَشِدَّةِ الْإِعْتِنَاءِ بِهِ وَبِمَنْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ. فَكُلُّ مَرَّةٍ كُنْزُولِ كِتَابٍ مِنَ الْكُتُبِ الْمَتَقَدِّمَةِ، وَأَعْظَمُ الْأَمَمِ الْمَتَقَدِّمَةِ هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى. فَالْيَهُودُ اسْتَعْمَلَهُمُ اللَّهُ مِنْ لَدُنْ مُوسَى إِلَى زَمَانِ عِيسَى، وَالنَّصَارَى مِنْ ثَمَّ إِلَى أَنْ بَعَثَ مُحَمَّدًا - ﷺ - ثُمَّ اسْتَعْمَلَ أُمَّتُهُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ، وَهُوَ الْمَشْبَهُ بِآخِرِ النَّهَارِ. وَأَعْطَى اللَّهُ الْمَتَقَدِّمِينَ قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا، وَأَعْطَى هَؤُلَاءِ قِيْرَاطِينَ قِيْرَاطِينَ، ضِعْفَيْنِ مَا

(١) أخرجه البخاري ٥٠٢٠ و ٥٠٥٩ و ٥٤٢٧ و ٧٥٦٠ و مسلم ٧٩٧ و أبو داود ٤٨٣٠ و الترمذي ٢٨٦٥ و النسائي ١٢٤/٨ و ١٢٥ و ١٠٦ و ١٠٨ و ابن ماجه ٢١٤ و الدارمي ٤٤٢/٢ و ٤٤٣ و الطيالسي ٢/٢ و ابن حبان ٧٧٠ و ٧٧١ و عبد الرزاق ٢٠٩٣٣ و ابن أبي شيبة ٥٢٩/١٠ و أحمد ٤٠٣/٤ و ٤٠٤.

(٢) أخرجه البخاري ٥٥٧ و ٢٢٦٨ و ٢٢٦٩ و ٣٤٥٩ و ٥٠٢١ و ٧٤٦٧ و ٧٥٣٣ و الترمذي ٢٨٧١ و ابن حبان ٦٦٣٩ و الطيالسي ١٨٢٠ و أحمد ٦/٢ و ١١١.

(٣) أخرجه الترمذي ٣٠٠١ و ابن ماجه ٤٢٨٧ و ٤٢٨٨ و أحمد ٤٤٧/٤ و الحاكم ٨٤/٤.

أَعْطَى أَوْلَكَ، فقالوا: أي ربنا، ما لنا أكثر عملاً وأقل أجراً؟ فقال: هل ظلمتكم شيئاً؟ قالوا: لا. قال: فذلك فضلي - أي: الزائد على ما أعطيتكم - أوتيه من أشياء، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرُسُولِهِ يُؤْخَذْ مِنْكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَةٍ وَيَجْعَلَ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾ لِكَلَّا يَمَلَّ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُوا عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿[الحديد: ٢٨ - ٢٩]﴾.

باب الوصاة بكتاب الله:

[١٠٤] حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَوْسَفَ، حَدَّثَنَا مَالِكُ بْنُ مِغْوَلٍ، حَدَّثَنَا طَلْحَةُ بْنُ مُصَرِّفٍ قَالَ: سَأَلْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أَوْفَى: أَوْصَى النَّبِيُّ ﷺ؟ قَالَ: لَا. فَقُلْتُ: كَيْفَ كُتِبَ عَلَى النَّاسِ الْوَصِيَّةُ، أُمِرُوا بِهَا وَلَمْ يُوصَ؟ قَالَ: أَوْصَى بِكِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(١). وقد رواه في مواضع أخر مع بقية الجماعة، إلا أبا داود، من طرق عن مالك بن مِغْوَلٍ، به. وهذا نظير ما تقدّم عن ابن عباس. ما ترك إلا ما بين الدفتين. وذلك أن الناس كُتِبَ عليهم الوصية في أموالهم، كما قال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلَّذِينَ وَاللَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠]، وأما هو - ﷺ - فلم يترك شيئاً يورث عنه، وإنما ترك ماله صدقة جارية من بعده، فلم يحتج إلى وصية في ذلك، ولم يوص إلى خليفة يكون بعده على التنصيب، لأن الأمر كان ظاهراً من إشارته وإيمانه إلى الصديق. ولهذا لما همّ بالوصية إلى أبي بكر ثم عدل عن ذلك. فقال:

[١٠٥] «يَا أَيُّهَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَّا أبا بكر»^(٢). وكان كذلك. وإنما أوصى الناس باتباع كتاب الله تعالى.

باب من لم يتغنّ بالقرآن:

وقول الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يَكْفُرُ عَنْهُمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ﴾ [العنكبوت: ٥١]:

[١٠٦] حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ، حَدَّثَنَا اللَّيْثُ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ - رضي الله عنه - أنه كان يقول: قال رسول الله - ﷺ -: «لَمْ يَأْذِنْ اللَّهُ لشيءٍ ما أَدْنَى لِنَبِيِّ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ»^(٣). وقال صاحب له: يُريد يجهر به. فَرَدَّ من هذا الوجه. ثم رواه عن علي بن عبد الله بن المديني، عن سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن الزهري، به. قال سفيان: تفسيره يَسْتَفْغِي به. وقد أخرجه مسلم والنسائي من حديث سفيان بن عُيَيْنَةَ.

ومعناه: أن الله ما استمع لشيء كاستماعه لقراءة نبي يجهر بقراءته ويحسنها، وذلك أنه يجتمع في قراءة الأنبياء طيب الصوت لكمال خلقهم وتَمَام الخشية، وذلك هو الغاية في ذلك، وهو سبحانه وتعالى يَسْمَعُ أصوات العباد كلهم برّهم وفاجرهم، كما قالت عائشة رضي الله عنها: سبحان الذي وَسِعَ سمعه الأصوات^(٤)؛ ولكن استماعه لقراءة عباد المؤمنين أعظم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفْعِلُونَ فِيهِ﴾ [يونس: ٦١] الآية، ثم استماعه لقراءة أنبيائه أبلغ.

(١) أخرجه البخاري ٢٧٤٠ و ٤٤٦٠ و ٥٠٢٢ ومسلم ١٦٣٤ والنسائي ٢٤٠/٦.

(٢) أخرجه مسلم ٢٣٨٧.

(٣) أخرجه البخاري ٥٠٢٣ و ٥٠٢٤ و ٧٤٨٢ و ٧٥٤٤، ومسلم ٧٩٢ وأبو داود ١٤٧٣ والنسائي ١٨٠/٢ وأحمد ٤٥٠/٢.

(٤) ذكره البخاري تعليقاً بلفظ الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات في الباب التاسع من كتاب التوحيد من صحيحه. وأخرجه النسائي ٤٦/٦ وابن ماجه ٢٠٦٣ والحاكم ٨٢٢/١ والبيهقي ٣٨٢/٧ بلفظ: «تبارك الذي وسع سمعه كل شيء».

كما دلّ عليه الحديث العظيم، ومنهم من فسر الأذن ههنا بالأمر، والأول أولى لقوله: «ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنّى بالقرآن»، أي: يجهر به، والأذن: الاستماع، للدلالة السياق عليه، وكما قال تعالى: ﴿إِذَا أَنْشَأَهُ أَنْشَأَتْ لَهُ إِرْبَاهًا وَحَقَّتْ ۖ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ۖ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَخَلَّتْ ۖ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۖ﴾ [الانشقاق، الآيات: ١-٥]، أي: استمعت لربها، وحُقَّتْ، أي: وحق لها أن تستمع أمره وتطيعه. فالأذن ههنا هو الاستماع، ولهذا جاء في حديث رواه ابن ماجه بسند جيّد عن فضالة بن عبيد، قال: قال رسول الله - ﷺ -:

[١٠٧] «لله أشدُّ أذنًا إلى الرجل الحَسَنِ الصَّوْتِ بالقرآن من صاحب القَيْنَةِ إلى قَيْنَتِهِ»^(١). وقول سفيان بن عُيَيْنَةَ: إنَّ المراد بالتغنّي: يَسْتَغْنِي به، فإن أراد أنه يستغني به عن الدنيا - وهو الظاهر من كلامه الذي تابعه عليه أبو عبيد القاسم بن سلام وغيره - فخلاف الظاهر من مراد الحديث، لأنّه قد فسره بعض رواه بالجهر، وهو تحسين القراءة والتخزين بها. قال حزملة: سمعت ابن عُيَيْنَةَ يقول: معناه يستغني به، فقال لي الشافعي: ليس هو هكذا، ولو كان هكذا لكان يتغاني به، إنما هو يتحرّز ويترنم به. ثم قال حرمله: وسمعت ابن وهب يقول: يترنم به. وهكذا نقل المُرْزِيّ والرَّبِيعُ عن الشافعي، رحمه الله.

وعلى هذا فتصديُر البخاري الباب بقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَرِخَةً وَذِكْرًا لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾، فيه نظر، لأن هذه الآية الكريمة ذُكِرَتْ رداً على الذين سألوا آيات تدل على صدقه حيث قال: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [٥٠-٥١] [المنكبات: ٥٠-٥١] الآية. ومعنى ذلك: أولم يكفهم آية دالة على صدقك إنزالنا القرآن عليك، وأنت رجل أمي، ﴿وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِبَيِّنَاتٍ إِذَا لَأَرْثَابَ الْمُبِطِلُونَ﴾ [٤٨] [المنكبات: ٤٨] أي: وقد جئت فيه بخبر الأولين والآخرين. فأين هذا من التغنّي بالقرآن، وهو تحسين الصوت به أو الاستغناء به عمّا عداه من أمور الدنيا؟! فعلى كل تقدير تصديُر الباب بهذه الآية الكريمة فيه نظر.

فصل: في إيراد أحاديث في معنى هذا الباب وذكّر أحكام التلاوة بالأصوات:

[١٠٨] قال أبو عبيد: حدثنا عبد الله بن صالح، عن قُتَابِ بن رَزِين، عن علي بن رِبَاح اللُّخَمِيّ، عن عُقْبَةَ بن عامر، قال: خرج علينا رسول الله - ﷺ - يوماً ونحن في المسجد نتدارس القرآن فقال: «تعلّموا كتاب الله واقتنوه». قال: وحسبُت أنه قال: «وتغنّوا به»، فوالذي نفسي بيده لهو أشدّ تفلّتا من المخاض من العُقل^(٣). وحدثنا عبد الله بن صالح، عن موسى بن علي، عن أبيه، عن عُقْبَةَ بن عامر، عن رسول الله - ﷺ - مثل ذلك، إلا أنه قال: «واقتنوه وتغنّوا به»، ولم يشك. وهذا رواه أحمد والنسائي في فضائل القرآن، من حديث موسى بن علي، عن أبيه، به. ومن حديث عبد الله بن المبارك عن قُتَابِ بن رَزِين، عن علي بن رباح عن عُقْبَةَ. وفي بعض ألفاظه: خرج علينا ونحن نقرأ القرآن فسلم علينا، وذكر الحديث. ففيه دلالة على السلام على القاري.

[١٠٩] ثم قال أبو عبيد: حدثنا أبو اليمان، عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم، عن المهاجر بن حبيب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «يا أهل القرآن، لا تؤسّدوا القرآن وتألّوه حتّى تلاوتِهِ آناء الليل والنهار،

(٢) هذه التلاوة إحدى القراءات السبعة.

(١) أخرجه ابن ماجه ١٣٤٠.

(٣) أخرجه أحمد ١٤٦/٤ و١٥٣، وانظر تحفة الأشراف ٣١٣/٧، ومجمع الزوائد ١٦٩/٧.

وَتَعْتَوْهُ، وَاقْتَنَوْهُ، وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ»^(١). وهذا مُرْسَلٌ. ثم قال أبو عبيد: قوله: تغنوه يعني اجعلوه غَنَاءَكُمْ من الفقر، وَلَا تَعْدُوا الْإِقْلَالَ معه فقراً، وقوله: واقتنوه، يقول: اقتنوه كما تقتنون الأموال، اجعلوه مَالَكُمْ.

[١١٠] وقال أبو عبيد: حدثني هشام بن عمار، عن يحيى بن حمزة، عن الأوزاعي، حدثني إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المُهَاجِر، عن فضالة بن عبيد، عن النبي - ﷺ - قال: «الله أشدُّ أَدْنًا إلى الرجل الحَسَنِ الصَّوْتِ بالقرآن من صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ»^(٢). قال أبو عبيد: هذا الحديث بعضهم يزيد في إسناده، يقول: عن إسماعيل بن عبيد الله، عن مولى فضالة، عن فضالة. وهكذا رواه ابن ماجه، عن راشد بن سعيد بن راشد، عن الوليد، عن الأوزاعي، عن إسماعيل بن عبيد الله، عن مَيْسَرَةَ - مولى فضالة - عن فضالة، عن النبي - ﷺ -: «لِلَّهِ أَشَدُّ أَدْنًا إلى الرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته». قال أبو عبيد: يعني الاستماع. وقوله في الحديث الآخر: مَا أَذِنَ اللهُ لشيءٍ، أي: ما استمع.

[١١١] وقال أبو القاسم البغوي: حدثنا محمد بن حميد، حدثنا سلمة بن الفضل، حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن، عن ابن أبي مليكة، حدثنا القاسم بن محمد، حدثنا السائب قال: قال لي سعد: يا ابن أخي، هل قرأت القرآن؟ قلت: نعم. قال: عَنُّ بِهِ، فإني سمعتُ رسولَ الله - ﷺ - يقول: «غَثُوا بالقرآن، ليس منا من لم يَغْنُ بالقرآن، وابكوا فإن لم تقدرُوا على البكاء فتابكوا»^(٣). وقد روى أبو داود من حديث الليث وعمر بن دينار كلاهما عن عبد الله بن أبي مليكة، عن عُبَيْدِ اللهِ بن أبي نُهَيْك، عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله - ﷺ -: «ليس منا من لم يَتَغَنَّ بالقرآن». ورواه ابن ماجه من حديث ابن أبي مُلَيْكَة، عن عبد الرحمن بن السائب، عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إن هذا القرآن نزل بِحَزْنٍ، فإذا قرأتموه فابكوا، فإن لم تبكوا فتابكوا، وتغنوا به، فمن لم يَتَغَنَّ به فليس منا». وقال أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان بن حسان المخزومي، عن ابن أبي مُلَيْكَة، عن عُبَيْدِ اللهِ بن أبي نُهَيْك، عن سعد بن أبي وقاص قال: قال رسول الله - ﷺ -: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن». قال وكيع: يعني يستغني به. ورواه أيضاً عن حجاج وأبي النضر كلاهما عن الليث بن سعد، وعن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، كلاهما عن عبد الله بن أبي مليكة، به. وفي هذا الحديث كلام طويل يتعلق بِسَنَدِهِ، ليس هذا موضعه، والله أعلم.

[١١٢] وقال أبو داود: حدثنا عبد الأعلى بن حماد، حدثنا عبد الجبار بن الورد: سمعت ابن أبي مليكة يقول: قال عبيد الله بن أبي يزيد: مَرَّبْنَا أَبُو لُبَابَةَ فَاتْبَعْنَاهُ حَتَّى دَخَلَ بَيْتَهُ، فَدَخَلْنَا عَلَيْهِ، فَإِذَا رَجُلٌ رَثُّ الْبَيْتِ، فَاتَسَبَّنَا لَهُ فَقَالَ: تَجَارَ كَسْبَةً. فسمعت يقول: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: «ليس منا من لم يَتَغَنَّ بالقرآن». قال: فقلت لابن أبي مليكة: يا أبا محمد، رأيت إذا لم يكن حسن الصوت؟ قال: يُحَسِّنُهُ مَا اسْتَطَاعَ^(٤). فَتَرَدُّ بِهِ أَبُو دَاوُدَ. فَقَدْ فُهِمَ مِنْ هَذَا أَنَّ السَّلَفَ - رضي الله عنهم - إنما فهموا من التغني بالقرآن، إنما هو تحسينُ الصوت به، وتحزينه كما قاله الأئمة رحمهم الله.

(٢) سبق برقم ١٠٧.

(١) سيأتي برقم ٢٢٣.

(٣) أخرجه أبو داود ١٤٦٩ و ١٤٧٠ والدارمي ٤٧١/٢ وابن ماجه ١٣٣٧ والطيالسي ٢٠١ وابن أبي شيبة ٥٢٢/٢ وأحمد ١/١٧٢ - ١٧٥ و ١٧٩ والطحاوي في المشكل ١٢٧/٢ والحميدي ٧٧ وابن حبان ١٢٠ والحاكم ٥٦٩/١ والبيهقي ١٠/٢٣٠، منهم من اختصره كما سيأتي ومنهم من ذكره كله.

(٤) أخرجه أبو داود ١٤٧١.

[١١٣] ويدل على ذلك أيضاً ما رواه أبو داود حيث قال: حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن طلحة، عن عبد الرحمن بن عوسجة، عن البراء بن عازب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «زَيُّوا القرآن بأصواتكم»^(١). وأخرجه النسائي وابن ماجه من حديث شعبة، عن طلحة - وهو ابن مضرَف - به. وأخرجه النسائي من طريق آخر عن طلحة. وهذا إسناد جيد. وقد وثق النسائي وابن حبان عبد الرحمن بن عوسجة هذا. ونقل الأزدني عن يحيى بن سعيد القطان أنه قال: سألت عنه بالمدينة فلم أرهم يحمونه. وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: حدثنا يحيى بن سعيد عن شعبة قال: نهاني أيوب أن أحدث هذا الحديث: «زَيُّوا القرآن بأصواتكم». قال أبو عبيد: وإنما كرهه أيوب - فيما نرى - أن يتأول الناس بهذا الحديث الرخصة من رسول الله - ﷺ - في الألحان المبتدعة، فلهذا نهاه أن يحدث به.

(قلت): ثم إن شعبة روى الحديث متوكلاً على الله، كما روي له، ولو ترك كل حديث يتأوله مُبْطِلٌ لترك من السنة شيء كثير، بل قد تفرقوا إلى تأويل آيات كثيرة من القرآن وحملوها على غير محاملها الشرعية المرادة، وبالله المستعان وعليه التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بالله. والمراد من تحسين الصوت بالقرآن تطريبه وتحزيته والتخشع به. كما رواه الحافظ الكبير بقي بن مخلد حيث قال.

[١١٤] حدثنا أحمد بن إبراهيم، حدثنا يحيى بن سعيد الأموي، حدثنا طلحة بن يحيى بن طلحة، عن أبي بردة بن أبي موسى، عن أبيه. قال: قال رسول الله - ﷺ -: «لو رَأَيْتَنِي وأنا أستمع قراءة تبارك الله!» قلت: أما والله لو علمت أنك تستمع قراءتي لحببته لك تحبيراً^(٢). ورواه مسلم من حديث طلحة، به. وزاد: «لقد أوتيت مزماراً من مزامير آل داود». وسيأتي هذا في بابيه حيث يذكره البخاري. والغرض أن أبا موسى قال: لو أعلم أنك تستمع لحببته لك تحبيراً. فدل على جواز تعاطي ذلك وتكلفه، وقد كان أبو موسى - كما قال عليه الصلاة والسلام - قد أعطي صوتاً حسناً - كما سنذكره، إن شاء الله - مع خشية تامة، ورقة أهل اليمن الموصوفة. فدل على أن هذا من الأمور الشرعية. قال أبو عبيد: حدثنا عبد الله بن صالح، عن الليث، عن يونس، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة قال: كان عمر إذا رأى أبا موسى، قال: دُكرنا ربنا يا أبا موسى. فيقرأ عنده. وقال أبو عبيد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا سليمان التيمي - أو ثبت عنه - حدثنا أبو عثمان النهدي قال: كان أبو موسى يصلي بنا، فلو قلت: إني لم أسمع صوت صُحِّ قَطُّ ولا بَرَبَطٍ قَطُّ، ولا شيئاً قط أحسن من صوته.

[١١٥] وقال ابن ماجه: حدثنا العباس بن عثمان الدمشقي، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثني حنظلة بن أبي سفيان أنه سمع عبد الرحمن بن سابط الجُمَحي يُحَدِّث عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: أبطأت على رسول الله - ﷺ - ليلة بعد العشاء، ثم جئت فقال: «أين كنت؟» قلت: كنت أستمع قراءة رجل من أصحابك، لم أسمع مثل قراءته وصوته من أحد. قالت: فقام فقامت معه حتى استمع له، ثم التفت إلي فقال: «هذا سالم مولى أبي حذيفة، الحمد لله الذي جعل في أمي مثل هذا»^(٣). إسناد جيد.

[١١٦] وفي الصحيحين، عن جُبَيْر بن مُطْعِم قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقرأ في المغرب بالطور، فما سمعت أحداً أحسن صوتاً، أو قال: قراءة منه. وفي بعض ألفاظه، فلما سمعته قرأ: «أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ

(١) أخرجه أبو داود ١٤٦٨ والنسائي ١٧٩/٢ وابن ماجه ١٨٠ وابن ماجه ١٣٤٢، وأحمد ٢٨٣/٤ و٢٨٥ و٣٠٤.

(٢) سياي تحريجه تحت رقم ١٦١.

(٣) أخرجه ابن ماجه ١٣٣٨، وذكره في مجمع الزوائد: ٣٠٠/٩ وقال: رواه البزار ورجاله رجال الصحيح.

أَمْ هُمُ الْخَالِفُونَ» [الطور: ٣٥]، خَلْتُ أَنْ فَوَادِي قَدْ انْصَدَعُ^(١). وَكَانَ جُبَيْرٌ لَمَّا سَمِعَ هَذَا بَعْدَ مُشْرَكًا عَلَى دِينِ قَوْمِهِ، وَإِنَّمَا قَدِمَ فِي فِدَاءِ الْأَسَارَى بَعْدَ بَدْرٍ، وَنَاهِيكَ بِمَنْ تُؤَثِّرُ قِرَاءَتُهُ فِي الْمَشْرِكِ الْمُصِرُّ عَلَى الْكُفْرِ! وَكَانَ هَذَا سَبَبَ هِدَايَتِهِ. وَلِهَذَا كَانَ أَحْسَنَ الْقِرَاءَةِ مَا كَانَ عَنْ خُشُوعِ الْقَلْبِ، كَمَا قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ لَيْثٍ، عَنْ طَاوُسٍ قَالَ: أَحْسَنُ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ أَخْشَاهُمْ اللَّهَ.

[١١٧] حَدَّثَنَا قَبِيصَةُ، عَنْ سَفْيَانَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ - وَعَنِ الْحَسَنِ بْنِ سَلَمٍ، عَنْ طَاوُسٍ - قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: أَيُّ النَّاسِ أَحْسَنُ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ؟ فَقَالَ: «الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ رَأَيْتَهُ يَخْشَى اللَّهَ». وَقَدْ رَوَى هَذَا مُتَّصِلًا مِنْ وَجْهِ آخَرَ. فَقَالَ ابْنُ مَاجَةٍ: حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ مَعَاذٍ الضَّرِيرُ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ الْمَدِينِيُّ، حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ مَجْمَعٍ، عَنْ أَبِي الزَّبِيرِ، عَنْ جَابِرٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «إِنْ مِنْ أَحْسَنَ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتُمُوهُ يَقْرَأُ حَبِيبْتُمُوهُ يَخْشَى اللَّهَ»^(٢). وَلَكِنْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ هَذَا، وَهُوَ وَالِدُ عَلِيِّ بْنِ الْمَدِينِيِّ، وَشَيْخُهُ ضَعِيفَانِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَالْغَرَضُ أَنْ الْمَطْلُوبَ شَرْعًا إِنَّمَا هُوَ التَّحْسِينُ بِالصَّوْتِ الْبَاعِثُ عَلَى تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ وَتَفَهُمِهِ وَالْخُشُوعِ وَالْخُضُوعِ وَالْانْقِيَادَ لِلطَّاعَةِ. فَمَا الْأَصْوَاتُ بِالنِّغَمَاتِ الْمُحَدَّثَةِ الْمُرَكَّبَةِ عَلَى الْأَوْزَانِ وَالْأَوْضَاعِ الْمُؤَلَّهِةِ وَالْقَانُونِ الْمَوْسِقَائِيِّ، فَالْقُرْآنُ يُنْزَهُ عَنْ هَذَا وَيَجَلُّ، وَيَقْطَعُ أَنْ يُسَلَّكَ فِي آدَائِهِ هَذَا الْمَذْهَبُ. وَقَدْ جَاءَتْ السَّنَةُ بِالزَّجْرِ عَنْ ذَلِكَ، كَمَا قَالَ الْإِمَامُ الْعَلَمُ أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمُ بْنُ سَلَامٍ - رَحِمَهُ اللَّهُ -:

[١١٨] حَدَّثَنَا نَعِيمُ بْنُ حَمَادٍ، عَنْ بَقِيَّةِ بْنِ الْوَلِيدِ، عَنْ حَصِينِ بْنِ مَالِكٍ الْفَزَارِيِّ: سَمِعْتُ شَيْخًا يُكْنَى أَبَا مُحَمَّدٍ، يَحْدُثُ عَنْ حَذِيفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «اقْرَؤُوا الْقُرْآنَ بِلَحُونِ الْعَرَبِ وَأَصْوَاتِهَا، وَإِيَّاكُمْ وَلِحُونَ أَهْلِ الْفِسْقِ وَأَهْلِ الْكُتَابِ، وَسَيَجِيءُ قَوْمٌ مِنْ بَعْدِي يُزْجِعُونَ بِالْقُرْآنِ تَرْجِيعَ الْغِنَاءِ وَالرَّهْبَانِيَةِ وَالنُّوحِ، لَا يَجَاوِزُ حَنَاجِرَهُمْ، مَفْتُونَةٌ قُلُوبُهُمْ وَقُلُوبُ الَّذِينَ يَعْجِبُهُمْ شَأْنُهُمْ»^(٣).

[١١٩] حَدَّثَنَا يَزِيدُ، عَنْ شَرِيكَ، عَنْ أَبِي الْيَقْظَانَ عَثْمَانَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ زَاذَانَ أَبِي عُمَرَ، عَنْ عَلِيمٍ، قَالَ: كُنَّا عَلَى سَطْحٍ وَمَعَنَا رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ - ﷺ - قَالَ يَزِيدُ: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا قَالَ: عَابَسَ الْغَفَارِي، فَرَأَى النَّاسَ يَخْرُجُونَ فِي الطَّاعُونَ، فَقَالَ: مَا هَؤُلَاءِ؟ قَالُوا: يَفْرُونَ مِنَ الطَّاعُونَ، فَقَالَ: يَا طَاعُونَ، خُذْنِي. فَقَالُوا: تَتَمَنَّى الْمَوْتَ، وَقَدْ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَقُولُ: «لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ»^(٤). فَقَالَ: إِنِّي أَبَادَرُ خَصَالًا سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَتَخَوَّفُهُنَّ عَلَى أُمَّتِهِ: «بَيْعُ الْحُكْمِ، وَالِاسْتِخْفَافُ بِالدَّمِ، وَقَطِيعَةُ الرَّحِمِ، وَقَوْمٌ يَتَخَذُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرَ، يَقْدُمُونَ أَحَدَهُمْ لَيْسَ بِأَفْقَهُمْ وَلَا أَنْفُسُهُمْ إِلَّا لِيُعْثِبَهُمْ غِنَاءٌ»^(٥). وَذَكَرَ خَلَّتَيْنِ أُخْرَيْنِ. وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سَلِيمٍ، عَنْ عَثْمَانَ بْنِ عُثْمَانَ، عَنْ زَاذَانَ، عَنْ عَابَسِ الْغَفَارِيِّ عَنْ النَّبِيِّ - ﷺ - مِثْلَ ذَلِكَ أَوْ نَحْوَهُ. وَحَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ بِهَذِهِ الْأَلْحَانِ الَّتِي أَحْدَثَ النَّاسُ، فَأَنْكَرَ ذَلِكَ، وَنَهَى عَنْهُ. هَذِهِ طَرُقٌ حَسَنَةٌ فِي بَابِ التَّرْهيبِ. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ مُحْذَرٌ كَبِيرٌ، وَهُوَ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ بِالْأَلْحَانِ الَّتِي يُسَلَّكَ بِهَا مَذَاهِبُ الْغِنَاءِ. وَقَدْ

(١) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٧٦٥ وَ ٣٠٥٠ وَ ٤٠٢٣ وَ ٤٨٥٤ وَسَيَأْتِي فِي الطُّورِ.

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةٍ ١٣٣٩.

(٣) أَخْرَجَهُ الْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ فِي «النَّوَادِرِ» ص ٣٣٤، وَانْظُرْ جَمْعَ الزَّوَادِ ١٦٩/٧.

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٥٦٧٣ وَمُسْلِمٌ ٢٦٨٢ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(٥) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ ٤٩٤/٣، وَالْخَلَّتَانِ الْبَاقِيَتَانِ هُمَا: إِمْرَةُ السَّفَهَاءِ، وَكَثْرَةُ الشَّرْطِ.

نَصْرُ الْأَنْمَةِ - رَحِمَهُمُ اللَّهُ - عَلَى النَّهْيِ عَنْهُ. فَأَمَّا إِنْ خَرَجَ بِهِ إِلَى التَّمْطِيطِ الْفَاحِشِ الَّذِي يَزِيدُ بِسَبِّهِ حَرْفًا أَوْ يَنْقُصُ حَرْفًا فَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى تَحْرِيمِهِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

[١٢٠] وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا محمد بن معمر، حدثنا روح، حدثنا عبيد الله بن الأَخْنَسِ، عن ابن أبي مليكة، عن ابن عباس قال: قال رسول الله - ﷺ -: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(١). ثم قال: وإنما ذكرناه لأنهم اختلفوا على ابن أبي مليكة فيه، فرواه عبد الجبار بن الزُّرد عنه، عن ابن أبي مليكة، عن أبي لبابة. ورواه عمرو بن دينار، والليث عنه، عن ابن أبي نهيك، عن سعد. ورواه عَسَلُ بْنُ سَفِيانَ عَنْهُ، عن عائشة. ورواه نافع مولى ابن عمر عنه، عن ابن الزبير.

باب اغتباط صاحب القرآن:

[١٢١] حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزهري، حدثني سالم بن عبد الله: أن عبد الله بن عمر قال: سمعت رسول الله - ﷺ يقول: «لَا حَسَدَ إِلَّا عَلَى اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ الْكِتَابَ فَقَامَ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ، وَرَجُلٌ أَعْطَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يَتَصَدَّقُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ»^(٢). انفرد به البخاري من هذا الوجه. واتفقا على إخراجهما من رواية سفيان، عن الزهري.

[١٢٢] ثم قال البخاري: حدثنا علي بن إبراهيم، حدثنا روح، حدثنا شعبة، عن سليمان: سمعت ذكوان، عن أبي هريرة، أن رسول الله - ﷺ قال: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَيْنِ: رَجُلٌ عَلَّمَهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَتْلُوهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَآتَاءَ النَّهَارِ، فَسَمِعَهُ جَارٌ لَهُ فَقَالَ: لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ، فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ. وَرَجُلٌ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا فَهُوَ يُهْلِكُهُ فِي الْحَقِّ، فَقَالَ رَجُلٌ: لَيْتَنِي أُوتِيتُ مِثْلَ مَا أُوتِيَ فُلَانٌ فَعَمِلْتُ مِثْلَ مَا يَعْمَلُ»^(٣).

ومضمون هذين الحديثين أن صاحب القرآن في غبطة، وهو حسن الحال، فينبغي أن يكون شديد الغتباط بما هو فيه، ويستحب تغيطه بذلك. يقال: غَبَطَهُ يَغْبِطُهُ - بكسر الباء - غَبَطًا: إذا تمنى مثل ما هو فيه من النعمة. وهذا بخلاف الحسد المذموم، وهو تمنى زوال نعمة المحسود عنه، سواء حصلت لذلك الحاسد أو لا. وهذا مذموم شرعاً، مُهْلِكٌ، وهو أول معاصي إبليس حين حَسَدَ آدَمَ - عليه الصلاة والسلام - على ما منحه الله تعالى من الكرامة والاحترام والإعظام. والحسد الشرعي الممدوح هو تمنى مثل حال ذلك الذي هو على حالة سارة. ولهذا قال - عليه الصلاة والسلام -: «لَا حَسَدَ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ»، فذكر النعمة القاصرة وهي تلاوة القرآن آتاء الليل والنهار. والنعمة المتدنية، وهي إنفاق المال بالليل والنهار، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تَجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ [فاطر: ٢٩].

[١٢٣] وقد روي نحو هذا من وجه آخر، فقال عبد الله ابن الإمام أحمد: وجدت في كتاب أبي بخط يده: كتب إلي أبو توبة الربيع بن نافع فكان في كتابه: حدثنا الهيثم بن حميد، عن زيد بن واقد، عن سليمان بن موسى، عن كثير بن مرة، عن يزيد بن الأَخْنَسِ أن رسول الله - ﷺ قال: «لَا تَنَافَسَ بَيْنَكُمْ إِلَّا فِي اثْنَتَيْنِ: رَجُلٌ أَعْطَاهُ اللَّهُ الْقُرْآنَ فَهُوَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَيَتَّبِعُ مَا فِيهِ، فَيَقُولُ رَجُلٌ: لَوْ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَانِي

(١) كشف الاستار ٩٧/٣.

(٢) أخرجه البخاري ٥٠٢٥ و ٧٥٢٩، والترمذي ١٩٣٦.

(٣) أخرجه البخاري ٥٠٢٦ و ٧٢٣٢ و ٧٥٢٨ و واحد ٤٧٩/٢.

مثل ما أعطى فلاناً فأقوم به كما يقوم به. ورجل أعطاه الله مالاً فهو يُنفق وَيَتَصَدَّق، فيقول رجل: لو أن الله أعطاني مثل ما أعطى فلاناً فأصدق به^(١).

[١٢٤] وقريب من هذا ما قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الله بن ثُمير، حدثنا عبادة بن مسلم، حدثني يونس بن خباب، عن سعيد أبي البخري الطائي، عن أبي كبشة قال: سمعت رسول الله - ﷺ - يقول: «ثلاث أقيسم عليهن، وأحدثكم حديثاً فاحفظوه. فأما الثلاث التي أقيسم عليهن: فإنه ما نقص مال عبد من صدقة، ولا ظلم عبد مظلمة فيضير عليها إلا زاده الله بها عزاً، ولا يفتتح عبد باب مسألة إلا فتح الله له باب قنر. وأما الذي أحدثكم حديثاً فاحفظوه، فإنه قال: إنما الدنيا لأربعة نفر: عبد رزقه الله مالاً وعلماً فهو يتقي فيه ربه ويصل فيه رحمه، ويعمل لله فيه حَقَّه. قال: فهذا بأفضل المنازل. وعبد رزقه الله علماً ولم يرزقه مالاً فهو يقول: لو كان لي مال عملت بعمل فلان. قال: فأجرهما سواء. وعبد رزقه الله مالاً ولم يرزقه علماً، فهو يخبط في ماله بغير علم، لا يتقي فيه ربه، ولا يصل فيه رحمه، ولا يعمل لله فيه حقه، فهذا بأخبث المنازل. وعبد لم يرزقه الله مالاً ولا علماً، فهو يقول: لو كان لي مال لفعلت بعمل فلان، قال: هي يئته، فوزرهما فيه سواء»^(٢).

[١٢٥] وقال أيضاً: حدثنا وكيع، حدثنا الأعمش، عن سالم بن أبي الجعد، عن أبي كبشة الأنماري قال: قال رسول الله - ﷺ -: «مثل هذه الأمة مثل أربعة نفر: رجل آتاه الله مالاً وعلماً فهو يعمل به في ماله، يُنفقه في حقه. ورجل آتاه الله علماً ولم يؤته مالاً فهو يقول: لو كان لي مثل مال هذا عملت فيه مثل الذي يعمل. قال رسول الله - ﷺ -: فهما في الأجر سواء. ورجل آتاه الله مالاً ولم يؤته علماً فهو يخبط فيه، يُنفقه في غير حقه. ورجل لم يؤته الله مالاً ولا علماً، فهو يقول: لو كان لي مثل هذا عملت فيه مثل الذي يعمل، قال: قال رسول الله - ﷺ -: فهما في الوزر سواء»^(٣). إسناده صحيح.

باب خيركم من تعلَّم القرآن وعَلَّمه:

[١٢٦] حدثنا حجاج بن منهال، حدثنا شعبة، أخبرني علقمة بن مرثد، سمعت سعد بن عُبَيْدَةَ، عن أبي عبد الرحمن، عن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ - قال: «خيركم من تعلم القرآن وعَلَّمه»^(٤). وأقرأ أبو عبد الرحمن في إمرة عثمان - رضي الله عنه - حتى كان الحجاج، قال: وذلك الذي أقعدني مقعدي هذا. وقد أخرج الجماعة هذا الحديث سوى مُسْلِمٍ من رواية شُعْبَةَ، عن عُلُقَمَةَ بن مَرْثَدٍ، عن سَعْدِ بن عُبَيْدَةَ، عن أبي عبد الرحمن - وهو عبد الله بن حَبِيبِ السُّلَمِيِّ - رحمه الله.

[١٢٧] وحدثنا أبو نُعَيْم، حدثنا سفيان، عن علقمة بن مرثد، عن أبي عبد الرحمن السُّلَمِيِّ، عن عثمان بن عفان، قال: قال النبي - ﷺ -: «إن أفضلكم من تعلَّم القرآن وعَلَّمه»^(٥). وهكذا رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من طُرُقٍ، عن سفيان، عن علقمة، عن أبي عبد الرحمن، من غير ذكر سعد بن عُبَيْدَةَ،

(٢) مسند أحمد ٤/٢٣١.

(١) مسند أحمد ٤/١٠٥.

(٣) مسند أحمد ٤/٢٣٠.

(٤) أخرجه البخاري ٥٠٢٧ وأبو داود ١٤٥٢ والترمذي ٢٩٠٧ والدارمي ٤٣٧/٢ وابن ماجه ٢١٢ وعبد الرزاق ٥٩٩٥

والطيالسي ٧٣ وابن حبان ١١٨ وأحمد ٥٧/١ و٥٨.

(٥) أخرجه البخاري ٥٠٢٨. وانظر تهذيب الحديث السابق.

كما رواه شعبة، ولم يختلف عليه فيه. وهذا المقام مما حكم لسفيان الثوري فيه على شعبة، وخطأً بندار يحيى بن سعيد في روايته ذلك عن سفيان، عن علقمة، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن، وقال: رواه الجماعة من أصحاب سفيان عنه، بإسقاط سعد بن عبيدة. ورواية سفيان أصح في هذا المقام المتعلق بصناعة الإسناد، وفي ذكره طول لولا الملافة لذكرناه، وفيما ذكر كفاية وإرشاد إلى ما ترك، والله أعلم.

والغرض أنه - عليه الصلاة والسلام - قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»، وهذه من صفات المؤمنين المتبعين للرسول، وهم الكُمَّل في أنفسهم المكملون لغيرهم، وذلك جمع بين النفع القاصر والمتعدي، وهذا بخلاف صفة الكفار الجبارين الذين لا ينفعون، ولا يتركون أحداً ممن أمكنهم أن ينتفع كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ذَنُوبُهُمْ عَدَابًا قَوْفًا الْعَذَابِ﴾ [النحل: ٨٨]، وكما قال تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٦]، في أصح قولِي المفسرين في هذا، وهو أنهم ينهون الناس عن اتباع القرآن مع تأييدهم عنه، فجمعوا بين التكذيب والصد، كما قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَّقَ عَنْهَا﴾ [الأنعام: ١٥٧]. فهذا شأن شرار الكفار، كما أن شأن خيار الأبرار أن يكمل في نفسه وأن يسعى في تكميل غيره، كما قال عليه الصلاة والسلام: «خيركم من تعلم القرآن وعلمه». وكما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [فصلت: ٣٣]، فجمع بين الدعوة إلى الله سواء كان بالأذان أو بغيره من أنواع الدعوة، من تعليم القرآن والحديث والفقه وغير ذلك مما يتبني به وجه الله، وعمل هو في نفسه صالحاً، وقال قولاً صالحاً، فلا أحد أحسن حالاً من هذا. وقد كان أبو عبد الرحمن السلمي - أحد أئمة الإسلام ومشايخهم - ممن رغب في هذا المقام، فقعد يعلم الناس من إمارة عثمان إلى أيام الحجاج، قالوا: وكان مقدار ذلك الذي مكث فيه يعلم القرآن سبعين سنة، رحمه الله وهنأه ما طلبه، آمين.

[١٢٨] ثم قال البخاري - رحمه الله - : حدثنا عمرو بن عون، حدثنا حماد بن أبي حازم، عن سهل بن سعيد قال: أتت النبي - ﷺ - امرأة فقالت: إنها قد وهبت نفسها لله ولرسوله. فقال: «ما لي في النساء من حاجة». فقال رجل: زوّجنيها. قال: «أعطيها ثوباً». قال: لا أجذ. قال: «أعطيها ولو خاتماً من حديد». فاعتل له، فقال: «ما معك من القرآن؟» قال: كذا وكذا. قال: «قد زوّجتكها بما معك من القرآن»^(١). وهذا الحديث متفق على إخرجه من طرق عديدة، والغرض منه الذي قصده البخاري أن هذا الرجل تعلم الذي تعلمه من القرآن، وأمره النبي أن يعلمه تلك المرأة، ويكون ذلك صداقاً لها على ذلك. وهذا فيه نزاع بين العلماء: هل يجوز أن يجعل مثل هذا صداقاً؟ أو هل يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن؟ وهل هذا كان خاصاً بذلك الرجل؟ وما معنى قوله - عليه الصلاة والسلام - : «زوّجتكها بما معك من القرآن؟» أبسبب ما معك من القرآن؟ كما قاله أحمد بن حنبل: نُكِرْمَكَ بذلك. أو يعوض ما معك، وهذا أقوى، لقوله في صحيح مسلم: «فَعَلَّمَهَا»، وهذا هو الذي أراده البخاري ههنا، وتحرير ما في الخلاف المذكور في كتاب «النكاح والإجارة»، وبالله المستعان.

(١) أخرجه البخاري ٥٠٢٩ و ٥٠٣٠ و ٥٠٨٧ و ٥١٢١ و ٥١٢٦ و ٥١٣٢ و مسلم ١٤٢٥ وأبو داود ٢١١١ والترمذي ١١١٤ والنسائي ١١٣/٦ وابن ماجه ١٨٨٩ وعبد الرزاق ٧٥٩٢ والحميدي ٩٢٨ وابن الجارود ٧١٦ وابن حبان ٤٠٩٣ والطحاوي ١٦/٣ - ١٧ والبيهقي ١٤٤/٧.

باب القراءة عن ظهر قلب :

إنما أفرد البخاري في هذه الترجمة حديث أبي حازم، عن سهل بن سعد، الحديث الذي تقدم الآن، وفيه أنه - عليه الصلاة والسلام - قال لرجل: «فما معك من القرآن؟» قال: معي سورة كذا وسورة كذا - لِسُورٍ عَدَّدها - قال:

[١٢٩] «أتقروهن عن ظهر قلبك؟»^(١). قال: نعم. قال: «أذهب فقد ملكتكها بما معك من القرآن». وهذه الترجمة من البخاري - رحمه الله - مشعرة بأن قراءة القرآن عن ظهر قلب أفضل - والله أعلم - ولكن الذي صرح به كثيرون من العلماء أن قراءة القرآن من المصحف أفضل، لأنه يشتمل على التلاوة والنظر في المصحف، وهو عبادة، كما صرح به غير واحد من السلف، وكروها أن يمضي على الرجل يوم لا ينظر في مصحفه، واستدلوا على فضيلة التلاوة في المصحف بما رواه الإمام العَلَمُ أبو عبيد في كتاب «فضائل القرآن» حيث قال:

[١٣٠] حدثنا نعيم بن حماد، عن بَقِيَّة بن الوليد، عن معاوية بن يحيى، عن سُلَيْم بن مسلم، عن عبد الله بن عبد الرحمن، عن بعض أصحاب النبي - ﷺ - قال: قال النبي - ﷺ -: «فَضْلُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ نَظْرًا عَلَى مَنْ يَقْرَأُهُ ظَهْرًا كَفَضْلِ الْفَرِيضَةِ عَلَى النَّافِلَةِ»^(٢). وهذا الإسناد ضعيف، فإن معاوية بن يحيى هو الصَّدْفِيُّ أو الأطرابلسي، وأيهما كان فهو ضَعِيفٌ.

وقال الثوري، عن عاصم، عن زُرِّ، عن ابن مسعود قال: أَدِيمُوا النَّظَرَ فِي الْمُصْحَفِ. وقال حَمَّادُ بن سَلَمَةَ، عن علي بن زيد، عن يوسف بن ماهك، عن ابن عباس، عن عُمَرُ أنه كان إذا دخل بيته نَشَرَ المصحفَ قَرَأَ فيه. وقال حماد أيضاً، عن ثابت، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن ابن مسعود أنه كان إذا اجتمع إليه إخوانه نَشَرُوا المصحفَ فَقَرَأُوا وَقَسَرُوا لَهُمْ. إسناد صحيح. وقال حماد بن سلمة، عن حجاج بن أرطاة، عن ثَوْبَرِ بن أبي فاختة، عن ابن عُمَرَ، قال: إذا رجع أحدكم من سوقه فَلْيَنْشُرِ المصحفَ وَلْيَقْرَأْ. وقال الأعمش، عن خَيْثَمَةَ: دخلت على ابن عُمَرَ وهو يقرأ في المصحف، فقال: هذا جُزْئِي الذي أقرأ به الليلة. فهذه الآثار^(٣) تدل على أن هذا أمر مطلوب، لِثَلَا يَعْتَطِلَ المصحفُ فلا يقرأ منه، ولعله قد يقع لبعض الحفظة نسيان فيتذكر منه، أو تحريف كلمة أو آية، أو تقديم أو تأخير، فلا استنبات أولى، والرجوع إلى المصحف أثبت من أفواه الرجال، فاما تلقين القرآن فمن قَمِ الْمُتَلِّقُنَ أَحْسَنُ لِأَنَّ الْكِتَابَةَ لَا تَدُلُّ عَلَى كَمَالِ الْأَدَاءِ، كما أن المشاهد من كثير ممن يحفظ من الكتابة فقط يَكْثُرُ تَصْحِيفُهُ وَغَلَطُهُ، وإذا أدى الحال إلى هذا مُنِعَ منه إذا وجد شيخاً يُوقِفُهُ عَلَى لَفْظِ الْقُرْآنِ. فاما عند العجز عَمَّنْ يُلْقِنُ فلا يَكْلِفُ الله نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا، فيجوز عند الضرورة ما لا يجوز عند الرفاهية، فإذا قرأ في المصحف والحالة هذه فلا حَرَجَ عليه. ولو قُرِضَ أنه قد يَحْرَفُ بَقِصَّ الكلمات عن لَفْظِهَا عَلَى لَفْظِهِ فَقَدْ قَالَ الْإِمَامُ أَبُو عُبَيْد:

[١٣١] حدثني هشام بن إسماعيل الدمشقي، عن محمد بن شُعَيْب، عن الأوزاعي أن رجلاً صحبهم في سَفَرٍ، قال: فَحَدَّثَنَا حَدِيثًا مَا أَعْلَمُهُ إِلَّا رَفَعَهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - قال: «إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَرَأَ فَحَرَفَ أَوْ أَخْطَأَ كَتَبَهُ

(١) هذه الرواية ذكرها البخاري في ٥٠٣٠ و ٥٠٨٧ و ٥١٢٦.

(٢) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن: ص ١٠٤. وانظر البرهان ١/ ٤٦٢، والإتقان ١/ ٣٥٥ وفتح الباري ٩/ ٧٨.

(٣) وهي كلها في فضائل القرآن لأبي عبيد.

الْمَلَكُ كَمَا أُنْزِلَ». وحدَّثنا حفص بن غياث، عن الشيباني، عن بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْنَسِ، قال: كان يقال إذا قرأ الأعجمي والذي لا يُقِيمُ الْقُرْآنَ كَتَبَهُ الْمَلَكُ كَمَا أُنْزِلَ. وقال بعض العلماء: المدار في هذه المسألة على الخشوع في القراءة، فإن كان الخشوع عند القراءة على ظهر القلب فهو أفضل، وإن كان عند النظر في المصحف فهو أفضل، فإن استويا فالقراءة نظراً أولى، لأنها أثبت. وتمتاز بالنظر في المصحف. قال الشيخ أبو زكريا النووي - رحمه الله - في التبيان: والظاهر أن كلام السلف وفعلهم محمول على هذا التفصيل^(١).

تنبيه: إن كان البخاري - رحمه الله - أراد بِذِكْرِهِ حديث سهل للدلالة على أن تلاوة القرآن عن ظهر قلب أفضل منها في المصحف، ففيه نظر، لأنها قضية عَيْنٍ، فَيَحْتَمِلُ أن ذلك الرجل كان لا يحسن الكتابة، ويعلم ذلك رسول الله - ﷺ - منه، فلا يدل على أن التلاوة عن ظهر قلب أفضل مطلقاً في حَقِّ مَنْ يُخَسِّنُ، ومن لا يُخَسِّنُ، إذ لو دَلَّ هذا لكان ذِكْرُ حَالِ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - وتلاوته عن ظهر قلب لأنه أَمِي لا يدري الكتابة أولى من ذكر هذا الحديث بمفرده.

الثاني: أن سياق الحديث إنما هو لأجل استثبات أنه يحفظ تلك السور عن ظهر قلب ليتمكن تعليمها لزوجته، وليس المرادُ ههنا أنَّ هذا أفضل من التلاوة نظراً، ولا عَدَمِهِ، والله تعالى أعلم.

باب استذكار القرآن وتعاهده:

[١٣٢] حدثنا عبد الله بن يوسف، أخبرنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر أن رسول الله - ﷺ - قال: «إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المَعْقَلَةِ، إن عاهد عليها أمسكها، وإن أطلقها ذهبت»^(٢). هكذا رواه مسلم والنسائي من حديث مالك.

[١٣٣] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله - ﷺ -: «مثل القرآن إذا عاهد عليه صاحبه فقرأه بالليل والنهار كمثل رجل له إبل، فإن عَقَلَهَا حَفِظَهَا، وإن أَطْلَقَ عَقَلَهَا ذَهَبَتْ، فكذلك صاحب القرآن»^(٣). أخرجاه، قال ابن الجوزي في جامع الأسانيد: وإنما هو من أفراد مسلم، من حديث عبد الرزاق، به.

[١٣٤] وحدثنا محمد بن عَزْرَةَ، حدثنا شعبة، عن منصور، عن أبي وائل، عن عبد الله، قال: قال النبي - ﷺ -: «بئس ما لأحدهم أن يقول: نَسِيتُ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ، بَلْ نَسِيتُ، واستذكروا القرآن فإنه أشدُّ نَفْصِيًّا من صدور الرجال من النِّعَمِ»^(٤). تابعه بِشَرِّهِ هو ابن محمد السُّخْتِيَّانِي، عن ابن المبارك، عن شعبة. وقد رواه الترمذي عن محمود بن غيلان، عن أبي داود الطيالسي، عن شعبة، به، وقال: حسن صحيح. وأخرجه النسائي من رواية شعبة. وحدثنا عثمان، حدثنا جرير، عن منصور، مثله. وتابعه ابن جُرَيْجٍ، عن عُبَيْدَةَ، عن شقيق: سمعت عبد الله قال: سمعت النبي - ﷺ -. وهكذا أسند مُسْلِمٌ من حديث ابن جُرَيْجٍ، به.

(١) التبيان في آداب حملة القرآن ٥٣.

(٢) أخرجه البخاري ٥٠٣١ ومسلم ٧٨٩ والنسائي ١٥٤/٢ وابن ماجه ٣٧٨٣ وعبد الرزاق ٥٩٧١ وأحد ٦٤/٢ و١١٢ ومالك ٢٠٢/١ وابن أبي شيبة ٥٠٠/٢ و٤٦٧/١٠ وابن حبان ٧٦٤ و٧٦٥ والبيهقي ٣٩٥/٢.

(٣) مسند الإمام أحمد ٣٦/٢.

(٤) أخرجه البخاري ٥٠٣٢ ومسلم ٧٩٠ والنسائي ١٥٤/٢ والترمذي ٢٩٤٢ والدارمي ٤٣٩/٢ وأحد ٣٨١/١، ٤١٧، ٤٢٣، ٤٢٩، ٤٣٨، ٤٤٩، ٤٦٣ والحيمدي ٩١.

«عُرِضَتْ عَلَيَّ أَجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَدَاءُ وَالْبَعْرَةُ يَخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمَّتِي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَكْبَرَ مِنْ آيَةِ أَوْتِيهَا اللَّهُ أَوْتِيهَا رَجُلٌ فَتَنِيهَا»^(١).

[١٤٠] قال ابن جريج: وَحَدَّثْتُ عَنْ سُلَيْمَانَ الْفَارِسِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «إِنَّ أَكْبَرَ ذَنْبٍ تَوَافَى بِهِ أُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ سُورَةُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ أَوْتِيهَا رَجُلٌ فَتَنِيهَا»^(٢).

[١٤١] وَقَدْ رَوَى أَبُو دَاوُدَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَأَبُو يَعْلَى وَالبَزَارُ وَغَيْرُهُمْ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي رَوَادٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَبٍ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «عُرِضَتْ عَلَيَّ أَجُورُ أُمَّتِي حَتَّى الْقَدَاءُ يَخْرِجُهَا الرَّجُلُ مِنَ الْمَسْجِدِ، وَعُرِضَتْ عَلَيَّ ذُنُوبُ أُمَّتِي فَلَمْ أَرْ ذَنْبًا أَعْظَمَ مِنْ سُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ آيَةٍ أَوْتِيهَا رَجُلٌ ثُمَّ نَسِيَهَا»^(٣). قَالَ التِّرْمِذِيُّ: غَرِيبٌ لَا نَعْرِفُهُ إِلَّا مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَذَكَرْتُ بِهِ الْبُخَارِيُّ فَاسْتَفْرَبَهُ. وَحَكَى الْبُخَارِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيِّ أَنَّهُ أَنْكَرَ سَمَاعَ الْمُطَّلِبِ مِنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ.

(قلت): وَقَدْ رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ الْأَدْمِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي رَوَادٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ الزَّهْرِيِّ، عَنْ أَنَسٍ، عَنِ النَّبِيِّ - ﷺ - بِهِ. فَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَدْ أَدْخَلَ بَعْضُ الْمُفَسِّرِينَ هَذَا الْمَعْنَى فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَنْتَ أَعْلَمُ مَا نَتَنَّا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ لَنَسِي (١٢٦) [طه: ١٢٤ - ١٢٦]. وَهَذَا الَّذِي قَالَهُ هَذَا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ الْمُرَادُ جَمِيعُهُ فَهُوَ بَعْضُهُ، فَإِنَّ الْإِعْرَاضَ عَنِ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ وَتَعْرِيزُهُ لِلنَّسْيَانِ وَعَدَمُ الْإِعْتِنَاءِ بِهِ فِيهِ تَهَاوُنٌ كَثِيرٌ وَتَفْرِيطٌ شَدِيدٌ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهُ. وَلِهَذَا قَالَ - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ -: تَعَاهَدُوا الْقُرْآنَ وَفِي لَفْظٍ: «اسْتَذْكُرُوا الْقُرْآنَ، فَإِنَّهُ أَشَدُّ تَفْصِيًّا مِنْ صُدُورِ الرِّجَالِ مِنَ النِّعَمِ». التَّفْصِي: التَّخْلُصُ، يُقَالُ: تَفَقَّصَى فُلَانٌ مِنَ الْبَلِيَّةِ: إِذَا تَخَلَّصَ مِنْهَا، وَمِنْهُ تَفَقَّصَى النَّوَى مِنَ الثَّمَرَةِ: إِذَا تَخَلَّصَ مِنْهَا، أَيْ: إِنَّ الْقُرْآنَ أَشَدُّ تَفَلُّتًا مِنَ الصُّدُورِ مِنَ النِّعَمِ إِذَا أُرْسِلَتْ مِنْ غَيْرِ عَقَالٍ.

وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنِ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ -: «إِنِّي لَأَمَقْتُ الْقَارِئَ أَنْ أَرَاهُ سَمِينًا نَسِيًّا لِلْقُرْآنِ. حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ أَبِي رَوَادٍ، سَمِعْتُ الضَّحَّاكَ بْنَ مَزَاحِمٍ يَقُولُ: مَا مِنْ أَحَدٍ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نَسِيَهُ إِلَّا يَذَنْبٌ يُحْدِثُهُ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: ٣٠] وَإِنَّ نَسْيَانَ الْقُرْآنِ مِنْ أَعْظَمِ الْمَصَائِبِ. وَلِهَذَا قَالَ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ وَغَيْرُهُ: يُكْرَهُ لِرَجُلٍ أَنْ يَمُرَّ عَلَيْهِ أَرْبَعُونَ يَوْمًا لَا يَقْرَأَ فِيهَا الْقُرْآنَ، كَمَا أَنَّهُ يُكْرَهُ لَهُ أَنْ يَقْرَأَ فِي أَقَلِّ مِنْ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ كَمَا سَيَأْتِي هَذَا حَيْثُ يَذْكُرُهُ الْبُخَارِيُّ بَعْدَ هَذَا، وَكَانَ الْأَلِيقُ أَنْ يَتَّبِعَهُ هَذَا الْبَابُ، وَلَكِنْ ذَكَرَ بَعْدَ هَذَا قَوْلَهُ:

القراءة على الدابة:

[١٤٢] حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي أَبُو إِيَّاسٍ، قَالَ: سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُعَقَّلٍ - رَضِيَ اللَّهُ

(١) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٤٦١ وَالتِّرْمِذِيُّ ٢٩١٧ وَعَبْدُ الرَّزَّاقِ ٥٩٧٧ وَأَبُو يَعْلَى ٤٢٦٥ وَابْنُ خُزَيْمَةَ ١٢٩٧ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ٤٤٠/٢ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٨٦ وَفِي الشَّعْبِ ٥٢٣/٤ وَالتَّطَبُّرِيُّ فِي الْأَوْسَطِ ٦٤٨٥ وَفِي الصَّغِيرِ ٣٣٠/١ وَأَبُو عُبَيْدٍ فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ ص ٢٠١ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ ٣٦٤/٢ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي الْجَامِعِ ١٠٩/١.

(٢) فَضَائِلُ الْقُرْآنِ لِأَبِي عُبَيْدٍ، ص ٢٠٢. (٣) أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ١٣٩٥ وَالتِّرْمِذِيُّ ٢٩٤٧.

عنه - قال: رأيت رسول الله - ﷺ - يوم فتح مكة وهو يقرأ على راحلته سورة الفتح^(١). وهذا الحديث قد أخرجه الجماعة سوى ابن ماجه، من طرق، عن شعبة، عن أبي إياس، وهو معاوية بن قرة، به. وهذا أيضاً له تعلق بما تقدم من تعاهد القرآن وتلاوته سقراً وحضراً، ولا يكره ذلك عند أكثر العلماء إذا لم يَلْتَهُ القارئ في الطريق. وقد نقله ابن أبي داود، عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - أنه كان يقرأ في الطريق. وقد روي عن عمر بن عبد العزيز أنه أذن في ذلك. وعن الإمام مالك أنه كره ذلك.

قال ابن أبي داود: وحدثني أبو الربيع، أخبرنا ابن وهب: سألت مالكا عن الرجل يصلي في آخر الليل فيخرج إلى المسجد، وقد بقي من السورة التي كان يقرأ فيها شيء. فقال: ما أعلم القراءة تكون في الطريق. وقال الشعبي: تكره قراءة القرآن في ثلاثة مواطن: في الحمام، وفي الحشوش^(٢)، وفي بيت الرّحى وهي تدور. وخالفه في القراءة في الحمام كثير من السلف أنها لا تكره، وهو مذهب مالك والشافعي وإبراهيم النخعي وغيرهم. وروى ابن أبي داود، عن علي بن أبي طالب أنه كره ذلك، ونقله ابن المنذر، عن أبي وائل شقيق بن سلمة، والشعبي، والحسن البصري، ومكحول، وقبيصة بن ذؤيب - وهو رواية عن إبراهيم النخعي - ومحكي عن أبي حنيفة - رحمهم الله - أن القراءة في الحمام تكره. وأما القراءة في الحشوش فكراهتها ظاهرة، ولو قيل بتحريم ذلك - صيانة لشرف القرآن - لكان مذهباً. وأما القراءة في بيت الرّحى وهي تدور فلتلا يعلو غير القرآن عليه، والحق يعلو ولا يعلو، والله تعالى أعلم.

باب تعليم الصبيان القرآن:

[١٤٣] حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا أبو عوانة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير قال: إن الذي تدعونه المفضل هو المحكم. قال: وقال ابن عباس: توفي رسول الله ﷺ وأنا ابن عشر سنين، وقد قرأت المحكم^(٣).

[١٤٤] حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا هشيم، أخبرنا أبو بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: جمعت المحكم في عهد النبي ﷺ، فقلت له: ما المحكم؟ قال: المفضل^(٤). انفرد بإخراجه البخاري، وفيه دلالة على جواز تعلم الصبيان القرآن، لأن ابن عباس أخبر عن سيئه حين موت رسول الله ﷺ وقد كان جمع المفضل، وهو من الحجرات - كما تقدم ذلك - وعمره إذ ذاك عشر سنين.

[١٤٥] وقد روى البخاري أنه قال: توفي رسول الله ﷺ وأنا مختون^(٥)، وكانوا لا يختنون الغلام حتى يحتلم. فيختل أنه احتلم لعشر سنين، جمعاً بين هذه الرواية وتلك، ويختل أنه تجوز في هذه الرواية بذكر العشر وترك ما زاد عليها من الكسر، والله أعلم. وعلى كل تقدير ففيه دلالة على جواز تعليمهم القرآن في الصبا، وهو ظاهر، بل قد يكون مستحباً أو واجباً، لأن الصبي إذا تعلم القرآن بلغ وهو يعرف ما يصلي به، وحفظه في الصغر أولى من حفظه كبيراً وأشدّ علوقاً بخاطره وأرسخ وأثبت، كما هو المعهود من حال الناس. وقد استحَبَّ بعض السلف أن يترك الصبي في ابتداء عمره قليلاً للعب، ثم تُوفَّر هِمَّتُهُ على القراءة لثلا

(١) أخرجه البخاري ٤٢٨١ و٤٨٣٥ و٥٠٣٤ و٥٠٤٧ و٧٥٤٠ ومسلم ٧٩٤ وأبو داود ١٤٦٧ والترمذي في «الشمائل» ٣١٢

وابن حبان ٧٤٨.

(٢) أخرجه البخاري ٥٠٣٦.

(٣) الحشوش: مواضع قضاء الحاجة.

(٤) أخرجه البخاري ٦٢٩٩ و٦٣٠٠.

(٥) أخرجه البخاري ٥٠٣٧.

يُلْزَمُ أَوَّلًا بِالْقِرَاءَةِ فَيَمْلَأُهَا وَيَغْدِلُ عَنْهَا إِلَى اللَّعِبِ، وَكَرِهَ بَعْضُهُمْ تَعْلِيمَهُ الْقُرْآنَ وَهُوَ لَا يَغْفُلُ مَا يَقَالُ لَهُ، وَلَكِنْ يَتْرَكَ، حَتَّى إِذَا عَقِلَ وَمَيَّزَ عِلْمٌ قَلِيلاً قَلِيلاً بِحَسَبِ هِمَّتِهِ وَنَهْمَتِهِ^(١) وَحَفَظَهُ وَجُودَةَ ذَهْنِهِ، وَاسْتَحَبَّ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - أَنْ يُلْقَنَ خَمْسَ آيَاتٍ. رَوَيْنَاهُ عَنْهُ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ.

باب نسيان القرآن:

وَهَلْ يَقُولُ: نَسِيتَ آيَةَ كَذَا وَكَذَا؟ وَقَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿سُقِرْتُكَ فَلَا تَنسَ﴾ (١) إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ^(٢) [الأعلى: ٦ - ٧].

[١٤٦] حَدَّثَنَا الرَّبِيعُ بْنُ يَحْيَى، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: لَقَدْ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ: «يَزَحْمُهُ اللَّهُ، لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةً مِنْ سُورَةِ كَذَا»^(٣). انْفَرَدَ بِهِ. وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ هِشَامٍ وَقَالَ: اسْقَطْتُهِنَّ مِنْ سُورَةِ كَذَا. انْفَرَدَ بِهِ أَيْضًا، تَابِعَهُ عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَعَبْدَةُ، عَنْ هِشَامٍ. وَقَدْ أَسْنَدَهُمَا الْبُخَارِيُّ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ، وَمُسْلِمٌ مَعَهُ فِي عَبْدَةَ.

[١٤٧] وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ أَبِي رَجَاءٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ عَائِشَةَ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - قَالَتْ: سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - رَجُلًا يَقْرَأُ فِي سُورَةِ اللَّيْلِ فَقَالَ: «يَرْحَمُهُ اللَّهُ، قَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةً كُنْتُ أَتَسَيِّئُهَا مِنْ سُورَةِ كَذَا وَكَذَا»^(٤). رَوَاهُ مُسْلِمٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُسَامَةَ حَمَادُ بْنُ أُسَامَةَ.

[١٤٨] الْحَدِيثُ الثَّانِي: حَدَّثَنَا أَبُو نُعَيْمٍ، حَدَّثَنَا سَفِيانٌ، عَنْ مَنْصُورٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «بِئْسَ مَا لِأَحَدِهِمْ أَنْ يَقُولَ: نَسِيتَ آيَةَ كَيْتٍ وَكَيْتٍ، بَلْ: هُوَ نُسْيٌ»^(٥). وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ مَنْصُورٍ بِهِ، وَقَدْ تَقَدَّمَ. وَفِي مُسْنَدِ أَبِي يَعْلَى: «فَإِنَّمَا هُوَ نُسْيٌ» بِالتَّخْفِيفِ، هَذَا لَفْظُهُ.

وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ وَالَّذِي قَبْلَهُ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ حُصُولَ النِّسْيَانِ لِلشَّخْصِ لَيْسَ بِنَقْصٍ لَهُ إِذَا كَانَ بَعْدَ الْاجْتِهَادِ وَالْجُرْصِ، وَفِي حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ أَدَبٌ فِي التَّعْبِيرِ عَنْ حُصُولِ ذَلِكَ، فَلَا يَقُولُ: نَسِيتَ آيَةَ كَذَا، فَإِنَّ النِّسْيَانِ لَيْسَ مِنْ فِعْلِ الْعَبْدِ، وَقَدْ يَصْدُرُ عَنْهُ أَسْبَابُهُ مِنَ التَّنَاسِيِ وَالتَّغَافُلِ وَالتَّهَوُّنِ الْمَفْضِي إِلَى ذَلِكَ. فَأَمَّا النِّسْيَانُ نَفْسُهُ فَلَيْسَ بِفِعْلِهِ. وَلِهَذَا قَالَ: بَلْ هُوَ نُسْيٌ، مَبْنِيٌّ لِمَا لَمْ يُسَمَّ فَاعِلُهُ، وَأَدَبٌ أَيْضًا فِي تَرْكِ إِضَافَةِ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى. وَقَدْ أَسْنَدَ النِّسْيَانُ إِلَى الْعَبْدِ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ﴾ [الكهف: ٢٤]، وَهُوَ - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - مِنْ بَابِ الْمَجَازِ السَّائِعِ بِذِكْرِ الْمُسَبِّبِ وَإِرَادَةِ السَّبَبِ، لِأَنَّ النِّسْيَانِ إِنَّمَا يَكُونُ عَنْ سَبَبٍ قَدْ يَكُونُ ذَنْبًا، كَمَا تَقَدَّمَ عَنْ الضُّحَاكِ بْنِ مَزَاحِمٍ. فَأَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِذِكْرِهِ لِيَذْهَبَ الشَّيْطَانُ عَنِ الْقَلْبِ كَمَا يَذْهَبُ عِنْدَ النِّدَاءِ بِالْأَذَانِ، وَالْحَسَنَةُ تَذْهَبُ السَّيِّئَةُ، فَإِذَا زَالَ السَّبَبُ لِلنِّسْيَانِ انْتَرَحَ فَحَصَلَ الذِّكْرُ لِلشَّيْءِ بِسَبَبِ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

باب من لم ير بأساً أن يقول: سورة البقرة، وسورة كذا وكذا:

[١٤٩] حَدَّثَنَا عَمْرُ بْنُ حَفْصٍ بْنُ غِيَاثٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ، عَنْ عَلْقَمَةَ

(١) النِّهْمَةُ: بُلُوغُ الْهَمَةِ فِي الشَّيْءِ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٢٦٥٥ وَ ٥٠٣٧ وَ ٥٠٤٢ وَ ٦٣٣٥ وَ مُسْلِمٌ ٧٨٨.

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٥٠٣٨ وَ مُسْلِمٌ ٧٨٨. (٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٥٠٣٩ وَ قَدْ سَبَقَ بِرَقْمِ ١٣٤.

وعبد الرحمن بن يزيد، عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله - ﷺ -: «الآيتان من آخر سورة البقرة، من قرأ بهما في ليلة كَفَّتاه»^(١). وهذا الحديث قد أخرجه الجماعة من حديث عبد الرحمن بن يزيد. وصاحبنا الصحيح والنسائي وابن ماجه من حديث علقمة، كلاهما عن أبي مسعود عُقْبَةُ بن عامر الأنصاري البكري.

[١٥٠] الحديث الثاني: ما رواه من حديث الزهري، عن عُزْوة، عن المِسْوَر وعبد الرحمن بن عبد القاري، كلاهما عن عُمَرَ قال: سمعت هشام بن حكيم بن جَزَامٍ يقرأ سورة الفرقان^(٢) . . . فذكر الحديث بطوله كما تقدم، وكما سيأتي.

[١٥١] الحديث الثالث: ما رواه من حديث هشام بن عُزْوة، عن أبيه، عن عائشة: قالت: سمع رسول الله - ﷺ - قارئاً يقرأ من الليل في المسجد، فقال: «يرحمه الله، لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطهن من سورة كذا وكذا»^(٣).

وهكذا في الصحيحين، عن ابن مسعود أنه كان يرمي الجَمْرَةَ من الوادي ويقول: هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة. وكره بعض السلف ذلك، لم يروا إلا أن يقال: السورة التي يذكر فيها كذا وكذا، كما تقدم من رواية يزيد الفارسي، عن ابن عباس، عن عثمان أنه قال:

[١٥٢] إذا نزل شيء من القرآن يقول رسول الله - ﷺ -: «اجعلوا هذا في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا»^(٤). ولا شك أن هذا أحوط وأولى، ولكن قد صَحَّت الأحاديث بالرخصة في الآخر، وعليه عمل الناس اليوم في تَرْجَمَةِ السور في مصاحفهم، وبالله التوفيق.

باب الترتيل في القراءة:

وقوله تعالى: ﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ [المزمل: ٤]، وقوله: ﴿وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ﴾ [الإسراء: ١٠٦]، وما يكره أن يُهْدَّ كَهْدُ الشَّعْرِ. يُفَرَّقُ: يُفْصَل، قال ابن عباس: ﴿فَرَقْنَاهُ﴾: فَصَلَّنَاهُ.

[١٥٣] حَدَّثَنَا أَبُو النعمان، حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ بْنُ مَيْمُونٍ، حَدَّثَنَا وَاصِلٌ، عَنْ أَبِي وائِلٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: غَدَوْنَا عَلَى عَبْدِ اللَّهِ فَقَالَ رَجُلٌ: قَرَأْتَ الْمُفْصَلَ الْبَارِحَةَ. فَقَالَ: هَذَا كَهْدُ الشَّعْرِ، إِنَّا قَدْ سَمِعْنَا الْقِرَاءَةَ، وَإِنِّي لَأُحْفَظُ الْقُرْآنَ الَّتِي كَانَ يَقْرَأُ بِهِنَ النَّبِيِّ - ﷺ - ثَمَانُ عَشْرَةَ سُورَةً مِنَ الْمُفْصَلِ، وَسُورَتَيْنِ مِنْ آلِ حَمٍّ^(٥). ورواه مسلم عن شيبان بن قُرُوح، عن مهدي بن ميمون، عن واصل - وهو ابن خِيَّانَ الْأَخْذَبِ - عَنْ أَبِي وائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، بِهِ.

[١٥٤] وقال الإمام أحمد: حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ، حَدَّثَنَا ابْنُ لَهِيْعَةَ، عَنْ الْحَارِثِ بْنِ يَزِيدٍ، عَنْ زِيَادِ بْنِ نُعَيْمٍ، عَنْ مُسْلِمِ بْنِ مَخْرَاقٍ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهُ ذَكَرَ لَهَا أَنَّ نَاسًا يَقْرَءُونَ الْقُرْآنَ فِي اللَّيْلِ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ فَقَالَتْ: أُولَئِكَ قَرَأُوا وَلَمْ يَقْرَءُوا، كُنْتُ أَقُومُ مَعَ النَّبِيِّ - ﷺ - لَيْلَةَ التَّمَامِ، فَكَانَ يَقْرَأُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ وَأَلَّ عِمْرَانَ وَالنِّسَاءَ، فَلَا يَمُرُّ بِآيَةٍ فِيهَا تَخَوُّفٌ إِلَّا دَعَا اللَّهَ وَاسْتَعَاذَ، وَلَا يَمُرُّ بِآيَةٍ فِيهَا اسْتِشْهَارٌ إِلَّا دَعَا اللَّهَ وَرَغَّبَ إِلَيْهِ^(٦).

(١) أخرجه البخاري ٥٠٤٠ ومسلم ٨٠٨ وسيأتي في آخر سورة البقرة.

(٢) تقدم برقم ١٤٦.

(٣) تقدم برقم ٦٧.

(٤) تقدم برقم ٣٣.

(٥) أخرجه البخاري ٧٧٥ و٤٩٩٦ و٥٠٤٣ ومسلم ٨٢٢.

(٦) مسند الإمام أحمد ٩٢/٦.

[١٥٥] الحديث الثاني: حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، عن موسى بن أبي عائشة، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَتَّبِعَ بِهِ﴾ [القيامة: ١٦]، كان رسول الله - ﷺ - إذا نزل جبريل بالوحي، وكان مما يحرك به لسانه وشفتيه، فيشتد عليه^(١). وذكر تمام الحديث كما سيأتي، وهو متفق عليه. وفيه والذي قبله دليل على استحباب ترتيل القراءة، والترسل فيها من غير هذمة^(٢) ولا سُرعة مُفرطة، بل بتأمل وتفكير، قال الله تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ لِأَنَّكَ مُبْرَكٌ مُبَارَكٌ يُدَبِّرُونَ الْآيَاتِ﴾ [ص: ٢٩].

[١٥٦] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، عن سفيان، عن عاصم، عن زر، عن عبد الله بن عمر، عن النبي - ﷺ - قال: «يقال لصاحب القرآن: اقرأ وارق، ورتل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها»^(٣).

وقال أبو عبيد: حدثنا جرير، عن مغيرة، عن إبراهيم قال: قرأ علقمة على عبد الله فكانه عجل، فقال عبد الله: فذاك أبي، رتل، فإنه زين القرآن. قال: وكان علقمة حسن الصوت بالقرآن. وحدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب، عن أبي جمرة قال: قلت لابن عباس: إني سريع القراءة وإنني أقرأ القرآن في ثلاث، فقال: لأن أقرأ البقرة في ليلة فأدبرها وأرتلها أحب إلي من أن أقرأ كما تقول. وحدثنا حجاج، عن شعبة وحماد بن سلمة، عن أبي جمرة، عن ابن عباس نحو ذلك، إلا أن في حديث حماد: أحب إلي من أن أقرأ القرآن أجمع هذمة.

مد القراءة:

[١٥٧] ثم قال البخاري رحمه الله: حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا جرير بن حازم الأزدي، حدثنا قتادة قال: سألت أنس بن مالك عن قراءة النبي - ﷺ - فقال: كان يمد مداً^(٤). وهكذا رواه أهل السنن، من حديث جرير بن حازم، به.

[١٥٨] وحدثنا عمرو بن عاصم، حدثنا همام، عن قتادة قال: سئل أنس بن مالك: كيف كانت قراءة النبي - ﷺ ؟ فقال: كانت مداً، ثم قرأ: ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الرِّجْمَ﴾، يمد بيسم الله، ويمد بالرحمن، ويمد بالرحيم^(٥). انفرد به البخاري من هذا الوجه.

[١٥٩] وفي معناه الحديث الذي رواه الإمام أبو عبيد: حدثنا أحمد بن عثمان، عن عبد الله بن المبارك، عن الليث بن سعد، عن ابن أبي مليكة، عن يعلی بن مملک، عن أم سلمة أنها نعتت قراءة رسول الله - ﷺ - قراءة مفسرة حزفاً حزفاً^(٦). وهكذا رواه الإمام أحمد بن حنبل، عن يحيى بن إسحاق، وأبو داود، عن يزيد بن أبي خالد الرملي، والترمذي والنسائي كلاهما عن قتيبة، كلهم عن الليث بن سعد، به. وقال الترمذي: حسن صحيح. ثم قال أبو عبيد: حدثنا يحيى بن سعيد الأموي، عن ابن جريج، عن ابن أبي مليكة، عن أم سلمة قالت: كان رسول الله - ﷺ - يقطع قراءته لـ ﴿يَسْمِعُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الرِّجْمَ﴾

(١) أخرجه البخاري ٥٠٤٤، وسيأتي في القیامة. (٢) الهذمة: السرعة في الكلام والمشي.

(٣) أخرجه أبو داود ١٤٦٤ والترمذي ٢٩١٤ والنسائي في الكبرى ٨٠٥٦ وأحمد ١٩٢/٢ وابن أبي شيبة ٤٩٨/١٠ والحاكم ١/٥٥٢ و٥٥٣ وابن حبان ٧٦٦ والبيهقي ٥٣/٢ والبغوي ١١٧٨.

(٤) أخرجه البخاري ٥٠٤٥ و٥٠٤٦ وأبو داود ١٤٦٥ والترمذي في الشمائل ٣٠٨ وابن ماجه ١٣٥٣ وابن سعد ٣٧٦/١ وأحمد ١١٩/٣، ١٣١، ٢٨٩ وابن حبان ٦٣١٧ وأبو يعلى ٢٩٠٦ والبيهقي ٥٢/٢.

(٥) انظر تخريج الحديث السابق. (٦) سيأتي هذا الحديث في تفسير الفاتحة.

﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾. وهكذا. رواه أبو داود والترمذي من حديث ابن جريج، وقال الترمذي: غريب، وليس إسناده بمتصل. يعني أن عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة لم يسمعه من أم سلمة، إنما رواه عن يعلى بن مملوك، كما تقدم، والله أعلم.

الترجيح:

[١٦٠] حدثنا آدم بن أبي إياس، حدثنا شعبة، حدثنا أبو إياس قال: سَمِعْتُ عبد الله بن مُعْقِلٍ قال: رأيت النبي - ﷺ - وهو على ناقته أو جملة، وهي تسيير به، وهو يقرأ سورة الفتح أو من سورة الفتح قراءة لينة وهو يُرْجِعُ^(١). وقد تقدم هذا، فهو التردد في الصوت، كما جاء أيضاً في البخاري: أنه جعل يقول: آ آ آ. وكان ذلك صَدْرَ من حركة الدابة تحته، فدل ذلك على جواز التلاوة عليها وإن أفضى إلى ذلك، ولا يكون من باب الزيادة في الحروف، بل ذلك مُغْتَفَرٌ للحاجة، كما يُصَلِّي على الدابة حيث توجهت به، مع إمكان تأخير ذلك والصلاة إلى القبلة، والله تعالى أعلم.

باب حُسْنِ الصَّوْتِ بالقراءة:

[١٦١] حدثنا محمد بن خَلَفٍ أبو بكر، حدثنا أبو يحيى الجُمَانِي، حدثنا بُرَيْدُ بن عبد الله بن أبي بردة، عن جَدِّه أبي بُرْذَةَ، عن أبي موسى: أن رسول الله - ﷺ - قال: «يا أبا موسى، لقد أُوتيت مزماراً من مزامير آل داود»^(٢). وهكذا رواه الترمذي، عن موسى بن عبد الرحمن الكندي، عن أبي يحيى الجُمَانِي - واسمه عبد الحميد بن عبد الرحمن - وقال: حسن صحيح وقد رواه مسلم من حديث طلحة بن يحيى بن طلحة، عن أبي بردة، عن أبي موسى، وذكرنا هناك أحكاماً كافية عن إعادتها ههنا، والله أعلم.

باب من أحب أن يسمع القرآن من غيره:

[١٦٢] حدثنا عُمَرُ بن حفص بن غِيَاثٍ، حدثنا أبي، حدثنا الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله قال: قال لي النبي - ﷺ -: «اقْرَأْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ». قلت: اقرأ عليك، وعليك أنزل؟! قال: «إِنِّي أُحِبُّ أَنْ أَسْمَعَ مِنْ غَيْرِي»^(٣). وقد رواه الجماعة إلا ابن ماجه، من طرق عن الأعمش. وله طرق يطول ذكرها وبَسْطُهَا، وقد تَقَدَّمَ فيما رواه مسلم من حديث طلحة بن يحيى بن طلحة، عن أبي بردة، عن أبي موسى أن رسول الله - ﷺ - قال له:

[١٦٣] «يا أبا موسى، لو رأيته وأنا أستمع لقراءتك البارحة!» فقال: أما والله لو أعلم أنك تَسْتَمِعُ قراءتي لحبَرْتُهَا لَكَ تحبيراً^(٤). وقال الزهري، عن أبي سلمة: كان عُمَرُ إذا رأى أبا موسى قال: ذُكِّرْنَا ربنا يا أبا موسى. فيقرأ عنده. وقال أبو عثمان التَّهْدِي: كان أبو موسى يُصَلِّي بنا، فلو قلت: إني لم أسمع صوت صَنْجٍ قط ولا بَرْبِطٍ قط، ولا شيئاً قط أحسن من صَوْتِهِ.

(١) سبق برقم ١٤٢.

(٢) أخرجه البخاري ٥٠٤٨ ومسلم ٧٩٣ والترمذي ٣٨٥٥ وابن حبان ٧١٩٧ والحاكم ٤٦٦/٣ والبيهقي ٢٣٠/١٠ - ٢٣١.

(٣) أخرجه البخاري ٤٥٨٢ ومسلم ٥٠٤٩ و٥٠٥٠ و٥٠٥٦ والترمذي ٣٠٢٨ وأبو داود ٣٦٦٨ وأحمد ٣٨٠/١ - ٤٣٣ وابن أبي شيبة ٥٦٣/١٠ وابن حبان ٧٣٥ والحيمدي ١٠١ والطبراني ٨٤٦٠.

(٤) هو الحديث قبل السابق، وانظر رقم ١١٤.

باب قول المقرئ للمقارئ: حَسْبُكَ:

[١٦٤] حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله قال: قال لي رسول الله - ﷺ -: «اقرأ عليّ». فقلت: يا رسول الله، اقرأ عليك وعليك أنزل؟! قال: «نعم». فقرأت عليه سورة النساء حتى أتيت إلى هذه الآية: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١]. قال: «حَسْبُكَ الْآنَ»، فالتفت إليه فإذا عيناه تذرفان^(١). أخرجه الجماعة إلا ابن ماجه، من رواية الأعمش، به. ووجه الدلالة ظاهر.

[١٦٥] وكذا الحديث الآخر: «اقرأوا القرآن ما اتلفت عليه قلوبكم، فإذا اختلفتم فقوموا»^(٢).

باب في كم يقرأ القرآن، وقول الله تعالى: ﴿فَاقْرَأُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠]:

[١٦٦] حدثنا علي، حدثنا سفيان قال: قال لي ابن شبرمة: نظرت كم يكفي الرجل من القرآن فلم أجد سورة أقل من ثلاث آيات، فقلت: لا ينبغي لأحد أن يقرأ أقل من ثلاث آيات. قال سفيان: أخبرنا منصور، عن إبراهيم، عن عبد الرحمن بن يزيد، أخبره علقمة، عن أبي مسعود، فلقيته وهو يطوف بالبيت، فذكر قول النبي - ﷺ -: «أن من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كَفَّتَاه»^(٣). قد تقدم أن هذا الحديث متفق عليه. وقد جمع البخاري فيما بين عبد الرحمن بن يزيد، وعلقمة عن أبي مسعود. وهو صحيح لأن عبد الرحمن سمعه أولاً من علقمة ثم لقي أبا مسعود، وهو يطوف فسمعه منه. وعليّ هذا هو ابن المديني، وشيخه هو سفيان بن عيينة، وما قاله عبد الله بن شبرمة - فقيه الكوفة في زمانه - استنباط حسن، وقد جاء في حديث في السنن:

[١٦٧] «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب وثلاث آيات»^(٤). ولكن هذا الحديث - أعني حديث أبي مسعود - أصح وأشهر وأخص، ولكن وجه مناسبه للترجمة التي ذكرها البخاري فيه نظر، والله أعلم.

[١٦٨] والحديث الثاني؛ أظهر في المناسبة وهو قوله: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا أبو عوانة، عن مُنِيرَة، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمرو، قال: أنكحني أبي امرأة ذات حسب، فكان يتعاهد كَتَّه، فيسألها عن بعلها، فتقول: نعم الرجل من رجل لم يطأ لنا فراشاً، ولم يُفْتَشْ لنا كَتَفًا منذ أتيناها. فلما طال ذلك عليه ذَكَرَ للنبي - ﷺ - فقال: القني به. فلقيته بعد، فقال: كيف تصوم؟ قلت: كل يوم. قال: وكيف تختم؟ قال: كل ليلة. قال: صُم كل شهر ثلاثة، واقرأ القرآن في كل شهر. قال: قلت: أطيق أكثر من ذلك. قال: صم ثلاثة أيام في الجمعة. قلت: أطيق أكثر من ذلك. قال: أفطر يومين وصم يوماً. قلت: أطيق أكثر من ذلك. قال: صُم أفضل الصوم، صوم داود، صيام يوم وإفطار يوم، واقرأ في كل سبع ليال مرة. فليتي قبلت رخصة رسول الله ﷺ! وذلك أني كبرت وضعفت. فكان يقرأ على بعض أهله السبع من القرآن بالنهار، والذي يقرؤه يعرضه بالنهار، ليكون أخف عليه بالليل، وإذا أراد أن يتقوى أفطر أياماً وأحصى وصام مثلهن

(١) انظر الحديث قبل السابق، وسيأتي في النساء.

(٢) سيأتي برقم ١٨٠.

(٣) تقدم برقم ١٤٩، وسيأتي في آخر سورة البقرة.

(٤) لم أجد هذا اللفظ المحدد، ولكن ورد بلفظ: «لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب فما زاد»، و.... فصاعداً، و.... وما تيسر، وقال الشوكاني: وقد ذهب إلى إيجاب قرآن مع الفاتحة: عمر وابنه عبد الله وعثمان بن أبي العاص والهادي والقاسم والمؤيد بالله، كذا في البحر، وقدره الهادي بثلاث آيات، وقال القاسم والمؤيد بالله: أو آية طويلة.

كراهية أن يترك شيئاً فارق عليه النبي ﷺ. وقال بعضهم: في ثلاث وفي خمس، وأكثرهم على سبع^(١). وقد رواه في الصوم والنسائي أيضاً عن بندار، عن غُثَدَر، عن شعبة، عن مغيرة، والنسائي من حديث حصين كلاهما عن مجاهد، به.

[١٦٩] ثم روى البخاري ومسلم وأبو داود من حديث يحيى بن أبي كثير، عن محمد بن عبد الرحمن - مولى بني زُهرة - عن أبي سلمة، قال: وأحسبني قال سمعت أنا من أبي سلمة، عن عبد الله بن عمرو قال: قال لي النبي - ﷺ -: «اقرأ القرآن في شهر»، قلت: إني أجد قُوَّةً، قال: «فاقرأه في سبع ولا تزد على ذلك»^(٢). فهذا السياق ظاهره يقتضي المنع من قراءة القرآن في أقل من سبع.

[١٧٠] وهكذا الحديث الذي رواه أبو عبيد: حدثنا حجاج وعمر بن طارق ويحيى بن بُكير، كلهم عن ابن لهيعة، عن جَبَّان بن واسع، عن أبيه، عن قيس بن أبي صعصعة أنه قال للنبي ﷺ: يا رسول الله، في كم أقرأ القرآن؟ فقال: «في كل خمس عشرة». قال: إني أجدني أقوى من ذلك. قال: «ففي كل جمعة»^(٣).

وحدثنا حجاج، عن شعبة، عن محمد بن ذكوان - رجل من أهل الكوفة - قال: سمعت عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود يقول: كان عبد الله بن مسعود يقرأ القرآن في غير رمضان من الجمعة إلى الجمعة. وعن حجاج، عن شعبة، عن أيوب: سمعت أبا قلابة، عن أبي المهلب قال: كان أبي بن كعب يختم القرآن في ثمان، وكان تميم الداري يختمه في كل سبع. وحدثنا هُشَيْم، عن الأعمش، عن إبراهيم أنه كان يقرأ القرآن في كل سبع. وحدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم قال: كان الأسود يختم القرآن في كل ست، وكان علقمة يختمه في كل خمس.

فلو تركنا ومجرد هذا لكان الأمر في ذلك جلياً، ولكن دلت أحاديث أخرجوها على جواز قراءته فيما دون ذلك، كما رواه الإمام أحمد في مسنده:

[١٧١] حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا جَبَّان بن واسع، عن أبيه، عن سعد بن المنذر الأنصاري أنه قال: يا رسول الله، أقرأ القرآن في ثلاث؟ قال: «نعم». وكان يقرؤه حتى توفي. وهذا إسناد جيد قوي حسن، فإن حسن بن موسى الأشيب ثقة متفق على جلالته، روى له الجماعة. وابن لهيعة إنما يخشى من تدليسه أو سوء حفظه، وقد صرح ههنا بالسماع، وهو من الأئمة العلماء بالديار المصرية في زمانه، وشيخه جَبَّان بن واسع بن جَبَّان، وأبواه كلاهما من رجال مسلم، والصحابي لم يخرج له أحد من أهل الكتب الستة، وهذا على شرط كثير منهم، والله أعلم. وقد رواه أبو عبيد - رحمه الله - عن ابن بُكير، عن ابن لهيعة، عن جَبَّان بن واسع، عن أبيه، عن سعد بن المنذر الأنصاري أنه قال: يا رسول الله، أقرأ القرآن في ثلاث؟ قال: «نعم، إن استطعت»^(٤). قال: فكان يقرؤه كذلك حتى تُوفي.

[١٧٢] حديث آخر، قال أبو عبيد: حدثنا يزيد، عن هَمَّام، عن قتادة، عن يزيد بن عبد الله بن

(١) أخرجه البخاري ٥٠٥٢ ومسلم ١١٥٩ وأبو داود ١٣٨٨ - ١٣٩١ والترمذي ٣١٢٨ وابن خزيمة ٢١٠٦ وابن حبان ٣٥٧١ والطحاوي ٨٥/٢ و٨٦ والطبراني ٨٧٧ والبيهقي ٧٨٦٢ والزقاق ١٦/٣ و٢٩٩/٤ وأحمد ١٨٧/٢ - ١٨٩ و١٩٤ و١٩٨ - ٢٠٠، منهم من طوله ومنهم من اختصره.

(٢) أخرجه البخاري ٥٠٥٣ و٥٠٥٤ ومسلم ١١٥٩ وأبو داود ١٣٨٨.

(٣) أخرجه أبو عبيد ص ٨٧ والطبراني ٨٧٧ والفسوي في تاريخه ٢٩٨/١.

(٤) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن: ص ٨٨ وابن المبارك في الزهد ١٢٧٤ والطبراني ٥٤٨١.

الشُّخَيْر، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله - ﷺ -: «لا يفقه من قرأه في أقل من ثلاث»^(١). وهكذا أخرجه أحمد وأصحاب السنن الأربعة من حديث قتادة، به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

[١٧٣] حديث آخر، قال أبو عبيد: حدثنا يُوْسُفُ بن العَرِق، عن الطيب بن سليمان، حدثنا عمرة بنت عبد الرحمن أنها سمعت عائشة تقول: كان رسول الله - ﷺ - لا يختم القرآن في أقل من ثلاث. هذا حديث غريب جداً، وفيه ضعف، فإن الطيب بن سليمان هذا بصري ضعفه الدارقطني، وليس هو بذلك المشهور، والله أعلم.

وقد كره غير واحد من السلف قراءة القرآن في أقل من ثلاث كما هو مذهب أبي عُبَيْد، وإسحاق بن راهويه وغيرهما من الخلف أيضاً. قال أبو عبيد: حدثنا يزيد، عن هشام بن حسان، عن حفصة، عن أبي العالية، عن معاذ بن جبل أنه كان يكره أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث. صحيح. وحدثنا يزيد، عن سفيان، عن علي بن بَزِيمَةَ، عن أبي عُبَيْدَةَ قال: قال عبد الله: من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز. وحدثنا حجاج، عن شعبة، عن علي بن بَزِيمَةَ، عن أبي عبيدة، عن عبد الله، مثله سواء. وحدثنا حجاج، عن شعبة، عن محمد بن ذكوان، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه أنه كان يقرأ القرآن في رمضان في ثلاث. إسناده صحيح.

[١٧٤] وفي المسند عن عبد الرحمن بن شبل مرفوعاً: «اقرأوا القرآن، لا تَغْلُوا فيه ولا تَجْفُوا عنه، ولا تأكلوا به، ولا تستكثروا به»^(٢). فقولوه: لا تَغْلُوا فيه، أي: لا تبالغوا في تلاوته بسرعة في أقصر مدة، فإن ذلك ينافي التدبر غالباً، ولهذا قابله بقوله: ولا تَجْفُوا عنه، أي: لا تتركوا تلاوته.

فصل: وقد ترخص جماعة من السلف في تلاوة القرآن في أقل من ذلك، منهم أمير المؤمنين عثمان بن عفان، رضي الله عنه. قال أبو عُبَيْد: حدثنا حجاج، عن ابن جُرَيْج، أخبرني ابن خُصَيْفَةَ، عن السائب بن يزيد: أن رَجُلًا سأل عبد الرحمن بن عثمان التيمي عن صلاة طلحة بن عبيد الله، فقال: إن شئت أخبرتك عن صلاة عثمان رضي الله عنه. فقال: نعم. قال: قلت: لأُعَلِّقُ الليلة على الحُجَر. فقلت، فلما قمت إذا أنا برجل مُقْنَع يزحمني، فنظرت فإذا عثمان بن عفان، فتأخرت عنه، فصَلَّى فإذا هو يسجد سجود القرآن، حتى إذا قلت: هذه هوادي الفجر، أوتر بركة، لم يَصَلْ غيرها. وهذا إسناده صحيح. قال: وحدثنا هشيم، حدثنا منصور، عن ابن سيرين قال: قالت نائلة بنت الفرافصة الكلبيّة حيث دخلوا على عثمان ليقتلوه: إن يقتلوه أو يدعوه فقد كان يحيي الليل كلّهُ بركة يجمع فيها القرآن. وهذا حسن. وقال أيضاً: حدثنا أبو معاوية، عن عاصم بن سليمان، عن ابن سيرين أن تميمًا الداري قرأ القرآن في ركعة. حدثنا حجاج، عن شعبة، عن حماد، عن سعيد بن جبيرة أنه قال: قرأت القرآن في ركعة في البيت؛ يعني الكعبة. وحدثنا جرير، عن منصور، عن إبراهيم، عن علقمة أنه قرأ القرآن في ليلة، طاف بالبيت أسبوعاً، ثم أتى المقام فصلى عنده بالمتين، ثم طاف بالبيت أسبوعاً، ثم أتى المقام فصلى عنده فقرأ بالطول، ثم طاف بالبيت أسبوعاً، ثم أتى المقام فصلى عنده فقرأ بالمتاني، ثم طاف بالبيت أسبوعاً، ثم أتى المقام، فصلى عنده، فقرأ بقية القرآن. وهذه كلها أسانيد صحيحة.

(١) سبق تخريجه برقم ١٦٨.

(٢) أخرجه أحمد ٤٢٨/٣ و٤٤٤ والطحاوي في شرح معاني الآثار ١٠/٢، وانظر مجمع الزوائد ٧٣/٤.

ومن أغرب ما ههنا ما رواه أبو عبيد: حدثنا سعيد بن عُقَيْر، عن بكر بن مضر أن سليم بن عَثْرٍ الشَّجِيي كان يختم القرآن في ليلة ثلاث مرَّات، ويجمع ثلاث مرَّات. قال: فلما مات قالت امرأته: رحمك الله، إن كنت لترضي ربك وترضي أهلك. قالوا: وكيف ذلك؟ قالت: كان يقوم من الليل فيختم القرآن، ثم يُلِمُّ بأهله ثم يغتسل، ويعود فيقرأ حتى يختم ثم يُلِمُّ بأهله، ثم يغتسل، ويعود فيقرأ حتى يختم، ثم يُلِمُّ بأهله، ثم يغتسل ويخرج إلى صلاة الصبح.

(قلت): كان سُليمان بن عَثْرٍ تابعياً جليلاً ثقة نبلياً، وكان قاضياً بمصر أيام معاوية وقاضها. قال أبو حاتم: روى عن أبي الدرداء، وعنه ابن زُحَيْر. ثم قال: حدثني محمد بن عَوْفٍ، عن أبي صالح كاتب الليث، حدثني حرملة بن عمران، عن كعب بن علقمة قال: كان سليم بن عَثْرٍ من خَيْرِ التابعين. وذكره ابن يونس في تاريخ مصر.

وقد روى ابن أبي داود، عن مجاهد أنه كان يختم القرآن فيما بين المغرب والعشاء. وعن منصور قال: كان علي الأزدي يختم القرآن فيما بين المغرب والعشاء كل ليلة من رمضان. وعن إبراهيم بن سعد قال: كان أبي يحتبي فما يَحُلُّ حبوته حتى يَخْتِمَ القرآن.

(قلت): وروى عن منصور بن زاذان أنه كان يختم فيما بين الظهر والعصر، ويختم أخرى فيما بين المغرب والعشاء، وكانوا يؤخرونها قليلاً. وعن الإمام الشافعي - رحمه الله - أنه كان يختم في اليوم واللييلة من شهر رمضان ختمتين، وفي غيره ختمة. وعن أبي عبد الله البخاري صاحب الصحيح أنه كان يختم في اللييلة ويومها من رمضان ختمة.

ومن غريب هذا وبديعه ما ذكره الشيخ أبو عبد الرحمن السَّلْمِيُّ الصُّوفِيُّ قال: سمعت الشيخ أبا عثمان المغربي يقول: كان ابن الكاتب يختم بالنهار أربع خَتَمَاتٍ، وبالليل أربع خَتَمَاتٍ. وهذا نادر جداً. فهذا وأمثاله من الصحيح عن السلف محمول إما على أنه ما بلغهم في ذلك حديث مما تقدم، أو أنهم كانوا يفهمون ويتفكرون فيما يقرؤونه مع هذه السرعة، والله أعلم.

قال الشيخ أبو زكريا النووي في كتابه التبيين^(١)، بعد ذكر طرف مما تقدم: «والاختيار أن ذلك يختلف باختلاف الأشخاص، فمن كان له تدقيق الفكر للطائفة ومعارفه فَلْيَقْتَصِرْ على قدر يحصل له معه كمال فهم ما يقرؤه، وكذا من كان مشغولاً بتيسير العلم أو غيره من مهمات الدين ومصالح المسلمين العامة فَلْيَقْتَصِرْ على قدر لا يحصل بسببه إخلال بما هو مُرَصَّدٌ له، وإن لم يكن من هؤلاء المذكورين فَلْيَسْتَكْثِرْ ما أمكنه من غير خروج إلى حَدِّ الْمَلَلِ وَالْهَذَرَةِ.

ثم قال البخاري، رحمه الله: باب البكاء عند القراءة:

[١٧٥] وأورد فيه من رواية الأعمش، عن إبراهيم، عن عبيدة، عن عبد الله - هو ابن مسعود - قال: قال رسول الله - ﷺ -: «اقرأ عليّ». قلت: اقرأ عليك وعليك أنزل؟ قال: «إني أشتهي أن أسمعه من غيري». قال: فَقَرَأْتُ النِّسَاءَ، حتى إذا بلغت: ﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا﴾ [النساء: ٤١] قال لي: كُفْ - أو أَمْسِكْ - فرأيت عينيه تَدْرِفَانِ^(٢). وهذا من المتفق عليه - كما تقدم - وكما سيأتي، إن شاء الله.

(٣) سبق تخريجه برقم ١٠١ . (٤) أخرجه الترمذي ٢٩١١ عن أبي أمامة .

يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِّعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا [النساء: ١٤٢].

ثم قال البخاري: «اقرأوا القرآن ما ائتملت عليه قلوبكم»:

[١٨٠] حدثنا أبو النعمان محمد بن الفضل عارم، حدثنا حماد بن زيد، عن أبي عمران الجوني، عن جندب بن عبد الله - رضي الله عنه - عن النبي - ﷺ - قال: «اقرأوا القرآن ما ائتملت قلوبكم، فإذا اختلفتم فقوموا عنه». حدثنا عمرو بن علي بن بحر الفلاس، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سلام بن أبي مطيع، عن أبي عمران الجوني، عن جندب قال: قال رسول الله - ﷺ -: «اقرأوا القرآن ما ائتملت عليه قلوبكم، فإذا اختلفتم فقوموا»^(١). تابعه الحارث بن عبيد وسعيد بن زيد، عن أبي عمران. ولم يرفعه حماد بن سلمة وأبان. وقال غندر، عن شعبة، عن أبي عمران قال: سمعت جندباً، قوله. وقال ابن عون، عن أبي عمران، عن عبد الله بن الصامت، عن عمر، قوله. وجندب أكثر وأصح. وقد رواه في موضع آخر، ومسلم كلاهما عن إسحاق بن منصور، عن عبد الصمد، عن همام، عن أبي عمران به. ومسلم أيضاً عن يحيى بن يحيى، عن الحارث بن عبيد أبي قادمة، عن أبي عمران. ورواه مسلم أيضاً عن أحمد بن سعيد، عن حبان بن هلال، عن أبان العطار، عن أبي عمران، به مرفوعاً. وقد حكى البخاري أن أبان وحماد بن سلمة لم يرفعاها فالح أعلم. ورواه النسائي والطبراني من حديث مسلم بن إبراهيم، عن هارون بن موسى الأعور النحوي، عن أبي عمران، به. ورواه أيضاً النسائي من طريق، عن سفيان، عن حجاج بن فرافصة، عن أبي عمران، به مرفوعاً. وفي رواية عن هارون بن زيد بن أبي الزرقاء، عن أبيه، عن سفيان، عن حجاج، عن أبي عمران، عن جندب، موقوفاً. ورواه عن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، عن إسحاق الأزرق، عن عبد الله بن عون، عن أبي عمران، عن عبد الله بن الصامت، عن عمر، قوله. قال أبو بكر بن أبي داود: لم يخطيء ابن عون في حديث قط إلا في هذا، والصواب عن جندب. ورواه الطبراني، عن علي بن عبد العزيز، عن مسلم بن إبراهيم وسعيد بن منصور قالوا: حدثنا الحارث بن عبيد، عن أبي عمران، عن جندب مرفوعاً. فهذا ما تيسر من ذكر طرق هذا الحديث على سبيل الاختصار، والصحيح منها ما أرشد إليه شيخ هذه الصناعة أبو عبد الله البخاري - رحمه الله - من أن الأكثر والأصح أنه عن جندب بن عبد الله مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ.

ومعنى الحديث أنه - عليه الصلاة والسلام - أرشد وحض أمته على تلاوة القرآن إذا كانت القلوب مجتمعة على تلاوته متفكرة فيه متدبرة له، لا في حال شغلها وملالها، فإنه لا يحصل المقصود من التلاوة بذلك، كما ثبت في الحديث أنه قال - عليه الصلاة والسلام -:

[١٨١] «اَكْفُوا من العمل ما تطيقون، فإن الله لا يَمَلُّ حتى تَمَلُّوا». وقال: «أحب الأعمال ما داوم عليه صاحبه، وإن قل». وفي اللفظ الآخر: «أحب الأعمال إلى الله أدومها»^(٢).

[١٨٢] ثم قال البخاري: حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا شعبة، عن عبد الملك بن ميسرة، عن

(١) أخرجه البخاري ٥٠٦٠ و ٥٠٦١ ومسلم ٢٦٦٧ وأحمد ٤/٣١٢.

(٢) هذه الألفاظ وردت ضمن حديث واحد عن عائشة رضي الله عنها، أخرجه البخاري ١٩٧٠ و ٥٨٦١ ومسلم ٧٨٢ وأبو داود ١٣٦٨ والنسائي ٦٨/٢ وأحمد ٦/٤٠، ٦١، ٨٤، ٢٤١ و ٢٦٧ والحميدي ١٨٣ وابن خزيمة ١٦٢٦ وابن حبان

الثَّوَالِ بن سَبْرَةَ، عن عبد الله - هو ابن مسعود - أنه سمع رجلاً يقرأ آية سَمِعَ النَّبِيَّ - ﷺ - قرأ خلافها، فأخذت بيده، فانطلقت إلى النبي - ﷺ - فقال: «كلاكما محسن فأقرأ»، أكبر علمي قال: «فإن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكهم الله عز وجل»^(١). وأخرجه النسائي من رواية شُعْبَةَ، به. وهذا في معنى الحديث الذي تَقَدَّمَهُ، وأنه ينهى عن الاختلاف في القراءة والمنازعة في ذلك والمراء فيه، كما تقدم النهي عن ذلك، والله أعلم. وقريب من هذا ما رواه عبد الله ابن الإمام أحمد في مسند أبيه:

[١٨٣] حدثنا أبو محمد سعيد بن محمد الجرمي، حدثنا يحيى بن سعيد الأموي، عن الأعمش، عن عاصم، عن زَرِّ بن حُبَيْش قال: قال عبد الله بن مسعود: تمارينا في سورة من القرآن فقلنا: خمس وثلاثون آية، ست وثلاثون آية، قال: فانطلقنا إلى رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - فَوَجَدْنَا عَلَيْنَا يَنَاجِيهِ، فقلنا له: اختلفنا في القراءة. فاحمرَّ وجهُ رسول الله - ﷺ - فقال علي: إن رسول الله - ﷺ - يأمركم أن تقرأوا كما عُلِّمْتُمْ^(٢). وهذا آخر ما أورده البخاري - رحمه الله تعالى - في كتاب فضائل القرآن - جلُّ مُنْزَلِهِ وتعالى قَائِلُهُ - والله الحمد والمئة.

كتاب الجامع لأحاديث شتى تتعلق بتلاوة القرآن وفضائله وفضل أهله:

[١٨٤] قال أحمد: حدثنا معاوية بن هشام، حدثنا شيبان، عن فِرَاس، عن عطية، عن أبي سعيد قال: قال نبي الله - عليه الصلاة والسلام - : «يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة: اقرأ واصعد». فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه»^(٣).

[١٨٥] وقال أحمد: حدثنا أبو عبد الرحمن، حدثنا خِثْوَةُ، حدثني بَشِير بن أبي عمرو الخولاني أن الوليد بن قيس التَّجِيبِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ يَقُولُ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ - ﷺ - يَقُولُ: «يكون خَلْفٌ من بعد الستين سنة أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات، فسوف يلقون غياً، ثم يكون خلفٌ يقرأون القرآن لا يعدو تراقيهم، ويقرأ القرآن ثلاثة: مؤمن ومنافق وفاجر». قال بشير فقلت للوليد: ما هؤلاء الثلاثة؟ قال: المنافق كافر به، والفاجر يتأكل به، والمؤمن يؤمن به»^(٤).

[١٨٦] وقال أحمد: حدثنا حجاج، حدثنا الليث، حدثني يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن أبي الخطاب، عن أبي سعيد أنه قال: إن رسول الله - ﷺ - عام تبوك خطب الناس وهو مسند ظهره إلى نخلة فقال: «ألا أخبركم بخير الناس وشر الناس، إن من خير الناس رجلاً عمل في سبيل الله على ظهر فرسه - أو على ظهر بعيره - أو على قَدَميه حتى يأتيه الموت، وإن من شر الناس رجلاً فاجراً جريئاً، يقرأ كتاب الله لا يرعوي إلى شيء منه»^(٥).

[١٨٧] قال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا محمد بن عُمَر بن هياج الكوفي، حدثنا الحسن بن

(١) أخرجه البخاري ٢٤١٠ و ٣٤٧٦ و ٥٠٦٢.

(٢) أخرجه أحمد ١٠٥/١ - ١٠٦. والحاكم ٢٢٣/٢ وانظر أخلاق حملة القرآن للأجري ص ٦٩ رقم ٤٨. طبع دار الكتاب العربي.

(٣) أخرجه أحمد ٤٠/٣ وابن ماجه ٣٧٨٠.

(٤) أخرجه أحمد ٣٨/٣ - ٣٩ والحاكم ٥٤٧/٤ والبخاري في خلق أفعال العباد ١١٨.

(٥) أخرجه أحمد ٥٧/٣ - ٥٨.

عبد الأعلى، حدثنا محمد بن الحسن الهمداني، عن عمرو بن قيس، عن عطية، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله - ﷺ -: «يقول الله تعالى: من شغله قراءة القرآن عن دعائي أعطيته أفضل ثواب السائلين». وقال رسول الله - ﷺ -: «إن فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه»^(١). ثم قال: تفرد به محمد بن الحسن ولم يتابع عليه.

[١٨٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو عبيدة الحداد، حدثني عبد الرحمن بن بديل بن ميسرة، حدثني أبي، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إن لله أهلين من الناس». قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: «أهل القرآن هم أهل الله وخاصته»^(٢). وقال أبو القاسم الطبراني: حدثنا محمد بن علي بن شعيب السمسار، حدثنا خالد بن خدّاش، حدثنا جعفر بن سليمان، عن ثابت، عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - كان إذا ختم القرآن جمع أهله وولده فدعا لهم^(٣).

[١٨٩] وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثنا محمد بن عباد المكي، حدثنا حاتم بن إسماعيل، عن شريك، عن الأعمش، عن يزيد بن أبان، عن الحسن، عن أنس قال: قال رسول الله - ﷺ -: «القرآن غني لا فقر بعده، ولا غنى دونه»^(٤).

[١٩٠] وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا سلمة بن شبيب، حدثنا عبد الرزاق، حدثنا عبد الله بن المحرّر، عن قتادة، عن أنس قال: قال رسول الله - ﷺ -: «الكل شيء حلية، وحلية القرآن الصوت الحسن»^(٥). ابن المحرّر. ضعيف.

[١٩١] وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا بكر بن سودة، عن وفاء الخولاني، عن أنس بن مالك قال: بينما نحن نقرأ فينا العربي والعجمي والأسود والأبيض، إذ خرج علينا رسول الله - ﷺ - فقال: «أنتم في خير، تقرأون كتاب الله وفيكم رسول الله، وسيأتي على الناس زمان يُتَقَفَرُونَ كما يُتَقَفَرُ الْقِدْحُ، يتعجلون أجورهم ولا يتأجلونها»^(٦).

[١٩٢] وقد رواه الإمام أحمد أيضاً عن حسن، عن ابن لهيعة، عن بكر، عن وفاء، عن سهل بن سعد، عن النبي - ﷺ - فذكره^(٧).

[١٩٣] وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا يوسف بن موسى، حدثنا عبد الله بن الجهم، حدثنا عمرو بن أبي قيس، عن عبيد ربه بن عبد الله، عن عمار بن نُهَاف، عن الحسن، عن أنس أن النبي - ﷺ - قال: «إن البيت الذي يُقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ يَكْثُرُ خَيْرُهُ، والبيت الذي لا يُقْرَأُ فِيهِ الْقُرْآنُ يَقِلُّ خَيْرُهُ»^(٨).

(١) أخرجه الترمذي ٢٩٢٦ والدارمي ٣٣٥٦ والحاكم ٥٦٨/١ وأبو نعيم في الحلية ١٠٦/٥.

(٢) أخرجه أحمد ١٢٧/٣ - ١٢٨ و ٢٤٢، وابن ماجه ٢١٥ والنسائي في الكبرى ٨٠٣١ وفي فضائل القرآن ص ٨٣. والحاكم

٥٥٦/١ والطيلوسي ٢١٢٤ وأبو نعيم في الحلية ٦٣/٣ و ٤٠/٩، والدارمي ٣٣٢٦.

(٣) انظر المعجم الكبير ٢٤٢/١ وسنن الدارمي ٣٤٧٤.

(٤) أخرجه الطبراني في الكبير ٢٥٥/١ وأبو يعلى ٢٧٧٣ والقضاعي في مسند الشهاب ٢٧٦.

(٥) انظر كشف الاستار ٩٦/٣. (٦) أخرجه أحمد ١٤٦/٣.

(٧) أخرجه أبو داود ٨٣١ وابن حبان ١٨٧٦ وأحمد ٣٣٨/٥ وابن المبارك في الزهد ص ٢٨٠، ولفظ أبي داود: «خرج علينا

رسول الله ﷺ يوماً ونحن نقرئ فقال: الحمد لله. كتاب الله واحد وفيكم الأحمر وفيكم الأبيض وفيكم الأسود، اقرووه قبل أن يقرأه أقوام يقيمونه كما يقوم السهم يتعجل أجره ولا يتأجله».

(٨) انظر كشف الاستار ٢٣٢١ وجميع الزوائد ١٣١/٧.

[١٩٤] وقال الحافظ أبو يَغْلَى: حدثنا الفضل بن الصباح، حدثنا أبو عُبَيْدَةَ، عن مُخْتَسِبٍ، حدثني يزيد الرُّقَاشِي، عن أنس قال: قعد أبو موسى في بيت واجتمع إليه ناس فأنشأ يقرأ عليهم القرآن، قال: فأتني رسول الله - ﷺ - رجلٌ فقال: يا رسول الله، ألا أعجبك من أبي موسى إنه قعد في بيت فاجتمع إليه ناس، فأنشأ يقرأ عليهم القرآن! قال: فقال رسول الله - ﷺ -: «أفتستطيع أن تُقعدني حيث لا يراني منهم أحد؟». قال: نعم. قال: فخرج رسول الله - ﷺ - فأقعدته الرجل حيث لا يراه منهم أحد، فسمع قراءة أبي موسى، فقال: «إنه ليقرأ على مزمار من مزامير داود، عليه السلام»^(١). هذا حديث غريب، ويزيد الرُّقَاشِي ضعيف.

[١٩٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا مصعب بن سلام، حدثنا جعفر - هو ابن محمد بن علي بن الحسين - عن أبيه، عن جابر بن عبد الله قال: حَظَبْنَا رسول الله - ﷺ - فحمد الله وأثنى عليه بما هو له أهل، ثم قال: «أما بعد فإن أصدق الحديث كتاب الله، وإن أفضل الهدى هدى محمد، وشرُّ الأمور محدثاتها، وكلُّ بدعة ضلالة». ثم يرفع صوته وتحمرُّ وجنتاه ويشد غضبه إذا ذكر الساعة كأنه مُنْذِرٌ جيش، قال ثم يقول: «أتتكم الساعة، بعثت أنا والساعة هكذا» وأشار بإصبعيه السبابة والوسطى - صَبَحْتُمْ الساعةَ وَمَسَّتْكُمْ، من ترك مالا فلاهله، ومن ترك ديناً أو ضياعاً فإلَيَّ وعليّ»^(٢).

[١٩٦] وقال الإمام أحمد: حَدَّثَنَا عَبْدُ الوَهَّاب - يعني ابن عطاء - أنبأنا أسامة بن زيد الليثي، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: دخل رسول الله - ﷺ - المسجد فإذا قوم يقرءون القرآن فقال: «اقرأوا القرآن وابتغوا به وجه الله - عز وجل - من قبل أن يأتي قوم يقيمونه إقامة القدرح يتعجلونه ولا يتأجلونه»^(٣).

[١٩٧] وقال أحمد أيضاً: حَدَّثَنَا خَلْفُ بن الوليد، حدثنا خالد، عن حُمَيْدٍ الأَعْرَج، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: خرج علينا رسول الله - ﷺ - ونحن نقرأ القرآن، وفيما العجمي والأعرابي قال: فاستمع قال: فقال: «اقرأوا فكل حسن، وسيأتي قوم يقيمونه كما يُقام القدرح، يتعجلونه ولا يتأجلونه»^(٤).

[١٩٨] وقال أبو بكر البزار: حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء، حدثنا عبد الله بن الأجلح، عن الأعمش، عن المعلى الكندي، عن عبد الله بن مسعود قال: إن هذا القرآن شافعٌ مُشَفَّعٌ، من اتبعه قاده إلى الجنة، ومن تركه أو أعرض عنه - أو كلمة نحوها - رُجِّحَ في قفاه إلى النار^(٥).

[١٩٩] وحدثنا أبو كُزَيْب، حدثنا عبد الله بن الأجلح، عن الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر عن النبي - ﷺ - بنحوه^(٦).

[٢٠٠] وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا أحمد بن عبد العزيز بن مروان أبو صخر، حدثني بكير بن

(١) مسند أبي يعلى ١٣٣/٧ - ١٣٥.

(٢) أخرجه مسلم ٨٦٧ والنسائي ١٨٨/٣ وابن ماجه ٤٥ وأحمد ٣١٠/٣، ٣٣٨، ٣٧١ وابن حبان ١٠ وابن خزيمة ١٧٨٥ والبيهقي ٢٠٦/٣ والبغوي ٤٢٩٥.

(٣) أخرجه أحمد ٣/٣٥٧. (٤) أخرجه أحمد ٣/٣٩٧ وأبو داود ٨٣٠.

(٥) روي عن ابن مسعود موقوفاً ومرفوعاً، انظر المعجم الكبير للطبراني ٢٤٤/١٠ والحلية لأبي نعيم ١٠٨/٤ والكامل لابن عدي ١٢٧/٣، وعلل الدارقطني ١٠٢/٥.

(٦) رواه ابن حبان ١٢٤ وابن البزار ١٢٢.

يونس، عن موسى بن علي، عن أبيه، عن يحيى بن أبي كثير اليمامي، عن جابر بن عبد الله أن رسول الله - ﷺ - قال: «من قرأ ألف آية كتب الله له قطاراً، والقطار مائة رطل، والرطل اثنتا عشرة أوقية، والوقية ستة دنائير، والدinar أربعة وعشرون قيراطاً، والقيراط مثل أحد. ومن قرأ ثلاثمائة آية قال الله لملائكته: نَصِبْ عبيدي لي، أشهدكم يا ملائكتي أنني قد غَفَرْتُ له، ومن بلغه عن الله فضيلة فعمل بها إيماناً به ورجاء ثوابه، أعطاه الله ذلك، وإن لم يكن ذلك كذلك».

[٢٠١] وقال أحمد: حدثنا جرير، عن قابوس، عن أبيه، عن ابن عباس قال: قال رسول الله - ﷺ - : «إن الرجل الذي ليس في جوفه شيء من القرآن كالبيت الخرب»^(١). قال البزار: لا نعلمه يُروى عن ابن عباس إلا من هذا الوجه.

[٢٠٢] وقال الطبراني: حدثنا محمد بن عثمان بن أبي شيبة، حدثني أبي قال: وجدت في كتاب أبي بخطه عن عمران بن أبي عمران، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله - ﷺ - : «من اتبع كتاب الله هداه الله من الضلالة ووقاه سوء الحساب يوم القيامة، وذلك أن الله عز وجل يقول: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣]»^(٢).

[٢٠٣] وقال الطبراني: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح، حدثنا أبي، حدثنا ابن لهيعة، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، عن ابن عباس أن رسول الله - ﷺ - قال: «إن أحسن الناس قراءة من قرأ القرآن يتحزّن به»^(٣).

[٢٠٤] وقال أيضاً: حدثنا أبو يزيد القراطيسي، حدثنا نعيم بن حماد، حدثنا عبدة بن سليمان، عن سعيد أبي سعد البقال، عن الضحاك، عن ابن عباس قال: قال رسول الله - ﷺ - : «أحسنوا الأصوات بالقرآن»^(٤).

[٢٠٥] وروي أيضاً بسنده إلى الضحاك عن ابن عباس مرفوعاً: «أشرف أمتي حملة القرآن»^(٥).

[٢٠٦] وقال الطبراني: حدثنا معاذ بن المثنى، حدثنا إبراهيم بن أبي سويد الذارع، حدثنا صالح المُرِّي، عن قتادة، عن زرار بن أوفى، عن ابن عباس قال: سأل رجل رسول الله - ﷺ - فقال: أي الأعمال أحب إلى الله؟ فقال: «الحال المرتحل». قال: يا رسول الله، ما الحال المرتحل؟ قال: «صاحب القرآن يضرب في أوله حتى يبلغ آخره، وفي آخره حتى يبلغ أوله»^(٦).

باب ذكر الدعاء المأثور لحفظ القرآن وطرد النسيان:

[٢٠٧] قال أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير: حدثنا الحسين بن إسحاق التستري، حدثنا هشام بن

(١) أخرجه أحمد ١/٢٢٣ والترمذي ٢٩١٣ والدارمي ٣٣٠٦ والحاكم ١/٥٥٤.

(٢) الحديث أخرجه الطبراني في الكبير ٤٨/١٢، وسيأتي عند تفسير الآية.

(٣) أخرجه الطبراني (١٠٨٥٢) ٧/١١، وانظر مجمع الزوائد ٧/١٦٩ - ١٧٠.

(٤) أخرجه الطبراني ١٢/١١٩، وانظر مجمع الزوائد ٧/١٧٠ - ١٧١ والجامع الصغير ٤/٦٨.

(٥) انظر مجمع الزوائد ٧/١٦١.

(٦) أخرجه الترمذي ٢٩٤٨ والطبراني ١٢/١٦٨ والحاكم ١/٥٦٨ - ٥٦٩ والبيهقي في الشعب ٢/٥٦٥ و٣٢/٥ وأبو نعيم في الحلية ٦/١٧٤.

عمار، حدثنا محمد بن إبراهيم القرشي، حدثني أبو صالح وعكرمة، عن ابن عباس قال: قال علي بن أبي طالب: يا رسول الله، القرآن يتفلت من صدري. فقال النبي - ﷺ -: «أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ وَيَنْفَعُ مِنْ عِلْمَتِهِ». قال: نعم بأبي أنت وأمي. قال: «صَلِّ لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، تَقْرَأُ فِي الْأُولَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَيَسُ، وَفِي الثَّانِيَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَبِحَمِّ الدِّخَانِ، وَفِي الثَّالِثَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ﴿آلَ ١﴾ تَزِيلُ السَّجْدَةِ، وَفِي الرَّابِعَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَفْصَلُ، فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنَ التَّشْهِيدِ فَاحْمَدِ اللَّهَ، وَأَثْنِ عَلَيْهِ، وَصَلِّ عَلَى النَّبِيِّينَ، وَاسْتَغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ، ثُمَّ قُلْ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي، وَارْحَمْنِي مِنْ أَنْ أَتَكَلَّفَ مَا لَا يَعْنِينِي، وَارْزُقْنِي حَسَنَ النَّظَرِ فِيمَا يَرْضِيكَ عَنِّي، اللَّهُمَّ بَدِّعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تَرَامُ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ بِجَلَالِكَ وَنُورِ وَجْهِكَ، أَنْ تَلْزِمَ قَلْبِي حِفْظَ كِتَابِكَ كَمَا عَلَّمْتَنِي، وَارْزُقْنِي أَنْ أَتْلُوهُ عَلَى النَّحْوِ الَّذِي يَرْضِيكَ عَنِّي، وَأَسْأَلُكَ أَنْ تَنْوِرَ بِالْكِتَابِ بَصْرِي، وَتَطْلُقَ بِهِ لِسَانِي، وَتَفَرِّجَ بِهِ عَنْ قَلْبِي، وَتُشْرِحَ بِهِ صَدْرِي، وَتُسَمِّعَ لِي بِدَنِي، وَتَقْوِيَنِي عَلَى ذَلِكَ، وَتَعِينَنِي عَلَى ذَلِكَ، فَإِنَّهُ لَا يَعْنِينِي عَلَى الْخَيْرِ غَيْرُكَ، وَلَا يَوْفُقُ لَهُ إِلَّا أَنْتَ. فَافْعَلْ ذَلِكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا تَحْفَظُهُ بِإِذْنِ اللَّهِ، وَمَا أَخْطَأَ مُؤْمِنًا قَطُّ». فَأَتَى النَّبِيَّ - ﷺ - بَعْدَ ذَلِكَ بِسَبْعِ جُمُعٍ فَأَخْبَرَهُ بِحِفْظِ الْقُرْآنِ وَالْحَدِيثِ. فَقَالَ النَّبِيُّ - ﷺ -: «مُؤْمِنٌ وَرَبُّ الْكَعْبَةِ، عَلِمَ أَبُو الْحَسَنِ، عَلِمَ أَبُو الْحَسَنِ». هَذَا سِيَاقُ الطَّبْرَانِيِّ^(١).

[٢٠٨] وَقَالَ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الدَّعَوَاتِ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَسَنِ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدُّمَشَقِيُّ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ وَعَكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ: بَيْنَمَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - إِذْ جَاءَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ: يَا أَبَتِي أَنْتَ وَأُمِّي، تَفَلَّتْ هَذَا الْقُرْآنَ مِنْ صَدْرِي فَمَا أَجِدُنِي أَقْدِرُ عَلَيْهِ. فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ -: «يَا أَبَا الْحَسَنِ، أَفَلَا أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهِنَّ وَيَنْفَعُ بِهِنَّ مِنْ عِلْمَتِهِ، وَيُثَبِّتُ مَا تَعَلَّمْتَ فِي صَدْرِكَ؟» قَالَ: أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَعَلَّمْنِي. قَالَ: «إِذَا كَانَ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَقُومَ فِي ثُلُثِ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَإِنَّهَا سَاعَةٌ مَشْهُودَةٌ، وَالِدَعَاءُ فِيهَا مُسْتَجَابٌ. قَالَ أَخِي يَعْقُوبُ لِبَنِيهِ ﴿سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي﴾ [يوسف: ٩٨] يَقُولُ: حَتَّى تَأْتِيَ لَيْلَةُ الْجُمُعَةِ. فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قُمْ فِي وَسْطِهَا، فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ قُمْ فِي أَوَّلِهَا، فَصَلِّ أَرْبَعَ رَكَعَاتٍ، تَقْرَأُ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ يَسُ، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَحَمِّ الدِّخَانِ، وَفِي الرُّكْعَةِ الثَّالِثَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَ﴿آلَ ١﴾ تَزِيلُ السَّجْدَةِ، وَفِي الرُّكْعَةِ الرَّابِعَةِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَتَبَارَكَ الْمَفْصَلُ، فَإِذَا فَرَّغْتَ مِنَ التَّشْهِيدِ، فَاحْمَدِ اللَّهَ وَأَحْسِنِ الثَّنَاءَ عَلَى اللَّهِ، وَصَلِّ عَلَىَّ وَأَحْسِنِ، وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ، وَاسْتَغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ، وَلَاخَوَانِكَ الَّذِينَ سَبَقُوكَ بِالْإِيمَانِ، ثُمَّ قُلْ فِي آخِرِ ذَلِكَ: اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِتَرْكِ الْمَعَاصِي أَبَدًا مَا أَبْقَيْتَنِي، وَارْحَمْنِي أَنْ أَتَكَلَّفَ مَا لَا يَعْنِينِي، وَارْزُقْنِي حَسَنَ النَّظَرِ فِيمَا يَرْضِيكَ عَنِّي. اللَّهُمَّ بَدِّعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تَرَامُ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ بِجَلَالِكَ وَنُورِ وَجْهِكَ أَنْ تَلْزِمَ قَلْبِي حِفْظَ كِتَابِكَ كَمَا عَلَّمْتَنِي. وَارْزُقْنِي أَنْ أَتْلُوهُ عَلَى النَّحْوِ الَّذِي يَرْضِيكَ عَنِّي، اللَّهُمَّ بَدِّعِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا تَرَامُ، أَسْأَلُكَ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَنُ بِجَلَالِكَ وَنُورِ وَجْهِكَ أَنْ تَنْوِرَ بِكِتَابِكَ بَصْرِي، وَأَنْ تَطْلُقَ بِهِ لِسَانِي، وَأَنْ تَفَرِّجَ بِهِ عَنْ قَلْبِي، وَأَنْ تُشْرِحَ بِهِ صَدْرِي، وَأَنْ تُغَيِّلَ بِهِ دَنِي، فَإِنَّهُ لَا يُعِينُنِي عَلَى الْحَقِّ وَلَا يُؤْتِيهِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ. يَا أَبَا الْحَسَنِ، تَفْعَلُ ذَلِكَ ثَلَاثَ جُمُعٍ أَوْ خَمْسًا أَوْ سَبْعًا تُحِبُّ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ مَا أَخْطَأَ مُؤْمِنًا قَطُّ». قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: فَوَاللَّهِ مَا لَبِثَ

عليّ إلا خمساً أو سبعة حتى جاء رسول الله - ﷺ - في مثل ذلك المجلس، فقال: يا رسول الله، والله إني كنت فيما خلا لا آخذ إلا أربع آيات أو نحوهن، فإذا قرأتهم على نفسي تفلّثن، وأنا أتعلم اليوم أربعين آية ونحوها، فإذا قرأتها على نفسي فكأنما كتّاب الله بين عيني، ولقد كنت أسمع الحديث، فإذا ردّذته تفلّثت، وأنا اليوم أسمع الأحاديث فإذا تحدّثت بها لم أخّرِم منها حرفاً. فقال له رسول الله - ﷺ - عند ذلك: «مؤمنٌ وربُّ الكعبة أبا الحسن»^(١). ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم. كذا قال! وقد تقدم من غير طريقه، ورواه الحاكم في المستدرک من طريق الوليد، ثم قال: على شرط الشيخين. ولا شك أن سنده من الوليد على شرط الشيخين، حيث صرح الوليد بالسماع من ابن جريج - فالحمد أعلم - فإنه في المتن غرابة، بل نكارة، والله أعلم.

[٢٠٩] وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا العمري، عن نافع، عن ابن عمر قال: قال رسول الله - ﷺ -: «مثل القرآن مثل الإبل المَعْقَلَة، إن تعاهدّها صاحبها أمسكها، وإن تركها ذهبت»^(٢). ورواه أيضاً عن محمد بن عبيد ويحيى بن سعيد، عن عبيد الله العمري، به. ورواه أيضاً عن عبد الرزاق، عن معمر، عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر مرفوعاً نحوه.

[٢١٠] وقال البزار: حدثنا محمد بن معمر، حدثنا حميد بن حماد بن أبي الخُوَارِ، حدثنا يسعّر، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر قال: سئل رسول الله - ﷺ - أيُّ الناس أحسنُ قراءة؟ قال: «من إذا سمعته يقرأ رُوِيَ أَنَّهُ يَخْشَى اللَّهَ عِزَّ وَجَلَّ»^(٣).

[٢١١] قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، عن سفیان، عن عاصم، عن زُرّ، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي - ﷺ - قال: «يقال لصاحب القرآن: اقرأ وارق، ورتّل كما كنت ترتّل في الدنيا، فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها»^(٤).

[٢١٢] وقال أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثني حُيَيُّ بن عبد الله، عن أبي عبد الرحمن الحبلي، عن عبد الله بن عمرو قال: جاء رجل إلى رسول الله - ﷺ - فقال: يا رسول الله، إني أقرأ القرآن فلا أجد قلبي يَعتَمِلُ عليه؟ فقال رسول الله - ﷺ -: «إن قلبك حُشِيَ الإيمان، وإن العبد يُعطى الإيمان قبل القرآن»^(٥).

[٢١٣] وبهذا الإسناد أن رجلاً جاء بابن له فقال: يا رسول الله، إن ابني هذا يقرأ المصحف بالنهار، ويبيت بالليل، فقال رسول الله - ﷺ -: «ما تَنقِمُ أن ابنك يَظُلُّ ذاكراً ويبيت سالماً»^(٦).

[٢١٤] وقال أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن حُيَيُّ، عن أبي عبد الرحمن، عن عبد الله بن عمرو أن النبي - ﷺ - قال: «الصيام والقرآن يشفعان للعبد يوم القيامة، يقول الصيام: أي رب، أنا منعتك الطعام والشهوات بالنهار فشفّغنِي فيه. ويقول القرآن: أنا منعتك النوم بالليل، فشَفِّغنِي فيه. قال: فَيُشَفَّقَان»^(٧).

[٢١٥] وقال أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا ذَرَّاج، عن عبد الرحمن بن جُبَيْر، عن

(١) أخرجه الترمذي ٣٥٧٠، وانظر الموضوعات لابن الجوزي ١٤٠/٢.

(٢) سبق تخريجه برقم ١٣٢. (٣) انظر كشف الاستار ٩٨/٣ وجمع الزوائد ١٧٠/٧.

(٤) سبق برقم ١٥٦. (٥) أخرجه أحمد ١٧٢/٢.

(٦) أخرجه أحمد ١٧٣/٢. (٧) أخرجه أحمد ١٧٤/٢ والحاكم ٥٥٤/١.

عبد الله بن عمرو قال: سمعتُ رسول الله - ﷺ - يقول: «أكثر منافقي أمتي قراؤها»^(١).

[٢١٦] وقال أحمد: حدثنا وكيع، حدثني همام، عن قتادة، عن يزيد بن عبد الله بن الشخير، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله - ﷺ -: «من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يَفْقَهُه»^(٢). ورواه أيضاً عن عُثْر، عن شعبة، عن قتادة، به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

[٢١٧] وقال أبو القاسم الطبراني: حدثنا محمد بن إسحاق بن راهويه، حدثنا أبي، حدثنا عيسى بن يونس، ويحيى بن أبي الحجاج التميمي، عن إسماعيل بن رافع، عن إسماعيل بن عبيد الله بن أبي المهاجر، عن عبد الله بن عمرو، عن رسول الله - ﷺ - قال: «من قرأ القرآن فكانما استدرجت النبوة بين جنبيه، غير أنه لا يُوحى إليه، ومن قرأ القرآن فرأى أن أحداً أُعطيَ أفضل مما أُعطيَ فقد عَظُمَ ما صَغُرَ الله وصَغُرَ ما عَظُمَ الله، لحامل القرآن أن يَسْفَهَ فيمن يَسْفَهَ، أو يَغْضَبَ فيمن يَغْضَبَ، أو يَخْتَدُ فيمن يَخْتَدُ، ولكن يعفو ويصفح، لِفَضْلِ القرآن»^(٣).

[٢١٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدثنا عباد بن ميسرة، عن الحسن، عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال: «من استمع إلى آية من كتاب الله كَتَبَتْ له حسنة مضاعفة، ومن تلاها كانت له نوراً يوم القيامة»^(٤).

[٢١٩] وقال البزار: حدثنا محمد بن حرب، حدثنا يحيى بن المتوكل، حدثنا عنبسة بن مهران، عن الزهري، عن سَعِيدِ وَأبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي - ﷺ - قال: «مراء في القرآن كفر»^(٥). ثم قال: عنبسة هذا ليس بالقوي. وعنده فيه إسناد آخر.

[٢٢٠] وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا أبو بكر بن أبي إدريس، حدثنا المقبري، عن جده، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله - ﷺ -: «أعربوا القرآن والتمسوا غرائب»^(٦).

[٢٢١] وقال الطبراني: حدثنا موسى بن حازم الأصبهاني، حدثنا محمد بن بكير الحضرمي، حدثنا إسماعيل بن عِيَّاش، عن يحيى بن الحارث الدُمَارِي، عن القاسم أبي عبد الرحمن، عن فضالة بن عُبَيْد، وتَمِيم الدارِي، عن النبي - ﷺ - قال: «من قرأ عشر آيات في ليلة كَتَبَ له قنطار، والقنطار خير من الدنيا وما فيها، فإذا كان يوم القيامة يقول ربك عز وجل: اقرأ وأرق بكل آية درجة حتى ينتهي إلى آخر آية معه، يقول ربك: اقْبِضْ، فيقول العبد بيده: يا رب أنت أعلم. فيقول: بهذه الخلد وبهذه النعيم»^(٧).

وروى الحافظ ابن عساكر في ترجمة معفس بن عمران بن حطان قال: دخلت مع أبي على أم

(١) أخرجه أحمد ١٧٥/٢.

(٢) أخرجه أحمد ١٦٤/٢، ١٦٥، ١٨٩، ١٩٣، ١٩٥، وأبو داود ١٣٩٠ - ١٣٩٤، والنسائي في الكبرى ٨٠٦٧، والترمذي ٢٩٤٩ وابن ماجه ١٣٤٧ والدارمي ١٤٩٣.

(٣) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن ص ٥٣ والبيهقي في الشعب ٢٥٩٠ - ٢٥٩١ والحاكم ٥٥٢/١.

(٤) أخرجه أحمد ٣٤١/٢، وانظر مجمع الزوائد ١٦٢/٧.

(٥) سبق برقم ٦١.

(٦) أخرجه أبو يعلى ٦٥٦٠ وابن أبي شيبة ١١٦/٦ وأبو عبيد في فضائل القرآن: ٣٤٨، والحاكم ٤٣٩/٢ والخطيب في تاريخ بغداد ٧٦/٨ - ٧٧ والبيهقي في الشعب ٤٢٧/٢.

(٧) أخرجه الطبراني ٥٠/٢، وانظر سنن الدارمي ٣٤٤٢ - ٣٤٤٥.

الدرداء - رضي الله عنها - فسألها أبي: ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأ؟ قالت: حدثني عائشة قالت: جعلت دَرَجُ الجنة على عدد آي القرآن، فمن قرأ ثلث القرآن ثم دخل الجنة كان على الثلث من دَرَجِها، ومن قرأ نصف القرآن كان على النصف من دَرَجِها، ومن قرأه كُلُّه كان في عِلِّيَّينَ، لم يكن فوقه إلا نبي أو صديق أو شهيد.

[٢٢٢] وقال الطبراني: حدثنا مَسْعَدَةُ بن سَعْدٍ العطارُ المكي، حدثنا إبراهيم بن المنذر الجَزَامِي، حدثنا إسحاق بن إبراهيم مولى جميع بن حارثة الأنصاري، حدثنا عبد الله بن ماهان الأزدي، حدثني فائد مولى عُبَيْد الله بن أبي رافع، حدثني سُكَيْنَةُ بنت الحُسَيْن بن علي، عن أبيها قال: قال رسول الله - ﷺ -: «حملة القرآن عُرفاء أهل الجنة يوم القيامة»^(١).

[٢٢٣] وروى الطبراني من حديث بَقِيَّة، عن أبي بكر بن أبي مريم، عن المهاجر بن حبيب، عن عبيدة المليكي، عن رسول الله - ﷺ -: «أنه كان يقول: «يا أهل القرآن لا تؤسّدوا القرآن، واتلوه حقّ تلاوته من آناء الليل والنهار، وتغنوه وتثّقّوه، واذكروا ما فيه لعلكم تفلحون، ولا تستعجلوا ثوابه، فإن له ثوابين»^(٢). وفي حديث عقبة بن عامر نحوه، كما تقدم.

[٢٢٤] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد، حدثنا ابن لهيعة، عن مِشْرَح، عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله - ﷺ -: «لو أن القرآن جُعِلَ في إهابٍ ثم أُلقي في النار ما احترق»^(٣). تفرد به. قيل: معناه أن الجسد الذي يقرأ القرآن.

[٢٢٥] وفي سُنَن ابن ماجه من طريق المغيرة بن نُهَيْل، عن عقبة بن عامر مرفوعاً: «من تعلم القرآن ثم تركه فقد عصاني»^(٤).

[٢٢٦] وفي حديث رواه أبو يعلى من طريق ليث، عن مجاهد، عن أبي سعيد مرفوعاً: «عليك بتقوى الله فإنها رأس كل خير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله وتلاوة القرآن فإنه نور لك في الأرض وذكر لك في السماء، واخزّن لسانك إلا من خيرٍ فإنك بذلك تغلب الشيطان»^(٥).

وهكذا أذكر آثاراً مروية عن ابن أمّ عبدٍ أحد قُرّاء القرآن مِنَ الصَّحَابَةِ المأمور بالتلاوة على نحوهم: روى الطبراني، عن الدَّبَرِيِّ، عن عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن أبي إسحاق قال ابن مسعود: كل آية في كتاب الله خير مما في السماء والأرض. ومن طريق شعبة، عن أبي إسحاق، عن مرة قال ابن مسعود: من أراد العلم فليتّبع من القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين. ومن طريق سُفْيَان وشعبة، عن ساعد بن كهيل، عن أبي الأحوص، عن عبد الله قال: إن هذا القرآن ليس فيه حرف إلا له حدٌّ، ولكل حدٍّ مَطْلَعٌ. ومن حديث الثوري، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن سيار أبي الحكم، عن ابن مسعود أنه قال: أعربوا هذا القرآن فإنه عربي، وسيجيء قوم يثّقّفونه وليسوا بخياركم. والثوري، عن عاصم، عن زُرّ، عن ابن مسعود قال: أديموا النظر في المصحف،

(١) أخرجه الطبراني ١٤٣/٣ - ١٤٤، وانظر مجمع الزوائد ١٦١/٧.

(٢) أخرجه البيهقي في الشعب ٣٥٠/٢ والبخاري في تاريخه الكبير ٨٣/٢ - ٨٤.

(٣) أخرجه أحمد ١٥٤، ١٥١/٤، والدارمي ٣٣١٠ والطبراني ٣٠٨/١٧، وأبو يعلى ٢٨٤/٣ وأبو عبيد في الفضائل ص ٢٢ - ٢٣ والبيهقي في الشعب ٥٥٤/٢.

(٤) أخرجه ابن ماجه ٢٨٢٤ بلفظ: من تعلم الرمي ثم تركه....

(٥) أخرجه أبو يعلى ٢٨٤/٢ وابن الضريس كما في ضعيف الجامع الصغير ٣٧٤٦.

وإذا اختلفتم في ياء أو تاء فاجعلوها ياء، ذكروا القرآن فإنه مذكور. وقال عبد الرزاق، عن إسرائيل، عن عبد العزيز بن رفيع، عن شداد بن مغفل، سمعت ابن مسعود يقول: أول ما تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما يبقى من دينكم الصلاة، وَلْيَصَلِّنَ قَوْمٌ لَا خَلَأَ لَهُمْ، ولينزعن قوم من بين أظهركم. قالوا: يا أبا عبد الرحمن: ألسنا نقرأ القرآن وقد أثبتناه في مصاحفنا؟ قال: يُسْرَى على القرآن ليلاً فَيَذْهَبُ به من أجواف الرجال فلا يبقى في الأرض منه شيء. وفي رواية: لا يبقى في مصحف منه شيء. - ويصبح الناس فقراء كالبهائم - ثم قرأ عبد الله: ﴿وَلَيْنِ شَيْئًا لَّنْذَهَبَ إِلَى الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا يَجِدُ لَكَ بِهِ عَلِيًّا وَكَيْلًا﴾ [الإسراء: ٨٦]. وقال الطبراني: حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا أبو نعيم، حدثني شعبة، عن علي بن بزيمة، عن أبي عبيدة بن عبد الله، عن أبيه قال: من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو راجز. قال هشام عن الحسن إنه بلغه عن ابن مسعود مثل ذلك. ومن طريق الأعمش، عن أبي وائل قال: كان عبد الله بن مسعود يقل الصوم، فيقال له في ذلك، فيقول: إني إذا صُئْتُ ضَعُفْتُ عن القراءة والصلاة، والقراءة والصلاة أحب إلي.

مقدمة مفيدة تذكر في أول التفسير قبل الفاتحة

قال أبو بكر بن الأنباري: حدثنا إسماعيل بن إسحاق القاضي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال: نزل في المدينة من القرآن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنفال وبراءة والرعد والنحل والحج والنور والأحزاب ومحمد والفتح والحجرات والرحمن والحديد والمجادلة والحشر والممتحنة والصف والجمعة والمنافقون والتغابن والطلاق و ﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ﴾ [التحریم: ١] إلى رأس العشر، «وإذا نزلت» ﴿وَإِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ [النصر: ١] هؤلاء السور نزلت بالمدينة وسائر السور بمكة.

فأما عدد آيات القرآن العظيم فسته آلاف آية، ثم اختلف فيما زاد على ذلك على أقوال: فمنهم من لم يزد على ذلك، ومنهم من قال: ومائتي آية وأربع آيات، وقيل: وأربع عشرة آية، وقيل: ومائتان وتسع عشرة آية، وقيل: ومائتان وخمس وعشرون آية، أو ست وعشرون آية، وقيل: ومائتان وست وثلاثون، حكى ذلك أبو عمرو الداني في كتابه «البيان». وأما كلماته، فقال الفضل بن شاذان عن عطاء بن يسار: سبع وسبعون ألف كلمة وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة. وأما حروفه، فقال عبد الله بن كثير عن مجاهد: هذا ما أحصيناه من القرآن وهو ثلاثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفاً. وقال الفضل بن عطاء بن يسار: ثلاثمائة ألف حرف وثلاثة وعشرون ألفاً وخمسة عشر حرفاً. وقال سلام أبو محمد الحماني: إن الحجاج جمع القراء والحفاظ والكتاب فقال: أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو؟ قال: فحَسَبْنَا فأجمعوا أنه ثلاثمائة ألف وأربعون ألفاً وسبعمائة وأربعون حرفاً، قال: فأخبروني عن نصفه فإذا هو إلى الفاء من قوله في الكهف ﴿وَيَسْتَطْفِئُ﴾ [الكهف: ١٩] وثلاثة الأول عند رأس مائة آية من براءة والثاني على رأس مائة أو إحدى مائة من الشعراء، والثالث إلى آخره، وسُبْعُهُ الأول إلى الدال من قوله تعالى: ﴿فَيَتَّبِعُهُمُ بَئِذَا أَخْرَجَهُمْ مِنَ مَقَلِّمُونًا﴾ [النساء: ٥٥] والسُبْعُ الثاني إلى التاء من قوله تعالى في سورة الأعراف: ﴿أَوَلَيْكَ حِجَابٌ﴾ [الأعراف: ١٤٧] والثالث إلى الألف الثاني من قوله تعالى في الرعد: ﴿أَكْثَلُهَا﴾ [الرعد: ٣٥]. والرابع إلى الألف في الحج من قوله: ﴿جَعَلْنَا مَنَسْكَ﴾ [الحج: ٣٤] والخامس إلى الهاء من قوله في الأحزاب: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ﴾ [الأحزاب: ٣٦] والسادس إلى الواو من قوله تعالى في الفتح: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَأْخُذُ الْكُفْرَ﴾ [الفتح: ٦]. والسابع إلى آخر القرآن. قال سلام أبو محمد: علمنا ذلك في أربعة أشهر، قالوا: وكان الحجاج يقرأ في كل ليلة ربع القرآن، فالأول إلى آخر الأنعام، والثاني إلى ﴿وَيَسْتَطْفِئُ﴾ من سورة الكهف، والثالث إلى آخر الزمر، والرابع إلى آخر القرآن. وقد حكى الشيخ أبو عمرو الداني في كتابه «البيان» خلافاً في هذا كله، فالله أعلم.

وأما التحزيب والتجزئة: فقد اشتهرت الأجزاء من ثلاثين كما في الربعات بالمدارس وغيرها، وقد ذكرنا فيما تقدم الحديث الوارد في تحزيب الصحابة للقرآن.

[٢٢٧] والحديث في مسند الإمام أحمد وسنن أبي داود وابن ماجه وغيرهم عن أوس بن حذيفة، أنه سأل أصحاب رسول الله ﷺ في حياته: كيف تُحزَّبون القرآن؟ قالوا: ثلاث وخمس وسبع وتسع وأحد عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل حتى تختتم^(١).

(فصل) واختلفوا في معنى السورة مما هي مشتقة؛ فقيل: من الإبانة والارتفاع، قال النابغة:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَغْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَّبُ

فكان القارئ ينتقل بها من منزلة إلى منزلة. وقيل: لشرفها وارتفاعها كسور البلدان. وقيل: سميت سورة لكونها قطعة من القرآن وجزءاً منه مأخوذ من أسرار الإناء وهو البقية. وعلى هذا فيكون أصلها مهموزاً. وإنما خففت الهمزة فأبدلت الهمزة واواً لانضمام ما قبلها، وقيل: لتماها وكما لها؛ لأن العرب يسمون الناقصة التامة سورة. (قلت): ويحتمل أن يكون من الجمع والإحاطة لآياتها كما يسمى سور البلد لإحاطته بمنزله ودوره. وجمع السورة سُور بفتح الواو، وقد يُجمع على سورات وسورات. وأما الآية فمن العلامة على انقطاع الكلام الذي قبلها عن الذي بعدها وانفصالها، أي هي بآية عن أختها ومنفردة قال الله تعالى: ﴿إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ﴾ [البقرة: ٢٤٨]، وقال النابغة:

تَوَهَّمْتُ آيَاتٍ لَهَا فَعَرَفْتُهَا لَيْسَتْ أَعْوَامٌ وَذَا الْعَمَامُ سَابِغٌ

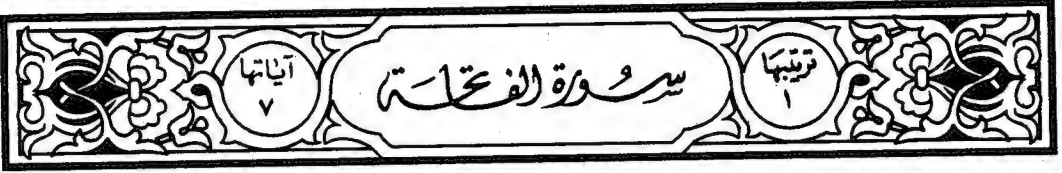
وقيل: لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه، كما يقال: خرج القوم بآيتهم أي بجماعاتهم، قال الشاعر:

خَرَجْنَا مِنَ الثَّقَبَيْنِ لَا حَيٍّ مِثْلُنَا بَلَّيْنَا نُزْجِي اللَّقَاحَ الْمَطَافِلَا

وقيل: سميت آية لأنها عجب يعجز البشر عن التكلم بمثلها، قال سيبويه: وأصلها آية مثل أكمة وشجرة، تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلبت ألفاً فصارت آية بهمزة بعدها مدة. وقال الكسائي: أصلها آية على وزن آمنة فقلبت ألفاً ثم حذفت لالتباسها. وقال الفراء: أصلها آية - بتشديد الياء - فقلبت الأولى ألفاً كراهية التشديد فصارت آية، وجمعها آي وآيات وآياي. وأما الكلمة فهي اللفظة الواحدة وقد تكون على حرفين مثل «ما» و«لا» ونحو ذلك. وقد تكون أكثر، وأكثر ما تكون عشرة أحرف مثل: ﴿لَيْسْتَ خَلْقُهُمْ﴾ [النور: ٥٥] و﴿أَنْزَلْنَاهُمْ مَاءً﴾ [هود: ٢٨] و﴿فَلَنْتَنَكُمُوهُ﴾ [الحجر: ٢٢]. وقد تكون الكلمة الواحدة آية مثل ﴿وَالْقَمَرِ﴾ [١] و﴿وَالصَّخْرِ﴾ [١] و﴿وَالْقَمَرِ﴾ [١]، وكذلك ألم وطه ويس وحم في قول الكوفيين و﴿حَدَّ﴾ [١] و﴿عَسَى﴾ [١] عندهم كلمتان وغيرهم لا يسمي هذه آيات، بل يقول: هذه فواتح السور، وقال أبو عمرو الداني: لا أعلم كلمة هي وحدها آية إلا قوله تعالى: ﴿مُذَاهِقَاتَانِ﴾ [١٤] بسورة الرحمن.

(فصل): قال القرطبي: أجمعوا على أنه ليس في القرآن شيء من التراكيب الأعجمية، وأجمعوا أن فيه أعلاماً من الأعجمية كإبراهيم ونوح ولوط، واختلفوا هل فيه شيء من غير ذلك بالأعجمية؟ فأنكر ذلك الباقلاني والطبري وقالوا: ما وقع فيه مما يوافق الأعجمية فهو من باب ما توافقت فيه اللغات.

(١) أخرجه أبو داود ١٣٩٣ وابن ماجه ١٣٤٥ وإسناده لين، فيه عثمان بن عبد الله بن أوس، وهو مقبول.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مكية. ويقال لها: الفاتحة، أي: فاتحة الكتاب خطأً، وبها تفتح القراءة في الصلوات، ويقال لها أيضاً: أم الكتاب، عند الجمهور، وكره أنسٌ والحسن وابن سيرين تسميتها بذلك، قال الحسنُ وابن سيرين: إنما ذلك اللوح المحفوظ، وقال الحسن: والآيات المحكمات هنَّ أم الكتاب. وكذا كره أيضاً أن يُقال لها: أم القرآن.

[٢٢٨] وقد ثبت في الحديث - عند الترمذي وصححه - عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الحمد لله، أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني»،^(١) ويقال لها: السبع المثاني والقرآن العظيم، ويقال لها: الحمد.

[٢٢٩] ويقال لها: الصلاة، لقوله ﷺ عن ربه: «قَسَمْتُ الصلاةَ بيني وبين عبدي نصفين، فإذا قال العبدُ: الحمد لله رب العالمين. قال الله: حَمَدَنِي عَبْدِي»^(٢). . . الحديث. فَسُمِّيَتِ الفاتحة صلاةً لأنها شرط فيها.

[٢٣٠] ويقال لها: الشفاء، لما رواه الدارميُّ عن أبي سعيد مرفوعاً: «فاتحة الكتاب شفاء من كل سم»^(٣).

[٢٣١] ويقال لها: الرقية، لحديث أبي سعيد في الصحيحين حين رقى بها الرجل السليم، فقال له رسول الله ﷺ: «وما يدريك أنها رقية»^(٤)؟ وروى الشعبي، عن ابن عباس أنه سماها أساس القرآن، قال: وأساسُها «بسم الله الرحمن الرحيم». وسماها سفيان بن عُيَيْنَةَ بالوافية، وسماها يحيى بن أبي كثير الكافية، لأنها تكفي عما عداها ولا يكفي ما سواها عنها.

(١) صحيح. أخرجه الترمذي ٣١٢٤ بإسناد حسن لأجل أبي علي الحنفي، فإنه صدوق، وأخرجه البخاري ٤٧٠٤ بلفظ: «أم القرآن هي السبع المثاني، والقرآن العظيم».

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٣٩٥ ومالك ٨٤/١ وأبو داود ٨٢١ والترمذي ٢٩٥٣ والنسائي ١٣٥/٢ وابن ماجه ٨٣٨ من حديث أبي هريرة بأنم منه، ويأتي برقم (٢٤٣).

(٣) كذا وقع للمصنف، ولم يروه الدارمي مسنداً، وإنما أخرجه ٣٢٤٧/٤٤٥/٢ وكذا البيهقي في الشعب ٢٣٧٠ عن عبد الملك بن عمير مرسلاً، وقال البيهقي: هو منقطع، لكن يشهد لحديث أبي سعيد. وأخرجه البيهقي أيضاً في الشعب ٢٣٦٨ وكذا الديلمي ٨٤٣٥ من حديث أبي سعيد بمثل سياق ابن كثير، وفي إسناده زيد العنني، وهو واه. وله شواهد؛ راجع الدر المنثور ١/ ٢٢-٢٣.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٧٦ ومسلم ٢٢٠١ وغيرها وله قصة.

[٢٣٢] كما جاء في بعض الأحاديث المرسلة: «أم القرآن عَوْض من غيرها، وليس غيرها عوضاً منها»^(١). ويقال لها: سورة (الصلاة والكنز)، ذكرهما الزمخشري في كشافه.

وهي مكية: قاله ابن عباس، وقتادة، وأبو العالية، وقيل: مدنية. قاله أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهري، ويقال: نزلت مرتين: مرة بمكة، ومرة بالمدينة. والأول أشبه لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي﴾^(٢) والله تعالى أعلم. وحكى أبو الليث السمرقندي: أن نصفها نزل بمكة ونصفها الآخر نزل بالمدينة. وهو غريب جداً، نقله القرطبي عنه. وهي سبع آيات بلا خلاف. وقال عمرو بن عُبيد: ثمان. وقال حسين الجعفي: ست، وهذان القولان شاذان. وإنما اختلفوا في البسملة: هل هي آية مستقلة من أولها، كما هو المشهور عند جمهور قراء الكوفة وقول جماعة من الصحابة والتابعين، وخلق من الخلف، أو بعض آية؟ أو لا تعد من أولها بالكلية؟ كما هو قول أهل المدينة من القراء والفقهاء؟ على ثلاثة أقوال كما سيأتي تقريرها في موضعه، إن شاء الله تعالى، وبه الثقة.

قالوا: وكلما فيها خمس وعشرون كلمة، وحروفها مائة وثلاثة عشر حرفاً. قال البخاري في أول كتاب التفسير: وسميت أم الكتاب لأنه يُبدأ بكتابها في المصاحف، ويبدأ بقراءتها في الصلاة. وقيل: إنما سميت بذلك لرجوع معاني القرآن كله إلى ما تضمنته. قال ابن جرير: والعرب تسمي كل جامع أمر أو مقدم لأمر إذا كانت له توابع تتبعه هو لها إمام جامع: أمّاً. فتقول للجلدة التي تجمع الدماغ: أم الرأس، ويسمون لواء الجيش ورايتهم التي يجتمعون تحتها: أمّاً، واستشهد بقول ذي الرمة:

على رأسه أم لنا نقتدي بها جماع أمور ليس تُعاصي لها أمراً

يعني الرمح قال: وسميت مكة أم القرى لتقدمها أمام جميعها وجمعها ما سواها، وقيل: لأن الأرض دُحيت منها، من تحتها. ويقال لها أيضاً: الفاتحة، لأنها يُفْتَتَحُ بها القراءة، وافتتحت الصحابة بها كتابة المصحف الإمام، وصح تسميتها بالسبع المثاني، قالوا: لأنها تنشئ في الصلاة، فتقرأ في كل ركعة، وإن كان للمثاني معنى آخر غير هذا كما سيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى.

[٢٣٣] قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا ابن أبي ذئب - وهاشم بن القاسم، عن ابن أبي ذئب - عن المقبري عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: أنه قال في أم القرآن: «هي أم القرآن، وهي السبع المثاني، وهي القرآن العظيم الذي أوتيته»^(٣). ثم رواه عن إسماعيل بن عمر، عن ابن أبي ذئب، به.

[٢٣٤] وقال أبو جعفر محمد بن جرير الطبري: حدثني يونس بن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب أخبرني ابن أبي ذئب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ قال: «هي أم القرآن، وهي فاتحة الكتاب، وهي السبع المثاني»^(٤).

[٢٣٥] وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن موسى بن مَرْثُويه في تفسيره: حدثنا أحمد بن محمد بن زياد، حدثنا محمد بن غالب بن حرب، حدثنا إسحاق بن عبد الواحد الموصلي، حدثنا المعافى بن عمران، عن

(١) ضعيف. ذكره الذهبي في الميزان ٣/ ٥٣٧ في ترجمة محمد بن خلاد الإسكندراني، وقال: انفرد بهذا الخبر عن عبادة، لا يُدرى من هو. وقال الدارقطني: تفرد به ابن خلاد، والمحفوظ عن الزهري بهذا الإسناد حديث «لا تحزى صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن»، قال أبو سعيد بن يونس: يروي مناكير اهـ.

(٢) الحجر: ٨٧.

(٣) مسند أحمد ٢/ ٤٤٨ رقم ٩٤٩٦. وتقدم برقم (٢٢٨).

(٤) صحيح. أخرجه الطبري ١٣٤ بسند صحيح، وتقدم برقم (٢٢٨).

عبد الحميد بن جعفر، عن نوح بن أبي بلال، عن المقبري، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «الحمد لله رب العالمين سبع آيات: بسم الله الرحمن الرحيم إحداهن، وهي السبع المثاني، والقرآن العظيم، وهي أم الكتاب، وفاتحة الكتاب»^(١). وقد رواه الدارقطني أيضاً، عن أبي هريرة، مرفوعاً بنحوه أو مثله، وقال: كلهم ثقات^(٢). وروى البيهقي عن علي وابن عباس وأبي هريرة: أنهم فسروا قوله تعالى: ﴿سَبْعًا مِنْ آثَانِي﴾ [الحجر: ٨٧] بالفاتحة وأن البسملة هي الآية السابعة منها وسيأتي تمام هذا عند البسملة. وقد روى الأعمش، عن إبراهيم قال: قيل لابن مسعود: لِمَ لَمْ تكتب الفاتحة في مصحفك؟ قال: لو كتبتها لكتبتها في أول كل سورة. قال أبو بكر بن أبي داود: يعني حيث تقرأ في الصلاة، قال: واكتفيت بحفظ المسلمين لها عن كتابتها. وقد قيل: إن الفاتحة أول شيء نزل من القرآن، كما ورد في حديث رواه البيهقي في دلائل النبوة، ونقله الباقلائي أحد أقوال ثلاثة هذا أحدها، وقيل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] ثم قال: «لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد». قال: فأخذ بيدي، فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت: يا رسول الله إنك قلت: لأعلمنك أعظم سورة في القرآن، قال: «نعم» ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١] هي: السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»^(٣)؛ وهكذا رواه البخاري عن مسدد، وعلي بن المديني، كلاهما عن يحيى بن سعيد القطان، به، ورواه في موضع آخر من التفسير، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه من طرق عن شعبة، به، ورواه الواقدي، عن محمد بن معاذ الأنصاري، عن خبيب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي سعيد بن المعلى، عن أبي بن كعب فذكر نحوه.

ذكر ما ورد في فضل الفاتحة:

[٢٣٦] قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في مسنده: حدثنا يحيى بن سعيد، عن شعبة، حدثني خبيب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي سعيد بن المَعْلَى رضي الله عنه قال: كنت أصلي فدعاني رسول الله ﷺ، فلم أجبه حتى صليت، وأتيته، فقال: «ما منعك أن تأتيني؟» قال: قلت: يا رسول الله! إني كنت أصلي. قال: «ألم يقل الله تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]» ثم قال: «لأعلمنك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد». قال: فأخذ بيدي، فلما أراد أن يخرج من المسجد قلت: يا رسول الله إنك قلت: لأعلمنك أعظم سورة في القرآن، قال: «نعم» ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [١] هي: السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته»^(٤)؛ وهكذا رواه البخاري عن مسدد، وعلي بن المديني، كلاهما عن يحيى بن سعيد القطان، به، ورواه في موضع آخر من التفسير، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه من طرق عن شعبة، به، ورواه الواقدي، عن محمد بن معاذ الأنصاري، عن خبيب بن عبد الرحمن، عن حفص بن عاصم، عن أبي سعيد بن المعلى، عن أبي بن كعب فذكر نحوه.

[٢٣٧] وقد وقع في الموطأ للإمام مالك بن أنس رحمه الله، ما ينبغي التنبيه عليه، فإنه رواه مالك عن

(١) ضعيف. أخرجه الدارقطني ٣١٢/١ من حديث أبي هريرة، ومداره على عبد الحميد بن جعفر، وهو غير قوي، ضعفه الثوري وثقه يحيى، وقال أبو حاتم: لا يحتج به. وقد وهم فيه حيث رفعه، فقد قال الدارقطني عقبه: قال أبو بكر الحنفي - الراوي عن عبد الحميد بن جعفر: ثم لقيت نوحاً - شيخ عبد الحميد بن جعفر - فحدثني عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بمثله، ولم يرفعه اهـ كلام الدارقطني.

(٢) لم أر هذه العبارة عقب رواية الدارقطني له، ولا تصح، فلو صح لما اختلف الفقهاء في البسملة هل هي آية من الفاتحة وغيرها أم لا؟ والله أعلم.

(٣) يأتي في سورة المدثر إن شاء الله.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٤ و٤٧٠٣ وأبو داود ١٤٥٨ والنسائي ١٣٩/٢ وابن ماجه ٣٧٨٥ وأحمد ٢١١/٣ وابن حبان ٧٧٧.

العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب الحَرْقي: أن أبا سعيد مولى عامر بن كُرَيْز أخبره أن رسول الله ﷺ نادى أبا بن كعب، وهو يصلي في المسجد، فلما فرغ من صلاته لحقه، قال: فوضع النبي ﷺ يده على يدي، وهو يريد أن يخرج من باب المسجد، ثم قال ﷺ: «إني لأرجو أن لا تخرج من باب المسجد حتى تعلم سورة ما أنزل في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها». قال أبي رضي الله عنه: فجعلت أبطىء في المشي رجاء ذلك، ثم قلت: يا رسول الله، ما السورة التي وعدتني؟ قال: «كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة؟» قال: فقرأت عليه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢) حتى أتيت على آخرها، فقال رسول الله ﷺ: «هي هذه السورة، وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أُعطيته» (١). فأبو سعيد هذا ليس بأبي سعيد بن المعلى، كما اعتقده ابن الأثير في جامع الأصول ومن تبعه، فإن ابن المُعلّى صحابي أنصاري، وهذا تابعي من موالي خزاعة، وذلك الحديث متصل صحيح، وهذا ظاهره أنه منقطع، إن لم يكن سمعه أبو سعيد هذا من أبي بن كعب، فإن كان قد سمعه منه فهو على شرط مسلم، والله أعلم. على أنه قد روي عن أبي بن كعب من غير وجه. كما قال الإمام أحمد:

[٢٣٨] حدثنا عفان، حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم، حدثنا العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: خرج رسول الله ﷺ على أبي بن كعب، وهو يصلي فقال: يا أبي، فالتفت فلم يجبه، ثم صلى أبي، فخفف، ثم انصرف إلى رسول الله ﷺ فقال: السلام عليك أي رسول الله، قال: «وعليك السلام» قال: «ما منعك أي أبي إذ دعوتك أن تجيبني؟» فقال: أي رسول الله إني كنت في الصلاة قال: «أولست تجد فيما أوحى الله تعالى إلي أن ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾» قال: بلى يا رسول الله، لا أعود. قال: «أتحب أن أعلمك سورة لم تنزل لا في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها؟» قلت: نعم أي رسول الله. قال رسول الله ﷺ: «إني لأرجو أن لا تخرج من هذا الباب حتى تعلمها»، قال: فأخذ رسول الله ﷺ بيدي يحدثني، وأنا أتبطأ، مخافة أن يبلغ قبل أن يقضي الحديث، فلما دنونا من الباب قلت: أي رسول الله، ما السورة التي وعدتني؟ قال: «ما تقرأ في الصلاة؟» قال: فقرأت عليه أم القرآن، قال: «والذي نفسي بيده ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها، إنها السبع المثاني» (٢). ورواه الترمذي، عن قتيبة، عن الدَّرَاوَزْدِيِّ عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه فذكره، وعنده: «إنها من السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أُعطيته»، ثم قال: هذا حديث حسن صحيح. وفي الباب، عن أنس بن مالك، ورواه عبد الله بن الإمام أحمد، عن إسماعيل بن أبي مَعْمَر، عن أبي أسامة، عن عبد الحميد بن جعفر، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن أبي بن كعب، فذكره مطولاً بنحوه أو قريباً منه.

[٢٣٩] وقد رواه الترمذي والنسائي جميعاً، عن أبي عمار حُسَيْن بن حُرَيْث، عن الفضل بن موسى، عن عبد الحميد بن جعفر، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن أبي بن كعب قال: قال رسول الله ﷺ: ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن، وهي السبع المثاني، وهي مقسومة بيني وبين عبدني نصفين» (٣). هذا لفظ النسائي. وقال الترمذي: حديث حسن غريب.

(١) مرسل. أخرجه مالك ٨٣/١ مرسلًا، وانظر ما بعده.

(٢) أخرجه أحمد ٤١٣/٢ والترمذي ٢٨٧٥ بإسناد قوي، رجاله رجال مسلم.

(٣) صحيح. أخرجه الترمذي ١٣٢٥ والنسائي ١٣٩/٢ ح ٩١٣ بإسناد قوي، رجاله رجال مسلم وله شواهد.

[٢٤٠] وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن عُبَيْد، حدثنا هاشم - يعني ابن البريد - حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل عن ابن جابر قال: انتهيت إلى رسول الله ﷺ وقد أهرق الماء فقلت: السلام عليك يا رسول الله، فلم يرد عليّ، قال: فقلت: السلام عليك يا رسول الله، فلم يرد عليّ، قال: فقلت: السلام عليك يا رسول الله، فلم يرد عليّ، قال: فأنطلق رسول الله ﷺ يمشي، وأنا خلفه حتى دخل رحله ودخلت أنا المسجد، فجلست كثيراً حزناً، فخرج عليّ رسول الله ﷺ وقد تطهر، فقال: «عليك السلام ورحمة الله، وعليك السلام ورحمة الله، وعليك السلام ورحمة الله»، ثم قال: «ألا أخبرك يا عبد الله بن جابر بخير سورة في القرآن؟ قلت: بلى، يا رسول الله. قال: «اقرأ: الحمد لله رب العالمين، حتى تختتمها»^(١) هذا إسناد جيد، وابن عقيل هذا يحتج به الأئمة الكبار، وعبد الله بن جابر هذا هو الصحابي، ذكر ابن الجوزي أنه هو العبدي، والله أعلم. ويقال: إنه عبد الله بن جابر الأنصاري البياضي، فيما ذكره الحافظ ابن عساكر. واستدلوا بهذا الحديث وأمثاله على تفاضل بعض الآيات والسور على بعض، كما هو المحكي عن كثير من العلماء، منهم: إسحاق بن راهويه، وأبو بكر بن العربي، وابن الحصار من المالكية. وذهبت طائفة أخرى إلى أنه لا تفاضل في ذلك، لأن الجميع كلام الله، ولثلاث يومهم التفضيل نقص المفضل عليه، وإن كان الجميع فاضلاً. نقله القرطبي عن الأشعري، وأبي بكر الباقلاني، وأبي حاتم بن حبان البستي، ويحيى بن يحيى. ورواية عن الإمام مالك أيضاً.

[٢٤١] حديث آخر: قال البخاري في فضائل القرآن: حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا وهب، حدثنا هشام، عن محمد، عن معبد، عن أبي سعيد الخدري قال: كنا في مسير لنا، فنزلنا، فجاءت جارية فقالت: إن سيد الحي سليم، وإن نَقَرْنَا غُيْب، فهل منكم راق؟ فقام معها رجل ما كنا نأمنه برقية، فراقه فَبَرَأ فَاَمَر له بثلاثين شاة، وسقانا لبناً، فلما رجع قلنا له: أكنت تحسن رقية - أو كنت ترقى؟ - فقال: لا، ما رقيت إلا بأم الكتاب. قلنا: لا تحدثوا شيئاً حتى نأتى نساء رسول الله ﷺ، فلما قدمنا المدينة ذكرناه للنبي ﷺ، فقال: «وما كان يُذْهِرُ أنها رقية، اقسموا واضربوا لي بسهم»^(٢). وقال أبو معمر: حدثنا عبد الوارث، حدثنا هشام، حدثنا محمد بن سيرين، حدثني معبد بن سيرين، عن أبي سعيد الخدري بهذا. وهكذا رواه مسلم، وأبو داود من رواية هشام - وهو ابن حسان - عن ابن سيرين، به. وفي بعض روايات مسلم لهذا الحديث أن أبا سعيد الخدري هو الذي رقى ذلك السليم - يعني اللديغ - يسمونه بذلك تفاؤلاً.

[٢٤٢] حديث آخر: روى مسلم في صحيحه، والنسائي في سننه، من حديث أبي الأحوص سلام بن سليم، عن عمار بن زُرَيْق، عن عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس قال: بينما رسول الله ﷺ وعنده جبريل، إذ سمع نقيضاً فوقه، فرفع جبريل بصره إلى السماء، فقال: «هذا باب قد فتح من السماء، ما فتح قط». قال: فنزل منه مَلَك، فأتى النبي ﷺ، فقال: «أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب، وخواتيم سورة البقرة، لم تقرأ حرفاً منهما إلا أوتيته»^(٣) وهذا لفظ النسائي. ولمسلم نحوه.

(١) حسن. أخرجه أحمد ١٧٧/٤. بإسناد فيه لين لأجل عبد الله بن محمد بن عقيل، فإنه صدوق سيء الحفظ، لكن في الباب أحاديث تشهد له.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٧٦ و ٥٠٠٧ و ٥٧٤٩ ومسلم ٢٢٠٢ وأبو داود ٣٤١٨ والترمذي ٢٠٦٣ والنسائي في «اليوم والليلة» ١٠٢٧ وابن ماجه ٢١٥٦ وأحمد ١٠/٣.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٨٠٦ والنسائي ١٣٨/٢ وابن حبان ٧٧٨ والحاكم ٥٥٨/١.

[٢٤٣] حديث آخر، قال مسلم: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الحنظلي - هو ابن راهويه - حدثنا سفيان بن عيينة، عن العلاء - يعني ابن عبد الرحمن بن يعقوب الحُرقي - عن أبيه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج - ثلاثاً - غير تمام» فليل لأبي هريرة: إنا نكون وراء الإمام، فقال: اقرأ بها في نفسك؛ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: قال الله عز وجل: «فَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١) قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (٢) قال الله: أثنى علي عبدي، فإذا قال: ﴿مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (٣) قال الله: مجدني عبدي، وقال مرة: فوض إلي عبدي، فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٤) قال: هذا بيني وبين عبدي، ولعبدِي ما سَأَلَ، فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (٥) صرط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين (٦) قال الله: هذا لعبدي، ولعبدِي ما سَأَلَ^(١). وهكذا رواه النسائي، عن إسحاق بن راهويه. وقد رواه أيضاً عن قتيبة، عن مالك، عن العلاء، عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة، عن أبي هريرة به، وفي هذا السياق: «فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدِي ما سَأَلَ». وهكذا رواه ابن إسحاق^(٢)، عن العلاء. وقد رواه مسلم من حديث ابن جريج، عن العلاء، عن أبي السائب هكذا. ورواه أيضاً من حديث ابن أبي أويس، عن العلاء، عن أبيه، وأبي السائب، كلاهما عن أبي هريرة. وقال الترمذي: هذا حديث حسن، وسألت أبا زُرعة عنه فقال: كلا الحديثين صحيح، من قال: عن العلاء عن أبيه، وعن العلاء، عن أبي السائب. وقد روى هذا الحديث عبد الله بن الإمام أحمد، من حديث العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن أبي بن كعب مطولاً.

[٢٤٤] وقال ابن جرير: حدثنا صالح بن مسمار المروزي، حدثنا زيد بن الحباب، حدثنا عُبَيْسَةُ بن سعيد، عن مُطَرِّف بن طريف، عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، وله ما سأل، فإذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١) قال: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (٢) قال: أثنى علي عبدي، ثم قال: هذا لي وله ما بقي»^(٣). وهذا غريب من هذا الوجه.

الكلام على ما يتعلق بهذا الحديث مما يختص بحكم الفاتحة من وجوه:

(أحدها): أنه قد أطلق فيه لفظ الصلاة، والمراد القراءة كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُهَا وَأَتَّبِعْ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا﴾ [الإسراء: ١١٠] أي: بقرأتك، كما جاء مصرحاً به في الصحيح عن ابن عباس، وهكذا قال في هذا الحديث:

[٢٤٥] «فَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نَصْفَيْنِ، فنصفها لي ونصفها لعبدي، ولعبدِي ما سَأَلَ»^(٤) ثم بين تفصيل هذه القسمة في قراءة الفاتحة فدل على عظم القراءة في الصلاة، وأنها من أكبر أركانها، إذا أطلقت العبادة وأريد بها جزء واحد منها وهو القراءة؛ كما أطلق لفظ القراءة والمراد به الصلاة في قوله: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨] والمراد صلاة الفجر، كما جاء مصرحاً به في الصحيحين:

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٣٩٥ والنسائي في الكبرى ٨٠١٢ و ٨٠١٣، وتقدم برقم (٢٢٩).

(٢) هو عند الطبري ٨٢٢١. (٣) أخرجه الطبري ٢٢٤ بإسناد حسن، رجاله ثقات.

(٤) تقدم برقم (٢٤٣).

من أنه يشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار، فدل هذا كله على أنه لا بد من القراءة في الصلاة، وهو اتفاق العلماء. ولكن اختلفوا في مسألة نذكرها في الوجه الثاني، وذلك أنه هل يتعين للقراءة في الصلاة فاتحة الكتاب، أم تجزئ هي وغيرها؟ على قولين مشهورين، فعند أبي حنيفة ومن وافقه من أصحابه وغيرهم: أنها لا تتعين، بل مهما قرأ به من القرآن أجزأه في الصلاة واحتجوا بعموم قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَنْتَزِعُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [المزمل: ٢٠].

[٢٤٦] ومما ثبت في الصحيحين، من حديث أبي هريرة قصة المسيء في صلاته: أن رسول الله ﷺ قال له: «إذا قمت إلى الصلاة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن»^(١) قالوا: فأمره بقراءة ما تيسر، ولم يتعين له الفاتحة ولا غيرها، فدل على ما قلناه.

(والقول الثاني): أنه تتعين قراءة الفاتحة في الصلاة، ولا تجزئ الصلاة بدونها، وهو قول بقية الأئمة: مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم وجمهور العلماء، واحتجوا على ذلك بهذا الحديث المذكور حيث قال صلوات الله وسلامه عليه:

[٢٤٧] «من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج»^(٢). والخداج هو: الناقص كما فسر به في الحديث: «غير تمام».

[٢٤٨] واحتجوا أيضاً بما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري، عن محمود بن الربيع، عن عبادة بن الصامت، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»^(٣).

[٢٤٩] وفي صحيح ابن خزيمة وابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تجزئ صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن»^(٤). والأحاديث في هذا الباب كثيرة، ووجه المناظرة ههنا يطول ذكره، وقد أشرنا إلى مأخذهم في ذلك، رحمهم الله.

ثم إن مذهب الشافعي وجماعة من أهل العلم أنه تجب قراءتها في كل ركعة. وقال آخرون: إنما تجب قراءتها في معظم الركعات. وقال الحسن وأكثر البصريين: إنما تجب قراءتها في ركعة واحدة من الصلوات، أخذاً بمطلق الحديث:

[٢٥٠] «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»^(٥). وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري والأوزاعي: لو قرأ بغيرها أجزأه، لقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَنْتَزِعُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ كما تقدم والله أعلم، وقد روى ابن ماجه من حديث أبي سفيان السعدي، عن أبي نضرة عن أبي سعيد مرفوعاً:

[٢٥١] «لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة بالحمد وسورة في فريضة أو غيرها»^(٦). وفي صحة هذا نظر، وموضع تحرير هذا كله في كتاب «الأحكام الكبير» والله أعلم.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٧٥٧ ومسلم ٣٩٧ وأبو داود ٨٥٦ والنسائي ١٢٤/٢، وسيأتي.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٣٩٥ وغيره، وتقدم برقم (٢٤٣).

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٧٥٦ ومسلم ٣٩٤ وأبو داود ٨٢٢ والنسائي ١٣٧/٢.

(٤) صحيح. أخرجه أحمد ٤٥٧/٢ وابن حبان ١٧٨٩ وابن خزيمة ٤٩٠ بإسناد على شرط مسلم.

(٥) تقدم برقم (٢٤٨).

(٦) ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه ابن ماجه ٨٣٩ من حديث أبي سعيد، وفي إسناده أبو سفيان السعدي أجمعوا على ضعفه، ولبعض الحديث شواهد.

(الوجه الثالث): هل تجب قراءة الفاتحة على المأموم ؟ فيه ثلاثة أقوال للعلماء ، (أحدها): أنه تجب عليه قراءتها كما تجب على إمامه ؛ لعموم الأحاديث المتقدمة . (والثاني): لا تجب على المأموم قراءة بالكلية لا الفاتحة ولا غيرها ، لا في الصلاة الجهرية ولا في الصلاة السرية ، لما رواه الإمام أحمد بن حنبل في مسنده ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي ﷺ أنه قال :

[٢٥٢] «من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة»^(١) . ولكن في إسناده ضعف . ورواه مالك ، عن وهب بن كيسان ، عن جابر من كلامه . وقد روي هذا الحديث من طرق ، لا يصح شيء منها عن النبي ﷺ ، والله أعلم . (والقول الثالث): أنه تجب القراءة على المأموم في السرية ، لما تقدم ، ولا يجب ذلك في الجهرية لما ثبت في صحيح مسلم ، عن أبي موسى الأشعري ، قال : قال رسول الله ﷺ :

[٢٥٣] «إنما يجعل الإمام ليؤتم به ؛ فإذا كبر فكبروا ، وإذا قرأ فأنتوا»^(٢) وذكر بقية الحديث .

[٢٥٤] وكذا رواه أهل السنن : أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ، عن أبي هريرة ، عن النبي ﷺ أنه قال : «وإذا قرأ فأنتوا»^(٣) وقد صححه مسلم بن الحجاج أيضاً ، فدل هذان الحديثان على صحة هذا القول وهو قول قديم للشافعي رحمه الله ، والله أعلم ، ورواية عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى - والغرض من ذكر هذه المسائل هنا بيان اختصاص سورة الفاتحة بأحكام لا تتعلق بغيرها من السور ، والله أعلم .

[٢٥٥] وقال الحافظ أبو بكر البزار : حدثنا إبراهيم بن سعيد الجوهري ، حدثنا غسان بن عبيد ، عن أبي عمران الجوني ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : «إذا وضعت جنبك على الفراش ، وقرأت «فاتحة الكتاب» و«قل هو الله أحد» ، فقد أمنت من كل شيء إلا الموت»^(٤) .

تفسير الاستعاذة وأحكامها

قال الله تعالى: ﴿خُذِ الْقَوْلَ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ رُفْقًا بِكَ وَمَا يَنْفَعُكَ مِنْ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ

(١) غير قوي . أخرجه ابن ماجه ٨٥٠ / ٣ وأحمد ٣٣٩ / ٣ والدارقطني ١ / ٣٢٣ - ٣٢٥ والبيهقي ١٦٠ / ٢ من حديث جابر ، وقال البوصيري : فيه جابر الجعفي كذاب ، وقال البيهقي : جابر الجعفي وليث بن أبي سليم لا يحتج بهما ، وكل من تابعهما أضعف منهما . وساقه الدارقطني من طرق أخرى واهية ، وقال : لا يثبت ، وجاء في تلخيص الحبير ١ / ٢٢٢ ما ملخصه : له ثلاثة طرق عن جابر ، وكلها معلولة . وقال الزيلعي في نصب الراية ٩ / ٢ ما ملخصه : قال البيهقي في المعرفة : رواه السفينان وشعبة وأبو عوانة عن موسى بن أبي عائشة مرسلًا ، وقال أبو موسى الرازي : لم يصح فيه عن النبي ﷺ شيء ، وإنما اعتمدنا على روايات عن علي وابن مسعود . ونقل الزيلعي ١٩ / ٢ عن البخاري قوله في جزء «القراءة خلف الإمام» : هذا الحديث لم يثبت عند أهل العلم ، لإرساله وانقطاعه . اهـ فالحديث ضعيف ، وإذا انضم إليه المرسل المتقدم أفاده بعض القوة ، فيرقى عن درجة الضعف قليلاً ، وقد أفضت الكلام عليه في «فتح القدير» للكامل بن الهمام رحمه الله ، ويشهد له ما بعده ، والله تعالى أعلم .

(٢) أخرجه مسلم ٤٠٤ ح ٦٣ . وهو بعض حديث ، وانظر الكلام عليه في «نصب الراية» ١٥ / ٢ .

(٣) أخرجه أبو داود ٦٠٤ والنسائي ١٤٢ / ٢ - ١٤٣ وابن ماجه ٨٤٦ وابن أبي شيبة ٦٥ / ٢ ، وإسناده حسن لأجل محمد بن عجلان ، وصحح حديثه مسلم في «صحيحه» ٤٠٤ ، وضعفه أبو داود والدارقطني والبيهقي كما في «نصب الراية» ١٦ / ٢ .

(٤) ضعيف . أخرجه البزار ٣١٠٩ من حديث أنس ، وقال : لا نعلم بهذا اللفظ إلا من هذا الوجه عن أنس ، وقال الهيثمي في المجمع ١٠ / ١٢٠ / ١٧٠٣٠ : فيه غسان بن عبيد وهو ضعيف ، ووثقه ابن حبان اهـ . وقال الذهبي في الميزان : قال أحمد : كتبت عنه ثم خرقت حديثه ، وقال ابن عدي : الضعف على حديثه بين ، وقال ابن حبان : قال يحيى : لم يكن يعرف الحديث إلا أنه لم يكن من أهل الكذب .

بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾ [الأعراف: ١٩٩ - ٢٠٠] وقال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالْأَيْمَنِ الَّتِي أَنْسَنَ الشَّيْطَانُ نَجْنَ أَفْهَمُ بِمَا يُصِفُونَ ﴿٥٦﴾ وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ ﴿٥٧﴾ وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ ﴿٥٨﴾﴾ [المؤمنون: ٩٦ - ٩٨] وقال تعالى: ﴿ادْفَعْ بِالْأَيْمَنِ الَّتِي أَنْسَنَ لِقَاكَ الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُمْ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴿٥٩﴾ وَمَا يُلْقُوهَا إِلَّا الَّذِينَ يَصِرُوا وَمَا يُلْقُوهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٦٠﴾ وَإِنَّمَا يَرُغَّبُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦١﴾﴾ [فصلت: ٣٤ - ٣٦] فهذه ثلاث آيات ليس لهن رابعة في معناها وهو أن الله تعالى يأمر بمصانعة العدو الإنسي والإحسان إليه، ليردّه عنه طبعه الطيب الأصيل إلى الموالاة والمصافاة، ويأمر بالاستعاذة به من العدو الشيطاني لا محالة، إذ لا يقبل مصانعة ولا إحساناً ولا يتغني غير هلاك ابن آدم لشدة العداوة بينه وبين أبيه آدم من قبل، كما قال تعالى: ﴿يَبْنِيْءَ آدَمَ لَا يَفْقَهُنَّكُمْ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧]. وقال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوْهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦٢﴾﴾ [فاطر: ٦] وقال: ﴿افْتَتَحْتُمُوهُ وَذَرَيْتُمُوهُ أَوْلِيَاءَهُ مِنْ دُونِهِ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ يَقْسُ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٠]. وقد أقسم للوالد آدم عليه السلام أنه له لمن الناصحين، وكذب، فكيف معاملته لنا وقد قال: ﴿فَعِمْرًاكَ لِأَعْرَبِيَّتِهِمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٣﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَّصِينَ ﴿٦٤﴾﴾ [ص: ٨٢ - ٨٣] وقال تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٦٥﴾﴾ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٦٦﴾ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ﴿٦٧﴾﴾ [النحل: ٩٨ - ١٠٠].

قالت طائفة من القراء وغيرهم: يُتَعَوَّذُ بعد القراءة. واعتمدوا على ظاهر سياق الآية، ولدفع الإعجاب بعد فراغ العبادة؛ ومن ذهب إلى ذلك حمزة فيما ذكره ابن قلوفا عنه وأبو حاتم السجستاني، حكى ذلك أبو القاسم يوسف بن علي بن جُبارة الهذلي المغربي في كتابه «الكامل»، وروي عن أبي هريرة أيضاً وهو غريب. ونقله فخر الدين بن محمد بن عمر الرازي في تفسيره عن ابن سيرين في روايته عنه، قال: وهو قول إبراهيم النخعي، وداود بن علي الأصبهاني الظاهري. وحكى القرطبي، عن أبي بكر بن العربي عن المجموعة، عن مالك رحمه الله: أن القارئ يتعوذ بعد الفاتحة. واستغربه ابن العربي! وحكي قول ثالث وهو الاستعاذة أولاً وآخرًا، جمعاً بين الدليلين، نقله فخر الدين. والمشهور الذي عليه الجمهور أن الاستعاذة إنما تكون قبل التلاوة، لدفع الوسواس فيها؛ ومعنى الآية عندهم: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٦٥﴾﴾ أي: إذا أردت القراءة كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ﴾ [المائدة: ٦]... الآية، أي: إذا أردتم القيام. والدليل على ذلك في الأحاديث عن رسول الله ﷺ بذلك.

[٢٥٦] قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: حدثنا محمد بن الحسن بن أنس، حدثنا جعفر بن سليمان، عن علي بن علي الرفاعي الشكري، عن أبي المتوكل الناجي، عن أبي سعيد الخدري، قال: كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل فاستفتح صلاته وكبر قال: «سبحانك اللهم وبحمدك، وتبارك اسمك، وتعالى جدك، ولا إله غيرك» - ويقول: «لا إله إلا الله» ثلاثاً، - ثم يقول: «أعوذ بالله السميع العليم، من الشيطان الرجيم، من همزه ونَفْخِهِ وَنَفْثِهِ»^(١) وقد رواه أهل السنن الأربعة من رواية جعفر بن سليمان، عن علي بن علي، وهو الرفاعي. وقال الترمذي: هو أشهر حديث في هذا الباب، وقد فسر الهمز بالموتة وهو الخنق،

(١) حسن. أخرجه أبو داود ٧٧٥ والترمذي ٢٤٢ والنسائي ١٣٢/٢، وإسناده لا بأس به لأجل علي بن علي الرفاعي، ويشهد له ما بعده.

والتفخ بالكبر، والنفت بالشعر، كما رواه أبو داود وابن ماجه من حديث شعبة، عن عمرو بن مرة، عن عاصم العنزي، عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه قال:

[٢٥٧] رأيت رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم حين دخل في الصلاة قال: «الله أكبر كبيراً - ثلاثاً - الحمد لله كثيراً ثلاثاً - سبحان الله بكرة وأصيل - ثلاثاً - اللهم إني أعوذ بك من الشيطان من همزه ونفخه ونفثه». قال عمرو: همزه الموتة ونفخه الكبر ونفثه الشعر^(١).

[٢٥٨] وقال ابن ماجه: حدثنا علي بن المنذر، حدثنا ابن فضيل، حدثنا عطاء بن السائب، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن ابن مسعود عن النبي ﷺ قال: «اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم، وهمزه ونفخه ونفثه». قال: همزه الموتة ونفثه الشعر ونفخه الكبر^(٢).

[٢٥٩] وقال الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن يوسف، حدثنا شريك، عن يعلى بن عطاء، عن رجل حدثه: أنه سمع أبا أمامة الباهلي يقول: كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة كَبَّر ثلاثاً، ثم قال: «لا إله إلا الله، ثلاث مرات، وسبحان الله وبحمده، ثلاث مرات». ثم قال: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، من همزه ونفخه ونفثه»^(٣).

[٢٦٠] وقال الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي في مسنده، حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان الكوفي، حدثنا علي بن هاشم بن البريد، عن يزيد بن زياد، عن عبد الملك بن عُمير، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال: تلاحي رجلان عند النبي ﷺ فتمزج أنف أحدهما غضباً، فقال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم شيئاً لو قاله لذهب عنه ما يجد: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم»^(٤)، وكذا رواه النسائي في اليوم والليلة عن يوسف بن عيسى المروزي، عن الفضل بن موسى، عن يزيد بن زياد بن أبي الجعد به.

[٢٦١] وقد روى هذا الحديث أحمد بن حنبل، عن أبي سعيد، عن زائدة، وأبو داود، عن يوسف بن موسى، عن جرير بن عبد الحميد، والترمذي، والنسائي في «اليوم والليلة» عن بندار، عن ابن مهدي، عن الثوري، والنسائي أيضاً، من حديث زائدة بن قدامة، ثلاثهم عن عبد الملك بن عُمير، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: استب رجلان عند النبي ﷺ، فغضب أحدهما غضباً شديداً حتى خيل إلي أن أحدهما يتمزج أنفه من شدة غضبه، فقال النبي ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد من الغضب». فقال: ما هي يا رسول الله؟ قال: يقول «اللهم إني أعوذ بك من الشيطان الرجيم». قال: فجعل معاذ يأمره، فأبى ومحك وجعل يزداد غضباً^(٥). وهذا لفظ أبي داود. وقال الترمذي: مرسل.

(١) أخرجه أبو داود ٧٦٤ وابن ماجه ٨٠٧ وأحمد ٨٥/٤ وابن خزيمة ٤٦٨ وابن حبان ١٧٧٩، ومداره على عاصم العنزي، وهو مقبول، فالإسناد لثني، لكن يشهد له ما تقدم، وما يأتي.

(٢) حسن بشواهد. أخرجه ابن ماجه ٨٠٨ بإسناد ضعيف لأجل عطاء بن السائب، فإنه اختلط بأخرة، لكن له شواهد كثيرة. والشرح مدرج.

(٣) أخرجه أحمد ٢٥٣/٥ بإسناد ضعيف، فيه راو لم يسم، لكن شواهد تقويه.

(٤) حسن. أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» ٣٩٣ بإسناد حسن متصل، ويشهد له ما بعده.

(٥) حسن بشواهد. أخرجه أبو داود ٤٧٨٠ والترمذي ٣٤٥٢ والنسائي في «اليوم والليلة» ٣٩١ وأحمد ٢٤٤/٥، وفيه إرسال كما قال الترمذي وغيره. لكن يشهد له ما قبله والآتي.

يعني أن عبد الرحمن بن أبي ليلى لم يلق معاذ بن جبل، فإنه مات قبل سنة عشرين. (قلت): وقد يكون عبد الرحمن بن أبي ليلى سمعه من أبي بن كعب، كما تقدم وبلغه عن معاذ بن جبل، فإن هذه القصة شهادتها غير واحد من الصحابة رضي الله عنهم.

[٢٦٢] قال البخاري: حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا جرير، عن الأعمش، عن عدي بن ثابت، قال: قال سليمان بن صرد رضي الله عنه: استب رجلان عند النبي ﷺ، ونحن عنده جلوس، فأحدهما يسب صاحبه مغضباً قد احمر وجهه، فقال النبي ﷺ: «إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب عنه ما يجد، لو قال: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم». فقالوا للرجل: ألا تسمع ما يقول رسول الله ﷺ؟ قال: إني لست بمجنون^(١). وقد رواه أيضاً مع مسلم، وأبي داود والنسائي، من طرق متعددة، عن الأعمش، به.

وقد جاء في الاستعاذة أحاديث كثيرة يطول ذكرها ههنا، وموطنها كتاب الأذكار فضائل الأعمال، والله أعلم. وقد روي: أن جبريل عليه السلام أول ما نزل بالقرآن على رسول الله ﷺ أمره بالاستعاذة، كما قال الإمام أبو جعفر بن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا عثمان بن سعيد، حدثنا بشر بن عمار، حدثنا أبو روق، عن الضحاك، عن عبد الله بن عباس قال:

[٢٦٣] أول ما نزل جبريل على محمد ﷺ قال: «يا محمد، استعذ». قال: «استعذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم». ثم قال: قل «بسم الله الرحمن الرحيم» ثم قال: «اقرأ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾» قال عبد الله: وهي أول سورة أنزلها الله على محمد ﷺ، بلسان جبريل^(٢). وهذا الأثر غريب، وإنما ذكرناه ليُعرف فإن في إسناده ضعفاً وانقطاعاً، والله أعلم.

(مسألة): وجمهور العلماء على أن الاستعاذة مستحبة ليست بمحتمة يأثم تاركها، وحكى فخر الدين الرازي عن عطاء بن أبي رباح وجوبها في الصلاة وخارجها كلماً أراد القراءة قال: وقال ابن سيرين: إذا تعوذ مرة واحدة في عمره فقد كفى في إسقاط الوجوب، واحتج فخر الدين الرازي لعطاء بظاهر الآية: «فَاسْتَعِذْ» وهو أمر ظاهرة الوجوب، وبمواظبة النبي ﷺ عليها، ولأنها تدرأ شر الشيطان وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، ولأن الاستعاذة أحوط وهو أحد مسالك الوجوب. وقال بعضهم: كانت واجبة على النبي ﷺ دون أمته. وحكي عن مالك أنه لا يتعوذ في المكتوبة ويتعوذ لقيام شهر رمضان في أول ليلة منه.

(مسألة): وقال الشافعي في الإملاء: يجهز بالتعوذ وإن أسر فلا يضر، وقال في الأم بالتخير، لأنه أسر ابن عمر، وجهر أبو هريرة، واختلف قول الشافعي فيما عدا الركعة الأولى هل يستحب التعوذ فيها؟ على قولين، ورجح عدم الاستحباب، والله أعلم، فإذا قال المستعذ: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، كفى ذلك عند الشافعي وأبي حنيفة، وزاد بعضهم: أعوذ بالله السميع العليم. وقال آخرون: بل يقول: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم، قاله الثوري والأوزاعي. وحكى عن بعضهم أنه يقول: أستعذ بالله من الشيطان الرجيم، لمطابقة أمر الآية، ولحديث الضحاك عن ابن عباس المذكور. والأحاديث الصحيحة كما تقدم أولى بالاتباع من هذا، والله أعلم.

(مسألة): ثم الاستعاذة في الصلاة إنما هي للتلاوة، وهو قول أبي حنيفة ومحمد. وقال أبو يوسف: بل

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٨٢ و ٦٠٤٨ و ٦١١٥ و مسلم ٢٦١٠ وأبو داود ٤٧٨١ وابن حبان ٥٦٩٢.

(٢) ضعيف. أخرجه الطبري ١٣٧ من حديث ابن عباس، وله علتان: بشر بن عمار ضعفه النسائي ومشأه غيره، وقال البخاري: يعرف وينكر. اهـ والضحاك لم يلق ابن عباس.

للصلاة. فعلى هذا يتعوذ المأموم وإن كان لا يقرأ، ويتعوذ في العيد بعد الإحرام، وقبل تكبيرات العيد. والجمهور بعدها قبل القراءة. ومن لطائف الاستعاذة أنها طهارة للفم مما كان يتعاطاه من اللغو والرفث، وتطيب له وتهيئ لتلاوة كلام الله، وهي استعانة بالله، واعتراف له بالقدرة، وللعبد بالضعف والعجز عن مقاومة هذا العدو المبين الباطني الذي لا يقدر على منعه ودفعه إلا الله الذي خلقه، ولا يقبل مصانعة ولا يدارى بالإحسان، بخلاف العدو من نوع الإنسان، كما دلت على ذلك آيات من القرآن في ثلاث من المثاني، وقال تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا﴾ [الإسراء: ٦٥]. وقد نزلت الملائكة لمقاتلة العدو البشري يوم بدر، فمن قتله العدو البشري كان شهيداً، ومن قتله العدو الباطن كان طريداً، ومن غلبه العدو الظاهر كان مأجوراً، ومن قهره العدو الباطن كان مفتوناً أو مأزوراً، ولما كان الشيطان يرى الإنسان من حيث لا يراه استعاذ منه بالذي يراه ولا يراه الشيطان.

(فصل): والاستعاذة: هي الالتجاء إلى الله تعالى والالتصاق بجانبه^(١) من شر كل ذي شر والعياذ لدفع الشر، واللياذ لطلب الخير كما قال المتنبي:

يا من ألوذُ به فيما أوْمُلُهُ ومن أعوذُ به ممن أحاذِرُهُ
لا يجبرُ الناسَ عظماً أنتَ كاسِرُهُ ولا يهيضونَ عظماً أنتَ جابرُهُ

ومعنى أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، أي: أستجير بجانب الله من الشيطان الرجيم أن يضرني في ديني أو دنيائي، أو يصدني عن فعل ما أمرت به، أو يحثني على فعل ما نُهييت عنه؛ فإن الشيطان لا يكفه عن الإنسان إلا الله ولهذا أمر الله تعالى بمصانعة شيطان الإنس ومداراته بإسداء الجميل إليه، ليرده طبعه عما هو فيه من الأذى، وأمر بالاستعاذة به من شيطان الجن، لأنه لا يقبل رشوة ولا يؤثر فيه جميل، لأنه شرير بالطبع ولا يكفه عنك إلا الذي خلقه، وهذا المعنى في ثلاث آيات من القرآن لا أعلم لهن رابعة، قوله في الأعراف: ﴿خُذِ الْعَوْدَ وَأَنْتَ بِالْغَرْبِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيَّاتِ﴾ [الأعراف: ١٩٩]. فهذا فيما يتعلق بمعاملة الأعداء من البشر ثم قال: ﴿وَلَمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأعراف: ٢٠٠]، وقال تعالى في سورة «قد أفلح المؤمنون»: ﴿ادْفَعْ بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ مَنْ أَحْلَمَ بِمَا يَصِفُونَ﴾ [المؤمنون: ٩٦-٩٨]، وقال تعالى في سورة «حم السجدة»: ﴿وَلَا تَسْتَوِ السَّيِّئَةُ وَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٢٨] وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا أَلَيْنَ صَبْرًا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا ذُرْ حَقْلٍ عَظِيمٍ [٣٥] وَمَا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ [٣٦] (فضلت: ٣٤-٣٦).

والشيطان في لغة العرب مشتق من شَطَنَ إذا بعد، فهو بعيد بطبعه عن طباع البشر، وبعيد بفسقه عن كل خير، وقيل: مشتق من شاط، لأنه مخلوق من نار، ومنهم من يقول: كلاهما صحيح في المعنى، ولكن الأول أصح، وعليه يدل كلام العرب، قال أمية بن أبي الصلت في ذكر ما أوتي سليمان عليه السلام:

أَيُّمَا شَاطِئِنِ عَصَاهُ عَكَاهُ ثُمَّ يُلْقَى فِي السَّجْنِ وَالْأَغْلَالِ

فقال: أيما شاطن، ولم يقل: أيما شاطئ وقال النابغة الذبياني - وهو: زياد بن عمرو بن معاوية بن جابر بن ضباب بن يربوع بن مرة بن سعد بن ذبيان -:

(١) في بعض النسخ «بجانبه».

نأت بسعاد عنك نوى شَطُونُ فبانت والفضاؤ بها زهينُ
يقول: بعدت بها طريق بعيدة، وقال سيبويه: العرب تقول تشيطن فلان: إذا فَعَلَ فعل الشيطان، ولو كان من شاط لقالوا: تَشَيْطَ. فالشيطان مشتق من البعد على الصحيح، ولهذا يسمون كل من تمرد من جني وإنسي وحيوان شيطاناً. قال الله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢].

[٢٦٤] وفي مسند الإمام أحمد، عن أبي ذر، رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يا أبا ذر، تموّد بالله من شياطين الإنس والجن». فقلت: أو للإنس شياطين؟ قال: «نعم»^(١).

[٢٦٥] وفي صحيح مسلم عن أبي ذر أيضاً قال: قال رسول الله ﷺ: «يقطع الصلاة المرأة والحصار والكلب الأسود». فقلت: يا رسول الله، ما بال الكلب الأسود من الأحمر والأصفر؟ فقال: «الكلب الأسود شيطان»^(٢). وقال ابن وهب: أخبرني هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبيه: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ركب برذونا، فجعل يتبختر به، فجعل يضربه فلا يزداد إلا تبخترأ، فنزل عنه، وقال: ما حملتوني إلا على شيطان، ما نزلت عنه حتى أنكرت نفسي. إسناده صحيح. والرجيم: فعيل بمعنى مفعول، أي: أنه مرجوم مطرود عن الخير كله كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ﴾ [الملك: ٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّا زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوْكَبِ﴾ [الحج: ١٧] وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ قَارِئٍ ۖ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلِهَا الْفُتَىٰ وَيَقُدُّونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۚ ذُكُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ۝ إِلَّا مَنْ خَلَفَ مِنْ خَلْفَةٍ مَلَكَةٌ فَاتَّبَعُهَا ۖ إِنَّهَا بِمَنْعَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ حَفِظَتْهَا ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۝ [الصافات: ٦-١٠]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝ وَحَفَظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝ إِلَّا مَنْ أَتَقَفَ السَّمَاءَ فَاتَّبَعُهَا ۖ إِنَّهَا بِمَنْعَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ حَفِظَتْهَا ۚ وَاللَّهُ يَخْتَارُ ۝﴾ [الحجر: ١٦-١٨] إلى غير ذلك من الآيات. وقيل: رجيم بمعنى راجم لأنه يرجم الناس بالوساوس والرفاث؛ والأول أشهر وأصح.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

افتتح بها الصحابة كتاب الله، واتفق العلماء على أنها بعض آية من سورة النمل، ثم اختلفوا: هل هي آية مستقلة في أول كل سورة؟ أو من أول كل سورة كتبت في أولها، أو أنها بعض آية من أول كل سورة، أو أنها كذلك في الفاتحة دون غيرها، أو أنها إنما كتبت للفصل، لا أنها آية، على أقوال للعلماء سلفاً وخلفاً، وذلك مبسوط في غير هذا الموضع.

[٢٦٦] وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل عليه ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٣). وأخرجه الحاكم أبو عبد الله النيسابوري في مستدركه أيضاً، وروي مُرسلاً عن سعيد بن جبّير.

[٢٦٧] وفي صحيح ابن خزيمة، عن أم سلمة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قرأ البسملة في أول

(١) يأتي في سورة الأنعام إن شاء الله تعالى، وهو حديث حسن.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٥١٠ وأبو داود ٧٠٢ والترمذي ٣٣٨ والنسائي ٦٣/٢ وابن ماجه ٩٥٢ وابن حبان ٢٣٨٥.

(٣) أخرجه أبو داود ٧٨٨.

الفاتحة في الصلاة وعدّها آية^(١). لكنه من رواية عمر بن هارون البلخي، وفيه ضعف، عن ابن جريج، عن ابن أبي مُليكة، عنها. وروى له الدارقطني متابعا، عن أبي هريرة مرفوعا^(٢). وزُوي مثله عن علي^(٣) وابن عباس وغيرهما. وممن حُكي عنه أنها آية من كل سورة إلا براءة: ابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، وأبو هريرة، وعلي، ومن التابعين: عطاء وطاوس، وسعيد بن جبيرة، ومكحول، والزهري، وبه يقول عبد الله بن المبارك، والشافعي، وأحمد بن حنبل في رواية عنه، وإسحاق بن راهويه، وأبو عبيد القاسم بن سلام، رحمهم الله. وقال مالك وأبو حنيفة وأصحابهما: ليست آية من الفاتحة ولا من غيرها من السور. وقال الشافعي في قول، في بعض طرق مذهبه: هي آية من الفاتحة وليست من غيرها، وعنه أنها بعض آية من أول كل سورة، وهما غريبان. وقال داود: هي آية مستقلة في أول كل سورة لا منها، وهذا رواية عن الإمام أحمد بن حنبل. وحكاها أبو بكر الرازي، عن أبي الحسن الكرخي، وهما من أكابر أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله. هذا ما يتعلق بكونها آية من الفاتحة أم لا.

فأما الجهر بها فمفترع على هذا فمن رأى أنها ليست من الفاتحة فلا يجهر بها، وكذا من قال: إنها آية من أولها، وأما من قال بأنها من أوائل السور فاختلفوا؛ فذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجهر بها مع الفاتحة والسورة، وهو مذهب طوائف من الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين سلفاً وخلفاً، فجهر بها من الصحابة أبو هريرة، وابن عمر، وابن عباس، ومعاوية، وحكاها ابن عبد البر، والبيهقي، عن عمر وعلي، ونقله الخطيب عن الخلفاء الأربعة، وهم: أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، وهو غريب. ومن التابعين عن سعيد بن جبيرة، وعكرمة، وأبي قلابة، والزهري، وعلي بن الحسين، وابنه محمد، وسعيد بن المسيّب، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وسالم، ومحمد بن كعب القرظي، وأبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم، وأبي وائل، وابن سيرين، ومحمد بن المنكدر، وعلي بن عبد الله بن عباس، وابنه محمد، ونافع مولى ابن عمر، وزيد بن أسلم، وعمر بن عبد العزيز، والأزرق بن قيس، وحبيب بن أبي ثابت، وأبي الشعثاء، ومكحول، وعبد الله بن معقل بن مقرن - زاد البيهقي -: وعبد الله ابن صفوان، ومحمد بن الحنفية. زاد ابن عبد البر: وعمرو بن دينار. والحجة في ذلك أنها بعض الفاتحة، فيُجهرُ بها كسائر أعضائها.

[٢٦٨] وأيضاً فقد روى النسائي في سننه وابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما، والحاكم في مستدركه، عن أبي هريرة: أنه صلى فجهر في قراءته بالبسملة، وقال بعد أن فرغ: إني لأشبهكم صلاة برسول الله ﷺ^(٤). وصححه الدارقطني والخطيب والبيهقي وغيرهم.

(١) ضعيف. أخرجه ابن خزيمة ٤٩٣ والدارقطني ٣٠٧/١ من حديث أم سلمة، ومداره على عمر بن هارون، وهو متروك. وضعفه غير واحد، وقال ابن مهدي وأحمد والنسائي: متروك، وكذبه يحيى، وضعفه اللبيني والدارقطني جداً، راجع الميزان ٢٢٨/٣. وبهذا يتبين أن قول ابن كثير «فيه ضعف» فيه نظر لأن مثل هذه العبارة توهم أنه يقرب حديثه من الحسن.

(٢) هذا شاهد لبعض المتقدم. وقد أخرجه الدارقطني ٣١٢/١ و ٣١٣ من حديث أبي هريرة، وقال: إسناده صحيح، وكلهم ثقات اهـ قلت: لكن فيه عننة ابن جريج، وهو مدلس، والمستنكر في حديث أم سلمة المتقدم فقط لفظ «وعدها آية». وهذه ليست في حديث أبي هريرة.

(٣) هو موقوف، وكذا ما بعده.

(٤) جيد. أخرجه النسائي ١٣٤/٢ وابن الجارود ١٨٤ وابن خزيمة ٤٩٩ وابن حبان ١٧٩٧ والحاكم ٢٣٢/١ بإسناد قوي على شرط مسلم، وصححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي.

[٢٦٩] وروى أبو داود والترمذي، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ كان يفتتح الصلاة ببسم الله الرحمن الرحيم. ثم قال الترمذي: وليس إسناده بذلك^(١).

[٢٧٠] وقد رواه الحاكم في مستدركه، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ يجهر ببسم الله الرحمن الرحيم^(٢)، ثم قال: صحيح.

[٢٧١] وفي صحيح البخاري، عن أنس بن مالك: أنه سُئِلَ عن قراءة رسول الله ﷺ فقال: كانت قراءته مَدًّا، ثم قرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٣)، يَمُدُّ بِسْمِ اللَّهِ، ويمد الرحمن، ويمد الرحيم^(٤).

[٢٧٢] وفي مسند الإمام أحمد، وسنن أبي داود، وصحيح ابن خزيمة، ومستدرك الحاكم، عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ يقطع قراءته: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾^(٥) أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^(٦) الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ^(٧) مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ^(٨) ﴿٤﴾. وقال الدارقطني: إسناده صحيح. وروى الإمام أبو عبد الله الشافعي رحمه الله، والحاكم في مستدركه، عن أنس: أن معاوية صلى بالمدينة، فترك البسملة، فأنكر عليه من حضر من المهاجرين ذلك، فلما صلى المرة الثانية بسم. وفي هذه الأحاديث والآثار التي أوردناها كفاية ومقنع في الاحتجاج لهذا القول عما عداها، فأما المعارضات والروايات الغريبة، وتطريقها، وتعليلها، وتضعيفها، وتقديرها، فله موضع آخر.

وذهب آخرون إلى أنه لا يجهر بالبسملة في الصلاة، وهذا هو الثابت عن الخلفاء الأربعة وعبد الله بن مغفل، وطوائف من سلف التابعين والخلف، وهو مذهب أبي حنيفة، والثوري، وأحمد بن حنبل. وعند الإمام مالك أنه لا يقرأ البسملة بالكلية، لا جهراً ولا سراً، واحتجوا بما في صحيح مسلم، عن عائشة رضي الله عنها، قالت:

[٢٧٣] كان رسول الله ﷺ يفتتح الصلاة بالتكبير، والقراءة بـ ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(٩).

[٢٧٤] وبما في الصحيحين، عن أنس بن مالك، قال: صليت خلف النبي ﷺ، وأبي بكر وعمر وعثمان، فكانوا يستفتحون بـ ﴿أَلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١٠). ولمسلم: لا يذكرون ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ في أول قراءة ولا في آخرها^(١١)، ونحوه في السنن عن عبد الله بن مغفل، رضي الله عنه. فهذه مأخذ الأئمة رحمهم الله في هذه المسألة وهي قريبة؛ لأنهم أجمعوا على صحة صلاة من جهر بالبسملة ومن أسر، والله الحمد والمنة.

(١) أخرجه الترمذي ٢٤٥ بإسناد لثنين، فيه أبو خالد واسمه هرمز، وهو مقبول. لكن للحديث شواهد تقويه.

(٢) أخرجه الحاكم ٢٠٨/١ وصححه، ورده الذهبي بأن فيه ابن حسان وقد كذبه غير واحد.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٤٦ وابن سعد ٩١/٩ وابن حبان ٦٣١٧.

(٤) جيد. أخرجه أبو داود ٤٠٠١ وأحمد ٣٠٢/٦ والحاكم ٢٣٢/٢ والدارقطني ٣١٢/١، وصححه الدارقطني، والحاكم، وكذا الذهبي، وانظر تفسير الشوكاني ٣٠.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ٤٩٨ وأبو داود ٧٨٣ وابن ماجه ٨٦٩ وأحمد ٣٨/٦ وابن حبان ١٧٦٨.

(٦) صحيح. أخرجه البخاري ٧٤٣ ومسلم ٣٩٩ ومالك ٨١/١ وأبو داود ٧٨٢ وابن حبان ١٧٩٨.

(٧) لفظ مسلم ح ٥٢.

فصل في فضلها:

[٢٧٥] قال الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم رحمه الله في تفسيره: حدثنا أبي، حدثنا جعفر بن مسافر، حدثنا زيد بن المبارك الصنعاني، حدثنا سلام بن وهب الجندبي، حدثنا أبي، عن طاوس، عن ابن عباس: أن عثمان بن عفان سأل رسول الله ﷺ عن ﴿يَسِّرْ أَفْعَرَ الْكَلْبِ الْيَسَّيْرَ؟﴾ فقال: «هو اسم من أسماء الله، وما بينه وبين اسم الله الأكبر، إلا كما بين سواد العينين وبياضهما من القرب»^(١). وهكذا رواه أبو بكر بن مَرْذُويَه، عن سليمان بن أحمد، عن علي بن المبارك، عن زيد بن المبارك به.

[٢٧٦] وقد روى الحافظ ابن مردويه من طريقين، عن إسماعيل بن عياش، عن إسماعيل بن يحيى، عن مسعر، عن عطية، عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن عيسى بن مريم عليه السلام أسلمته أمه إلى الكتاب ليعلمه فقال له المعلم: اكتب، فقال: ما أكتب؟ قال: بسم الله، قال له عيسى: وما بسم الله؟ قال المعلم: ما أدري. قال له عيسى: الباء بهاء الله، والسين سناؤه، والميم مملكته، والله إله الآلهة، والرحمن رحمن الدنيا والآخرة، والرحيم رحيم الآخرة»^(٢). وقد رواه ابن جرير من حديث إبراهيم بن العلاء الملقب: زَبْرِيْق، عن إسماعيل بن عَيَّاش، عن إسماعيل بن يحيى، عن ابن أبي مُلَيْكَة، عن حدثه، عن ابن مسعود، ومُسَعَّر، عن عطية، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ: فذكره^(٣). وهذا غريب جداً، وقد يكون صحيحاً إلى مَنْ دون رسول الله ﷺ، وقد يكون من الإسرائيليات لا من المرفوعات، والله أعلم. وقد روى جَوْبِر، عن الضحَّاك، نحوه من قوله.

[٢٧٧] وقد روى ابن مَرْذُويَه، من حديث يزيد بن خالد، عن سليمان بن بريدة، وفي رواية عن عبد الكريم أبي أمية، عن ابن بريدة، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: «أنزلت عَلَيَّ آيَةٌ لَمْ تَنْزَلْ عَلَى نَبِيٍّ غَيْرِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ وَغَيْرِي، وَهِيَ ﴿يَسِّرْ اللَّهُ الْكَرْحَنَ الْكَرْبِيرَ﴾»^(٤). وروى بإسناده عن عبد الكريم بن المعافى بن عمران، عن أبيه، عن عمر بن دَرَز، عن عطاء بن أبي رباح، عن جابر بن عبد الله، قال: لما نزل ﴿يَسِّرْ اللَّهُ الْكَرْحَنَ الْكَرْبِيرَ﴾ هرب الغيم إلى المشرق، وسكنت الرياح، وهاج البحر، وأصغت البهائم بأذانها، وَرُجِمَت الشياطين من السماء، وحلف الله تعالى بعزته وجلاله أن لا يُسَمَّى اسمه على شيء إلا بآرك فيه. وقال وكيع، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن ابن مسعود قال: من أراد أن يُنَجِّيه الله من الزبانية التسعة عَشَرَ فليقرأ ﴿يَسِّرْ أَفْعَرَ الْكَلْبِ الْيَسَّيْرَ﴾، ليجعل الله له من كل حرف منها جُتَّةً من كل واحد. ذكره ابن عطية والقرطبي. ووجه ابن عطية ونصره بحديث:

(١) موضح. أخرجه العقيلي في «الضعفاء» ١٦٢/٢، ومداره على سلام بن وهب الجندي. قال العقيلي: لا يتابع عليه ولا يُعرف إلا به. وقال الذهبي في الميزان ١٨٢/٢: عن ابن طاووس بخبر منكر بل كذب.

(٢) باطل. له ثلاث علل، إسماعيل بن عياش ضعيف في روايته عن غير الشاميين، وشيخه ههنا مدني. وعطية بن سعد العوفي واو، وإسماعيل بن يحيى متهم بالوضع، وانظر ما بعده.

(٣) باطل لا أصل له. أخرجه الطبري ١٤٠ و ١٤١ وابن عدي ٣٠٣/١ من حديث أبي سعيد وابن مسعود معاً، والحمل فيه على إسماعيل بن يحيى المدني كذبه غير واحد، وقال ابن عدي: يحدث عن الثقات بالبواطيل. ونقله الذهبي عن ابن عدي، وقال: وهذا أشبه كونه من الإسرائيليات أم.

(٤) لم أقف على إسناده ابن مردويه إلى يزيد بن خالد فمن فوقه، فليُنظر.

[٢٧٨] «لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتدرونها» لقول الرجل: «ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه»^(١). من أجل أنها بضعة وثلاثون حرفاً، وغير ذلك.

[٢٧٩] وقال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن عاصم، قال: سمعت أبا تميمه يحدث عن رديف النبي ﷺ قال: عَثَرَ بالنبي ﷺ حمارُهُ: فقلت: تَعَسَّ الشيطان، فقال النبي ﷺ: «لا تقل تَعَسَّ الشيطان، فإنك إذا قلت: تَعَسَّ الشيطان تعاضم. وقال: بقوتي صرعته. وإذا قلت: باسم الله، تصاغر حتى يصير مثل الذباب»^(٢) هكذا وقع في رواية الإمام أحمد.

[٢٨٠] وقد روى النسائي في «اليوم والليلة» وابن مردويه في تفسيره، من حديث خالد الحذاء عن أبي تميمه - وهو الهجيمي - عن أبي المليح بن أسامة بن عمير، عن أبيه قال: كنت رديف النبي ﷺ، فذكره وقال: «لا تقل هكذا فإنه يتعاضم حتى يكون كالبيت، ولكن قل: بسم الله، فإنه يصغر حتى يكون كالذباب»^(٣). فهذا من تأثير بركة بسم الله؛ ولهذا تستحب في أول كل عمل وقول. فتستحب في أول الخطبة لما جاء:

[٢٨١] «كل أمر لا يبدأ فيه بـ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فهو أجذم»^(٤).

وتستحب البسملة عند دخول الخلاء، لما ورد من الحديث في ذلك. وتستحب في أول الوضوء، لما جاء في مسند الإمام أحمد والسنن، من رواية أبي هريرة، وسعيد بن زيد، وأبي سعيد مرفوعاً:

[٢٨٢] «لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه»^(٥) وهو حديث حسن. ومن العلماء من أوجبها عند الذكر ههنا، ومنهم من قال بوجوبها مطلقاً. وكذا تستحب عند الذبيحة في مذهب الشافعي وجماعة، وأوجبها آخرون عند الذكر، ومطلقاً في قول بعضهم، كما سيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله. وقد ذكر الشيخ فخر الدين الرازي في تفسيره في فضل البسملة أحاديث منها:

[٢٨٣] عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إذا أتيت أهلَكَ فسم الله، فإنه إن وجد لك ولد كتب بعدد أنفاسه وأنفاس دُرَيْتِه حسنات»^(٦) أو كما قال؛ وهذا ما لا أصل له، ولا رأيتُه في شيء من الكتب المعتمد عليها ولا غيرها.

[٢٨٤] وهكذا تستحب عند الأكل: لما في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال لربيبة عمر بن أبي

(١) أخرجه البخاري ٧٩٩ ومالك ٢١١/١ وأحمد ٣٤٠/٤ من حديث رفاعة بن رافع، وسيأتي.

(٢) حسن. أخرجه أحمد ٥٩/٥ بإسناد رجاله ثقات، وجهالة الصحابي لا تضر، وانظر ما بعده.

(٣) حسن. أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» ٥٥٩، وقال: هذا عندي خطأ، وأخرجه ٥٥٨ وكذا أحمد ٥٩/٥ عن أبي المليح عن ردف رسول الله ﷺ، وإسناده حسن، وجهالة الصحابي لا تضر.

(٤) ضعيف. أخرجه ابن السبكي في «طبقات الشافعية» ٦/١ من حديث أبي هريرة، ومداره على أحمد بن محمد بن عمران، وهو ضعيف ليس بشيء. كما ذكر الخطيب في تاريخ بغداد ٧٧/٥. وقد صنف الشيخ صديق الغماري جزءاً بين فيه ومن الحديث، واسمه «الاستعاذة والحسبة ممن صحح حديث البسملة» فانظره إن شئت.

(٥) حسن. أخرجه أبو داود ١٠١ وابن ماجه ٣٩٩ والدارقطني ٧٩/١ والحاكم ١٤٦/١ من حديث أبي هريرة، وصححه الحاكم، وتعبه الذهبي بأن فيه الليثي، وفيه لين، وله شواهد وأهمية تقويه، وقد حسنه بعض العلماء، وانظر «العدة شرح العمدة» ص ٤١.

(٦) لم أجده بعد بحث. وأمانة الوضع لائحة عليه، لما فيه من مبالغة.

سلمة: «قل: بسم الله، وكل بيمينك، وكل مما يليك»^(١)، ومن العلماء من أوجبها والحالة هذه. [٢٨٥] وكذلك تستحب عند الجماع: لما في الصحيحين عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال: بسم الله جنبنا الشيطان، وجنب الشيطان ما رزقنا. فإنه إن يقدر بينهما ولد لم يضره الشيطان أبداً»^(٢).

ومن ههنا ينكشف لك أن القولين عند النحاة في تقدير المتعلق بالباء في قولك: بسم الله، هل هو اسم أو فعل؟ متقاربان، وكل قد ورد به القرآن، أما من قدره باسم، تقديره بسم الله ابتدائي، فلقله تعالى: ﴿وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمَوَرَّتْهَا إِنْ رَجَعْتَ لَعْنَتْكَ أَجْفَاؤُكَ رَجِمَ﴾ [هود: ٤١]، ومن قدره بالفعل أمراً أو خبراً، نحو ابدأ باسم الله، أو ابتدأت باسم الله، فلقله تعالى: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، وكلاهما صحيح، فإن الفعل لا بُدَّ له من مصدر، فلك أن تقدر الفعل ومصدره، وذلك بحسب الفعل الذي سميت قبله، إن كان قياماً أو قعوداً أو أكلاً أو شرباً أو قراءة أو وضوءاً أو صلاة، فالمشروع ذكر اسم الله في الشروع في ذلك كله، تبركاً وتيمناً واستعانة على الإتمام والتقبل، والله أعلم.

[٢٨٦] ولهذا روى ابن جرير وابن أبي حاتم، من حديث بشر بن عُمارة، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس قال: إن أول ما نزل به جبريل على محمد ﷺ قال: «يا محمد، قل: أستعِذُ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم». ثم قال: قل: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ﴾. قال: قال له جبريل: قل بسم الله يا محمد، يقول: اقرأ بذكر الله ربك، وقم واقعد بذكر الله تعالى»^(٣). لفظ ابن جرير.

وأما مسألة الاسم: هل هو المسمى أو غيره؟ ففيها للناس ثلاثة أقوال: أحدها: أن الاسم هو المسمى، وهو قول أبي عبيدة وسيبويه. واختاره الباقلاني وابن فورك. وقال فخر الدين الرازي - وهو محمد بن عمر المعروف بابن خطيب الرّي - في مقدمات تفسيره: وقالت الحشوية والكرامية والأشعرية: الاسم نفس المسمى وغير التسمية. وقالت المعتزلة: الاسم غير المسمى ونفس التسمية، والمختار عندنا أن الاسم غير المسمى، وغير التسمية، ثم نقول: إن كان المراد بالاسم هذا اللفظ الذي هو أصوات مقطعة وحروف مؤلفة، فالعلم الضروري حاصل أنه غير المسمى. ثم نقول: إن كان المراد بالاسم ذات المسمى، فهذا يكون من باب إيضاح الواضحات، وهو عبث، فثبت أن الخوض في هذا البحث على جميع التقديرات يجري مجرى العبث. ثم شرع يستدل على مغايرة الاسم للمسمى بأنه قد يكون الاسم موجوداً والمسمى مفقوداً كلفظة المعدوم، وبأنه قد يكون للشيء أسماء متعددة كالترادفة، وقد يكون الاسم واحداً والمسميات متعددة كالمشترك، وذلك دالٌّ على تغاير الاسم والمسمى. وأيضاً فالاسم لفظ، وهو عرض، والمسمى قد يكون ذاتاً ممكنة أو واجبة بذاتها. وأيضاً فلفظ النار والثلج لو كان هو المسمى لوجد الالفاظ بذلك حرّ النار أو برّد الثلج ونحو ذلك، ولا يقوله عاقل. وأيضاً فقد قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ الْأَمْنَاءُ الْمُحْسَنُ فَأَدْعُوهُ بِهَا﴾ [الاعراف: ١٨٠].

[٢٨٧] وقال النبي ﷺ: «إن لله تسعة وتسعين اسماً»^(٤) فهذه أسماء كثيرة والمسمى واحد، وهو الله

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٧٦ ومسلم ٢٠٢٢ وأحمد ٢٦/٤ وابن حبان ٥٢١١.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٦٥ ومسلم ١٤٣٤ وأبو داود ٢١٦١ والترمذي ١٠٩٢ وابن ماجه ١٩١٩.

(٣) وإبصرة. أخرجه الطبري ١٣٧ و ١٣٨ وإسناده ساقط، فيه بشر بن عماره وإو، والضحاك لم يلق ابن عباس.

(٤) انظر ما بعده.

تعالى وأيضاً فقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ أضافها إليه كما قال: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [٧٤: الواقعة]. ونحو ذلك، والإضافة تقتضي المغايرة، وقوله تعالى: ﴿فَادْعُوهُ بِهَا﴾، أي فادعوا الله بأسمائه وذلك دليل على أنها غيره. واحتج من قال: الاسم هو المسمى بقوله تعالى: ﴿بِذِكْرِكَ أَنتُمْ رَبِّكَ ذِي الْكَلَمِ الْمَكْنُونِ﴾ [٧٨: الرحمن]. والمتبارك هو الله تعالى، والجواب: أن الاسم يُعْظَمُ لتعظيم الذات المقدسة. وأيضاً فإذا قال الرجل: زينب طالق - يعني امرأته - طَلَّقْتُ. ولو كان الاسم غير المسمى لما وقع الطلاق، والجواب: أن المراد أن الذات المسماة بهذا الاسم طالق. قال الرازي: وأما التسمية فإنها جعل^(١) الاسم مُعَيَّنًا لهذه الذات، فهي غير الاسم أيضاً، والله أعلم.

﴿الله﴾: عَلَّمَ عَلَى الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، يقال إنه الاسم الأعظم لأنه يُوصَفُ بجميع الصفات كما قال تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٢: هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيَّمُونَ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ] [٢٣: هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ] [٢٤: الحشر: ٢٢ - ٢٤] فأجرى الله الأسماء الباقية كلها صفات له كما قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا﴾، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الإسراء: ١١٠].

[٢٨٨] وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن لله تسعة وتسعين اسماً، مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة»^(٢) وجاء تعداها في رواية الترمذي وابن ماجه، وبين الروایتين اختلاف زيادات ونقصان. وقد ذكر فخر الدين الرازي في تفسيره عن بعضهم: أن لله خمسة آلاف اسم، ألف في الكتاب والسنة الصحيحة، وألف في التوراة، وألف في الإنجيل، وألف في الزبور، وألف في اللوح المحفوظ.

وهو اسم لم يُسَمَّ به غيره تبارك وتعالى. ولهذا لا يُعَرَفُ في كلام العرب له اشتقاق من فعل يفعل، فذهب من ذهب من النحاة إلى أنه اسم جامد لا اشتقاق له، وقد نقله القرطبي عن جماعة من العلماء منهم الشافعي والخطابي وإمام الحرمين والغزالي وغيرهم، وَرَوَى عن الخليل وسيبويه أن الألف واللام فيه لازمة، قال الخطابي: ألا ترى أنك تقول: يا الله، ولا تقول: يا الرحمن، فلولا أنه من أصل الكلمة لما جاز إدخال حرف النداء على الألف واللام. وقيل: إنه مشتق. واستدلوا عليه بقول رؤبة بن العجاج:

لله در الغانيات المدة
سَبَّحْنَ واسترجعن من تألهي

فقد صرح الشاعر بلفظ المصدر وهو التأله من آله يأله إلهة وتألهأ، كما روي عن ابن عباس أنه قرأ: «وَيَذَرُكَ وَإِلَافَتَكَ» وقال: عبادتك، أي: إنه كان يُعْبَدُ ولا يُغْبَدُ. وكذا قال مجاهد وغيره. وقد استدل بعضهم على كونه مشتقاً بقوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٣] أي: المعبود في السموات والأرض، كما قال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌ﴾ [الزخرف: ٨٤]. ونقل سيبويه عن الخليل أن أصله: إلاه، مثل فَعَالٍ، فدخلت الألف واللام بدلاً من الهمزة. قال سيبويه: مثل الناس، أصله: أناس، وقيل: أصل الكلمة لاه، فدخلت الألف واللام للتعظيم، وهذا اختيار سيبويه، قال الشاعر:

(١) في بعض النسخ «فإنها فعل».

(٢) متفق عليه دون سرد الأسماء، وكلاهما سيأتي إن شاء الله تعالى.

لاه ابن عمك لا أفضلت في حسب عثي ولا أنت دنياني فتخزونني

قال القرطبي: بالخاء المعجمة، أي فَتَشَوَّسْنِي. وقال الكسائي والفراء: أصله الإله، حذفوا الهمزة وأدغموا اللام الأولى في الثانية كما قال ﴿لَيْكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ [الكهف: ٣٨]، أي: لكن أنا، وقد قرأها كذلك الحسن، قال القرطبي: ثم قيل: هو مشتق من وَلَ: إذا تحيّر، والْوَلَةُ ذهاب العقل، يقال: رجل وإله، وامرأة ولهى، وماء مؤلّة: إذا أرسل في الصحارى، فالله تعالى تتحير الألباب والفكر في حقائق صفاته، فعلى هذا يكون أصله وإلاه، فأبدلت الواو همزة، كما قالوا في وشاح: إشاح، ووسادة: إسادة، وقال فخر الدين الرازي: وقيل: إنه مشتق من ألّهت إلى فلان، أي: سكنت إليه، فالعقول لا تسكن إلا إلى ذكره، والأرواح لا تفرح إلا بمعرفته، لأنه الكامل على الإطلاق دون غيره، قال الله تعالى: ﴿أَلَا يَذْكُرُ اللَّهُ ظَلَمِينَ أَتَلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨] قال: وقيل: من لاه يلوّه إذا احتجب. وقيل: من ألّه الفصل: إذا أولع بأمه. والمعنى: أن العباد مولهون مُولعون بالتضرّع إليه في كل الأحوال. قال: وقيل: مشتق من ألّه الرجل ياله: إذا فرغ من أمر نزل به فآله: أي أجاره، فالمجبر لجميع الخلائق من كل المضار هو الله سبحانه، لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَا يُجَاوِزُ عَنِّي شَيْءٌ﴾ [المؤمنون: ٨٨] وهو المنعم لقوله تعالى ﴿وَمَا يَكْفُرُ مِنِّي قَوْمٌ قَلِيلٌ﴾ [النحل: ٥٣] وهو المطعم لقوله تعالى: ﴿وَهُوَ يُطِيمُ وَلَا يَطْغَمُ﴾ [الأنعام: ١٤] وهو الموجد لقوله تعالى: ﴿قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ [النساء: ٧٨]، وقد اختار فخر الدين أنه اسم علم غير مشتق البتة. قال: وهو قول الخليل وسيبويه وأكثر الأصوليين والفقهاء. ثم أخذ يستدل على ذلك بوجوه، منها: أنه لو كان مشتقاً لاشتراك في معناه كثيرون. ومنها: أن بقية الأسماء تُذكر صفاتٍ له فتقول: الله الرحمن الرحيم، الملك القدوس، فدل أنه ليس بمشتق. قال: فأما قوله تعالى: ﴿الْمَرْيَمُ الْحَمِيدُ﴾ [آل عمران: ٣٦] على قراءة الجبر، فجعل ذلك من باب عطف البيان. ومنها: قوله تعالى ﴿هَلْ تَعْلَمُ لِمَ سَخِيَا﴾ [مريم: ٦٥]، وفي الاستدلال بهذه على كون هذا الاسم جامداً غير مشتق نظراً، والله أعلم.

وحكى فخر الدين عن بعضهم أنه ذهب إلى أن اسم الله تعالى عبراني لا عربي ثم ضَعَفَهُ. وهو حقيق بالتضعيف كما قال. وقد حكى فخر الدين هذا القول ثم قال: واعلم أن الخلق قسمان: واصلون إلى ساحل بحر المعرفة، ومحرومون قد بقوا في ظلمات الحيرة وتيه الجهالة، فكانهم قد فقدوا عقولهم وأرواحهم، وأما الواجدون فقد وصلوا إلى غَرْصَةِ النور وفسحة الكبرياء والجلال، فتأهوا في ميادين الصمدية، وبادوا في غَرْصَةِ الْفَرْدَانِيَةِ. فثبت أن الخلق كلهم والهون في معرفته. وروي عن الخليل بن أحمد أنه قال: لأن الخلق يألهون إليه، بفتح اللام وكسرهما، لغتان. وقيل: إنه مشتق من الارتفاع، فكانت العرب تقول لكل شيء مرتفع: لاهاً، وكانوا يقولون إذا طلعت الشمس: لاهت. وقيل: إنه مشتق من ألّه الرجل: إذا تعبد، وتأله: إذا تنسك. وقرأ ابن عباس: «ويزرك وإلاهتك»: وعبادتك. وأصل ذلك الإله، فحذفت الهمزة التي هي فاء الكلمة، فالتقت اللام التي هي عينها مع اللام الزائدة في أولها للتعريف، فأدغمت إحداهما في الأخرى، فصارتا في اللفظ لاهاً واحدة وفُخِّمَتْ تعظيماً فقيل: الله.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: اسمان مشتقان من الرحمة على وجه المبالغة، ورحمن أشد مبالغة من رحيم. وفي كلام ابن جرير ما يفهم منه حكاية الاتفاق على هذا. وفي تفسير بعض السلف ما يدل على ذلك، كما تقدم في الأثر عن عيسى عليه السلام أنه قال: والرحمن رحمن الدنيا والآخرة، والرحيم رحيم الآخرة. وقد زعم بعضهم أنه غير مشتق، إذ لو كان كذلك لاتصل بذكر المرحوم، وقد قال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾

[الأحزاب: ٤٣]. وحكى ابن الأنباري في الزاهر عن المبرد أن الرحمن اسم عبراني ليس بعربي. وقال أبو إسحاق الزجاج في معاني القرآن: وقال أحمد بن يحيى: الرحيم عربي، والرحمن عبراني فلهذا جمع بينهما. قال أبو إسحاق: هذا القول مرغوب عنه.

وقال القرطبي: والدليل على أنه مشتق ما أخرجه الترمذي - وصححه - عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول:

[٢٨٩] «قال الله تعالى: أنا الرحمن، خلقت الرحم وشققت لها اسماً من اسمي، فمن وصلها وصلته، ومن قطعها قطعته»^(١). قال: وهذا نص في الاشتقاق، فلا معنى للمخالفة والشقاق. قال: وإنكار العرب لاسم الرحمن لجهلهم بالله وبما وجب له. قال القرطبي: ثم قيل: هما بمعنى واحد، كندمان ونديم، قاله أبو عبيدة، وقيل: ليس بناء فعلاً كفعيل، فإن فعلاً لا يقع إلا على مبالغة الفعل نحو قولك: رجل غضبان للرجل الممتلئ غضباً، وفعيل قد يكون بمعنى الفاعل والمفعول. قال أبو علي الفارسي: الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة يختص به الله تعالى. والرحيم إنما هو في جهة المؤمنين، قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾. وقال ابن عباس: هما اسمان رقيقان، أحدهما أرق من الآخر، أي: أكثر رحمة. ثم حكى عن الخطابي وغيره أنهم استشكلوا هذه الصفة، وقالوا: لعله أرفق، كما جاء في الحديث:

[٢٩٠] «إن الله رفيق يحب الرفق في الأمر كله، وإنه يعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(٢). وقال ابن المبارك: الرحمن إذا سُئِلَ أعطى، والرحيم إذا لم يُسأل غضب. وهذا كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وابن ماجه، من حديث أبي صالح الفارسي الخوزي، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

[٢٩١] قال رسول الله ﷺ: «من لم يسأل الله يغضب عليه»^(٣). وقال بعض الشعراء:

لَا تَطْلُبَنَّ بُنْيَ آدَمَ حَاجَةً وَمَسَلِ الَّذِي أَبَوَاهُ لَا تُخَجِّبِ
الله يغضب إن تركت سؤاله ويبنى آدم حين يسأل يغضب

وقال ابن جرير: حدثنا السري بن يحيى التميمي، حدثنا عثمان بن زفر، سمعت العززمي يقول: الرحمن الرحيم، قال: الرحمن لجميع الخلق، الرحيم، قال: بالمؤمنين. قالوا: ولهذا قال: ﴿ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْفَرْشِ الرَّحْمَنُ﴾ [الفرقان: ٥٩] وقال ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]. فذكر الاستواء باسمه الرحمن ليعم جميع خلقه برحمته، وقال: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣]، فخصهم باسمه الرحيم، قالوا: فدل على أن الرحمن أشد مبالغة في الرحمة لعمومها في الدارين لجميع خلقه، والرحيم خاصة بالمؤمنين، لكن جاء في الدعاء المأثور:

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ١٦٩٥ والترمذي ١٩٠٧ وعبد الرزاق ٢٠٢٣٤ والحميدي ٦٥ والبخاري في «الأدب المفرد» ٥٣ وأحمد ١/١٩٤ وابن أبي شيبة ٥٣٥/٨ والحاكم ١٥٧/٤ من طرق؛ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وهو كما قال.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٢٥٩٣ والبغوي ٣٤٩٢ من حديث عائشة، وله شواهد، وسيأتي.

(٣) إسناده لين. أخرجه الترمذي ٣٣٧٣ وابن ماجه ٣٨٢٧ والبخاري في «الأدب المفرد» ٦٥٨ وأحمد ٤٧٧/٥ وأبو يعلى ٦٦٥٥ والحاكم ٣٩١/١ من حديث أبي هريرة، ومداره على أبي صالح الخوزي، وهو لين الحديث، ضعفه يحيى وقواه أبو زرعة، وقال الحاكم: صحيح، فإن الخوزي وأبا المليلح لم يذكرا بجرح إنما هما في عداد المجهولين لقلة الحديث، وسكت الذهبي، فالخير يدور بين الضعف والحسن، والله أعلم.

[٢٩٢] «رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما»^(١). واسمه تعالى «الرحمن» خاص به، لم يُسم به غيره كما قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَقَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]، وقال تعالى: ﴿وَتَنَزَّلُ مِنِّي أَرْسُلًا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا أَجْمَلًا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَعِيدٌ عَنِ الْغُفَىٰ﴾ [الزخرف: ٤٥]. ولما تجمهر مسيلمة الكذاب وتسمى برحمن اليمامة كساه الله جلباب الكذب وشهره به، فلا يقال له إلا مسيلمة الكذاب، وصار يضرب به المثل في الكذب بين أهل الحضرة من أهل المدر وأهل الوبر من أهل البادية والأعراب.

وقد زعم بعضهم: أن الرحيم أشد مبالغة من الرحمن؛ لأنه أكد به، والمؤكد لا يكون إلا أقوى من المؤكد. والجواب: أن هذا ليس من باب التأكيد، وإنما هو من باب النعت بعد النعت ولا يلزم فيه ما ذكروه. وعلى هذا فيكون تقديم اسم الله الذي لم يسم به أحد غيره، ووصفه أولاً بالرحمن الذي منعه من التسمية به لغيره، كما قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَقَىٰ﴾. وإنما تجمهر مسيلمة اليمامة في التسمي به ولم يتابعه على ذلك إلا من كان معه في الضلالة. وأما الرحيم فإنه تعالى وصف به غيره، حيث قال: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] كما وصف غيره بغير ذلك من أسمائه كما في قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَشْجَاءٍ بُتِّيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَبِيحًا بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢]. والحاصل أن من أسمائه تعالى ما يسمى به غيره، ومنها ما لا يسمى به غيره، كاسم الله والرحمن والخالق والرزاق ونحو ذلك، فلهذا بدأ باسم الله، ووصفه بالرحمن، لأنه أخص وأعرف من الرحيم، لأن التسمية أولاً إنما تكون بأشرف الأسماء، فلهذا ابتدأ بالأخص فالأخص. فإن قيل: فإذا كان الرحمن أشد مبالغة؛ فهلا اكتفى به عن الرحيم؟ فقد روي عن عطاء الخراساني ما معناه: أنه لما تسمى غيره تعالى بالرحمن، جيء بلفظ الرحيم ليقطع التوهم بذلك، فإنه لا يوصف بالرحمن الرحيم إلا الله تعالى. كذا رواه ابن جرير عن عطاء. ووجهه بذلك، والله أعلم. وقد زعم بعضهم أن العرب لا تعرف الرحمن، حتى رد الله عليهم ذلك بقوله ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْمُسْتَقَىٰ﴾.

[٢٩٣] ولهذا قال كفار قريش يوم الحديبية لما قال رسول الله ﷺ لعلي: «اكتب ﴿يَسُوهُ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾». فقالوا: لا نعرف الرحمن ولا الرحيم^(٢). رواه البخاري، وفي بعض الروايات: لا نعرف الرحمن إلا رحمن اليمامة. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا﴾ [الفرقان: ٦٠]. والظاهر أن إنكارهم هذا إنما هو جحود وعناد وتعنت في كفرهم؛ فإنه قد وجد في أشعارهم في الجاهلية تسمية الله تعالى بالرحمن، قال ابن جرير: وقد أنشد لبعض الجاهلية الجهال:

أَلَا ضَرَبَتْ تِلْكَ الْفَتَاةُ هَجِيئَهَا أَلَا قَضَبَ الرَّحْمَنِ رَبِّي يَمِينَهَا

وقال سلامة بن جندل الطهوي:

عَجَلْتُمْ عَلَيْنَا إِذْ عَجَلْنَا عَلَيْكُمْ وَمَا يَشَأُ الرَّحْمَنُ يَغْفِقُ وَيُطْلِقُ

وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا عثمان بن سعيد، حدثنا بشر بن عمارة، حدثنا أبو روق، عن الضحاك، عن عبد الله بن عباس، قال: الرحمن: الفعلان من الرحمة، وهو من كلام العرب، وقال،

(١) سيأتي تفريجه، وهو بعض حديث.

(٢) هو بعض حديث صلح الحديبية المشهور، وسيأتي.

﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الرقيق الرفيق لمن أحب أن يرحمه، والبعيد الشديد على من أحب أن يعنف عليه، وكذلك أسماؤه كلها. وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا حماد بن مسعدة، عن عوف، عن الحسن، قال: الرحمن اسم ممنوع.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد يحيى بن سعيد القطان، حدثنا زيد بن الحباب، حدثني أبو الأشهب، عن الحسن، قال: الرحمن اسم لا يستطيع الناس أن يتحلوه، تسمى به تبارك وتعالى.

[٢٩٤] وقد جاء في حديث أم سلمة: أن رسول الله ﷺ كان يُقَطِّع قراءته حرفاً حرفاً: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. فقرا بعضهم كذلك وهم طائفة من الكوفيين، ومنهم من وصلها بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وكسر الميم لالتقاء الساكنين، وهم الجمهور. وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ بفتح الميم وصلة الهمزة، فيقولون: «بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين»، فنقلوا حركة الهمزة إلى الميم بعد تسكينها كما قُرِئ قوله تعالى: ﴿إِلَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١-٢]، قال ابن عطية: ولم ترد بهذا قراءة عن أحد فيما علمت.

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾

القراء السبعة على ضم الدال في قوله: الحمد لله، وهو مبتدأ وخبر. ورؤي عن سفيان بن عيينة ورؤية بن العجاج أنهما قالوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بالنصب، وهو على إضمار فعل. وقرأ ابن أبي عتبة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ بضم الدال واللام إتباعاً للثاني الأول. وله شواهد، لكنه شاذ. وعن الحسن وزيد بن علي: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، بكسر الدال، إتباعاً للأول الثاني.

قال أبو جعفر بن جرير: معنى ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الشكر لله خالصاً دون سائر ما يعبد من دونه، ودون كل ما برأ من خلقه، بما أنعم على عباده من النعم التي لا يحصيها العدد، ولا يحيط بعددها غيره أحد، في تصحيح الآلات لطاعته، وتمكين جوارح أجسام المكلفين لأداء فرائضه، مع ما بسط لهم في دنياهم من الرزق، وغذاهم به من نعيم العيش، من غير استحقاق منهم ذلك عليه، ومع ما نهبهم عليه ودعاهم إليه، من الأسباب المؤدية إلى دوام الخلود في دار المقام في النعيم المقيم، فلربنا الحمد على ذلك كله أولاً وآخرأ. وقال ابن جرير: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ثناء أثنى به على نفسه، وفي ضمنه أمر عباده أن يُثْنُوا عليه، فكانه قال: قولوا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾. قال: وقد قيل: إن قول القائل: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾، ثناء عليه بأسمائه الحسنی وصفاته العلى، وقوله: الشكر لله، ثناء عليه بنعمه وأياديه، ثم شرع في رد ذلك بما حاصله أن جميع أهل المعرفة بلسان العرب يوقعون كلاً من الحمد والشكر مكان الآخر. وقد نقل السلمي هذا المذهب أنهما سواء عن جعفر الصادق وابن عطاء من الصوفية. وقال ابن عباس: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ كلمة كل شاعر، وقد استدلل القرطبي لابن جرير بصحة قول القائل: الحمد لله شكراً. وهذا الذي ادعاه ابن جرير فيه نظراً؛ لأنه اشتهر عند كثير من العلماء من المتأخرين أن الحمد هو الثناء بالقول على المحمود بصفاته اللازمة والمتعدية، والشكر لا يكون إلا على المتعدية، ويكون بالجنان واللسان والأركان، كما قال الشاعر:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة
يدي ولساني والضمير المحجبا

ولكنهم اختلفوا: أيهما أعم، الحمد أو الشكر؟ على قولين، والتحقيق أن بينهما عمومًا وخصوصًا، فالحمد أعم من الشكر من حيث ما يقعان عليه. لأنه يكون على الصفات اللازمة والمتعدية، تقول: حمدته لفروسيته وحمدته لكرمه؛ وهو أخص لأنه لا يكون إلا بالقول، والشكر أعم من حيث ما يقعان عليه؛ لأنه يكون بالقول والعمل والنية كما تقدم، وهو أخص لأنه لا يكون إلا على الصفات المتعدية، لا يقال: شكرته لفروسيته، وتقول: شكرته على كرمه وإحسانه إليّ. هذا حاصل ما حرره بعض المتأخرين والله أعلم.

وقال أبو نصر إسماعيل بن حَمَاد الجوهري: الحمد نقيض الذم، تقول: حمدت الرجل أحمده حمداً ومحمدةً فهو حميد ومحمود، والتحميد أبلغ من الحمد، والحمد أعم من الشكر. وقال في الشكر: هو الثناء على المحسن بما أولاه من المعروف، يقال: شكرته وشكرت له: وبالإلام أفصح. وأما المدح فهو أعم من الحمد، لأنه يكون للحي ولل ميت وللجماد أيضاً، كما يمدح الطعام والمال ونحو ذلك، ويكون قبل الإحسان وبعده، وعلى الصفات المتعدية واللازمة أيضاً فهو أعم.

ذكر أقوال السلف في الحمد:

قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو مَعْمَر القطيعي، حدثنا حفص، عن حجاج، عن ابن أبي مليكة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال عمر رضي الله عنه: قد عَلِمْنَا سبحانه الله، ولا إله إلا الله، فما ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ؟﴾ فقال علي: كلمة رضيها الله لنفسه. ورواه غير أبي مَعْمَر، عن حفص فقال: قال عمر لعلي - وأصحابه عنده - لا إله إلا الله وسبحان الله، والله أكبر، قد عرفناها، فما ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ؟﴾ قال علي: كلمة أحبها الله تعالى لنفسه، ورضيها لنفسه، وأحب أن يقال^(١). وقال علي بن زيد بن جدعان، عن يوسف بن مهران، قال: قال ابن عباس: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾: كلمة الشكر، وإذا قال العبد ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ قال: شكرني عبدي. رواه ابن أبي حاتم. وروى أيضاً هو وابن جرير، من حديث بشر بن عمار، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس أنه قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ هو الشكر لله، والاستخداء له، والإقرار له بنعمه وهدايته وابتدائه وغير ذلك. وقال كعب الأحبار: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ ثناء الله. وقال الضحاك: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ رداء الرحمن. وقد ورد الحديث بنحو ذلك.

[٢٩٥] قال ابن جرير: حدثنا سعيد بن عمرو السكوني، حدثنا بقية بن الوليد، حدثني عيسى بن إبراهيم، عن موسى بن أبي حبيب، عن الحكم بن عمير - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قلت: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، فقد شكرت الله، فزادك»^(٢).

[٢٩٦] وقد روى الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا روح، حدثنا عوف، عن الحسن، عن الأسود بن سريع، قال: قلت: يا رسول الله، ألا أنشدك محامدَ حَمَدْتُ بها ربي، تبارك وتعالى؟ فقال: «أما إن ربك يحب الحمد»^(٣). ورواه النسائي، عن علي بن حجر، عن ابن علية، عن يونس بن عبيد، عن الحسن عن الأسود بن سريع، به.

(١) ضعيف لضعف حجاج بن أرطاة.

(٢) أخرجه الطبري ١٥٢ من حديث الحكم بن عمير، وإسناده ضعيف لضعف عيسى بن إبراهيم الهاشمي، قال البخاري والنسائي: منكر الحديث. وقال ابن معين: ليس بشيء. وقال أبو حاتم: متروك. راجع الميزان ٦٥٤٦. وما بعده أصح منه.

(٣) حسن. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٧٧٤٥ وأحمد ٤٣٥/٣، ورجاله ثقات، وقد صرح الحسن بالتحديث في «مراسل ابن أبي حاتم» ص ٤٠.

[٢٩٧] وروى أبو عيسى الحافظ الترمذي، والنسائي وابن ماجه، من حديث موسى بن إبراهيم بن كثير، عن طلحة بن خراش، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل الذكر: لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء: الحمد لله»^(١). وقال الترمذي: حسن غريب.

[٢٩٨] وروى ابن ماجه، عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما أنعم الله على عبد نعمة فقال: الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ»^(٢).

[٢٩٩] وقال القرطبي في تفسيره: وفي «نوادير الأصول»، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «لو أن الدنيا كلها بحذاقيرها في يد رجل من أمتي، ثم قال: الحمد لله، كانت الحمد لله أفضل من ذلك»^(٣). قال القرطبي وغيره: أي لكان إلهامه الحمد لله أكبر نعمة عليه من نعم الدنيا، لأن ثواب الحمد لا ينفى، ونعيم الدنيا لا يبقى. قال الله تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرُ أَمَلٍ﴾ ﴿الكهف: ٤٦﴾.

[٣٠٠] وفي سنن ابن ماجه، عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ حَدَّثَهُمْ: «أن عبداً من عباد الله قال: يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، فعضلت بالملكين، فلم يدريا كيف يكتبانها فصعدا إلى السماء، فقالا: يا ربنا، إن عبداً قد قال مقالة لا ندرى كيف نكتبها، قال الله - وهو أعلم بما قال عبده -: ماذا قال عبدي؟ قالوا: يا رب، إنه قد قال: يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، فقال الله لهما: «اكتبها كما قال عبدي حتى يلقاني فأجزيه بها»^(٤). وحكى القرطبي عن طائفة أنهم قالوا: قول العبد: «الحمد لله رب العالمين» أفضل من قول: «لا إله إلا الله»، لاشتمال الحمد لله رب العالمين على التوحيد مع الحمد. وقال آخرون: بل لا إله إلا الله أفضل لأنها تفصل بين الإيمان والكفر، وعليها يقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، كما ثبت في الحديث المتفق عليه^(٥).

[٣٠١] وفي الحديث الآخر في السنن: «أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له»^(٦).

[٣٠٢] وقد تقدم عن جابر مرفوعاً: «أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله»^(٧). وحسنه

(١) حسن. أخرجه الترمذي ٣٣٨٣ والنسائي في «اليوم والليلة» ٨٣١ وابن ماجه ٣٨٠٠ وابن حبان ٨٤٦ بإسناد حسن، رجاله ثقات، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

(٢) حسن. أخرجه ابن ماجه ٣٨٠٥ بإسناد لا بأس به، فيه شبيب بن بشر، وهو صدوق يخطئ، وحسنه البوصيري في «الزوائد».

(٣) وإه بمره. أخرجه ابن عساكر ٢٧٦/١٥ من حديث أنس، وفيه أبو المفضل عماد بن عبد الله، وهو متروك، وكذبه الدارقطني وغيره كما في «تاريخ بغداد» ٤٦٧/٥، وله شاهد وإه من حديث جابر، راجع سلسلة الأحاديث الضعيفة ٨٧٥ و ٨٧٦.

(٤) أخرجه ابن ماجه ٣٨٠١ بإسناد لين لأجل صدقة بن بشير وقدامة بن إبراهيم، فكلاهما مقبول.

(٥) يأتي تحريجه عند ذكر لفظه إن شاء الله تعالى.

(٦) حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٧٩ وأحمد ٢/٢١٠ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وإسناده غير قوي لأجل حماد بن أبي حميد، واستغفريه الترمذي، وله شاهد من حديث علي أخرجه البيهقي ١١٧/٥ وإسناده ضعيف لأجل موسى بن عبيدة، وله شاهد مرسل أخرجه مالك ٢١٤/١، فالحديث حسن بشواهد، وانظر «فتح المجيد» (٤٠) بتخريري.

(٧) تقدم برقم (٢٩٧).

الترمذي. والألف واللام في الحمد لاستغراق جميع أجناس الحمد وصنوفه لله تعالى، كما جاء في الحديث: [٣٠٣] «اللهم لك الحمد كله، ولك الملك كله، وبيدك الخير كله، وإليك يرجع الأمر كله» الحديث^(١).

﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: الربُّ هو: المالك المتصرف، ويطلق في اللغة على السيد، وعلى المتصرف للإصلاح، وكل ذلك صحيح في حق الله تعالى. ولا يستعمل «الربُّ» لغير الله، بل بالإضافة، تقول: ربُّ الدار، ربُّ كذا، وأما الربُّ فلا يقال إلا لله عز وجل، وقد قيل: إنه الاسم الأعظم. و«العالمين»: جمع عالم - وهو كلُّ موجود سوى الله عز وجل - والعالم جمع لا واحد له من لفظه، والعوالم أصناف المخلوقات في السموات والأرض وفي البر والبحر، وكلُّ قرن منها وجيل يسمى عالماً أيضاً. قال بشر بن عمار، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ الحمد لله الذي له الخلق كله، السموات والأرضون، وما فيهنَّ وما بينهنَّ، مما نعلم وما لا نعلم. وفي رواية سعيد بن جبيرة وعكرمة، عن ابن عباس: رب الجن والإنس. وكذلك قال سعيد بن جبيرة، ومجاهد، وابن جريج، وروي عن علي نحوه. وقال ابن أبي حاتم: بإسناد لا يعتمد عليه. واستدل القرطبي لهذا القول بقوله تعالى: ﴿يَكُونُ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١] وهم الجن والإنس. وقال الفراء وأبو عبيد: العالم عبارة عن من يعقل وهم الإنسان والجن، والملائكة والشياطين، ولا يقال للبهائم عالم. وعن زيد بن أسلم وأبي عمرو بن العلاء: العالم كل ما له روح يرتزق. وقال قتادة: ربُّ العالمين كلُّ صنف عالم، وذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم - وهو أحد خلفاء بني أمية، وهو يعرف بالجعدي ويلقب بالحمار - أنه قال: خلق الله سبعة عشر ألف عالم، أهل السموات وأهل الأرض عالم واحد وسائر ذلك لا يعلمهم إلا الله عز وجل. وقال قتادة: ربُّ العالمين، كل صنف عالم.

وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية في قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال: الإنسان عالم، والجن عالم، وما سوى ذلك ثمانية عشر ألف عالم، أو أربعة عشر ألف عالم - هو يشك - الملائكة على الأرض، وللأرض أربع زوايا، في كل زاوية ثلاثة آلاف عالم، وخمسمائة عالم، خلقهم الله لعبادته^(٢). ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم. وهذا كلام غريب يحتاج مثله إلى دليل صحيح. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي حدثنا هشام بن خالد، حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا الفرات يعني ابن الوليد، عن معتب بن سمي، عن ثبيع - يعني الحميري - في قوله تعالى: ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال: العالمين ألف أمة فستمائة في البحر، وأربعمائة في البر، وحكى مثله عن سعيد بن المسيّب. وقد روي نحو هذا مرفوعاً كما قال الحافظ أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى، في مسنده:

[٣٠٤] حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا عبيد بن واقد القيسي أبو عباد، حدثني محمد بن عيسى بن كيسان، حدثنا محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله، قال: قلَّ الجراد في سنة من سني عمر التي ولي فيها فسأل عنه، فلم يُخَبَّر بشيء، فاغتم لذلك فأرسل ركباً يضرب إلى اليمن، وآخر إلى الشام، وآخر إلى العراق، يسأل: هل رُوي من الجراد شيء، أم لا؟ قال: فاتاه الراكب الذي من قبل اليمن بقبضة من جراد،

(١) أخرجه أحمد ٣٤٦/٥ عن حجاج بن فرافصة عن رجل عن حذيفة، وإسناده ضعيف، فيه راوٍ لم يسم. وللحديث قصة غريبة تدل على وهنه.

(٢) هذا وأشباهه من الإسرائيليات، لا حجة في شيء منها.

فألقاها بين يديه، فلما رآها كَبُرَ، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «خلق الله ألف أمة، ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر، فأول شيء يهلك من هذه الأمم الجراد، فإذا هلك تابعت مثل النظام إذا قطع سلكه»^(١). محمد بن عيسى هذا - وهو الهلالي - ضعيف. وحكى البغوي عن سعيد بن المسيب أنه قال: لله ألف عالم، ستمائة في البحر، وأربعمائة في البر. وقال وهب بن منبه: لله ثمانية عشر ألف عالم، الدنيا عالم منها. وقال مقاتل: العوالم ثمانون ألفاً. وقال كعب الأحبار: لا يعلم عدد العوالم إلا الله عز وجل، نقله البغوي. وحكى القرطبي عن أبي سعيد الخدري أنه قال: إن لله أربعين ألف عالم، الدنيا من شرقها إلى مغربها عالم واحد منها. وقال الزجاج: العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة. قال القرطبي: وهذا هو الصحيح أنه شامل لكل مخلوق، كقوله: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ٢٣ - ٢٤] والعالم مشتق من العلامة.

(قلت): لأنه علم دال على وجود خالقه وصانعه ووحدانيته، كما قال ابن المعتز:

فيا عجباً كيف يُغصى الإله أم كيف يَجَحَدُ الجاحدُ
وفي كُلِّ شيءٍ له آيةٌ تدلُّ على أنه واحدُ

﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾

وقوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ تقدم الكلام عليه في البسملة بما أغنى عن إعادته. قال القرطبي: إنما وصف نفسه بالرحمن الرحيم بعد قوله ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، ليكون من باب قرن الترغيب بعد الترهيب، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ عِبَادَتِي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [٤١] وَأَنَّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ [٥٠] [الحجر: ٤٩ - ٥٠] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ [الأنعام: ١٦٥]، قال: فالرب فيه ترهيب، والرحمن الرحيم - ترغيب.

[٣٠٥] وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع في جنته أحد، ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قُتِط من جنته أحد»^(٢).

﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾

قرأ بعض القراء: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. وقرأ آخرون: ﴿مَلِكِ﴾. وكلاهما صحيح متواتر في السبع. ويقال مَلِكٌ - بكسر اللام وبإسكانها - ويقال: ملك أيضاً، وأشيع نافع كسرة الكاف فقرأ: «ملكى يوم الدين» وقد رجح كلاً من القراءتين مُرْجِحُونَ من حيث المعنى، وكلتاها صحيحة حسنة. ورجح الزمخشري «مَلِكٌ» لأنها قراءة أهل الحرمين، ولقوله: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ [غافر: ١٦]، وقوله: ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ﴾ [الأنعام: ٧٣] وحكي عن أبي حنيفة أنه قرأ: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ على أنه فَعْلٌ وفاعِلٌ ومفعول، وهذا غريب شاذ جداً.

(١) باطل. أخرجه أبو يعلى كما في المجمع ٣٢٢/٧ برقم ١٢٤٣٣ من حديث جابر، وقال الهيثمي: فيه عبيد بن واقد القيسي ضعيف اهـ وأعله ابن كثير رحمه الله بمحمد بن عيسى الهلالي، والحمل عليه فيه. قال البخاري والفلاس: منكر الحديث. وقال ابن حبان: يأتي عن ابن المنكدر بعجائب، ثم ذكر له ابن عدي هذا الحديث مع حديث آخر، وقال: أنكر عليه هذان الحديثان. راجع الميزان اهـ والأشبه في هذا كونه متلقًى عن أهل الكتاب.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٤٦٩ ومسلم ٢٧٥٥ والترمذي ٣٥٤٢ وأحمد ٣٣٤/٢ وابن حبان ٣٤٥.

[٣٠٦] وقد روى أبو بكر بن أبي داود في ذلك شيئاً غريباً حيث قال: حدثنا أبو عبد الرحمن الأذرمي، حدثنا عبد الوهاب عن عدي بن الفضل، عن أبي المطرف، عن ابن شهاب: أنه بلغه أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان ومعاوية وابنه يزيد بن معاوية كانوا يقرؤون: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾. قال ابن شهاب: وأول من أحدث «ملك» مروان^(١). (قلت: مروان عنده علم بصحة ما قرأه، لم يطلع عليه ابن شهاب والله أعلم.

[٣٠٧] وقد روي من طرق متعددة أوردها ابن مردويه أن رسول الله ﷺ كان يقرأها: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾^(٢). ومالك مأخوذ من الملك، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ غَرَبٌ الْأَرْضِ وَمِنَ عَلَيْهَا وَإِنَّا يُرْسِنُونَ﴾ [مریم: ٤٠] وقال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ [مَلِكِ النَّاسِ] وملك: مأخوذ من الملك، كما قال تعالى: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦]. وقال: ﴿قَوْلَهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ﴾. وقال: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا﴾ [الفرقان: ٢٦]. وتخصيص الملك بيوم الدين لا ينفية عما عداه، لأنه قد تقدم الإخبار بأنه رب العالمين، وذلك عام في الدنيا والآخرة، وإنما أضيف إلى يوم الدين لأنه لا يدعي أحد هنالك شيئاً، ولا يتكلم أحد إلا بإذنه، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾ [النبا: ٣٨]. وقال تعالى: ﴿وَرَحَّصَتِ السَّمَوَاتِ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا﴾ [طه: ١٠٨]. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ﴾ [هود: ١٠٥]. وقال الضحاک عن ابن عباس: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ يقول: لا يملك أحد في ذلك اليوم معه حكماً، كملكهم في الدنيا. قال: ويوم الدين يوم الحساب للخلائق، وهو يوم القيامة: يوم يدينهم بأعمالهم إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، إلا من عفا عنه. وكذلك قال غيره من الصحابة والتابعين والسلف، وهو ظاهر. وحكى ابن جرير عن بعضهم أنه ذهب إلى أن تفسير ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ أنه القادر على إقامته، ثم شرع يضعفه. والظاهر أنه لا منافاة بين هذا القول وما تقدم، وأن كلا من القائلين بهذا القول وبما قبله يعترف بصحة القول الآخر، ولا ينكره، ولكن السياق أدل على المعنى الأول من هذا، كما قال تعالى: ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا﴾، والقول الثاني يشبه قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [الأنعام: ٧٣] والله أعلم. و«الملك» في الحقيقة هو الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ﴾ [الحشر: ٢٣].

[٣٠٨] وفي الصحيحين، عن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً: «أَخْتَعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ، رَجُلٌ تَسْمَى بِمَلِكِ الْأَمَلِكِ، وَلَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ»^(٣).

[٣٠٩] وفيهما عنه عن رسول الله ﷺ قال: «يقبض الله الأرض، ويطوي السماء بيمينه، ثم يقول: أنا الملك، أين ملوك الأرض؟ أين الجبارون؟ أين المتكبرون؟»^(٤) وفي القرآن العظيم ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾. فأما تسمية غيره في الدنيا بملك فعلى سبيل المجاز كما قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ

(١) ضعيف. هو مرسل، ومراسيل الزهري واهية.

(٢) تفسير ابن مردويه لم يطبع بعد، وبكل حال ثبت كلا القراءتين متواتر.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٠٦ ومسلم ٢١٤٣ وأبو داود ٤٩٦١ والترمذي ٢٨٣٧ وابن حبان ٥٨٣٥.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٤٨١٢ ومسلم ٢٧٨٧ والداودي ٣٢٥٠ وابن ماجه ١٩٢ وأبو يعلى ٥٨٥٠.

طَلَّوَتْ مَلِكًا ﴿البقرة: ٢٤٧﴾، ﴿وَكَانَ وَرَاءَهُمْ مَلِكٌ﴾ [الكهف: ٧٩]، ﴿إِذْ جَعَلْ فِيكُمْ أَرْبَابًا وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠].

[٣١٠] وفي الصحيحين: «مثل الملوك على الأسرة»^(١).

والذين: الجزاء والحساب، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ وَيُخَذُّهُمُ الْحَقُّ﴾ [النور: ٢٥] وقال ﴿أَوَلَا لَكَيْتُونَ﴾ [الصفات: ٥٣]، أي: لمجزيون محاسبون.

[٣١١] وفي الحديث: «والكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت»^(٢)، أي: حاسب نفسه لنفسه، كما قال عمر رضي الله عنه: حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوا أنفسكم قبل أن توزنوا، وتأهبوا للعرض الأكبر على من لا تخفى عليه أعمالكم ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ [الحاقة: ١٨].

﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾

قرأ السبعة والجمهور بتشديد الياء من ﴿إِيَّاكَ﴾، وقرأ عمرو بن فائد بتخفيفها مع الكسر، وهي قراءة شاذة مردودة، لأن إيا ضوء الشمس. وقرأ بعضهم: ﴿أِيَّاكَ﴾ بفتح الهمزة وتشديد الياء. وقرأ بعضهم «هِيَاكَ»، بالهاء بدل الهمزة، كما قال الشاعر:

فهياك والأمر الذي إن تراحبت موارده ضاقت عليك مصادره

﴿نَسْتَعِينُ﴾ بفتح النون في أول الكلمة، في قراءة الجميع، سوى يحيى بن وثاب والأعمش فإنهما كسراها، وهي لغة بني أسد وربيعة، وبني تميم، وقيس. والعبادة في اللغة من الذلة، يقال: طريق مُعَبَّد، وبغير مُعَبَّد، أي: مذل، وفي الشرع: عبارة عما يجمع كمال المحبة والخضوع والخوف. وقُدِّم المفعول وهو «إِيَّاكَ» وتكرر للاهتمام والحصر، أي: لا نعبد إلا إياك، ولا نتوكل إلا عليك، وهذا هو كمال الطاعة. والدين كله يرجع إلى هذين المعنيين، وهذا كما قال بعض السلف: الفاتحة سر القرآن، وسرها هذه الكلمة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ فالأول تبرؤ من الشرك، والثاني تبرؤ من الحول والقوة، والتفويض إلى الله عز وجل. وهذا المعنى في غير آية من القرآن، كما قال تعالى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِفَعَلٍ عَمَّا تَكْمُلُونَ﴾ [هود: ١٢٣]، ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا﴾ [الملك: ٢٩]، ﴿رَبِّ لِلشَّرِّ وَالْقُرْبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ [المزمل: ٩]، وكذلك هذه الآية الكريمة ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. وتحول الكلام من الغيبة إلى المواجهة بكاف الخطاب، وهو مناسب؛ لأنه لما أثنى على الله فكأنه اقترب وحضر بين يدي الله تعالى، فلهذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. وفي هذا دليل على أن أول السورة خبر من الله تعالى، بالثناء على نفسه الكريمة بجميل صفاته الحسنى، وإرشاد لعباده بأن ينشأوا عليه بذلك، ولهذا لا تصح صلاة من لم يقل ذلك، وهو قادر عليه، كما جاء في الصحيحين، عن عبادة بن الصامت قال: [٣١٢] قال رسول الله ﷺ: «لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب»^(٣).

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٩١٢ وغيره في أثناء حديث مطول، وسيأتي بتمامه، إن شاء الله تعالى.

(٢) ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٤٦١ وابن ماجه ٤٢٦٠ وأحمد ١٢٤/٤ والحاكم ٥٧/١ والبيهقي في «الآداب» ٩٩١ كلهم من حديث شداد بن أوس، وحسنه الترمذي وقال الحاكم: صحيح على شرط البخاري، وتعقبه الذهبي بقوله: لا والله أبو بكر بن أبي مريم وإو. وقال في الميزان: ضعفه البخاري، وقال أحمد: يضع الحديث، وقال النسائي: متروك.

(٣) متفق عليه، وتقدم برقم (٢٤٨).

[٣١٣] وفي صحيح مسلم، من حديث العلاء بن عبد الرحمن، مولى الحرقة، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين، فنصفها لي، ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل، إذا قال العبد: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٢) قال الله: حمدني عبدي، وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (٣) قال الله: أثني علي عبدي، فإذا قال: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ (٤) قال الله: مجدني عبدي، وإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) قال: هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأل، فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (٦) صرط الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ (٧) قال: هذا لعبدي ولعبدي ما سأل، (١) وقال الضحاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ يعني: إياك نوح ونخاف ونرجو يا ربنا لا غيرك، ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ على طاعتك وعلى أمورنا كلها. وقال قتادة: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) يأمركم أن تخلصوا له العبادة، وأن تستعينوه على أموركم. وإنما قدم: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ على ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ لأن العبادة له هي المقصودة، والاستعانة وسيلة إليها، والاهتمام والحزم تقديم ما هو الأهم فالأهم، والله أعلم. فإن قيل: فما معنى النون في قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥) فإن كانت للجمع فالداعي واحد، وإن كانت للتعظيم فلا تناسب هذا المقام. وقد أجيب: بأن المراد من ذلك الإخبار عن جنس العباد، والمصلي فرد منهم، ولا سيما إن كان في جماعة وإمامهم، فأخبر عن نفسه وعن إخوانه المؤمنين بالعبادة التي خلقوا لأجلها وتوسط لهم بخير. ومنهم من قال: يجوز أن تكون للتعظيم، كأن العبد قيل له: إذا كنت داخل العبادة فأنت شريف وجاهك عريض، فقل: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (٥)، وإن كنت خارج العبادة فلا تقل: نحن ولا فعلنا، ولو كنت في مائة ألف، أو ألف ألف، لاحتياج الجميع إلى الله عز وجل وفقرهم إليه. ومنهم من قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ اللطف في التواضع من إياك أعبد، لما في الثاني من تعظيمه نفسه، من جعله نفسه وحده أهلاً لعبادة الله تعالى الذي لا يستطيع أحد أن يعبد حق عبادته، ولا يشني عليه كما يليق به. والعبادة مقام عظيم يُشرف به العبد لانتسابه إلى جناب الله تعالى، كما قال بعضهم:

لا تَدْعُنِي إِلَّا بِمَا عَبَدْتُهَا فَإِنَّهُ أَشْرَفُ أَسْمَائِي

وقد سمي الله رسوله ﷺ بعبده في أشرف مقاماته فقال: ﴿لَقَدْ لَبِئْتُ لَوِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابُ﴾ [الكهف: ١]، ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ﴾ [الجن: ١٩]، ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِمَنْبِيِّهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١]، فسماه عبداً عند إنزاله عليه وعند قيامه في الدعوة وإسرائه به، وأرشدته إلى القيام بالعبادة في أوقات يضيق صدره من تكذيب المخالفين له، حيث يقول: ﴿وَلَقَدْ نَمَرْنَاكَ بِمَنْ يُقُولُونَ (٩٧) فَسَبَّحْتَ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنَ مِنَ السَّاجِدِينَ (٩٨) وَاعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ (٩٩)﴾ [الحجر: ٩٧-٩٩]. وقد حكى فخر الدين الرازي في تفسيره عن بعضهم: أن مقام العبودية أشرف من مقام الرسالة، لكون العبادة تصدر من الخلق إلى الحق، والرسالة من الحق إلى الخلق، قال: ولأن الله يتولى مصالح عبده والرسول يتولى (٢) مصالح أمته. وهذا القول خطأ والتوجيه أيضاً ضعيف لا حاصل له، ولم يتعرض له فخر الدين الرازي بتضعيف ولا رد. وقال بعض الصوفية: العبادة إما لتحصيل ثواب أو درء عقاب، قالوا: وهذا ليس بطائل، إذ مقصوده تحصيل مقصوده، وإما للتشريف

(١) صحيح. أخرجه مسلم وغيره، وتقدم برقم (٢٤٣).

(٢) في بعض النسخ «متولى» في الموضعين.

بتكاليف الله تعالى، وهذا أيضاً عندهم ضعيف، بل العالي أن يعبد الله لذاته المقدسة الموصوفة بالكمال، قالوا: ولهذا يقول المصلي: أصلي لله، ولو كان لتحصيل الثواب وذرة العقاب لبطلت صلاته. وقد رد ذلك عليهم آخرون، وقالوا: كون العبادة لله - عز وجل - لا ينافي أن يطلب معها ثواباً ولا أن يدفع عذاباً. كما قال ذلك الأعرابي: أما إني لا أحسنُ ذُنُوتَكَ ولا ذُنُوتَهُ معاذ، فأسأل الله الجنة، وأعوذ به من النار. [٣١٤] فقال النبي ﷺ «حولها ندندن»^(١).

﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾

قراءة الجمهور بالصاد، وقرئ «السرائ» وقرئ بالزاي، قال الفراء: وهي لغة بني عذرة وبَلْقَيْن وبني كلب. لما تقدّم الثناء على المسؤول تبارك وتعالى ناسب أن يعقب بالسؤال؛ كما قال: «فقصها لي ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل». وهذا أكمل أحوال السائل، أن يمدح مسؤوله، ثم يسأل حاجته لأنه أنجح للحاجة وأنجح للإجابة، ولهذا أرشد الله إليه لأنه الأكمل، وقد يكون السؤال بالإخبار عن حال السائل واحتياجه، كما قال موسى عليه السلام: ﴿رَبِّ إِنِّي لِمَا أَزَلْتُ إِلَيْكَ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ﴾ [القصص: ٢٤]. وقد يتقدمه مع ذلك وصف المسؤول كقول ذي النون ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، وقد يكون بمجرد الثناء على المسؤول، كقول الشاعر:

أذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك إن شيمتك الحياء
إذا أثنى عليك المرء يوماً كفاه من تعرضه الثناء

والهداية ههنا: الإرشاد والتوفيق، وقد تعدى الهداية بنفسها كما ههنا: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ فتضمن معنى ألهمنا، أو وفقنا، أو أرزقنا، أو أعطنا؛ ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البعد: ١٠]، أي: بينا له الخير والشر، وقد تعدى بإلى، كقوله تعالى: ﴿أَجَبْنَاهُ وَقَدْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النحل: ١٢١]، ﴿فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْكَيْمِ﴾ [الصفافات: ٢٣]، وذلك بمعنى الإرشاد والدلالة، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَرَأَيْكَ لَهَدَيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢] وقد تعدى باللام، كقول أهل الجنة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا﴾ [الأعراف: ٤٣] أي: وفقنا لهذا وجعلنا له أهلاً.

وأما الصراط المستقيم: فقال الإمام أبو جعفر بن جرير: أجمعت الأمة من أهل التأويل جميعاً على أن ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ هو الطريق الواضح الذي لا اعوجاج فيه. وذلك في لغة جميع العرب، فمن ذلك قول جرير بن عطية الخطفي:

أمير المؤمنين على صراط إذا اعوج المواردُ مُسْتَقِيمِ
قال: والشواهد على ذلك أكثر من أن تحصر. قال: ثم تستعير العرب الصراط فتستعمله في كل قول وعمل، وصف باستقامة أو اعوجاج، فتصف المستقيم باستقامته، والمعوج باعوجاجه.

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٧٩٢ وأحمد ٤٧٤/٣ كلاهما عن أبي صالح عن رجل من الصحابة، وإسناده صحيح، وجهالة الصحابي لا تقصر، وأخرجه ابن ماجه ٩١٠ عن أبي صالح عن أبي هريرة به، وصححه البوصيري، وأخرجه أبو داود ٧٩٣ من حديث جابر، ورجاله ثقات، وأخرجه أحمد ٧٤/٥ عن معاذ بن رفاعة عن رجل من بني سلمة يقال له سليم به، فالحديث صحيح بشواهد.

ثم اختلفت عبارات المفسرين من السلف والخلف في تفسير الصراط، وإن كان يرجع حاصلها إلى شيء واحد، وهو المتابعة لله وللرسول؛ فروي أنه كتاب الله:

[٣١٥] قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثني يحيى بن يمان، عن حمزة الزيات، عن سعد وهو - أبو المختار الطائي - عن ابن أخي الحارث الأعور، عن الحارث الأعور، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الصُّرَاطُ المستقيم كتاب الله»^(١). وكذلك رواه ابن جرير، من حديث حمزة بن حبيب الزيات، وقد تقدّم في «فضائل القرآن» فيما رواه أحمد والترمذي من رواية الحارث الأعور، عن علي مرفوعاً:

[٣١٦] «وهو حبل الله المتين، وهو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم»^(٢). وقد روي هذا موقوفاً على علي رضي الله عنه، وهو أشبه، والله أعلم. وقال الثوري، عن منصور، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: «الصراط المستقيم كتاب الله». وقيل: هو الإسلام. وقال الضحاك، عن ابن عباس قال: قال جبريل لمحمد عليهما السلام: «قل يا محمد: أهدنا الصراط المستقيم». يقول: ألهمنا الطريق الهادي، وهو دين الله الذي لا عوج فيه. وقال ميمون بن مهران، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ قال: ذاك الإسلام. وقال إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قالوا: هو الإسلام. وقال عبد الله بن محمد بن عقيل، عن جابر: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو الإسلام، قال: هو أوسع مما بين السماء والأرض. وقال ابن الحنفية في قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾. قال: هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ قال: هو الإسلام. وفي هذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد في مسنده، حيث قال:

[٣١٧] حدثنا الحسن بن سوار أبو العلاء، حدثنا ليث - يعني ابن سعد - عن معاوية بن صالح: أن عبد الرحمن بن جُبَيْر بن نُفَيْر حَدَّثَهُ، عن أبيه، عن النُّوَّاس بن سِمْعَانَ عن رسول الله ﷺ قال: «ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً، وعلى جنبتي الصراط سُورَانِ فِيهِمَا أَبْوَابٌ مَفْتُحَةٌ، وعلى الأبواب ستور مرخاة، وعلى باب الصراط داع يقول: يا أيها الناس، ادخلوا الصراط جميعاً ولا تعوجوا، وداع يدعو من فوق الصراط، فإذا أراد الإنسان أن يفتح شيئاً من تلك الأبواب، قال: ويحك، لا تفتحه؛ فَإِنَّكَ إِنْ تَفْتَحَهُ تَلْجَهُ. فالصراط الإسلام. والسوران حدود الله، والأبواب المفتحة محارم الله، وذلك الداعي على رأس الصراط كتاب الله،

(١) الصواب موقوف. أخرجه الطبري ١٧٤ وإسناده ضعيف: ابن أخي الحارث الأعور لا يُعرف، والحارث ضعفه الجمهور، وكرره الطبري ١٧٦ من وجه آخر عن الحارث عن علي موقوفاً، وهو أصح.

(٢) المرفوع ضعيف والصواب موقوف أخرجه الترمذي ٢٩٠٦ والدارمي ٤٣٥/٢ وأحمد ٩١/١. قال الترمذي: إسناده مجهول، والحارث فيه مقال. وقال الحافظ في التقریب: كذبه الشعبي لرأيه، وفيه ضعف، وفي الجرح والتعديل ٧٨/٣: كذبه الشعبي، واتهمه إبراهيم النخعي، وتركه ابن مهدي، وضعفه يحيى وأبو حاتم. ولفظ «حبل الله المتين» له شواهد، انظر ما سيأتي عند تفسير الآية ١٠٣ من سورة آل عمران. والحديث صحيح من جهة المعنى، لكن الراجح فيه الوقف، كما رجع المؤلف.

والداعي من فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مسلم^(١). وهكذا رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير من حديث الليث بن سعد به. ورواه الترمذي والنسائي جميعاً عن علي بن حجر، عن بقية، عن بحير بن سعد، عن خالد بن معدان، عن جُبَيْر بن نَفِير، عن النّوّاس بن سَمْعَانَ، به. وهو إسناد حسن صحيح، والله أعلم. وقال مجاهد: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: الحق. وهذا أشمل، ولا منافاة بينه وبين ما تقدم. وروى ابن أبي حاتم وابن جرير، من حديث أبي النضر هاشم بن القاسم؛ حدثنا حمزة بن المغيرة، عن عاصم الأحول، عن أبي العالية: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، قال: هو النبي ﷺ، وصاحبه من بعده. قال عاصم: فذكرنا ذلك للحسن، فقال: صدق أبو العالية ونصح. وكل هذه الأقوال صحيحة، وهي متلازمة، فإن من اتبع النبي ﷺ واقتدى بالذين من بعده أبي بكر وعمر، فقد اتبع الحق، ومن اتبع الحق فقد اتبع الإسلام، ومن اتبع الإسلام فقد اتبع القرآن، وهو كتاب الله وحبله المتين، وصراطه المستقيم، فكلها صحيحة يصدق بعضها بعضاً، والله الحمد. وقال الطبراني: حدثنا محمد بن الفضل السَّقَطِي، حدثنا إبراهيم بن مهدي المصيصي، حدثنا يحيى بن زكريا ابن أبي زائدة، عن الأعمش، عن أبي وائل، عن عبد الله قال: ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ الذي تركنا عليه رسول الله ﷺ. ولهذا قال الإمام أبو جعفر بن جرير رحمه الله: والذي هو أولى بتأويل هذه الآية عندي، أعني: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أن يكون معنياً به: وَفَّقْنَا لِلثَّبَاتِ عَلَى مَا ارْتَضَيْتَهُ وَوَفَّقْتَ لَهُ مَنْ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادِكَ، من قول وعمل، وذلك هو الصراط المستقيم؛ لأن من وفق لما وفق له مَنْ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ، فقد وفق للإسلام، وتصديق الرسل، والتمسك بالكتاب، والعمل بما أمره الله به، والانزجار عما زجره عنه، واتباع منهج النبي ﷺ، ومنهج الخلفاء الأربعة، وكل عبد صالح، وكل ذلك من الصراط المستقيم.

فإن قيل: فكيف يسأل المؤمن الهداية في كل وقت من صلاة وغيرها، وهو متصف بذلك؟ فهل هذا من باب تحصيل الحاصل أم لا؟

فالجواب: أن لا، ولولا احتياجه ليلاً ونهاراً إلى سؤال الهداية لما أرشده الله تعالى إلى ذلك، فإن العبد مفتقر في كل ساعة وحالة إلى الله تعالى في تشبيته على الهداية، ورسوخه فيها، وتبصره، وازدياده منها، واستمراره عليها، فإن العبد لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً إلا ما شاء الله، فأرشده تعالى إلى أن يسأله في كل وقت أن يمهده بالمعونة والثبات والتوفيق، فالسعيد من وفقه الله تعالى لسؤاله، فإنه قد تكفل بإجابة الداعي إذا دعاه، ولا سيما المضطر المحتاج المفتقر إليه آناء الليل وأطراف النهار، وقد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ءَلِكُنْتُمْ عَلَىٰ رَسُولِهِ ءَلْأَنْتُمْ كَاذِبُونَ﴾ [النساء: ١٣٦]... الآية. فقد أمر الذين آمنوا بالإيمان، وليس ذلك من باب تحصيل الحاصل. لأن المراد الثبات والاستمرار والمداومة على الأعمال المعينة على ذلك، والله أعلم. وقال تعالى أمرأ لعباده المؤمنين أن يقولوا: ﴿رَبَّنَا لَا تُفِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾ [آل عمران: ٨] وقد كان الصديق رضي الله عنه يقرأ بهذه الآية في الركعة الثالثة من صلاة المغرب بعد الفاتحة سراً، فمعنى قوله تعالى ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ أي: استمر بنا عليه ولا تعدل بنا إلى غيره، ولا تضلنا عنه.

(١) جيد. أخرجه الترمذي ٢٨٥٩ والنسائي في «الكبرى» ١١٢٣٣ وأحمد ١٨٢/٤ والحاكم ٧٣/١ والطبري ١٨٦ و ١٨٧، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وهو حديث قوي. وانظر «تفسير الشوكاني» ٦٣ بتخريري.

﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ (٧)

قد تقدّم الحديث فيما إذا قال العبد: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (١) إلى آخرها أن الله يقول: «هذا لعبدي ولعبيدي ما سأله؛ وقوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ مفسر للصراط المستقيم. وهو بدل منه عند النحاة، ويجوز أن يكون عطف بيان والله أعلم. والذين أنعم الله عليهم هم المذكورون في سورة النساء حيث قال تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (٦٦) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾ (٧٠) [النساء: ٦٩ - ٧٠]. وقال الضحاك، عن ابن عباس: صراط الذين أنعمت عليهم بطاعتك وعبادتك، من ملائكتك، وأنبيائك، والصديقين والشهداء، والصالحين، وذلك نظير ما قال ربنا تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ الآية. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ قال: هم النبيون. وقال ابن جريج، عن ابن عباس: هم المؤمنون. وكذا قال مجاهد، وقال وكيع: هم المسلمون. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: هم النبي ﷺ ومن معه. والتفسير المتقدم عن ابن عباس رضي الله عنهما أعم وأشمل، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قرأ الجمهور: «غير»، بالجر على النعت، وقال الزمخشري: وقرئ «غَيْرِ الْمَغْضُوبِ» بالنصب على الحال، وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعمر بن الخطاب، ورويت عن ابن كثير، وذو الحال الضمير في عليهم، والعامل «أنعمت»، والمعنى: أهدنا الصراط المستقيم، صراط الذين أنعمت عليهم ممن تقدم وصفهم ونعتهم، وهم أهل الهداية والاستقامة، والطاعة لله ورسوله، وامثال أوامره وترك نواهيه وزواجره، غير صراط المغضوب عليهم وهم الذين فسدت إرادتهم، فعلموا الحق وعدلوا عنه، ولا صراط الضالين وهم الذين فقدوا العلم فهم هائمون في الضلالة لا يهتدون إلى الحق، وأكد الكلام بـ«لا»، ليدل على أن ثم مسلكتين فاسدين، وهما طريقتا اليهود والنصارى. وقد زعم بعض النحاة أن «غير» ههنا استثنائية، فيكون على هذا منقطعاً لاستثنائهم من المنعم عليهم وليسوا منهم وما أوردها أولى، لقول الشاعر:

كَأَنَّكَ مِنْ جِمالِ بني أَقِيشٍ يُقْفَعُ عِنْدَ رِجْلَيْهِ بِشَنُ

أي: كأنك جمل من جمال بني أقيش، فحذف الموصوف واكتفى بالصفة، وهكذا غير المغضوب عليهم، أي: غير صراط المغضوب عليهم اكتفى بالمضاف إليه عن ذكر المضاف، وقد دل عليه سياق الكلام وهو قوله تعالى: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ (١) صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ، ثم قال تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، ومنهم من زعم أن «لا» في قوله تعالى ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ زائدة، وأن تقدير الكلام عنده: غير المغضوب عليهم والضالين، واستشهد بيت العجاج:

فِي بَثْرِ لَا حُورٍ سَرَى وَمَا شَعَرَ

أي: في بثر حور، والصحيح ما قدمناه. ولهذا روى أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب «فضائل القرآن»، عن أبي معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عمر بن الخطاب، رضي الله عنه: أنه كان يقرأ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وهذا إسناد صحيح، وكذلك حكى عن أبي ابن كعب أنه قرأ كذلك، وهو محمول على أنه صدر منهما على وجه التفسير. فيدل على ما قلناه من أنه إنما جيء بلا لتأكيد النفي لثلا يتوهم أنه معطوف على ﴿الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وللفرق بين الطريقتين ليتجنب كل واحد

منهما، فإن طريقة أهل الإيمان مشتملة على العلم بالحق والعمل به، واليهود فقدوا العمل، والنصارى فقدوا العلم، ولهذا كان الغضب لليهود، والضلال للنصارى؛ لأن من علم وترك استحق الغضب بخلاف من لم يعلم. والنصارى لما كانوا قاصدين شيئاً لكنهم لا يهتدون إلى طريقه لأنهم لم يأتوا الأمر من بابه وهو اتباع الرسول الحق ضلوا، وكل من اليهود والنصارى ضال مغضوب عليه. لكن أخص أوصاف اليهود الغضب، كما قال تعالى عنهم ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾ [المائدة: ٦٠]. وأخص أوصاف النصارى الضلال كما قال تعالى عنهم ﴿قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٧٧]، وبهذا جاءت الأحاديث والآثار. وذلك واضح بين فيما قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، قال سمعت سماك بن حرب يقول: سمعت عباد بن حُبيش، يحدث عن عدي بن حاتم قال:

[٣١٨] جاءت خيلُ رسول الله ﷺ، فأخذوا عمتي وناساً، فلما أتوا بهم إلى رسول الله ﷺ صُفُّوا له، فقالت: يا رسول الله، نأى الوافد وانقطع الولد، وأنا عجوز كبيرة، ما بي من خدمة، فمن عليّ، فمن الله عليك، قال: «من وافدك؟». قالت: عدي بن حاتم، قال: «الذي فرّ من الله ورسوله!» قالت: فمن عليّ، فلما رجع، ورجلٌ إلى جنبه - تُرى أنه عليّ - قال: سليه حُمَلاًناً، فسألته، فأمر لها، قال: فأتتني فقالت: لقد فعل فعلت ما كان أبوك يفعلها، فإنه قد أتاه فلان فأصاب منه وأتاه فلان فأصاب منه، فأتيتها فإذا عنده امرأة وصبيان، أو صبي؛ وذكر قربهم من النبي ﷺ، قال: فعرفت أنه ليس بملك كسرى ولا قيصر، فقال: «يا عدي، ما أفرك أن يقال: لا إله إلا الله؟ فهل من إله إلا الله؟ قال: ما أفرك، أن يقال: الله أكبر، فهل شيء أكبر من الله عز وجل؟» قال: فأسلمت، فرأيت وجهه استبشر، وقال: «إن المغضوب عليهم اليهود، وإن الضالين النصارى»^(١)، وذكر الحديث. ورواه الترمذي، من حديث سماك بن حرب، وقال: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديثه.

[٣١٩] (قلت) وقد رواه حماد بن سلمة عن سماك عن مرثي بن قطري، عن عدي بن حاتم، قال: سألت رسول الله ﷺ عن قول الله ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، قال: «هم اليهود»، ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: «النصارى هم الضالون»^(٢). وهكذا رواه سفيان بن عيينة، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم، به. وقد روي حديث عدي هذا من طرق وله ألفاظ كثيرة يطول ذكرها.

[٣٢٠] وقال عبد الرزاق: أخبرنا مغمّر، عن بُذَيْلِ الْعُقَيْلِيِّ، أخبرني عبد الله بن شقيق، أنه أخبره من سمع رسول الله ﷺ وهو بوادي القرى وهو على فرسه، وسأله رجل من بني القَيْن، فقال: يا رسول الله، من هؤلاء؟ قال: «المغضوب عليهم - وأشار إلى اليهود - والضالون هم النصارى»^(٣). وقد رواه الجُرَيْرِيُّ

(١) أخرجه الترمذي ٢٩٥٣ وأحمد ٣٧٨/٤ وابن حبان ٧٢٠٦ والطبراني ٢٣٧/١٧ وإسناده لين، مداره على عباد بن حُبيش، وهو مقبول، وثقه ابن حبان وحده، واعتمده الهيثمي في «المجمع» ٣٣٥/٥. وقد توبع على عجزه، وهو تفسير الآية، تابعه غير واحد كما سيأتي.

(٢) حسن. أخرجه الطبري ١٩٥ و٢٠٩ وإسناده لين، فيه مُرِّي، وهو مقبول، وتابعه الشعبي برقم ١٩٣، ورجال الإسناد ثقات، وانظر ما بعده.

(٣) حسن. أخرجه عبد الرزاق في «التفسير» ١٣ وأحمد ٣٢/٥ - ٣٣ والطبري ١٩٨ و٢١٢ والبيهقي ٤٣٢٩، وإسناده حسن رجاله ثقات، لكن رواه غير واحد مرسلاً، ليس فيه ذكر من سمع رسول الله ﷺ؛ لكن الحديث حسن بشواهد، وانظر تفسير الشوكاني ٦٧ - ٧٠ بتخريجي.

والتضرع إليه، والتبرؤ من حولهم وقوتهم، وإلى إخلاص العبادة له وتوحيده بالالوهية تبارك وتعالى، وتنزيهه أن يكون له شريك أو نظير أو مماثل، وإلى سؤالهم إياه الهداية إلى الصراط المستقيم، وهو الدين القويم، وتثبيتهم عليه حتى يفضي بهم ذلك إلى جواز الصراط الحسي يوم القيامة، المفضي بهم إلى جنات النعيم في جوار النبيين والصديقين، والشهداء والصالحين. واشتملت على الترغيب في الأعمال الصالحة ليكونوا مع أهلها يوم القيامة والتحذير من مسالك الباطل، لئلا يحشروا مع سالكيها يوم القيامة، وهم المغضوب عليهم والضالون، وما أحسن ما جاء إسناد الإنعام إليه في قوله تعالى: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ وحذف الفاعل في الغضب في قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾، وإن كان هو الفاعل لذلك في الحقيقة، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ بَشَرٌ نَارِ﴾ [المجادلة: ١٤]... الآية. وكذلك إسناد الضلال إلى من قام به، وإن كان هو الذي أضلهم بقدره، كما قال تعالى: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ [الكهف: ١٧]. وقال: ﴿مَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَلاَ هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٦] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه سبحانه هو المنفرد بالهداية والإضلال، لا كما تقول الفرقة القدرية ومن حذا حذوهم، من أن العباد هم الذين يختارون ذلك ويفعلونه، ويحتجون على بدعتهم بمتشابه من القرآن ويتركون ما يكون فيه صريحاً في الرد عليهم، وهذا حال أهل الضلال والغيّ.

[٣٢٣] وقد ورد في الحديث الصحيح: «إذا رأيتم الذين يتبعون ما تشابه منه، فأولئك الذين سُمي الله فاحذروهم». يعني في قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا شَغَبَهُ وَبَتَّانَ الْوَيْسَاءُ وَأُولَئِكَ تُؤْبَهُ﴾ [آل عمران: ٧] (١) فليس - بحمد الله - لمبتدع في القرآن حجة صحيحة؛ لأن القرآن جاء ليفصل الحق من الباطل، مفرقاً بين الهدى والضلال، وليس فيه تناقض ولا اختلاف؛ لأنه من عند الله، تنزيل من حكيم حميد.

(فصل): يستحب لمن قرأ الفاتحة أن يقول بعدها: آمين (مثل: يس): ويقال: آمين، بالقصر أيضاً مثل: يمين ومعناه: اللهم استجب. والدليل على استحباب التأمين ما رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي، عن وائل بن حجر، قال:

[٣٢٤] سمعت النبي ﷺ قرأ: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فقال: «آمين»، مد بها صوته، ولأبي داود: رفع بها صوته (٢)، وقال الترمذي: هذا حديث حسن. وروى عن علي، وابن مسعود وغيرهم.

[٣٢٥] وعن أبي هريرة قال: كان رسول الله ﷺ إذا تلا: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ قال: «آمين» حتى يسمع من يليه من الصف الأول. رواه أبو داود، وابن ماجه وزاد فيه: فَيَرْتَجُّ بِهَا الْمَسْجِدَ (٣). والدارقطني وقال: هذا إسناد حسن (٤).

(١) صحيح. أخرجه البخاري وغيره، وبأي عند تفسير الآية المذكورة.

(٢) صحيح. أخرجه أبو داود ٩٣٣ والترمذي ٢٤٩ والنسائي ١٤٥/٢ وابن ماجه ٨٥٥ وأحمد ٣١٨/٤ والدارقطني ٣٣٤ - ٤٣٥ من عدة طرق، وصححه البيهقي في «المعرفة» كما في «تلخيص الحبير» ٢٣٦/١ وكذا صححه ابن داود، ووافقه الدارقطني. وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه الدارقطني ٣٣٥ وحسنه.

(٣) ضعيف بهذا اللفظ. أخرجه أبو داود ٩٣٤ وابن ماجه ٨٥٣ وإسناده واه، مداره على بشر بن رافع عن أبي عبد الله ابن عم أبي هريرة، ويشتر ضعيف واتهمه ابن حبان، وابن عم أبي هريرة مجهول، والحديث ضعفه البوصيري في «الزوائد» ولفظ ابن ماجه وكذا أبي داود ضعيف، والصحيح اللفظ المتقدم من حديث وائل بن حجر، وانظر التعليق الآتي.

(٤) كذا وقع للمصنف رحمه الله! والصواب أن الدارقطني ما روى هذا اللفظ أصلاً، وإنما أخرجه ٣٣٥/١ وكذا ابن حبان =

[٣٢٦] وعن بلال أنه قال: يا رسول الله، لا تسبقني بآمين^(١)، رواه أبو داود. ونقل أبو نصر القشيري، عن الحسن وجعفر الصادق أنهما شذدا الميم من «آمين» مثل: «آمِينَ أَلَيْتَ الْحَرَامَ» [المائدة: ٢]. قال أصحابنا وغيرهم: ويستحب ذلك لمن هو خارج الصلاة، ويتأكد في حق المصلي، وسواء كان منفرداً أو إماماً أو مأموماً، وفي جميع الأحوال، لما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: [٣٢٧] «إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ تَأْمِينَهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٢).

[٣٢٨] ولمسلم: أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا قَالَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ: آمِينَ، وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ فِي السَّمَاءِ: آمِينَ، فَوَافَقَتْ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى، غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٣) قيل: بمعنى «من وافق تأمينة تأمين الملائكة» في الزمان، وقيل: في الإجابة، وقيل: في صفة الإخلاص.

[٣٢٩] وفي صحيح مسلم عن أبي موسى مرفوعاً: «إِذَا قَالَ - يَعْنِي الْإِمَامُ -: وَلَا الضَّالِّينَ، فَقُولُوا: آمِينَ، يَجِبُكُمْ اللَّهُ»^(٤).

[٣٣٠] وقال جويبر، عن الضحاك، عن ابن عباس قال: قلت: يا رسول الله، ما معنى آمين؟ قال: «رب، افعل»^(٥). وقال الجوهرى: معنى «آمين»: كذلك فليكن. وقال الترمذي: معناها: لَا تُخَيِّبْ رَجَاءَنَا. وقال الأكثرون: معناه: اللهم استجب لنا. وحكى القرطبي عن مجاهد، وجعفر الصادق، وهلال بن كيسان أن «آمين» اسم من أسماء الله تعالى. وزوي عن ابن عباس مرفوعاً^(٦)، ولا يصح، قاله أبو بكر بن العربي المالكي. وقال أصحاب مالك: لَا يُؤْمَنُ الْإِمَامُ وَيُؤْمَنُ الْمَأْمُومُ، لما رواه مالك عن سَمِيٍّ عن أبي صالح، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال:

[٣٣١] «وَإِذَا قَالَ - يَعْنِي الْإِمَامُ -: وَلَا الضَّالِّينَ، فَقُولُوا: آمِينَ» الحديث^(٧).

[٣٣٢] واستأنسوا أيضاً بحديث أبي موسى عند مسلم: «وَإِذَا قُرَأَ: وَلَا الضَّالِّينَ، فَقُولُوا: آمِينَ»^(٨).

= ١٨٠٦ والحاكم ٢٢٣/١ والبيهقي ٥٨/٢ عن أبي هريرة بلفظ: «كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ أَمِّ الْقُرْآنِ رَفَعَ صَوْتَهُ، وَقَالَ: «آمِينَ» قَالَ الدَّارِقُطْنِي: هَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ أَهْلُ هَذَا الَّذِي حَسَنَةُ الدَّارِقُطْنِي، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، وَهُوَ كَمَا قَالُوا.

(١) ضعيف. أخرجه أبو داود ٩٣٧ وأحمد ١٢/٦ - ١٥، وإسناده ضعيف، فيه عاصم بن بهدلة، صدوق يخطئ، وفيه إرسال بين أبي عثمان وبلال، ورجح المرسل غير واحد، راجع «الفتح» ٢/٢٦٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٧٨٢ و ٤٤٧٥ ومسلم ٤٠٩ ومالك ٨٧/١ وأبو داود ٩٣٥ والنسائي ١٤٤/١.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٤١٠ ح ٧٥.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٤٠٤ وأبو داود ٩٧٢ والنسائي ١٩٦/٢ في أثناء خبر مطول.

(٥) أخرجه الثعلبي كما في تخريج «الكشاف» ١٧/١ والدر المنثور ١/٤٤ - ٤٥، وإسناده ضعيف جداً، جويبر بن سعيد متروك، والضحاك لم يلق ابن عباس، واكتفى الحافظ بقوله: إسناده وإو. راجع الكشاف.

(٦) لا أصل له في المرفوع، وإنما أخرجه عبد الرزاق ٢٦٥١ بإسناد فيه متروك عن أبي هريرة موقوفاً، وأخرجه ٢٦٥٠ عن هلال بن يساف - وهو تابعي - من قوله، وهو باطل أيضاً.

(٧) تقدم برقم (٣٢٧).

(٨) تقدم برقم (٣٢٩).

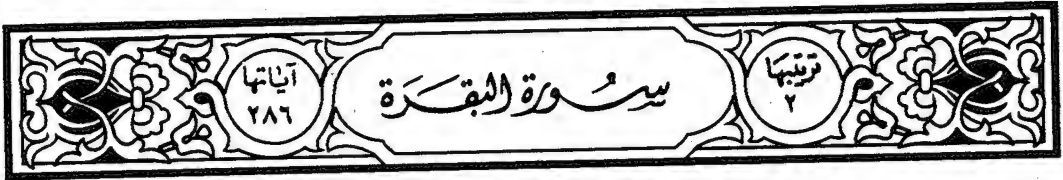
[٣٣٩] ولهذا جاء في الحديث: «من كان له إمام، فقرأة الإمام له قراءة»^(١) رواه أحمد في مسنده. وكان بلال يقول: لا تسبقني بآمين يا رسول الله^(٢). فدل هذا المنزع على أن المأموم لا قراءة عليه في الجهرية، والله أعلم، ولهذا قال ابن مَرْدَوَيْهِ:

[٣٤٠] حدثنا أحمد بن الحسن، حدثنا عبد الله بن محمد بن سلام، حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا جرير، عن ليث بن أبي سليم، عن كعب، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قال الإمام: ﴿عَبَّيْرَ الْمَضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، فقال: آمين، فوافق آمين أهل الأرض آمين أهل السماء، غفر الله للعبد ما تقدم من ذنبه، ومثل من لا يقول، آمين، كمثله رجل غزا مع قوم، فاقترعوا فخرجت سهامهم. ولم يخرج سهمه فقال: لِمَ لَمْ يَخْرُجْ سهمي؟ فقيل: إنك لم تقل: آمين»^(٣).

(١) تقدم برقم (٢٥٢) وهو غير قوي.

(٢) تقدم برقم (٣٢٦) وهو ضعيف.

(٣) أخرجه أبو يعلى ٦٤١١، وإسناده ضعيف. قال البوصيري في «إنحاف الخيرة» ٣٨٨/٤: ليث ضعيف اهـ وكعب هو المدني مجهول لا يُعرف، كما في الجرح والتعديل ١٦١/٧. وصدّره في الصحيحين. والوهن فقط في عجزه، والحديث جوده السيوطي في «الدر» ٤٤/١، وليس كما قال.



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خمسة وعشرون ألفاً وخمسمائة حرف، وستة آلاف ومائة وإحدى وعشرون كلمة، ومائتان وستة وثمانون آية في عدد الكوفي وعدد علي بن أبي طالب، رضي الله عنه.

ذكر ما ورد في فضلها:

[٣٤١] قال الإمام أحمد: حَدَّثَنَا عَارَمٌ، حَدَّثَنَا مَعْتَمِرٌ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ رَجُلٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «الْبَقَرَةُ سَنَامُ الْقُرْآنِ وَذُرْوَتُهُ، نَزَلَ مَعَ كُلِّ آيَةٍ مِنْهَا ثَمَانُونَ مَلَكًا وَاسْتُخْرِجَتْ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، فَوُصِّلَتْ بِهَا أَوْ فَوُصِّلَتْ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ. وَيَس: قَلْبُ الْقُرْآنِ، لَا يَقْرَؤُهَا رَجُلٌ يَرِيدُ اللَّهَ وَالْدَارَ الْآخِرَةَ إِلَّا غُفِرَ لَهُ، وَاقْرَؤُهَا عَلَى مَوْتَاكُم»^(١). انفرد به أحمد.

[٣٤٢] وقد رواه أحمد أيضاً، عن عارم، عن عبد الله بن المبارك، عن سُلَيْمَانَ التِّيمِيِّ، عَنْ أَبِي عَثْمَانَ - وَلَيْسَ بِالنَّهْدِيِّ - عَنْ أَبِيهِ، عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اقْرَؤُهَا عَلَى مَوْتَاكُم»^(٢)، يَعْنِي يَس. فَقَدْ تَبَيَّنَ بِهَذَا الْإِسْنَادُ مَعْرِفَةُ الْمُبْهَمِ فِي الرَّوَايَةِ الْأُولَى. وَقَدْ أَخْرَجَ هَذَا الْحَدِيثَ عَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فِي الرَّوَايَةِ الثَّانِيَةِ أَبُو دَاوُدَ، وَالنَّسَائِيُّ، وَابْنُ مَاجَه.

[٣٤٣] وقد روى الترمذي من حديث حكيم بن جُبَيْرٍ - وفيه ضعف - عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، وَفِيهَا آيَةٌ هِيَ سَيِّدَةُ آيِ الْقُرْآنِ: آيَةُ الْكَرْسِيِّ»^(٣).

[٣٤٤] وفي مسند أحمد وصحيح مسلم والترمذي والنسائي، من حديث سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُبُورًا، فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تَقْرَأُ فِيهِ

(١) أخرجه أحمد ١٩٧٨٩/٢٦/٥ والطبراني ٢٢٠/٢٠ و ٢٣٠/٢٣١. وإسناده ضعيف، فيه رجلان مجهولان، وهما الرجل وأبوه، وانظر ما بعده.

(٢) أخرجه أحمد ٢٦/٥، وإسناده ضعيف. أبو عثمان هو غير النهدي، لا يعرف، وأبوه أيضاً لا يعرف، وسيأتي في أول سورة يس مستوفياً إن شاء الله.

(٣) إسناده ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٨٧٨ وضعفه بقوله: غريب، وتكلم شعبة في حكيم بن جبير وضعفه اهـ. وضعفه غير واحد، وقال الدارقطني: متروك. راجع الميزان ٢٢١٥. ولبعضه شواهد ستأتي بعد قليل. وانظر الأحاديث الواردة عند تفسير آية الكرسي.

سورة البقرة لا يدخله الشيطان^(١). وقال الترمذي: حسن صحيح.

[٣٤٥] وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: حدثني ابن أبي مريم، عن ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن سنان بن سعد، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الشَّيْطَانَ يَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ إِذَا سَمِعَ سُورَةَ الْبَقَرَةِ تُقْرَأُ فِيهِ»^(٢) سِنَانُ بْنُ سَعْدٍ - وَيُقَالُ بِالْعَكْسِ - وَثَقَّهُ ابْنُ مَعِينٍ، وَاسْتَنْكَرَ حَدِيثَهُ أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَغَيْرُهُ. وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَلْمَةَ بْنِ كُهَيْلٍ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ - يَعْنِي ابْنَ مَسْعُودٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنَّ الشَّيْطَانَ يَقْرَأُ مِنَ الْبَيْتِ الَّذِي يَسْمَعُ فِيهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ. وَرَوَاهُ النَّسَائِيُّ، فِي «الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ مِنْ حَدِيثِ شُعْبَةَ، ثُمَّ قَالَ الْحَاكِمُ: صَحِيحُ الْإِسْنَادِ، وَلَمْ يَخْرُجْهُ.

[٣٤٦] وَقَالَ ابْنُ مَرْزُوقٍ: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ كَامِلٍ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْمَاعِيلَ التِّرْمِذِيُّ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي أُوَيْسٍ، عَنْ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَجَلَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ أَبِي الْأَحْوَصِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا أَلْفَيْنَ أَحَدَكُمْ يَضَعُ إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى يَتَغَنَّى، وَيَدْعُ سُورَةَ الْبَقَرَةِ يَقْرُؤُهَا؛ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَفْرُغُ مِنَ الْبَيْتِ تَقْرَأُ فِيهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَإِنْ أَصْفَرَ الْبَيْوتَ الْجُوفَ، الصُّفْرُ^(٣) مِنْ كِتَابِ اللَّهِ»^(٤). وَهَكَذَا رَوَاهُ النَّسَائِيُّ فِي «الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ» عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ نَصْرٍ، عَنْ أَيُّوبَ بْنِ سَلِيمَانَ، بِهِ.

وَرَوَى الدَّارِمِيُّ فِي سُنَنِهِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: مَا مِنْ بَيْتٍ تُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ إِلَّا خَرَجَ مِنْهُ الشَّيْطَانُ وَلَهُ ضِرَاطٌ. وَقَالَ: إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ، وَإِنْ سَنَامُ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، وَإِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ لُبَابٌ، وَإِنْ لُبَابُ الْقُرْآنِ الْمُفْضَلُ. وَرَوَى أَيْضاً مِنْ طَرِيقِ الشَّعْبِيِّ قَالَ: قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ: مَنْ قَرَأَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ فِي لَيْلَةٍ لَمْ يَدْخُلْ ذَلِكَ الْبَيْتَ شَيْطَانُ تِلْكَ اللَّيْلَةِ، أَرْبَعٍ مِنْ أَوَّلِهَا، وَآيَةِ الْكُرْسِيِّ، وَآيَاتِنَا بَعْدَهَا، وَثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ آخِرِهَا. وَفِي رِوَايَةٍ: لَمْ يَقْرُؤْهُ وَلَا أَهْلُهُ يَوْمَئِذٍ شَيْطَانٌ، وَلَا شَيْءٌ يَكْرَهُهُ، وَلَا يَقْرَأُ عَلَى مَجْنُونٍ إِلَّا أَفَاقٌ^(٥).

[٣٤٧] وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامٌ، وَإِنْ سَنَامُ الْقُرْآنِ الْبَقَرَةُ، وَإِنْ مِنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلَةٍ لَمْ يَدْخُلْهُ الشَّيْطَانُ ثَلَاثَ لَيَالٍ، وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ نَهَاراً لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ»^(٦). رَوَاهُ أَبُو الْقَاسِمِ الطَّبْرَانِيُّ، وَأَبُو حَاتِمٍ بْنُ جَبَانَ فِي صَحِيحِهِ، وَابْنُ مَرْزُوقٍ مِنْ حَدِيثِ الْأَزْرَقِ بْنِ

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٧٨٠ والترمذي ٢٨٧٧ والنسائي في «الكبرى» ١٠٨٠١.

(٢) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (٣٤/٩) بهذا الإسناد من حديث أنس، وإسناده ضعيف لضعف سعد بن سنان، ويقال: سنان بن سعد. وابن لهيعة أيضاً وإيه. لكن أصل المتن في صحيح مسلم ٧٨٠ وغيره، كما تقدم.

(٣) الصُّفْرُ: الخالية.

(٤) إسناده لا بأس به. أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» ٩٦٩. وفي إسناده أيوب بن سليمان بن بلال وثقه ابن حبان، وقال البخاري: لا بأس به، وقال الأزدي: يحدث بأحاديث لا يتابع عليها.

(٥) انظر سنن الدارمي ٤٤٨/٢.

(٦) المتن حسن لشواهده. والإسناد ضعيف. أخرجه أبو يعلى ٧٥٥٤ وابن حبان ٧٨٠ والطبراني ٥٨٦٤ والعقيلي ٦/٢ من حديث سهل بن سعد، وفي إسناده خالد بن سعيد المدني. قال العقيلي: لا يتابع على حديثه، وقال الهيثمي في المجمع ٦/٣١٢: ضعيف، وقال الحافظ في التهذيب ٩٥/٣: قال علي اللديني: لا نعرفه اهـ. لكن لصدره شواهد تقدم بعضها، ولعجزه شواهد بعضها صحيح.

علي، حدثنا حسان بن إبراهيم، حدثنا خالد بن سعد المدني، عن أبي حازم، عن سهل، به. وعند ابن حبان: خالد بن سعيد المدني.

[٣٤٨] وقد روى الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، من حديث عبد الحميد بن جعفر، عن سعيد المقبري عن عطاء مولى أبي أحمد، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: «بعث رسول الله ﷺ بعثاً وهم دؤو عَدِد، فاستقرأهم، فاستقرأ كل واحد منهم - يعني ما معه من القرآن -، فأتى على رجل من أحدثهم سناً، فقال: ما معك يا فلان؟ فقال: معي كذا وكذا وسورة البقرة. فقال: أمعك سورة البقرة؟ قال: نعم. قال: اذهب فأنت أميرهم» فقال رجل من أشrafهم: والله ما منعني أن أتعلم سورة البقرة إلا أنني خَشِيت أن لا أقوم بها. فقال رسول الله ﷺ: «تَعَلَّمُوا القرآن واطرووه؛ فإن مثَل القرآن لمن تعلَّمه فَقَرَّاه وقام به كمثل جراب محشو مسكاً يفوح ريحه في كُلِّ مكان، ومثَل من تعلَّمه فیرقُد وهو في جوفه، كمثل جراب أوكي على مِنك»^(١) هذا لفظ رواية الترمذي، ثم قال: هذا حديث حسن. ثم رواه من حديث الليث، عن سعيد، عن عطاء مولى أبي أحمد مرسلًا، فالله أعلم.

[٣٤٩] قال البخاري: وقال الليث: حدثني يزيد بن الهاد، عن محمد بن إبراهيم، عن أسيد بن خضير رضي الله عنه قال: بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة، وفُرسه مربوطة عنده، إذ جالت الفرس، فسكت، فسكنت، فقرأ فجالت الفرس، فسكت فسكنت ثم قرأ فجالت الفرس، فانصرف، وكان ابنه يحيى قريباً منها، فاشفق أن تُصيبه، فلما أخذه رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها، فلما أصبح حَدَّث النبي ﷺ فقال: «اقرأ يا ابن خُصِير». قال: فاشفقت يا رسول الله أن تطأ يحيى، وكان منها قريباً، فرفعت رأسي وانصرفت إليه، فرفعت رأسي إلى السماء، فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح فخرجت حتى لا أراها، قال: «وتدري ما ذاك؟» قال: لا، قال: «تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها لا تتوازي منهم»^(٢) وهكذا رواه الإمام العالم أبو عبيد القاسم بن سلام، في كتاب فضائل القرآن، عن عبد الله بن صالح، ويحيى بن بكير، عن الليث، به. وقد روي من وجه آخر، عن أسيد بن خضير، كما تقدّم، والله أعلم.

[٣٥٠] وقد وقع نحو من هذا لثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه وذلك فيما رواه أبو عبيد: حدثنا عبّاد بن عبّاد، عن جرير بن حازم، عن عمه جرير بن زيد: أن أشياخ أهل المدينة حدثوه: أن رسول الله ﷺ قيل له: ألم تر ثابت بن قيس بن شماس؟ لم تزل داره البارحة تزهرُ مصابيح قال: «فَلَعَلَّه قرأ سورة البقرة» قال: فسُئل ثابت فقال: قرأت سورة البقرة^(٣). وهذا إسناد جيد، إلا أن فيه إبهاماً، ثم هو مُرسل، والله أعلم.

(١) يشبه الحسن. أخرجه الترمذي ٢٨٧٦ وابن ماجه ٢١٧ وصححه ابن حبان ٢١٢٦ وابن خزيمة ١٥٠٩. حسنه الترمذي، ثم رواه مرسلًا. ومداره على عطاء مولى أبي أحمد وثقه ابن حبان وابن خزيمة لروايته له، وقال عنه الحافظ في التقریب: مقبول. وأما الذهبي فقال: لا يعرف اهـ فالحديث يقرب من الحسن ولم يصب من جزم بضعفه.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠١٨ تعليقاً، ووصله أبو عبيد بذكر عبد الله بن صالح فيما ذكر المصنف، لكن ابن صالح ضعيف، ومحمد بن إبراهيم تابعي صغير لم يلق ابن خضير، وأخرجه مسلم ٧٩٦ وأحمد ٨١/٣ من وجه آخر عن أبي سعيد به، وهو موصول صحيح، وأخرجه ابن حبان ٧٧٩ والحاكم ٥٥٤/١ عن ابن أبي ليلى عن أسيد به، روه بالفاظ متقاربة.

(٣) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن (٣٤/١٢) عن جرير بن زيد عن أشياخ أهل المدينة، وهذا إسناد ضعيف لجهالة الأشياخ، ثم هو مرسل فإن جرير بن زيد ليس له رواية عن الصحابة، والصواب أن هذه القصة ثبتت في أسيد بن خضير كما تقدم، وانظر الدر ٥٠/١.

ذكر ما ورد في فضلها مع آل عمران:

[٣٥١] قال الإمام أحمد: حدثنا أبو نعيم، حدثنا بشير بن مهاجر، حدثني عبد الله بن يزيد، عن أبيه قال: كنت جالساً عند النبي ﷺ فسمعتُه يقول: «تَعَلَّمُوا سورة البقرة، فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرَكَهَا حَسْرَةٌ وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ». قال: ثم سكت ساعة، ثم قال: «تَعَلَّمُوا سورة البقرة، وآل عمران، فَإِنَّهُمَا الزُّهْرَاوَانِ، يُظَلَّانِ صَاحِبَهُمَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ - أَوْ غَيَاتَانِ، أَوْ فِرْقَانِ - مِنْ طَيْرِ صَوَافٍ، وَإِنَّ الْقُرْآنَ يَلْقَى صَاحِبَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِينَ يَنْشَقُّ عَنْهُ قَبْرُهُ كَالرَّجُلِ الشَّاحِبِ، فيقول له: هل تعرفني؟ فيقول: ما أعرفك. فيقول: أنا صاحبك القرآن الذي أظمأتك في الهواجر، وأسهرت ليلك، وَإِنَّ كُلَّ تَاجِرٍ مِنْ وَرَاءِ تِجَارَتِهِ، وَإِنَّكَ الْيَوْمَ مِنْ وَرَاءِ كُلِّ تِجَارَةٍ، فيعطى المُلْكُ يَمِينَهُ والخَلْدُ بَشِمَالِهِ، ويوضع على رأسه تاج الوقار، ويكسى والداه حلتين لا يقوم لهما أهل الدنيا، فيقولان: بم كُسيْنَا هذا؟ فيقال: بأخذ ولدكما القرآن. ثم يقال له: «اقرأ واصعد في دَرَجِ الْجَنَّةِ وَغَرَفْهَا. فهو في صعود ما دام يقرأ هَذَا كَانَ أَوْ تَرْتِيلاً»^(١). وروى ابن ماجه من حديث بشير بن المهاجر بعضه. وهذا إسناد حسن على شرط مسلم، فإن بشيراً هذا خَرَّجَ له مسلم، ووثقه ابن معين، وقال النسائي: ليس به بأس، إلا أن الإمام أحمد قال فيه: هو منكر الحديث، قد اعتبرت أحاديثه فإذا هي تعجب. وقال البخاري: يخالف في بعض حديثه وقال أبو حاتم الرازي: يكتب حديثه ولا يحتج به. وقال ابن عدي: رَوَى ما لا يتابع عليه. وقال الدارقطني: ليس بالقوي (قلت): ولكن لبعضه شواهد؛ فمن ذلك حديث أبي أمامة الباهلي:

[٣٥٢] قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الملك بن عمرو، حدثنا هشام، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلام، عن أبي أمامة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اقْرَءُوا الْقُرْآنَ، فَإِنَّهُ شَافِعٌ لِصَاحِبِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، اقْرَءُوا الزُّهْرَاوَيْنِ: الْبَقْرَةَ وَآلَ عِمْرَانَ، فَإِنَّهُمَا يَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُمَا غَمَامَتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا غَيَاتَانِ، أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرِ صَوَافٍ يَحَاجَّانِ عَنْ أَهْلِهِمَا، ثم قال: اقْرَءُوا الْبَقْرَةَ، فَإِنْ أَخَذَهَا بَرَكَةٌ، وَتَرَكَهَا حَسْرَةٌ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطْلَةُ»^(٢). وقد رواه مسلم في الصلاة، من حديث معاوية بن سلام، عن أخيه زيد بن سلام، عن جده أبي سلام مَطْطُورَ الْحَبَشِيِّ، عن أبي أمامة صَدِّيِّ بْنِ عِجْلَانَ الْبَاهِلِيِّ، به. الزهراوان: المنيران. والغياية: ما أظلك من فوقك. والفِرْقُ: القطعة من الشيء، والصواف: المصطفة المتضامة، والبطلّة: السحرة. ومعنى لا تستطيعها أي: لا يمكنهم حفظها، وقيل: لا تستطيع النفوس في قارئها، والله أعلم.

[٣٥٣] ومن ذلك حديث الثَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ، قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن عبد ربّه، حدثنا الوليد بن مسلم، عن محمد بن مهاجر، عن الوليد بن عبد الرحمن الجُرَشِيِّ، عن جُبَيْرِ بْنِ نُفَيْرٍ قال: سمعت الثَّوَّاسَ بْنَ سَمْعَانَ الْكِلَابِيَّ يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ، تُقَدَّمُهُمْ سُورَةُ الْبَقْرَةِ وَآلُ عِمْرَانَ». وضرب لهما رسول الله ﷺ ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد، قال: «كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما شرّق، أو كأنهما فِرْقَانِ مِنْ طَيْرِ صَوَافٍ يُحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا»^(٣).

(١) أخرجه أحمد ٣٤٨/٥ - ٣٦١ والدارمي ٤٥٠/٢ والحاكم ٥٦٠/١، وإسناده غير قوي، فيه بشير بن مهاجر، وهو صدوق فيه لين، ولصدرة شواهد، وكذا لعجزه، والوهن فيه في ذكر تمثل القرآن بالرجل الشاحب، فهذا مما انفرد به ابن مهاجر، وهو لا يحتج بما ينفرد به، ومع ذلك صحح حديث الحاكم، وسكت الذهبي، وانظر تعليق المصنف عليه.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٨٠٤ وعبد الرزاق ٥٩٩١ وأحمد ٢٤٩/٥ - ٢٥٤ وابن حبان ١١٦ واستدركه الحاكم ٥٦٤/١.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٨٠٥ والترمذي ٢٨٨٣ وأحمد ١٨٣/٤.

ورواه مسلم، عن إسحاق بن منصور، عن يزيد بن عبد ربه، به، والترمذي من حديث الوليد بن عبد الرحمن الجرشى به، وقال: حسن غريب.

وقال أبو عبيد: حدثنا حجاج، عن حماد بن سلمة، عن عبد الملك بن عمير قال: قال حماد: أحسبه عن أبي مئيب، عن عمه: أن رجلاً قرأ البقرة وآل عمران فلما قضى صلاته قال له كعب: أقرأت البقرة وآل عمران؟ قال: نعم. قال: فوالذي نفسي بيده إن فيهما اسم الله الذي إذا دعي به استجاب. قال: فأخبرني به. قال: لا والله لا أخبرك به. ولو أخبرتك به لأوشكت أن تدعوه بدعوة أهلك فيها أنا وأنت. وحدثنا عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح، عن سليم بن عامر: أنه سمع أبا أمامة يقول: إن أخاً لكم أرى في المنام أن الناس يسلكون في صدع جبل وعبر طويل، وعلى رأس الجبل شجرتان خضراوان تهتفان: هل فيكم قارئ يقرأ سورة البقرة؟ وهل فيكم قارئ يقرأ سورة آل عمران؟ قال: فإذا قال الرجل: نعم، دنا منه بأغذاقهما، حتى يتعلق بهما فتخبطان به الجبل.

وحدثنا عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن أبي عمران: أنه سمع أم الدرداء تقول: إن رجلاً ممن قرأ القرآن أغار على جاره، فقتله، وإنه أقيد به، فقتل فما زال القرآن ينسل منه سورة سورة، حتى بقيت البقرة وآل عمران جمعة، ثم إن آل عمران انسلت منه، وأقامت البقرة جمعة، فقبل لها ﴿مَا يَذَلُّ الْقَوْلُ لَكَ وَمَا أَنَا بِظَلَمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ [ق: ٢٩] قال: فخرجت كأنها السحابة العظيمة؛ قال أبو عبيد: أراه، يعني أنهما كانتا معه في قبره تدفعان عنه وتؤنسانه، فكانتا من آخر ما بقي معه من القرآن.

وقال أيضاً: حدثنا أبو مشهر الغساني، عن سعيد بن عبد العزيز التنوخي: أن يزيد بن الأسود الجرشى كان يحدث: أنه من قرأ البقرة وآل عمران في يوم، بريء من النفاق حتى يمسي، ومن قرأهما في ليلة برىء من النفاق حتى يضيح، قال: فكان يقرؤهما كل يوم وليلة سوى جزئه.

وحدثنا يزيد، عن ورقاء بن إياس، عن سعيد بن جبيرة قال: قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: من قرأ البقرة وآل عمران في ليلة كان - أو كتب - من القانتين. فيه انقطاع.

[٣٥٤] ولكن ثبت في الصحيحين: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهما في ركعة واحدة^(١).

ذكر ما ورد في فضل السبع الطوال:

[٣٥٥] قال أبو عبيد: حدثنا هشام بن إسماعيل الدمشقي، عن محمد بن شعيب، عن سعيد بن بشير، عن قتادة، عن أبي المليح، عن واثلة بن الأسقع عن النبي ﷺ قال: «أعطيت السبع الطوال مكان التوراة، وأعطيت المثني مكان الإنجيل، وأعطيت المثاني مكان الزبور، وفضلت بالمفضل»^(٢). هذا حديث غريب،

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٧٧٢ وأبو داود ٨٧١ والترمذي ٢٦٢ والنسائي ١٧٦/٢ وابن ماجه ١٣٥١ وابن أبي شيبة ٢٧٣/٢ وأحمد ٣٨٣/٥ وابن حبان ٢٦٠٩، من حديث حذيفة، وقد ساقه المصنف بالمعنى، وفي الحديث ذكر سورة النساء.

(٢) أخرجه أبو عبيد في «الفضائل» (١/٣٤) من حديث واثلة بن الأسقع، وإسناده ضعيف لضعف سعيد بن بشير الأزدي الشامي ضعفه الجمهور، وثقة شعبة وذبح، لكن تابعه عمران القطان عند أحمد ١٠٧/٤ برقم ١٦٥٣٤ وهو صدوق بهم، ومن فوقه رجال البخاري ومسلم، وأخرجه أبو عبيد (٢/٣٤) عن سعيد بن أبي هلال مرسلًا، فالحديث بطريقه مع الرسل يرقى إلى درجة الحسن إن شاء الله.

وسعيد بن بشير فيه لين. وقد رواه أبو عبيد عن عبد الله بن صالح، عن الليث، عن سعد بن أبي هلال قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: فذكره، والله أعلم.

[٣٥٦] ثم قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب، عن حبيب بن هند الأسلمي، عن عروة، عن عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: «من أخذ السبع فهو خَبْرٌ»^(١) وهذا أيضاً غريب. وحبيب بن هند بن أسماء بن حارثة الأسلمي، روى عنه عمرو بن أبي عمرو، وعبد الله بن أبي بكرة، وذكره ابن أبي حاتم الرازي ولم يذكر فيه جرحاً، فالحق أعلم. وقد رواه الإمام أحمد، عن سليمان بن داود، وحسين، كلاهما عن إسماعيل بن جعفر، به.

[٣٥٧] ورواه أيضاً عن أبي سعيد، عن سليمان بن بلال، عن حبيب بن هند، عن عروة، عن عائشة: أن رسول الله ﷺ قال: «من أخذ السبع الأول من القرآن فهو خَبْرٌ». قال أحمد: وحدثنا حسين، حدثنا ابن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ مثله، قال عبد الله بن أحمد: وهذا أرى فيه، عن أبيه، عن الأعرج، ولكن كذا كان في الكتاب فلا أدري أغفله أبي، أو كذا هو مرسل.

[٣٥٨] وروى الترمذي، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ بعث بعثاً وهم ذوو عَدَدٍ، وقَدَّم عليهم أحدثهم سناً لحفظه سورة البقرة، وقال له: «أذهب فأت أميرهم»^(٢) وصححه الترمذي. ثم قال أبو عبيد: حدثنا مُشَيْمٌ أخبرنا أبو بشر، عن سعيد بن جُبَيْرٍ في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَاقِي﴾ [الحجر: ٨٧] قال: هي السبع الطوال: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنعام، والأعراف، ويونس، قال: وقال مجاهد: هي السبع الطوال، وهكذا قال مكحول، وعطية بن قيس، وأبو محمد القاري وشَدَّاد بن عبيد الله، ويحيى بن الحارث الذمَّاري في تفسير الآية بذلك، وفي تعدادها، وأنَّ يونس هي السابعة.

(فصل): والبقرة جميعها مَدَنِيَّة بلا خلاف، وهي من أوائل ما نزل بها، لكن قوله تعالى ﴿وَأَتَقُوا يَوْمَ تُرْمَعُونَ فِيهِ إِلَى آلَافٍ﴾ [البقرة: ٢٨١]... الآية، يقال: إنها آخر ما نزل من القرآن. ويحتمل أن تكون منها. وكذلك آيات الرُّبَا من آخر ما نزل. وكان خالد بن معدان يسمي البقرة: قُسْطَاط القرآن. قال بعض العلماء: وهي مشتملة على ألف خَبْرٍ وألف أمر، وألف نهْي، وقال العاذون: آياتها مائتان وثمانون وسبع آيات، وكلماتها ستة آلاف كلمة، ومائة وإحدى وعشرون كلمة، وحروفها خمسة وعشرون ألفاً وخمسمائة حرف فالحق أعلم. قال ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس: نزلت بالمدينة سورة البقرة. وقال خُصَيْف، عن مجاهد، عن عبد الله بن الزبير قال: نزلت بالمدينة سورة البقرة. وقال الواقدي: حدثني الضحاك بن عثمان، عن أبي الزناد عن خارجة بن ثابت، عن أبيه، قال: نزلت البقرة بالمدينة. وهكذا قال غير واحد من الأئمة والعلماء، والمُفسِّرين، ولا خلاف فيه.

[٣٥٩] وقال ابن مَرْدُويه: حدثنا محمد بن مَعْمَر، حدثنا الحسن بن علي بن الوليد الفارسي، حدثنا

(١) يشبه الحسن. أخرجه أحمد ٦/ ٧٢ - ٧٣ برقم ٢٣٩٢٢ و ٢٤٠١٠ والحاكم ١/ ٥٦٤ برقم ٢٠٧٠ وأبو عبيد (٣٤/٣) من حديث عائشة، ومداًره على حبيب بن هند ذكره ابن أبي حاتم، ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً، فهو شبه مجهول، ومع ذلك صححه الحاكم ووافقه الذهبي. والصواب أن حديثه دون درجة الحسن والله أعلم. لكن يعتضد بما أخرجه أحمد ٢٣٩٢٣ من حديث أبي هريرة وفيه إرسال، فالحديث يقرب من درجة الحسن. وفي صحيح الجامع ٥٩٧٩: حسن.

خلف بن هشام؛ وحدثنا عيسى بن ميمون، عن موسى بن أنس بن مالك، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا سورة البقرة، ولا سورة آل عمران، ولا سورة النساء، وكذا القرآن كله، ولكن قولوا: السورة التي يذكر فيها البقرة، والتي يذكر فيها آل عمران، وكذا القرآن كله»^(١). هذا حديث غريب لا يصح رفعه، وعيسى بن ميمون هذا هو أبو سلمة الخواص، وهو ضعيف الرواية، لا يحتج به.

[٣٦٠] وقد ثبت في الصحيحين، عن ابن مسعود: أنه رمى الجمرة من بطن الوادي، فجعل البيت عن يساره، ويمى عن يمينه، ثم قال: هذا مقام الذي أنزلت عليه سورة البقرة. أخرجاه^(٢).

[٣٦١] وروى ابن مردويه، من حديث شعبة، عن عقيل بن طلحة، عن عتبة بن فرقد^(٣)، قال: رأى النبي ﷺ في أصحابه تأخراً، فقال: «يا أصحاب سورة البقرة»، وأظن هذا كان يوم حنين، يوم ولّوا مدبرين أمر العباس فناداهم: «يا أصحاب الشجرة»، يعني أهل بيعة الرضوان. وفي رواية: «يا أصحاب سورة البقرة»^(٤) لينشطهم بذلك، فجعلوا يقبلون من كل وجه. وكذلك يوم اليمامة مع أصحاب مسيلمة، جعل الصحابة يفرون لكثافة جيش بني حنيفة، فجعل المهاجرون والأنصار يتنادون: يا أصحاب سورة البقرة. حتى فتح الله عليهم رضي الله عن أصحاب رسول الله أجمعين.

﴿الْمَرْءُ﴾

قد اختلف المفسرون في الحروف المقطعة التي في أوائل السور، فمنهم من قال: هي مما استأثر الله بعلمه، فردّوا علمها إلى الله، ولم يُفسّروها. حكاه القرطبي في تفسيره عن أبي بكر، وعمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود - رضي الله عنهم أجمعين - وبه قال عامر الشعبي، وسفيان الثوري، والربيع بن خثيم، واختاره أبو حاتم بن حبان. ومنهم من فسّرها، واختلف هؤلاء في معناها، فقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: إنما هي أسماء السور. قال العلامة أبو القاسم محمود بن عمر الزمخشري في تفسيره: وعليه إطباق الأكثر. ونقل عن سيبويه أنه نصّ عليه.

[٣٦٢] ويعتضد هذا بما ورد في الصحيحين: عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ: كان يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة: ﴿الْمَرْءُ﴾ السجدة، و﴿هَذَا أَنَّى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾^(٥). وقال سفيان الثوري: عن ابن أبي نجیح عن

(١) خبر باطل. أخرجه الطبراني في «الأوسط» كما في «المجمع» ١٥٧/٧ (١١٦١٧) وابن الجوزي في «الموضوعات» ٢٥٠/١ - ٢٥١ من حديث أنس، وأعله ابن كثير بعيسى بن ميمون الخواص وأنه ضعيف. وقال الذهبي في الميزان عنه: عنده عجائب اهـ وقال الهيثمي: عيسى بن ميمون متروك اهـ. وقال ابن الجوزي: قال أحمد بن حنبل: هذا حديث منكر، وأحاديث عيسى مناكير، وقال يحيى: ليس بشيء. وقال الفلاس: متروك. والحديث ضعفه الحافظ في الفتح ٨٨/٩ والصواب أنه ضعيف جداً. من جهة الإسناد، والمتن باطل. وعقد البخاري باباً فقال ٨٧/٩: باب من لم ير بأساً أن يقول: سورة البقرة وسورة كذا وكذا. ثم أسند ٥٠٤٠ عن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رسول الله ﷺ: «الآيتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما كفته». وأسند ٥٠٤١ حديثاً طويلاً عن عمر وفيه «فقلت: يا رسول الله. إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان...» ثم أسند حديثاً ثالثاً ٥٠٤٢ عن عائشة. ونقل الحافظ في الفتح عن النووي قوله: «يجوز أن يقول سورة البقرة... وسورة العنكبوت...» اهـ. وسيدكر الحافظ ابن كثير أيضاً أحاديث أخرى ترد حديث عيسى بن ميمون.

(٢) متفق عليه، ويأتي في بحث الحج.

(٣) وقع في سائر النسخ المطبوعة «مرئد» وهو تصحيف.

(٤) ضعيف. أخرجه الطبراني ١٧/١٣٣ عن علي بن قتيبة عن شعبة بهذا الإسناد، وعلي بن قتيبة ضعيف، وبه أعله الهيثمي في «المجمع» ٣٢٧/٥ (٩٦٧٣).

(٥) متفق عليه، ويأتي في أول سورة السجدة.

مجاهد: أنه قال: الم، وحـم، والمص، وص. فواتح افتتح الله بها القرآن. وكذا قال غيره عن مجاهد. وقال مجاهد: في رواية أبي حذيفة موسى بن مسعود، عن شبل، عن ابن أبي نجيح، عنه، أنه قال: ﴿الـم﴾ اسم من أسماء القرآن. وهكذا قال قتادة وزيد بن أسلم. ولعل هذا يرجع إلى معنى قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: أنه اسم من أسماء السور، فإن كل سورة يطلق عليها اسم القرآن، فإنه يُبعد أن يكون ﴿الـم﴾ اسماً للقرآن كله، لأن المتبادر إلى فهم سامع من يقول: قرأت ﴿الـم﴾ إنما ذلك عبارة عن سورة الأعراف، لا لمجموع القرآن، والله أعلم.

وقيل: هي اسم من أسماء الله تعالى، فقال الشعبي: فواتح السور من أسماء الله تعالى. وكذلك قال سالم بن عبد الله، وإسماعيل بن عبد الرحمن السدي الكبير، وقال شعبة، عن السدي: بلغني أن ابن عباس قال: ﴿الـم﴾ اسم من أسماء الله الأعظم. هكذا رواه ابن أبي حاتم من حديث شعبة. ورواه ابن جرير، عن بNDAR، عن ابن مهدي، عن شعبة قال: سألت السدي عن ﴿حـم﴾ و﴿طـس﴾ و﴿الـم﴾ فقال: قال ابن عباس: هي اسم الله الأعظم. وقال ابن جرير: وحدثنا محمد بن المثنى، حدثنا أبو النعمان، حدثنا شعبة، عن إسماعيل السدي، عن مرة الهمداني قال: قال عبد الله - فذكر نحوه. وحكى مثله عن علي بن عباس. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هو قَسَمَ أقسم الله به، وهو من أسماء الله تعالى. وروى ابن أبي حاتم وابن جرير من حديث ابن عُلية عن خالد الحذاء، عن عكرمة أنه قال: ﴿الـم﴾ قَسَمَ. وروى أيضاً من حديث شريك بن عبد الله، عن عطاء بن السائب، عن أبي الضحى، عن ابن عباس: ﴿الـم﴾ قال: أنا الله أعلم، وكذا قال سعيد بن جبيرة. وقال السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: ﴿الـم﴾ قال: أما ﴿الـم﴾: فهي حروف استفتحت من حروف هجاء أسماء الله تعالى^(١). وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية في قوله تعالى: ﴿الـم﴾، قال: هذه الأحرف الثلاثة من التسعة والعشرين حرفاً دارت فيها الألسن كلها، ليس منها حرف إلا وهو مفتاح اسم من أسمائه، وليس منها حرف إلا وهو من آلائه؛ وبلاؤه، وليس منها حرف إلا وهو في مدة أقوام وأجالهم. قال عيسى بن مريم عليه السلام وعجب، فقال: وأعجب أنهم ينطقون بأسمائه ويعيشون في رزقه، فكيف يكفرون به؟ فالألف مفتاح اسم الله، واللام مفتاح اسمه لطيف، والميم مفتاح اسمه مجيد، فالألف آلاء الله، واللام لطف الله، والميم مجد الله، والألف سنة، واللام ثلاثون سنة، والميم أربعون سنة^(٢). هذا لفظ ابن أبي حاتم.

ونحوه رواه ابن جرير، ثم شرع يوجه كل واحد من هذه الأقوال ويوفق بينها، وأنه لا منافاة بين كل واحد منها وبين الآخر، وأن الجمع ممكن، فهي أسماء للسور، ومن أسماء الله تعالى يفتح بها السور فكل حرف منها دل على اسم من أسمائه وصفة من صفاته، كما افتتح سوراً كثيرة بتحميده وتسميحه وتعظيمه، قال: ولا مانع من دلالة الحرف منها على اسم من أسماء الله، وعلى صفة من صفاته، وعلى مدة وغير ذلك كما ذكره الربيع بن أنس عن أبي العالية، لأن الكلمة الواحدة تطلق على معانٍ كثيرة، كلفظة الأمة فإنها تطلق ويراد بها الدين، كقوله تعالى ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ فِتْنَةٍ﴾ [الزخرف: ٢٢]. وتطلق ويراد بها الرجل المطيع لله،

(١) موقوف ضعيف. أخرجه الطبري ٢٤٠ وفي إسناده عمرو بن حماد القناد فيه كلام. وأساط بن نصر ضعفه غير واحد ومثله إسماعيل السدي. وأبو صالح لين الحديث وتركه ابن مهدي راجع ترجمته في الميزان.

(٢) أخرجه الطبري ٢٤٣ عن أبي العالية به، والإسناد مسلسل بالضعفاء. وهو خبر إسرائيلي، وشبهه أقوال الباطنية.

كقوله تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَا يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠]. وتطلق ويراد بها الجماعة كقوله تعالى: ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ﴾ [القصص: ٢٣]، وقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا﴾ [النحل: ٣٦]، وتطلق ويراد بها الحين من الدهر، كقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ﴾ [يوسف: ٤٥]، أي بعد حين على أصح القولين، قال: فكذلك هذا.

هذا حاصل كلامه موجهاً، ولكن هذا ليس كما ذكره أبو العالية، فإن أبا العالية زعم أن الحرف دل على هذا، وعلى هذا، وعلى هذا معاً، ولفظة الأمة وما أشبهها من الألفاظ المشتركة في الإصطلاح، إنما دل في القرآن في كل موطن على معنى واحد دل عليه سياق الكلام، فأما حملة على مجموع محامله إذا أمكن فمسألة مختلف فيها بين علماء الأصول، ليس هذا موضع البحث فيها، والله أعلم. ثم إن لفظة الأمة تدل على كل من معانيها في سياق الكلام بدلالة الوضع، فأما دلالة الحرف الواحد على اسم يمكن أن يدل على اسم آخر من غير أن يكون أحدهما أولى من الآخر في التقدير أو الإضمار بوضع ولا بغيره فهذا مما لا يفهم إلا بتوقيف، والمسألة مختلف فيها وليس فيها إجماع حتى يحكم به. وما أنشدوه من الشواهد على صحة إطلاق الحرف الواحد على بقية الكلمة، فإن في السياق ما يدل على ما حذف بخلاف هذا، كما قال الشاعر:

قلنا لها: قِفي لنا، قالت: قَافٌ لا تُخَسِّبِي أَنَا نَسِينَا الإيجاف
تعني: وقفت. وقال الآخر:

ما للظليم؟ عَالٌ، كَيْفَ لَا يَا يَنْقُذُ عَنْهُ جِلْدُهُ إِذَا يَا

قال ابن جرير: كأنه أراد أن يقول: إذا يفعل كذا وكذا، فاكثفى بالياء من يفعل، وقال الآخر:

بالخير خَيْرَاتٍ وَإِنْ شَرًّا فَا لَا أُرِيدُ الشَّرَّ إِلَّا أَنْ تَا

يقول: وإن شرأ فشر، ولا أريد الشر إلا أن تشاء، فاكثفى بالفاء والتاء من الكلمتين عن بقيتهما، ولكن هذا ظاهر من سياق الكلام، والله أعلم. قال القرطبي:

[٣٦٣] وفي الحديث: «من أعان على قتل مسلم بشطر كلمة»^(١). . . الحديث، قال شقيق هو أن يقول في أقتل: «أق». وقال خُصَيْف عن مجاهد، أنه قال: فواتح السور كلها (ق وص وح وطم والر) وغير ذلك هجاء موضوع. وقال بعض أهل العربية: هي حروف من حروف المعجم، استغني بذكر ما ذكر منها في أوائل السور عن ذكر بواقيها، التي هي تنمة الثمانية والعشرين حرفاً، كما يقول القائل: ابني يكتب في اب ت ث، أي: في حروف المعجم الثمانية والعشرين فيستغني بذكر بعضها عن مجموعها حكاه ابن جرير.

قلت: مجموع الحروف المذكورة في أوائل السور بحذف المكرر منها أربعة عشر حرفاً، وهي: ال م ص ر ك ه ي ع ط س ح ق ن، يجمعها قولك: نص حكيم قاطع له سر. وهي نصف الحروف عدداً،

(١) أخرجه ابن ماجه ٢٦٢٠ وابن الجوزي في الموضوعات ١٠٣/٣ وابن عدي ٢٦٠/٧ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف لضعف يزيد بن أبي زياد، وقال البوصيري في الزوائد: يزيد بالغوا في تضعيفه، حتى قيل: كأنه حديث موضوع. وساقه ابن الجوزي من وجوه وحكم بوضعه، وتعبه السيوطي في اللآلئ ١٨٧/٢ فذكر له شواهد وأهية. وقال المناوي في فيض القدير ٨٤٧١: يزيد بن أبي زياد تالف. وقال ابن حجر كالمثوري: هو حديث ضعيف جداً. وبالف ابن الجوزي فحكم بوضعه وتبع فيه أبا حاتم الرازي حيث قال في «العلل»: باطل موضوع اه. قلت: يزيد بن أبي زياد توبع كما في اللآلئ، فالحديث ضعيف فحسب، والله أعلم.

والمذكور منها أشرف من المتروك، وبيان ذلك من صناعة التصريف. قال الزمخشري: وهذه الحروف الأربعة عشر مشتملة على أصناف أجناس الحروف، يعني من المهموسة والمجهورة، ومن الرُخوة والشديدة، ومن المُطَبَّقة والمفتوحة، ومن المستعلية والمنخفضة، ومن حروف القلقلة. وقد سردها مفصلة ثم قال: فسبحان الذي دَقَّت في كل شيء حكمته. وهذه الأجناس المعدودة مكثورة بالمذكورة منها، وقد علمت أنَّ معظم الشيء وجُلُّه ينزل منزلة كلِّه. ومن ههنا لخص بعضهم في هذا المقام كلاماً فقال: لا شك أن هذه الحروف لم ينزلها سبحانه وتعالى عبثاً ولا سدى، ومن قال من الجهلة: إن في القرآن ما هو تعبد لا معنى له بالكلية. فقد أخطأ خطأ كبيراً، فتعيَّن أن لها معنى في نفس الأمر، فإن صحَّ لنا فيها عن المعصوم شيء قلنا به، وإلا وقفنا حيث وقفنا، وقلنا: ﴿ءَاَمَّا يَوْمَ كُلِّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٤٧]. ولم يُجمع العلماء فيها على شيء معين وإنما اختلفوا، فَمَنْ ظهر له بعض الأقوال بدليل فعليه اتباعه، وإلا فالوقف حتى يتبين؛ هذا مقام.

المقام الآخر في الحكمة التي اقتضت إيراد هذه الحروف في أوائل السور، ما هي؟ مع قطع النظر عن معانيها في أنفسها. فقال بعضهم: إنما ذكرت ليعرف بها أوائل السور. حكاه ابن جرير وهذا ضعيف؛ لأن الفصل حاصل بدونها فيما لم تذكر فيه، وفيما ذكرت فيه بالبسملة تلاوة وكتابة. وقال آخرون: بل ابتدء بها لتُفْتَح لاستماعها أسماعُ المشركين، إذ تواصلوا بالإعراض عن القرآن حتى إذا استمعوا له ثلثي عليهم المؤلف منه. حكاه ابن جرير أيضاً، وهو ضعيف أيضاً، لأنه لو كان كذلك لكان ذلك في جميع السور لا يكون في بعضها، بل غالبها ليس كذلك ولو كان كذلك أيضاً لانبغى الابتداء بها في أوائل الكلام معهم، سواء كان افتتاح سورة أو غير ذلك. ثم إن هذه السورة والتي تليها، أعني البقرة وآل عمران، مدينتان ليستا خطاباً للمشركين، فانتقض ما ذكروه بهذه الوجوه. وقال آخرون: بل إنما ذكرت هذه الحروف في أوائل السور التي ذكرت فيها بياناً لإعجاز القرآن، وأن الخلق عاجزون عن معارضته بمثله، هذا مع أنه تركَّب من هذه الحروف المقطعة التي يتخاطبون بها. وقد حكى هذا المذهب فخر الدين الرازي في تفسيره عن المبرِّد وجَمَعَ من المحققين، وحكى القرطبي عن الفراء وقطرب نحو هذا، وقرره الزمخشري في كشفه، ونصره أتم نصر، وإليه ذهب الشيخ الإمام العلامة أبو العباس أحمد بن تيمية، وشيخنا الحافظ الجيهدي أبو الحجاج المزي، وحكاه لي عن ابن تيمية.

قال الزمخشري: ولم ترد كلها مجموعة في أول القرآن، وإنما كرَّرت ليكون أبلغ في التحدي والتبكي، كما كرَّرت قصص كثيرة وكُرِّر التحدي بالتصريح في أماكن، قال: وجاء منها على حرف واحد كقوله: ﴿مَنْ﴾، ﴿تَ﴾، ﴿قَ﴾ وحرفين مثل: ﴿حَمْدَ﴾، وثلاثة مثل: ﴿آلَ﴾، وأربعة مثل: ﴿الْمَرْ﴾ و﴿الْمَنْ﴾، وخمسة مثل: ﴿كَيْهَمَ﴾ و﴿حَمْدَ﴾ عَسَقَ، لأن أساليب كلامهم على أن من الكلمات ما هو على حرف، وعلى حرفين، وعلى ثلاثة، وعلى أربعة، وعلى خمسة، لا أكثر من ذلك.

(قلت): ولهذا كل سورة أفتحت بالحروف فلا بُدَّ أن يذكر فيها الانتصار للقرآن، وبيان إعجازه وعظمته وهذا معلوم بالاستقراء، وهو الواقع في تسع وعشرين سورة، ولهذا يقول تعالى: ﴿الَّذِي كَتَبَ لَكَ رَبِّ فِيهِ﴾، ﴿الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْغَنِيُّ﴾، ﴿كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي مَسْئِلَةٍ حَرْجٌ مِنْهُ﴾ [الاعراف: ١-٢]، ﴿الَّذِي كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [إبراهيم: ٤١]، ﴿الَّذِي تَوَلَّى الْكِتَابَ رَبِّ فِيهِ مِنْ رَبِّ

الْمَلَكَيْنِ ﴿٢﴾ [السجدة: ١-٢]، ﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾﴾ [فصلت: ١-٢]، ﴿حَمْدٌ ﴿١﴾ عَسَىٰ ﴿٢﴾ كَذَٰلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾﴾ [الشورى: ١-٣]، وغير ذلك من الآيات الدالة على صحة ما ذهب إليه هؤلاء لمن أمعن النظر، والله أعلم.

وأما من زعم أنها دالة على معرفة الممدد، وأنه يُستخرج من ذلك أوقات الحوادث والفتن والملاحم، فقد ادعى ما ليس له، وطار في غير مطاره، وقد ورد في ذلك حديث ضعيف، وهو مع ذلك أدل على بطلان هذا المسلك من التمسك به على صحته.

[٣٦٤] وهو ما رواه محمد بن إسحاق بن يسار، صاحب المغازي: حدثني الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رثاب قال: مر أبو ياسر بن أخطب، في رجال من يهود برسول الله ﷺ، وهو يتلو فاتحة سورة البقرة: ﴿الْعَمَّ ﴿١﴾ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ فأتى أخاه حُيَيَّ بن أخطب في رجال من اليهود، فقال: تعلمون - والله - لقد سمعتُ محمداً يتلو فيما أنزل الله تعالى عليه: ﴿الْعَمَّ ﴿١﴾ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ فقال: أنت سمعته، قال: نعم، قال: فمشى حُيَيُّ بن أخطب في أولئك النفر من اليهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا محمد، ألم تذكر أنك تتلو فيما أنزل الله عليك: ﴿الْعَمَّ ﴿١﴾ ذَٰلِكَ الْكِتَابُ﴾؟ فقال رسول الله ﷺ: «بلى» فقالوا: جاءك بهذا جبريل من عند الله؟ فقال: «نعم». قالوا: قد بعث الله قبلك أنبياء ما تعلمه بين نبيي منهم ما مدة ملكه وما أجل أمته غيرك. فقال حُيَيُّ بن أخطب - وأقبل على من كان معه فقال لهم -: الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، فهذه إحدى وسبعون سنة أفنخلون في دين نبي، إنما مدة ملكه وأجل أمته إحدى وسبعون سنة؟ ثم أقبل على رسول الله ﷺ فقال: يا محمد هل مع هذا غيره؟ فقال: نعم. قال: ما ذاك؟ قال ﴿الآلِفُ﴾، قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحد واللام ثلاثون، والميم أربعون، والصاد تسعون، فهذه إحدى وثلاثون ومائة سنة، هل مع هذا يا محمد غيره؟ قال: «نعم»، قال: ما ذاك؟ قال: ﴿الآلِفُ﴾. قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحدة، واللام ثلاثون، والراء مائتان، فهذه إحدى وثلاثون ومائتان سنة. فهل مع هذا يا محمد غيره؟ قال: «نعم». قال: ماذا؟ قال: ﴿الآلِفُ﴾. قال: فهذه أثقل وأطول، الألف واحدة، واللام ثلاثون، والميم أربعون، والراء مائتان، فهذه إحدى وسبعون ومائتان، ثم قال: لقد لبس علينا أملك يا محمد، حتى ما ندري أقليلاً أعطيت أم كثيراً. ثم قال: قوموا عنه، ثم قال أبو ياسر لأخيه حُيَيَّ بن أخطب ولمن معه من الأحرار: ما يدريكم؟ لعله قد جمع هذا لمحمد كله إحدى وسبعون، وإحدى وستون ومائة، وإحدى وثلاثون ومائتان، وإحدى وسبعون ومائتان، فذلك سبعمائة سنة وأربع وثلاثون؟ فقالوا: لقد تشابه علينا أمره. فيزعمون أن هؤلاء الآيات نزلت فيهم ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكُمُ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧]، فهذا الحديث ^(١) مداره على محمد بن السائب الكلبي، وهو ممن لا يحتج بما انفرد به، ثم كان مقتضى هذا المسلك - إن كان صحيحاً - أن يحسب ما لكل حرف من الحروف الأربعة عشر التي ذكرناها، وذلك يبلغ منه جملة كثيرة، وإن حسبت مع التكرار فأتى أعظم، والله أعلم. وقال الطبراني: حدثنا فضيل بن محمد، حدثنا أبو نعيم، حدثنا أبو

(١) موضوع. أخرجه الطبري ٢٤٦ والبخاري في «تاريخه الكبير» ٢/٢٠٨ من حديث ابن عباس، وإسناده مصنوع. محمد بن السائب الكلبي متروك الحديث، وقال البخاري: قال الثوري: قال لي الكلبي: كل ما حدثك فيه عن أبي صالح فهو كذب. اهـ راجع الميزان ٧٥٧٤ وضعفه المصنف وكذا السيوطي في «الدر المنثور» ١/٥٥ والصواب أنه موضوع، وهو أقرب إلى الخيال، والله أعلم.

العميس، سمعت الشعبي يقول: من قرأ عشر آيات من البقرة في بيت لم يدخله شيطان تلك الليلة حتى يصبح، أربعاً من أولها، وآية الكرسي، واثنين بعدها، وخواتيمها

﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾﴾

قال ابن جريج: قال ابن عباس ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ أي: هذا الكتاب، وكذا قال مجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير، والسدي، ومقاتل بن حيان، وزيد بن أسلم، وابن جريج: أن ذلك بمعنى هذا، والعرب تُعارض بين هذين الاسمين من أسماء الإشارة فيستعملون كلاهما مكان الآخر، وهذا معروف في كلامهم. وقد حكاه البخاري عن معمر بن المثنى، أبي عبيدة. وقال الزمخشري: ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى ﴿الْعَمَّ﴾ ﴿١﴾ كما قال تعالى: ﴿لَا فَاوِصَ وَلَا يَكُورَ عَوَّا يَكُورُ ذَلِكَ﴾ [البقرة: ٦٨] وقال تعالى: ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [المتحنة: ١٠] وقال: ﴿ذَلِكَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١٠٢] وأمثال ذلك أشير به إلى ما تقدم ذكره، والله أعلم. وقد ذهب بعض المفسرين فيما حكاه القرطبي وغيره أن ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى القرآن الذي وعد الرسول ﷺ بإنزاله عليه، أو التوراة أو الإنجيل أو نحو ذلك في أقوال عشرة. وقد ضعف هذا المذهب كثيرون والله أعلم.

و﴿الْكِتَابُ﴾ القرآن. ومن قال: إن المراد بـ ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الإشارة إلى التوراة والإنجيل، كما حكاه ابن جرير وغيره، فقد أبعد الشجعة وأغرق في النزع، وتكلف ما لا علم له به. والريب: الشك. قال السدي عن أبي مالك، وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾: لا شك فيه. وقاله أبو الدرداء، وابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وأبو مالك، ونافع مولى ابن عمر، وعطاء، وأبو العالية، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان، والسدي، وقتادة، وإسماعيل بن أبي خالد، وقال ابن أبي حاتم: لا أعلم في هذا خلافاً. وقد يستعمل الريب في التهمة، قال جميل:

بشيئة قالت: يا جميل، أربتني
واستعمل أيضاً في الحاجة كما قال بعضهم:

قضينا من تهامة كل ريب
وخبر ثم أجمعنا السيوفاً

ومعنى الكلام: أن هذا الكتاب - وهو القرآن - لا شك فيه أنه نزل من عند الله، كما قال تعالى في السجدة ﴿الْعَمَّ﴾ ﴿١﴾ ﴿تَنَزَّلُ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾ [السجدة: ١-٢]. وقال بعضهم: هذا خبر، ومعناه النهي، أي: لا ترتابوا فيه. ومن القراء من يقف على قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ﴾ ويستدعي بقوله تعالى: ﴿فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾. والوقف على قوله تعالى: ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ أولى للآية التي ذكرناها، ولأنه يصير قوله تعالى: ﴿هُدًى﴾ صفة للقرآن، وذلك أبلى من كون: فيه هدى، وهدى: يحتمل من حيث العربية أن يكون مرفوعاً على النعت ومنصوباً على الحال، وخضت الهداية للمتقين كما قال: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي هَدَىٰ وَشَقَّكَ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤]. ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الأنعام: ٨٢] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على اختصاص المؤمنين بالنفع بالقرآن لأنه هو في نفسه هدى، ولكن لا يناله إلا الأبرار كما قال تعالى: ﴿يُنَالِهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧]، وقد قال السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ يعني: نوراً للمتقين وقال الشعبي: هدى من

الضلالة. وقال سعيد بن جبير: تبيان للمتقين، وكل ذلك صحيح. وقال السدي عن أبي مالك، وعن أبي صالح، وعن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن ناس من أصحاب رسول الله ﷺ: **«هُدًى لِلْمُتَّقِينَ»** قال: هم المؤمنون.

وقال أبو روق، عن الضحاك، عن ابن عباس: **«لِلْمُتَّقِينَ»** قال: هم المؤمنون الذين يتقون الشرك بي، ويعملون بطاعتي. وقال محمد بن إسحاق: عن محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: **«لِلْمُتَّقِينَ»** أي الذين يحذرون من الله عقوبته في ترك ما يعرفون من الهدى، ويرجون رحمته في التصديق بما جاء به. وقال سفيان الثوري، عن رجل، عن الحسن البصري، قوله تعالى **«لِلْمُتَّقِينَ»** قال: اتقوا ما حرم الله عليهم وأدوا ما افترض عليهم، وقال أبو بكر بن عياش: سألتني الأعمش عن المتقين، قال: فأجبت، فقال لي: سأل عنها الكلبي، فسألته، فقال: الذين يجتنبون كبائر الإثم، قال: فرجعت إلى الأعمش، فقال: نرى أنه كذلك. ولم ينكره. وقال قتادة: **«لِلْمُتَّقِينَ»** هم الذين نعتهم الله بقوله: **«الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ»**... الآية والتي بعدها، واختار ابن جرير أن الآية نعت ذلك كله، وهو كما قال.

[٣٦٥] وقد روى الترمذي وابن ماجه، من رواية أبي عَقِيل عبد الله بن عقيل، عن عبد الله بن يزيد، عن ربيعة بن يزيد، وعطية بن قيس، عن عطية السعدي، قال: قال رسول الله ﷺ: **«لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً لما به بأس»**^(١). ثم قال الترمذي: حسن غريب.

[٣٦٦] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عبد الله بن عمران، عن إسحاق بن سليمان - يعني الرازي - عن المغيرة بن مسلم عن ميمون أبي حمزة، قال: كنت جالساً عند أبي وائل، فدخل علينا رجل يقال له: أبو عفيف، من أصحاب معاذ، فقال له شقيق بن سلمة يا أبا عفيف ألا تحدثنا عن معاذ بن جبل؟ قال: بلى، سمعته يقول: يحبس الناس يوم القيامة في بقيق واحد، فينادي مناد: أين المتقون؟ فيقومون في كنف من الرحمن لا يحتجب الله منهم ولا يستتر. قلت: من المتقون؟ قال: قوم اتقوا الشرك وعبادة الأوثان، وأخلصوا لله العبادة فمروا إلى الجنة. ويطلق الهدى ويراد به ما يقر في القلب من الإيمان، وهذا لا يقدر على خلقه في قلوب العباد إلا الله عز وجل، قال الله تعالى: **«إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ»** [القصص: ٥٦] وقال: **«لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ»** [البقرة: ٢٧٢]، وقال: **«مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلاَ هَادِيَ لَهُ»** [الأعراف: ١٨٦]، وقال: **«مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَن تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا»** [الكهف: ١٧]، إلى غير ذلك من الآيات. ويطلق ويراد به بيان الحق وتوضيحه، والدلالة عليه، والإرشاد إليه، قال الله تعالى: **«وَأِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ»** [الشورى: ٥٢]، وقال: **«إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ»** [الرعد: ٧]، وقال تعالى: **«وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْإِثْمِ»** [فصلت: ١٧]، وقال: **«وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ»** [البعد: ١٠] على تفسير من قال: المراد بهما الخير والشر. وهو الأرجح، والله أعلم. وأصل التقوى: التوقي مما يكره، لأن أصلها وقى من الوقاية، قال النابغة:

سَقَطَ النِّصِيفُ وَلَمْ تَرُدْ إِسْقَاطَهُ فَتَنَاوَلْتَهُ وَاتَّقَيْنَا بِالْيَدِ

(١) ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٤٥١ وابن ماجه ٤٢١٥ والفضاعي ٩٠٩ و ٩١٠ و ٩١١ و ٩١٢ من حديث عطية السعدي، ومداره على عبد الله بن يزيد الدمشقي، وهو ضعيف كما في التقريب. وقال الجوزجاني: أحاديثه منكرة كما في الميزان ٢/ ٢٥٢٦ ومع ذلك حسنه الترمذي لكن استغربه.

وقال الآخر:

فَالْقَتَّ قِنَاعاً دُونَهُ الشَّمْسُ وَاتَّقَتْ
بِأَحْسَنِ مَوْضُولِينَ كَفَّ وَبَغَصَمَ
وقد قيل: إن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - سأل أبي بن كعب عن التقوى، فقال له: أما سلكت طريقاً ذا شوك؟ قال: بلى. قال: فما عملت؟ قال: شمرْتُ واجتهدت. قال: فذلك التقوى. وقد أخذ هذا المعنى ابن المعتز فقال:

خَلَّ الذَّنُوبَ صَغِيرَهَا وَكَبِيرَهَا، فَهُوَ الثَّقَى
وَاصْنَعْ كَمَا شِئْتَ فَوْقَ أَرْضِ الشُّوكِ يَحْذَرُ مَا يَرَى
لَا تَحْقِرَنَّ صَغِيرَةً إِنَّ الْجِبَالَ مِنَ الْخَصَى
وأنشد أبو الدرداء يوماً:

يُرِيدُ الْمَرْءُ أَنْ يُعْطَى مِنْهُ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا مَا أَرَادَا
يَقُولُ الْمَرْءُ فَنَادَتِي وَمَالِي وَتَقْوَى اللَّهِ أَفْضَلُ مَا اسْتَفَادَا

[٣٦٧] وفي سنن ابن ماجه، عن أبي امامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيراً له من زوجة صالحة، إن نظر إليها سرته، وإن أمرها أطاعته، وإن أقسم عليها أبرته، وإن غاب عنها حفظته في نفسها وماله»^(١).

﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾

قال أبو جعفر الرازي: عن العلاء بن المسيب بن رافع، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله قال: الإيمان التصديق. وقال علي بن أبي طلحة وغيره، عن ابن عباس رضي الله عنهما ﴿يُؤْمِنُونَ﴾: يصدقون. وقال معمر، عن الزهري: الإيمان العمل. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس: ﴿يُؤْمِنُونَ﴾ يمشون. قال ابن جرير وغيره: والأولى أن يكونوا موصوفين بالإيمان بالغيب قولاً واعتقاداً وعملاً، قال: وقد تدخل الخشية لله في معنى الإيمان، الذي هو تصديق القول بالعمل، والإيمان كلمة جامعة للإقرار بالله وكتبه ورسله، وتصديق الإقرار بالفعل. (قلت): أما الإيمان في اللغة فيطلق على التصديق المحض، وقد يستعمل في القرآن، والمراد به ذلك، كما قال تعالى: ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ٦١]، وكما قال إخوة يوسف لأبيهم: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ﴾ [يوسف: ١٧] وكذلك إذا استعمل مقروناً مع الأعمال؛ كقوله تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [التين: ٦]، فأما إذا استعمل مطلقاً فالإيمان الشرعي المطلوب لا يكون إلا اعتقاداً وقولاً وعملاً. هكذا ذهب إليه أكثر الأئمة، بل قد حكاه الشافعي وأحمد بن حنبل وأبو عبيدة وغير واحد إجماعاً، أن الإيمان قول وعمل يزيد وينقص. وقد ورد فيه آثار كثيرة وأحاديث أفردنا الكلام فيها في أول شرح البخاري، والله الحمد والمئة. ومنهم من فسره بالخشية، كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ﴾ [الملك: ١٢]، وقوله: ﴿مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنََ الْغَيْبَ وَجَبَ قَلْبُ

(١) حسن لشواهد. أخرجه ابن ماجه ١٨٥٧ من حديث أبي امامة، وقال البوصيري في الزوائد: في إسناده علي بن يزيد قال البخاري: منكر الحديث. وعثمان بن أبي عاتكة يختلف فيه، لكن للحديث شواهد. وأخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٩٦١ بنحوه من حديث أبي هريرة، وإسناده صحيح كما قال العراقي في الإحياء ٣٩/٢ قال: وورد من حديث ابن عباس بسند صحيح أنه فهو حسن لشواهد.

ثَنِيْب ﴿٢٣﴾ [ق: ٢٣]، والخشية خلاصة الإيمان والعلم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْكُونَ﴾ [فاطر: ٢٨]. وقال بعضهم: الذين يؤمنون بالغيب كما يؤمنون بالشهادة، وليسوا كما قال تعالى عن المنافقين: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ [البقرة: ١٤]، وقال: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَتَّبِعُكَ إِنَّا فَتَاهَا وَنَحْنُ بِمَا نَعْمَدُ وَاللَّهُ يَتَّبِعُكَ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]، فعلى هذا يكون قوله: ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حالاً، أي: يؤمنون في حال كونهم غيباً عن الناس.

وأما الغيب المراد ههنا: فقد اختلفت عبارات السلف فيه، وكلها صحيحة ترجع إلى أن الجميع مراد. قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ قال: يؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وجنته وناره ولقائه، ويؤمنون بالحياة بعد الموت وبالبعث، فهذا غيب كله. وكذا قال قتادة بن دعامة. وقال السدي عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس؛ وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: أما الغيب فما غاب عن العباد من أمر الجنة، وأمر النار، وما ذكر في القرآن. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس ﴿بِالْغَيْبِ﴾ قال: بما جاء منه، يعني: من الله تعالى. وقال سفيان الثوري، عن عاصم، عن زرر، قال: الغيب: القرآن. وقال عطاء بن أبي رباح: مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ فَقَدْ آمَنَ بِالْغَيْبِ. وقال إسماعيل بن أبي خالد: ﴿يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ قال: بغيب الإسلام. وقال زيد بن أسلم: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ قال: بالقدر. فكل هذه متقاربة في معنى واحد؛ لأن جميع هذه المذكورات من الغيب الذي يجب الإيمان به.

وقال سعيد بن منصور: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عمارة بن عمير، عن عبد الرحمن بن يزيد، قال: كنا عند عبد الله بن مسعود جلوساً، فذكرنا أصحاب النبي ﷺ وما سبقونا به، قال: فقال عبد الله: إن أمر محمد ﷺ كان بيناً لمن رآه، والذي لا إله غيره ما آمن أحد قط إيماناً أفضل من إيمان بغيب، ثم قرأ ﴿الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَرْجُونَ ظَهْرًا لَّيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِنْهُ يُصَلِّينَ﴾ [البقرة: ١٧٧] إلى قوله: ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾. وهكذا رواه ابن أبي حاتم، وابن مَرْدُويه، والحاكم في مستدركه، من طرق عن الأعمش، به. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

[٣٦٨] وفي معنى هذا الحديث الذي رواه أحمد: حدثنا أبو المغيرة، أخبرنا الأوزاعي، حدثني أسيد بن عبد الرحمن، عن خالد بن ذَرِيك، عن ابن مُحَيْرِيز قال: قلت لأبي جُمعة: حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ. قال: نعم. أحدثك حديثاً جيداً: تَغْلِيْبُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَنَا أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَلْ أَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا؟ أَسْلَمْنَا مَعَكَ وَجَاهَدْنَا مَعَكَ. قال: «نعم، قوم من بعدكم يؤمنون بي ولم يروني»^(١).

[٣٦٩] طريق أخرى. قال أبو بكر بن مَرْدُويه في تفسيره: حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا إسماعيل ابن عبد الله بن مسعود، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثنا معاوية بن صالح، عن صالح بن جُبَيْر، قال: قَدِمَ عَلَيْنَا أَبُو جُمُعَةَ الْأَنْصَارِي، صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بَيْتِ الْمَقْدِسِ لِيُصَلِّيَ فِيهِ، وَمَعَنَا يَوْمَئِذٍ رَجَاءُ بْنُ حَيَّوَةَ رَضِيَ اللَّهُ

(١) أخرجه أحمد ١٠٦/٤ وأبو يعلى ١٥٥٩ والطبراني ٣٥٣٧ و٣٥٣٨ و٣٥٣٩ وصححه الحاكم ٤/٦٩٩٢ وكذا الذهبي. وقال الهيثمي في «المجمع» ١٠/١٦٦٩٣: رَوَاهُ بِأَسَانِيدٍ وَاحِدَةٍ أَسَانِيدُ أَحْمَدِ ثَقَاتٍ. وَهُوَ كَمَا قَالَ: وَالحديث حسن الإسناد. ويشهد له ما بعده.

عنه، فلما انصرف خرجنا نشيعة، فلما أراد الانصراف قال: إن لكم جائزة وحقاً؛ أحدثكم بحديث سمعته من رسول الله ﷺ قلنا: هات رحمك الله، قال: كنا مع رسول الله ﷺ، ومعنا معاذ بن جبل عاشر عشرة، فقلنا: يا رسول الله هل من قوم أعظم منا أجراً؟ أمنا بالله واتبعتك، قال: «ما يمنعكم من ذلك ورسول الله بين أظهركم يأتيكم بالوحي من السماء، بل قوم من بعدكم يأتيهم كتاب من بين لوحين يؤمنون به ويعملون بما فيه، أولئك أعظم منكم أجراً»، مرتين^(١). ثم رواه من حديث ضمرة بن ربيعة، عن مرزوق بن نافع، عن صالح بن جببر، عن أبي جمعة بنحوه. وهذا الحديث فيه دلالة على العمل بالوَجَادَة التي اختلف فيها أهل الحديث، كما قررته في أول شرح البخاري، لأنه مدحهم على ذلك وذكر أنهم أعظم أجراً من هذه الحيشة لا مطلقاً. وكذا الحديث الآخر الذي رواه الحسن بن عرفة العبدي:

[٣٧٠] حدثنا إسماعيل بن عياش الحمصي، عن المغيرة بن قيس التميمي، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّ الْخَلْقِ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ إِيْمَانًا؟» قالوا: الملائكة. قال: «وما لهم لا يؤمنون وهم عند ربهم؟» قالوا: فالنبيون. قال: «وما لهم لا يؤمنون والوحي ينزل عليهم؟» قالوا: فنحن. قال: «وما لكم لا تؤمنون وأنا بين أظهركم؟». قال: فقال رسول الله ﷺ: «أَلَا إِنَّ أَحَبَّ الْخَلْقِ إِلَيَّ إِيْمَانًا لَقَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ يَجِدُونَ صَحْفًا فِيهَا كِتَابٌ يُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهَا»^(٢). قال أبو حاتم الرازي: المغيرة بن قيس البصري منكر الحديث. (قلت): ولكن قد روى أبو يعلى في مسنده، وابن مردويه في تفسيره، والحاكم في مستدركه، من حديث محمد بن أبي حميد - وفيه ضعف - عن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر عن النبي ﷺ بمثله أو نحوه، وقال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. وقد روي نحوه عن أنس بن مالك^(٣) مرفوعاً، والله أعلم.

[٣٧١] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عبد الله بن محمد المُسَنِّدِي، حدثنا إسحاق بن إدريس، أخبرني إبراهيم بن جعفر بن محمود بن سلمة الأنصاري، أخبرني جعفر بن محمود، عن جده ثُوَيْلَةَ بنت أسلم: قال: صَلَّيْتُ الظُّهْرَ أَوْ الْعَصْرَ فِي مَسْجِدِ بَنِي حَارِثَةَ، فَاسْتَقْبَلْنَا مَسْجِدَ إِبِلْيَاءَ، فَصَلَّيْنَا سَجْدَتَيْنِ، ثُمَّ جَاءَنَا مِنْ يَخْبَرُنَا: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ اسْتَقْبَلَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ، فَتَحَوَّلَ النِّسَاءُ مَكَانَ الرِّجَالِ، وَالرِّجَالُ مَكَانَ النِّسَاءِ، فَصَلَّيْنَا السَّجْدَتَيْنِ الْبَاقِيَتَيْنِ، وَنَحْنُ مُسْتَقْبِلُونَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ. قال إبراهيم: فحدثني رجال من بني حارثة؛ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حِينَ بَلَغَهُ ذَلِكَ قَالَ: «أُولَئِكَ قَوْمٌ آمَنُوا بِالْغَيْبِ»^(٤). هذا حديث غريب من هذا الوجه.

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٣٥٤٠ ورجاله ثقات، لكن عبد الله بن صالح ضعفه غير واحد حيث وقع في روايته مناكير، لكن للحديث شواهد منها ما يأتي.

(٢) عزاه المصنف للحسن بن عرفة، وأعله بمغيرة بن قيس، وأنه منكر الحديث، وله علة ثانية: إسماعيل بن عياش ضعيف في روايته عن غير الشاميين، وهذا منها. وله شاهد من حديث عمر، أخرجه البزار ٣٨٣٩ «كشف» والحاكم ٨٥/٢ وأبو يعلى ١٦٠ وإسناده ضعيف لضعف محمد بن أبي حميد، وبه أعله ابن كثير والذهبي فقال: ضعفوه. وكذا أعله البزار، وأما الحاكم. فصححه.

(٣) أخرجه البزار ٢٨٤٠ وقال: غريب، وقال الهيثمي ٦٥/١٠: فيه سعيد بن بشير، وقد اختلف فيه، وثقه قوم؛ وضعفه آخرون. قلت: وبعض ألفاظ هذه الأحاديث لها شواهد، وبعضها الآخر غريب، والله أعلم.

(٤) إسناده ضعيف، فيه إسحاق بن إدريس لم أجد له ترجمة، والحديث غريب كما قال الحافظ ابن كثير.

﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُقْفُونَ﴾

قال ابن عباس: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾، أي: يقيمون الصلاة بفروضها. وقال الضحاك، عن ابن عباس: إقامة الصلاة: إتمام الركوع والسجود، والتلاوة والخشوع، والإقبال عليها فيها. وقال قتادة: إقامة الصلاة: المحافظة على مواقيتها، ووضوئها، وركوعها، وسجودها. وقال مقاتل بن حيان: إقامتها المحافظة على مواقيتها، وإسباغ الطهور فيها، وتمام ركوعها وسجودها وتلاوة القرآن فيها، والتشهد والصلاة على النبي ﷺ فهذا إقامتها.

وقال علي بن أبي طلحة، وغيره عن ابن عباس ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُقْفُونَ﴾ قال: زكاة أموالهم. وقال السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُقْفُونَ﴾ قال: نفقة الرجل على أهله، وهذا قبل أن تنزل الزكاة. وقال جوير، عن الضحاك: كانت النفقات قرباناً يتقربون بها إلى الله على قدر ميرستهم وجهدهم، حتى نزلت فرائض الصدقات: سبع آيات في سورة براءة، مما يذكر فيهن الصدقات، هن الناسخات المثبتات. وقال قتادة ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُقْفُونَ﴾ فأنفقوا مما أعطاكم الله، هذه الأموال عواري وودائع عندك يا ابن آدم، يوشك أن تفارقها.

واختار ابن جرير أن الآية عامة في الزكاة والنفقات، فإنه قال: وأولى التأويلات وأحقها بصفة القوم: أن يكونوا لجميع اللازم لهم في أموالهم مؤدين، زكاة كان ذلك أو نفقة من لزمته نفقته من أهل وعيال وغيرهم، ممن تجب عليهم نفقته بالقرابة والجملك وغير ذلك، لأن الله تعالى عم وصفهم ومدحهم بذلك، وكل من الإنفاق والزكاة ممدوح به محمود عليه. (قلت): كثيراً ما يقرن الله تعالى بين الصلاة والإنفاق من الأموال، فإن الصلاة حق الله وعبادته، وهي مشتملة على توحيده والثناء عليه، وتمجيده والابتهال إليه، ودعائه والتوكل عليه؛ والإنفاق هو من الإحسان إلى المخلوقين بالنفع المتعدي إليهم، وأولى الناس بذلك القرابات والأهلون والمماليك، ثم الأجانب فكل من النفقات الواجبة والزكاة المفروضة داخل في قوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ يُقْفُونَ﴾.

[٣٧٢] ولهذا ثبت في الصحيحين، عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت»^(١) والأحاديث في هذا كثيرة، وأصل الصلاة في كلام العرب الدعاء. قال الأعشى:
لها حارس لا يبرح الدهر بينتها وإن دُبِحت صلى عليها وزمزماء
وقال أيضاً:

وقابلها الريح في دنها وصلى على دنها وارتسم

أنشدهما ابن جرير مستشهداً على ذلك. وقال الآخر وهو الأعشى أيضاً:

تقول بنتي وقد قربت مزلحلاً يارب جنب أبي الأوصاب والوجع

عليك مثل الذي صليت فاغتمضي نوماً فلان لجنب المرء مضطجعاً

يقول: عليك من الدعاء مثل الذي دعيت لي. وهذا ظاهر، ثم استعملت الصلاة في الشرع في ذات

الركوع والسجود والأفعال المخصوصة، في الأوقات المخصوصة، بشروطها المعروفة، وصفاتها وأنواعها المشهورة. وقال ابن جرير: وأرى أن الصلاة المفروضة سُميت صلاة، لأن المصلي يتعرض لاستنجاح طلبه من ثواب الله بعمله، مع ما يسأل ربه فيها من حاجاته، وقيل: هي مشتقة من الصَّلَوْن إذا تحرَّك في الصلاة عند الركوع والسجود وهما عرقان يمتدان من الظهر حتى يكتنفان عَجَب الذَّنْب، ومنه سُمي المصلي وهو التالي للسابق في حلبة الخيل. وفيه نظر. وقيل: هي مشتقة من الصلَّى وهو الملازمة للشيء، من قوله تعالى: ﴿لَا يَصَلُّهَا﴾، أي: لا يلزمها ويدوم فيها ﴿إِلَّا الْأَشَقُّ﴾ [الليل: ١٥]. وقيل: مشتقة من تصلية الخشبة في النار لتقوم كما أن المصلي يقوم بوجهه بالصلاة ﴿إِنَّكَ الصَّلَاةُ تَنْعَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [النكبات: ٤٥]، واشتقاقها من الدعاء أصح وأشهر، والله أعلم. وأما الزكاة فسيأتي الكلام عليها في موضعه إن شاء الله تعالى.

﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾

قال ابن عباس: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي: يصدقونك بما جئت به من الله، وما جاء به من قبلك من المرسلين، لا يفرقون بينهم، ولا يجحدون ما جاؤهم به من ربهم ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ أي: بالبعث والقيامة، والجنة، والنار، والحساب، والميزان. وإنما سميت الآخرة لأنها بعد الدنيا. وقد اختلف المفسرون في الموصوفين ههنا: هل هم الموصوفون بما تقدّم من قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾؟ ومن هم؟ على ثلاثة أقوال حكاهما ابن جرير، أحدها: أن الموصوفين أولاً هم الموصوفون ثانياً، وهم كل مؤمن، مؤمنو العرب ومؤمنو أهل الكتاب وغيرهم، قاله مجاهد، وأبو العالية، والربيع بن أنس، وقتادة، والثاني: هما واحد وهم مؤمنو أهل الكتاب، وعلى هذين تكون الواو عاطفة صفات على صفات كما قال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الذي خلق قوسين] ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَنَّا﴾ [وَالَّذِي أخرج المخرجين] ﴿فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى﴾ [الأعلى: ١-٥]، وكما قال الشاعر:

إلى الملك القُرْم وابن الهُمَام
وليت الكتيبة في المُرْدَحَم

فعطفت الصفات بعضها على بعض، والموصوف واحد. والثالث: أن الموصوفين أولاً مؤمنو العرب، والموصوفون ثانياً بقوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ الآية: مؤمنو أهل الكتاب، نقله السدي في تفسيره، عن ابن عباس، وابن مسعود، وأناس من الصحابة، واختاره ابن جرير رحمه الله، ويستشهد لما قال بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعَةً لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٩] الآية ويقول تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [لَوْ بَلَّغَ عَلَيْهِمْ قَوْلًا مَأْمَنُوا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ] [أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَدْرَؤْنَ بِالْحَسَنَةِ الْسَّيِّئَةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ] [القصص: ٥٢-٥٤].

[٣٧٣] وبما ثبت في الصحيحين: من حديث الشعبي، عن أبي بَرْدَةَ، عن أبي موسى: أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين، رجل من أهل الكتاب آمن بنيةً وأمن بي، ورجل مملوك أذى حق الله وحق مواليه ورجل أدب جاريته، فأحسن تأديبها، ثم أعنتها وتزوجها»^(١). وأما ابن جرير فما استشهد على صحة ما قال إلا بمناسبة وهي أن الله تعالى وصف في أول هذه السورة المؤمنين والكافرين،

فكما أنه صنف الكافرين إلى صنفين: كافر ومنافق، ف كذلك المؤمنون صنفهم إلى صنفين عربي وكتابي. (قلت): والظاهر قول مجاهد - فيما رواه الثوري، عن رجل، عن مجاهد - ورواه غير واحد عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، أنه قال: أربع آيات من أول سورة البقرة في نعت المؤمنين، وآيتان في نعت الكافرين وثلاث عشرة في المنافقين، فهذه الآيات الأربع عامة في كل مؤمن اتصف بها من عربي وعجمي وكتابي، من إنسي وجني، وليس تصح واحدة من هذه الصفات بدون الأخرى، بل كل واحدة مستلزمة للأخرى وشرط معها، فلا يصح الإيمان بالغيب وإقام الصلاة والزكاة إلا مع الإيمان بما جاء به الرسول ﷺ وما جاء به من قبله من الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، والإيقان بالآخرة، كما أن هذا لا يصح إلا بذلك وقد أمر الله تعالى المؤمنين بذلك، كما قال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِن قَبْلُ﴾ [النساء: ١٣٦]... الآية وقال تعالى: ﴿وَلَا تَحْدِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَيِّنَاتِ حَتَّى يُبَيِّنَ اللَّهُ لَكُمْ هُدًى وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنزَلَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ آمِنُوا بَمَا نُنَزِّلُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ [النساء: ٤٧] وقال تعالى: ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُثِيبُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أَنزَلَ إِلَيْنَا مِن رَّبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨] وأخبر تعالى عن المؤمنين كلهم بذلك، فقال تعالى: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِن رَّبِّهِ. وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا يَفْرِقُونَ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥] الآية... وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَكَثَرُوا بَيْنَ أَسْوَاقِهِمْ﴾ [النساء: ١٥٢] وغير ذلك من الآيات الدالة على أمر جميع المؤمنين بالإيمان بالله ورسوله وكتبه. لكن لمؤمني أهل الكتاب خصوصية، وذلك أنهم يؤمنون بما بأيديهم مفضلاً، فإذا دخلوا في الإسلام وآمنوا به مفضلاً كان لهم على ذلك الأجر مرتين، وأما غيرهم فإنما يحصل له الإيمان بما تقدم مجملًا، كما جاء في الصحيح:

[٣٧٤] «إذا حدثكم أهل الكتاب فلا تكذبوهم ولا تصدقوهم ولكن قولوا: آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم»^(١). ولكن قد يكون إيمان كثير من العرب بالإسلام الذي بُعث به محمد ﷺ أتم وأكمل وأعم وأشمل من إيمان من دخل منهم في الإسلام، فهم وإن حصل لهم أجران من تلك الحيثية، فغيرهم يحصل له من التصديق ما يُنيف ثوابه على الأجرين اللذين حصلا لهم، والله أعلم.

﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

يقول الله تعالى: ﴿أُولَئِكَ﴾ أي المتصفون بما تقدم من الإيمان بالغيب، وإقام الصلاة، والإنفاق من الذي رزقهم الله، والإيمان بما أنزل إلى الرسول ومن قبله من الرسل، والإيقان بالدار الآخرة، وهو يستلزم الاستعداد لها من العمل بالصالحات وترك المحرمات. ﴿عَلَىٰ هُدًى﴾ أي: على نور وبيان وبصيرة من الله تعالى. ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي في الدنيا والآخرة، وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ أي: على نور من ربهم، واستقامة على ما جاءهم به، ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ أي الذين أدركوا ما طلبوا، ونجوا من شر ما منه هربوا. وقال ابن جرير: وأما معنى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ﴾ فإن معنى ذلك: إنهم على نور من ربهم، وبرهان واستقامة وسداد بتسديده إياهم، وتوفيقه لهم، وتأويل قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾

أي: الْمُتَنَجِّحُونَ الْمَدْرِكُونَ ما طلبوا عند الله بأعمالهم وإيمانهم بالله وكتبه ورسله، من الفوز بالشواب، والخلود في الجنات والنجاة، مما أعد الله لأعدائه من العقاب. وقد حكى ابن جرير قولاً عن بعضهم أنه أعاد اسم الإشارة في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٦) إلى مؤمني أهل الكتاب الموصوفين بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾. الآية. على ما تقدم من الخلاف؛ قال: وعلى هذا فيجوز أن يكون قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ منقطعاً مما قبله، وأن يكون مرفوعاً على الابتداء وخبره: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ واختار أنه عائد إلى جميع من تقدم ذكره من مؤمني العرب وأهل الكتاب لما رواه السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: أما الذين يؤمنون بالغيب، فهم المؤمنون من العرب، ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ﴾ هم المؤمنون من أهل الكتاب، ثم جمع الفريقين فقال: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٦) وقد تقدم من الترجيح أن ذلك صفة للمؤمنين عامة، والإشارة عائدة عليهم والله أعلم. وقد نقل هذا عن مجاهد، وأبي العالية، والربيع بن أنس، وقتادة رحمهم الله.

[٣٧٥] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري، حدثنا أبي، حدثنا ابن لهيعة، حدثني عبيد الله بن المغيرة، عن أبي الهيثم؛ واسمه سليمان بن عمرو بن عبد الله، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ وقيل له: يا رسول الله، إنا نقرأ من القرآن فنرجو، ونقرأ من القرآن فنكاد أن نياس، أو كما قال. قال فقال: «أفلا أخبركم عن أهل الجنة وأهل النار؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (١١) إلى قوله ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (٦) هؤلاء أهل الجنة. قالوا: إنا نرجو أن نكون هؤلاء. ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٦) قوله: ﴿عَظِيمٌ﴾ هؤلاء أهل النار، قالوا: لسا هم يا رسول الله. قال: «أجل» (١).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٦)

يقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: غطوا الحق وستره. وقد كتب الله تعالى عليهم ذلك، سواء عليهم إنذارك وعدمه، فإنهم لا يؤمنون بما جنتهم به، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١١) وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (١٧) [يونس: ٩٦ - ٩٧]. وقال تعالى في حق المعاندين من أهل الكتاب: ﴿وَلَكِن آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَّبِعُوا فَنَقُتْ﴾ [البقرة: ١٤٥]... الآية، أي إنه من كتب الله عليه الشقاوة فلا مسعد له، ومن أضله فلا هادي له، فلا تذهب نفسك عليهم حسرات، وبلغهم الرسالة، فمن استجاب لك فله الحظ الأوفر، ومن تولى فلا تحزن عليهم، ولا يهملك ذلك؛ ﴿فَلَمَّا عَلَيْكَ الْبَلْغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠] و﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [هود: ١٢]. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٦) قال: كان رسول الله ﷺ يحرص أن يؤمن جميع الناس ويتابعوه على الهدى، فأخبره الله تعالى أنه لا يؤمن إلا من سبق له من الله السعادة في الذكر الأول، ولا يضل إلا من سبق له من الله الشقاوة في الذكر

الأول. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: بما أنزل إليك، وإن قالوا: إنا قد آمنا بما جاءنا قبلك ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: إنهم قد كفروا بما عندهم من ذكرك، وجحدوا ما أخذ عليهم من الميثاق، وقد كفروا بما جاءك، وبما عندهم مما جاءهم به غيرك، فكيف يسمعون منك إنذاراً وتحذيراً، وقد كفروا بما عندهم من علمك، وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية قال: نزلت هاتان الآيتان في قادة الأحزاب وهم الذين قال الله فيهم: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نَفَسَ اللَّهِ كُفْرًا وَاحْلَوْا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ﴿٧٨﴾ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا﴾ [إبراهيم: ٢٨ - ٢٩] والمعنى الذي ذكرناه أولاً وهو المروي عن ابن عباس في رواية علي بن أبي طلحة أظهر، ويفسر ببقية الآيات التي في معناها، والله أعلم.

[٣٧٦] وقد ذكر ابن أبي حاتم ههنا حديثاً فقال: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري حدثنا أبي حدثنا ابن لهيعة، حدثني عبيد الله بن المغيرة، عن أبي الهيثم، عن عبد الله بن عمرو، قال: قيل يا رسول الله، إنا نقرأ من القرآن فنرجو، ونقرأ فنكاد أن نياس، فقال: «ألا أخبركم؟» ثم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ﴿٧٨﴾. «هؤلاء أهل النار». قالوا: لسنأهم يا رسول الله، قال «أجل»^(١).

وقوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ محلّه من الإعراب أنه جملة مؤكدة للتي قبلها ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ أي: هم كفار في كلا الحالين فلهذا أكّد ذلك بقوله تعالى: ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ ويحتمل أن يكون ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ خبراً لأن تقديره إن الذين كفروا لا يؤمنون، ويكون قوله تعالى: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ جملة معترضة، والله أعلم.

﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشْوَةً وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٧٩﴾﴾

قال السدي: ﴿خَتَمَ اللَّهُ﴾ أي طبع الله. وقال قتادة في هذه الآية: استحوذ عليهم الشيطان إذ أطاعوه، فختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة، فهم لا يبصرون هدى ولا يسمعون ولا يفقهون ولا يعقلون. وقال ابن جريج: قال مجاهد ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ قال: الطبع، ثبتت الذنوب على القلب فَخَتَّتْ به من كل نواحيه حتى تلتقي عليه، فالتقاؤها عليه الطبع، والطبع الختم. قال ابن جريج: الختم على القلب والسمع. قال ابن جريج: وحدثني عبد الله بن كثير، أنه سمع مجاهداً يقول: الرّأى أيسر من الطبع، والطبع أيسر من الإقفال، والإقفال أشد من ذلك كله. وقال الأعمش: أَرَانَا مجاهد بيده فقال: كانوا يرون أن القلب في مثل هذه - يعني الكف - فإذا أذنّب العبد ذنباً ضَمَّ منه، وقال بأصبعه الخنصر هكذا، فإذا أذنّب ضَمَّ، وقال بأصبع أخرى، فإذا أذنّب ضَمَّ. وقال بأصبع أخرى، هكذا، حتى ضَمَّ أصابعه كلها، ثم قال: يطبع عليه بطابع. وقال مجاهد: كانوا يرون أن ذلك: الرين. ورواه ابن جرير، عن أبي كريب، عن وكيع، عن الأعمش، عن مجاهد، بنحوه، وقال ابن جرير: وقال بعضهم: إنما معنى قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ إخبار من الله عن تكبرهم، وإعراضهم عن الاستماع لما دعوا إليه من الحق، كما يقال: إن فلاناً لأصم عن هذا الكلام، إذا امتنع عن سماعه، وَرَفَعَ نفسه عن تفهمه تكبراً. قال: وهذا لا يصح؛ لأن الله تعالى قد أخبر أنه هو الذي ختم على قلوبهم وأسماعهم. (قلت): وقد أطنب الزمخشري في تقرير ما رده ابن

جرير ههنا، وتناول الآية من خمسة أوجه وكلها ضعيفة جداً، وما جراه على ذلك إلا اعتزاله، لأن الختم على قلوبهم ومنعها من وصول الحق إليها قبيح عنده، يتعالى الله عنه في اعتقاده. ولو فهم قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ﴾ [الصف: ٥]، وقوله: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرَتُهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الأنعام: ١١٠]، وما أشبه ذلك من الآيات الدالة على أنه تعالى إنما ختم على قلوبهم وحال بينهم وبين الهدى جزاءً وفاقاً على تماديهم في الباطل، وتركهم الحق، وهذا عدلٌ منه تعالى حسنٌ وليس بقبيح، فلو أحاط علماً بهذا لما قال ما قال، والله أعلم.

قال القرطبي: وأجمعت الأمة على أن الله عز وجل قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين، مجازاةً لكفرهم كما قال: ﴿بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٥٥]. [٣٧٧] وذكر حديث ثعلب القلوب: «يا مُقَلَّبَ القلوب ثَبَّتْ قلوبنا على دينك»^(١).

[٣٧٨] وذكر حديث حذيفة الذي في الصحيح، عن رسول الله ﷺ قال: «تعرض الفتن على القلوب كالحصير عوداً عوداً، فأَيُّ قلب أشربها نكت فيه نكتة سوداء، وأَيُّ قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء، حتى تصير على قلبين، على أبيض مثل الصفاء فلا تضره فتنة ما دامت السموات والأرض، والآخر أسود مرباد كالكوز مَجْحُومًا^(٢) لا يعرف معروفاً، ولا ينكر منكراً»^(٣) الحديث. قال ابن جرير: والحق عندي في ذلك ما صح بنظيره الخبر عن رسول الله ﷺ، وهو ما حدثنا به محمد بن بشار، حدثنا صفوان بن عيسى، حدثنا ابن عجلان، عن الققعقاع عن أبي صالح، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال:

[٣٧٩] قال رسول الله ﷺ: «إِنَ الْمُؤْمِنَ إِذَا أَذْنَبَ ذَنْبًا كَانَتْ نُكْتَةٌ سَوْدَاءَ فِي قَلْبِهِ، فَإِنْ تَابَ وَتَزَعَ وَاسْتَعْتَبَ صَفَّلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ زَادَ زَادَتْ حَتَّى تَعْلُو قَلْبَهُ فَذَلِكَ الزَّانِ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾» [المطففين: ١٤]. وهذا الحديث^(٤) من هذا الوجه قد رواه الترمذي والنسائي، عن قتيبة عن الليث بن سعد، وابن ماجه عن هشام بن عمار، عن حاتم بن إسماعيل والوليد بن مسلم، ثلاثتهم عن محمد بن عجلان، به. وقال الترمذي حديث حسن صحيح. ثم قال ابن جرير: فأخبر رسول الله ﷺ أن الذنوب إذا تتابعت على القلوب أغلقتها، وإذا أغلقتها أتاها حينئذ الختم من قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى والطبع، فلا يكون للإيمان إليها مسلك، ولا للكفر عنها مخلص، فذلك هو الختم والطبع الذي ذكر في قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ نظير الطبع والختم على ما تدركه الأبصار من الأوعية والظروف، التي لا يوصل إلى ما فيها إلا بفض ذلك عنها ثم حلها، فكذا لا يصل الإيمان إلى قلوب من وصف الله أنه ختم على قلوبهم وعلى سمعهم إلا بعد فض خاتمه وحله رباطه عنهما.

واعلم أن الوقف التام على قوله تعالى: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾، وقوله: ﴿وَعَلَى أَبْصَرِهِمْ غِشَاوَةً﴾ جملة تامة، فإن الطبع يكون على القلب وعلى السمع، والغشاوة - وهي الغطاء - تكون على البصر،

(١) صحيح. أخرجه ابن ماجه ١٩٩ وأحمد ١٨٢/٤ وابن أبي عاصم ٢١٩ وابن حبان ٩٤٣ والحاكم ٥٢٥/١ من حديث النواس بن سميان، وصححه الحاكم والذهبي وكذا البوصيري، وله شواهد كثيرة راجع القرطبي ٢٩٠ بتخريري.

(٢) الرباد: هو الذي اختلط سواده بكدره. ومجْحُومًا: أي مائلًا.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٦٤٩٧ ومسلم ١٤٣ والترمذي ٢١٧٩ وابن ماجه ٤٠٥٣ وابن حبان ٦٧٦٢.

(٤) حسن. أخرجه الترمذي ٣٣٣٤ والنسائي في اليوم والليلة ٤١٨ وابن ماجه ٤٢٤٤ وابن حبان ٩٣٠ والحاكم ٥١٧/٢ والطبري ٣٠٤ وإسناده حسن. لأجل محمد بن عجلان، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وقال الترمذي: حسن صحيح.

كما قال السدي في تفسيره عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ في قوله ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ يقول: فلا يعقلون ولا يسمعون، ويقول: وجعل على أبصارهم غشاوة، يقول: على أعينهم فلا يبصرون. وقال ابن جرير: حدثني محمد بن سعد، حدثنا أبي، حدثني عمي الحسين بن الحسن، عن أبيه، عن جده، عن ابن عباس: ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ والغشاوة على أبصارهم. وقال: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين - يعني ابن داود - وهو شئيد، حدثني حجاج، وهو ابن محمد الأعور، حدثني ابن جريج قال: الختم على القلب والسمع، والغشاوة على البصر، قال الله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخَيِّرْ عَلَى قَلْبِكَ﴾ [الشورى: ٢٤]، وقال: ﴿وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِمْ وَقَلْبِهِمْ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِمْ غُشُوقًا﴾ [الجاثية: ٢٣] قال ابن جرير: ومن نصب غشاوة من قوله تعالى ﴿وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غُشُوقًا﴾ فيحتمل أنه نصبها بإضمار فعل، تقديره: وجعل على أبصارهم غشاوة، ويحتمل أن يكون نصبها على الإبتاع، على محل ﴿وَعَلَى سَمْعِهِمْ﴾ كقوله تعالى: ﴿وَحَرَّرُ عَيْنَ﴾ [الواقعة: ٢٢]، وقول الشاعر:

عَلَفْتُهَا تَبْنَاءَ وَمَاءَ بَارِدًا حَتَّى شَتَّتْ هَمَالَةً عَيْنَاهَا
وقال الآخر:

وَرَأَيْتَ رُزْجَكَ فِي الْوُغَى مَتَقَلَّدًا سَيْفًا وَرُمْحًا
تقديره: وسقيتها ماء باردًا، ومعتقلاً رمحاً.

لما تقدم وصف المؤمنين في صدر السورة بأربع آيات، ثم عرّف حال الكافرين بهاتين الآيتين، شرع تعالى في بيان حال المنافقين الذين يظهرون الإيمان ويبطنون الكفر، ولما كان أمرهم يشتبه على كثير من الناس أطنب في ذكرهم بصفات متعددة، كل منها نفاق، كما أنزل سورة براءة فيهم، وسورة المنافقين فيهم، وذكرهم في سورة النور وغيرها من السور، تعريفاً لأحوالهم لتجتنب، ويجتنب من تلبس بها أيضاً، فقال تعالى:

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨) يُخَذِّعُونَ اللَّهَ وَلَٰئِذِ ءَامَنُوا وَمَا يُخَذِّعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (٩)

النفاق: هو إظهار الخير وإسرار الشر، وهو أنواع: اعتقادي، وهو الذي يخلد صاحبه في النار. وعملي، وهو من أكبر الذنوب، كما سيأتي تفصيله في موضعه، إن شاء الله تعالى، وهذا كما قال ابن جريج: المنافق يخالف قوله فَعَلَهُ، وبِزَرِّهِ علانيته، ومدخله مخرجه، ومشهده مغيبه. وإنما نزلت صفات المنافقين في السور المدنية؛ لأن مكة لم يكن فيها نفاق. بل كان خلافه، من الناس من كان يظهر الكفر مُسْتَكْرَهًا وهو في الباطن مؤمن، فلما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة، وكان بها الأنصار من الأوس والخزرج، وكانوا في جاهليتهم يعبدون الأصنام، على طريقة مشركي العرب، وبها اليهود من أهل الكتاب على طريقة أسلافهم، وكانوا ثلاث قبائل: بنو قينقاع حلفاء الخزرج، وبنو النضير وبنو قريظة حلفاء الأوس، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة، وأسلم من أسلم من الأنصار من قبيلتي الأوس والخزرج، وقل من أسلم من اليهود إلا عبد الله بن سلام رضي الله عنه، ولم يكن إذ ذاك نفاق أيضاً، لأنه لم يكن للمسلمين بعد شوكة تُخاف، بل قد كان عليه الصلاة والسلام واذع اليهود وقبائل كثيرة من أحياء العرب حوالي المدينة، فلما كانت وقعة بدر العظمى وأظهر الله كلمته، وأعز الإسلام وأهله، قال عبد الله بن أبي بن سلول، وكان رأساً في

المدينة، وهو من الخزرج، وكان سيد الطائفتين في الجاهلية، وكانوا قد عزموا على أن يملكوه عليهم، فجاءهم الخير وأسلموا، واشتغلوا عنه، فبقي في نفسه من الإسلام وأهله، فلما كانت وقعة بدر قال: هذا أمر الله قد تَوَجَّه، فأظهر الدخول في الإسلام، ودخل معه طوائف ممن هو على طريقته ونحلته، وآخرون من أهل الكتاب، فمن ثَمَّ وَجَدَ النفاق في أهل المدينة ومن حولها من الأعراب، فأما المهاجرون فلم يكن فيهم أحد لأنه لم يكن أحد يهاجر مكرهاً، بل يهاجر ويترك ماله، وولده، وأرضه رغبة فيما عند الله في الدار الآخرة. قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِلَّا يَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨)، يعني المنافقين من الأوس والخزرج ومن كان على أمرهم. وكذا فسرها بالمنافقين أبو العالية، والحسن، وقتادة، والسدي، ولهذا ثَبَّه الله سبحانه على صفات المنافقين، لثلاث يغتر بظاهر أمرهم المؤمنون فيقع بذلك فساد عريض من عدم الاحتراز منهم، ومن اعتقاد إيمانهم، وهم كفار في نفس الأمر، وهذا من المحذورات الكبار أن يُظَنَّ بأهل الفجور خير، فقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِلَّا يَوْمَ الْآخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨)، أي: يقولون ذلك قولاً ليس وراءه شيء آخر، كما قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ [المنافقون: ١]، أي: إنما يقولون ذلك إذا جاؤوك فقط، لا في نفس الأمر، ولهذا يؤكدون الشهادة بأن ولام التأكيد في خبرها. كما أكدوا قولهم: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَإِلَّا يَوْمَ الْآخِرِ﴾ وليس الأمر كذلك، كما أكذبهم الله في شهادتهم، وفي خبرهم هذا بالنسبة إلى اعتقادهم، بقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] وبقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾.

وقوله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بإظهارهم ما أظهروه من الإيمان مع إسرارهم الكفر، يعتقدون بجهلهم أنهم يخدعون الله بذلك، وأن ذلك نافعهم عنده، وأنه يُرَوِّج عليه كما قد يُرَوِّج على بعض المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنْفِقُونَ لِمَا كَانُوا يَمْلِكُونَ لَكُمْ وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ءَلَاءٍ مَّا هُمْ إِلَّا كَاذِبُونَ﴾ [المجادلة: ١٨] ولهذا قابلهم على اعتقادهم ذلك بقوله: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ يقول: وما يَغْتُرُونَ بصنيعهم هذا ولا يخدعون إلا أنفسهم، وما يشعرون بذلك من أنفسهم، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]. ومن القراء من قرأ: ﴿وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ﴾ (١) وكلا القراءتين ترجع إلى معنى واحد. قال ابن جرير: فإن قال قائل: كيف يكون المنافق لله وللمؤمنين مخادعاً، وهو لا يظهر بلسانه خلاف ما هو له معتقد إلا تقية؟ قيل: لا تمتنع العرب من أن تسمي من أعطى بلسانه غير الذي في ضميره تقيّةً، لينجو مما هو له خائف، مخادعاً، فكذلك المنافق سمي مخادعاً لله وللمؤمنين، بإظهاره ما أظهر بلسانه تقية بما يخلص به من القتل والسبي والعذاب العاجل، وهو لغير ما أظهره، مستبطن، وذلك من فعله، وإن كان خداعاً للمؤمنين في عاجل الدنيا، فهو لنفسه بذلك من فعله خادع، لأنه يُظْهَرُ لها بفعله ذلك بها أنه يعطيها أمنيته، ويسقيها كأس سرورها، وهو مُورِثُهَا [به] حياض عَطْبِهَا، ومُجْرِعُهَا به كأس عذابها، ومُزِيرُهَا من غضب الله واليم عقابه ما لا قَبِيلَ لها به، فذلك خديعته نفسه، ظناً منه - مع إساءته إليها في أمر معادها - أنه إليها محسن، كما قال تعالى: ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾، إعلاماً منه عبادة المؤمنين أن المنافقين بإساءتهم إلى أنفسهم في إسقاطهم عليها ربهم بكفرهم، وشكهم وتكذيبهم، غير شاعرين ولا دارين، ولكنهم على عمياء من أمرهم مقيمون. وقال ابن أبي حاتم: أنبأنا علي بن المبارك - فيما

كتب إلي - حدثنا زيد بن المبارك، حدثنا محمد بن ثور، عن ابن جريج، في قوله تعالى: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ﴾ قال: يظهرون «لا إله إلا الله» يريدون أن يحرزوا بذلك دماءهم وأموالهم، وفي أنفسهم غير ذلك. وقال سعيد، عن قتادة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ (٨) يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ (٩)، نعت المنافقي عند كثير: خَنِيعُ الأخلاق، يصدق بلسانه، وينكر بقلبه ويخالف بعمله، يصيح على حال ويُعسي على غيره، ويُعسي على حال ويصبح على غيره، ويتكفأ تكفؤ السفينة كلما هبت ريح هب معها.

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ (١٠)

قال السدي، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس؛ وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ في هذه الآية: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾، قال: شك، ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ قال: شكاً. وقال ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ قال: شك. وكذلك قال مجاهد، وعكرمة، والحسن البصري، وأبو العالية، والربيع بن أنس، وقاتدة. وعن عكرمة، وطاوس ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ يعني: الرياء. وقال الضحّاك، عن ابن عباس: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ قال: نفاق ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ قال: نفاقاً، وهذا كالأول. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ قال: هذا مرض في الدين، وليس مرضاً في الأجساد، وهم المنافقون. والمرض: الشك الذي دخلهم في الإسلام. ﴿فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا﴾ قال: زادهم رجساً، وقرأ: ﴿فَأَنَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (١١) وَأَنَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ [التوبة: ١٢٤ - ١٢٥] قال: شراً إلى شرهم، وضلالة إلى ضلالتهم. وهذا الذي قاله عبد الرحمن - رحمه الله - حسن، وهو الجزء من جنس العمل، وكذلك قاله الأولون، وهو نظير قوله تعالى أيضاً: ﴿وَالَّذِينَ ءَاهْتَدَوْا زَادَتْهُمْ هُدًى وَءَاتَتْهُمْ نُّورًا﴾ (١٢) [محمد: ١٧].

قوله تعالى: ﴿بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾ وقرئ «يَكْذِبُونَ» وقد كانوا متصفين بهذا وهذا، فإنهم كانوا كاذبة ويكذبون بالحق، يجمعون بين هذا وهذا، وقد سُئل القرطبي وغيره من المفسرين عن حكمة كفه - عليه الصلاة والسلام - عن قتل المنافقين مع علمه بأعيان بعضهم. وذكروا أجوبة عن ذلك منها: ما ثبت في الصحيحين أنه ﷺ قال لعمر رضي الله عنه:

[٣٨٠] «أكره أن يتحدث العرب أن محمداً يقتل أصحابه»^(١). ومعنى هذا خشية أن يقع بسبب ذلك تنفير لكثير من الأعراب عن الدخول في الإسلام، ولا يعلمون حكمة قتله لهم، وأن قتله إياهم إنما هو على الكفر، فإنهم إنما يأخذون بمجرد ما يظهر لهم، فيقولون: إن محمداً يقتل أصحابه. قال القرطبي: وهذا قول علمائنا وغيرهم، كما كان يعطي المؤلف قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم. قال ابن عطية: وهي طريقة أصحاب مالك، نص عليه محمد بن الجهم، والقاضي إسماعيل، والأبهرى، وابن الماجشون. ومنها ما قال مالك رحمه الله: إنما كف رسول الله ﷺ عن المنافقين لَيْسَ لَأَمْتِهِ أَنْ الْحَاكِمَ لَا يَحْكُمَ بَعْلَمَهُ. قال القرطبي: وقد اتفق العلماء عن بكرة أبيهم على أن القاضي لا يقتل بعلمه، وإن اختلفوا في سائر الأحكام. قال: ومنها ما قال الشافعي: إنما منع رسول الله ﷺ من قتل المنافقين ما كانوا يُظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم،

لأن ما يظهرونه يُجِبُّ ما قبله . ويؤيد هذا قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المجمع على صحته في الصحيحين ، وغيرهما :

[٣٨١]: «أَمِزْتُ أَنْ أَقَاتَلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ»^(١). ومعنى هذا أَنَّ مَنْ قَالَهَا جَرَتْ عَلَيْهِ أَحْكَامُ الْإِسْلَامِ ظَاهِرًا، فَإِنْ كَانَ يَعْتَقِدُهَا وَجَدَ ثَوَابَ ذَلِكَ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ، وَإِنْ لَمْ يَعْتَقِدْهَا لَمْ يَنْفَعِهِ فِي الْآخِرَةِ جَرِيَانُ الْحُكْمِ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا، وَكَوْنُهُ كَانَ خَلِيطَ أَهْلِ الْإِيمَانِ: ﴿يَا دُؤِبَهُمُ أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [الحديد: ١٤]... الآية. فهم يخالطونهم في بعض المحشر، فإذا حَقَّتْ المحققة تَمَيَّزُوا مِنْهُمْ وَتَخَلَّفُوا بَعْدَهُمْ، ﴿وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ [سبا: ٥٤]، ولم يمكنهم أَنْ يَسْجُدُوا مَعَهُمْ، كما نَطَقَتْ بِذَلِكَ الْأَحَادِيثُ. ومنها ما قاله بعضهم: أَنَّهُ إِنَّمَا لَمْ يَقْتُلْهُمْ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يَخَافُ مِنْ شَرِّهِمْ مَعَ وَجُودِهِ ﷺ بَيْنَ أَظْهَرِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتَ مِيبَاتٍ، فَأَمَّا بَعْدَهُ فَيَقْتُلُونَ إِذَا أَظْهَرُوا النِّفَاقَ وَعَلِمَهُ الْمُسْلِمُونَ. قَالَ مَالِكٌ: الْمُنَافِقُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: هُوَ الزَّنْدِيقُ الْيَوْمَ. (قلت): وَقَدْ اخْتَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي قَتْلِ الزَّنْدِيقِ إِذَا أَظْهَرَ الْكُفْرَ، هَلْ يَسْتَتَابُ أَمْ لَا؟ أَوْ يُفَرَّقُ بَيْنَ أَنْ يَكُونَ دَاعِيَةً أَمْ لَا؟ أَوْ يَتَكَرَّرُ مِنْهُ ارْتِدَادُهُ أَمْ لَا؟ أَوْ يَكُونُ إِسْلَامُهُ وَرَجُوعُهُ مِنْ تَلَقُّاءِ نَفْسِهِ أَوْ بَعْدَ أَنْ ظَهَرَ عَلَيْهِ؟ عَلَى أَقْوَالٍ مُتَعَدِّدَةٍ مُوضِعَ بَسْطِهَا وَتَقْرِيرِهَا وَعِزُّوْهَا كِتَابُ الْأَحْكَامِ.

(تنبيه): قول من قال كان عليه الصلاة والسلام يعلم أعيان بعض المنافقين، إنما مستنده حديث حذيفة بن اليمان في تسمية أولئك الأربعة عشر منافقاً في غزوة تبوك، الذين همُّوا أَنْ يَفْتِكُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ظُلُمَاءِ اللَّيْلِ عِنْدَ عَقْبِهِ هُنَاكَ، عَزَمُوا عَلَى أَنْ يَنْفِرُوا بِهِ النَّاقَةَ لِيَسْقُطَ عَنْهَا، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَمْرَهُمْ، وَأَطْلَعَ عَلَى ذَلِكَ حَذِيفَةَ. وَلَعَلَّ الْكَفَّ عَنْ قَتْلِهِمْ كَانَ لِمَدْرِكٍ مِنْ هَذِهِ الْمَدَارِكِ أَوْ لغيرها، والله أعلم.

فأما غير هؤلاء فقد قال الله تعالى: ﴿وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ الْأَيْقَافِ لَا يَعْلَمُونَ خَبْرَ تَعْلَمُهُمْ﴾ [التوبة: ١٠١] الآية، وقال تعالى: ﴿لَيْنَ لَّزَيْنَ الْمُتَنَفِقِينَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْمُرْجُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَغُفْرَتِكَ بِهِمْ يُخَوِّدُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ [١١٠] ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثَقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا نَفْتِيلًا﴾ [١١١] [الأحزاب: ٦٠ - ٦١]، ففيها دليل على أَنَّهُ لَمْ يَعْرِفْهُمْ وَلَمْ يُدَلِّ عَلَى أَعْيَانِهِمْ، وَإِنَّمَا كَانَ يَذْكُرُ لَهُ صِفَاتِهِمْ فَيَتَوَسَّمُهَا فِي بَعْضِهِمْ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْ فَلَقَرْنَاهُمْ بِحَسَنَتِهِمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقُرْآنِ﴾ [محمد: ٣٠].

وقد كان من أشهرهم بالنفاق: عبد الله بن أبي بن سلُول، وقد شهد عليه زيد بن أرقم بذلك الكلام الذي سبق من صفات المنافقين، ومع هذا لما مات صلى عليه رسول الله ﷺ وشهد دفنه كما يفعل ببقية المسلمين، وقد عاتبه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فيه، فقال:

[٣٨٢]: «إِنِّي أَكْرَهُ أَنْ تَحْدِثَ الْعَرَبُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ»^(٢).

[٣٨٣] وفي رواية في الصحيح «إِنِّي خُيِّرْتُ فَاخْتَرْتُ». وفي رواية: «لَوْ أَعْلَمْتُ أَنِّي لَوْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ يَغْفِرُ لِي لَزِدْتُ»^(٣).

(٢) متفق عليه، ويأتي في سورة التوبة.

(١) متفق عليه، وسيأتي.

(٣) يأتي في سورة التوبة.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾﴾

قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الطيب الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب رسول الله ﷺ: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾﴾: هم المنافقون، أما ﴿لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فإن الفساد هو الكفر، والعمل بالمعصية. وقال أبو جعفر، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾ قال: يعني لا تعصوا في الأرض، وكان فسادهم ذلك معصية الله؛ لأنه من عصى الله في الأرض، أو أمر بمعصيته، فقد أفسد في الأرض؛ لأن صلاح الأرض والسماء بالطاعة. وهكذا قال الربيع بن أنس، وقتادة. وقال ابن جريج، عن مجاهد: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ﴾. قال: إذا ركبوا معصية الله، فقليل لهم: لا تفعلوا كذا، وكذا، قالوا: إنما نحن على الهدى، مصلحون. وقد قال وكيع، وعيسى بن يونس، وعثام بن علي، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن عباد بن عبد الله الأسدي عن سلمان الفارسي: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾، قال سلمان: لم يجيء أهل هذه الآية بعد. وقال ابن جرير: حدثني أحمد بن عثمان بن حكيم، حدثنا عبد الرحمن بن شريك، حدثني أبي، عن الأعمش، عن زيد بن وهب وغيره، عن سلمان الفارسي في هذه الآية قال: ما جاء هؤلاء بعد. قال ابن جرير: ويحتمل أن سلمان رضي الله عنه أراد بهذا أن الذين يأتون بهذه الصفة أعظم فساداً من الذين كانوا في زمن النبي ﷺ، لا أنه عني أنه لم يفض من تلك صفته أحد. قال ابن جرير: فأهل النفاق مفسدون في الأرض بمعصيتهم فيها ربهم، وركوبهم فيها ما نهاهم عن ركوبه، وتضييعهم فرائضه، وشكهم في دينه الذي لا يقبل من أحد عمل إلا بالتصديق به والإيقان بحقيقته، وكذبهم المؤمنين بدعواهم غير ما هم عليه مقيمون من الشك والريب، ومظاهرتهم أهل التكذيب بالله وكتبه ورسله على أولياء الله، إذا وجدوا إلى ذلك سبيلاً، فذلك إفساد المنافقين في الأرض، وهم يحسبون أنهم يفعلهم ذلك مصلحون فيها. وهذا الذي قاله حسن، فإن من الفساد في الأرض اتخاذ المؤمنين الكافرين أولياء، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِصَفْوَتِهِمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ إِنْ تَوَلَّوْا فَتَنَّا فِي الْأَرْضِ وَقَسَادٌ كَبِيرٌ ﴿٧٦﴾﴾ [الأنفال: ٧٦] فقطع الله الموالاة بين المؤمنين والكافرين، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُوا أَنْ يَجْمَعُوا إِلَيْكُمْ مَلَأْنَا مِيثَاقًا ﴿١٤٤﴾﴾ [النساء: ١٤٤] ثم قال ﴿إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الْأَرْضِ الْأَمْسِكُ مِنَ الْتَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ﴿١٤٥﴾﴾ [النساء: ١٤٥] فالمنافق لما كان ظاهره الإيمان اشتبه أمره على المؤمنين، فكان الفساد من جهة المنافق حاصل؛ لأنه هو الذي غر المؤمنين بقوله الذي لا حقيقة له، وإلى الكافرين على المؤمنين، ولو أنه استمر على حاله الأول لكان شره أخف، ولو أخلص العمل لله وتطابق قوله وعمله لأفلح وأنجح، ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ﴿١١﴾﴾ أي: نريد أن نداري الفريقين من المؤمنين والكافرين، ونصطليح مع هؤلاء وهؤلاء، كما قال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ أي: إنما نريد الإصلاح بين الفريقين من المؤمنين وأهل الكتاب. يقول الله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾﴾ يقول: ألا إن هذا الذي يعتمدونه ويزعمون أنه إصلاح هو عين الفساد، ولكن من جهلهم لا يشعرون بكونه فساداً.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ (١٣)

يقول تعالى: وإذا قيل للمنافقين: ﴿ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾، أي: كإيمان الناس بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والجنة والنار وغير ذلك؛ مما أخبر المؤمنين به وعنه، وأطيعوا الله ورسوله في امتثال الأوامر وترك الزواجر، ﴿قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ السُّفَهَاءُ﴾، يعنون - لعنهم الله - أصحاب رسول الله ﷺ، رضي الله عنهم. قاله أبو العالية والسدي في تفسيره، بسنده عن ابن عباس وابن مسعود وغير واحد من الصحابة، وبه يقول الربيع بن أنس وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم. وغيرهم، يقولون: أنصير نحن وهؤلاء بمنزلة واحدة وعلى طريقة واحدة وهم سفهاء؟ والسفهاء: جمع سفيه، كما أن الحكماء جمع حكيم، والحكماء جمع حليم، والسفيه: هو الجاهل الضعيف الرأي القليل المعرفة بمواضع المصالح والمضار، ولهذا سقى الله النساء والصبيان سفهاء، في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا السُّفَهَاءُ آمَنُوا لَكُمُ الْكُفْرُ مِنَّا﴾ [النساء: ٥] قال عامة علماء التفسير: هم النساء والصبيان. وقد تولى الله سبحانه جوابهم في هذه المواطن كلها، فقال ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾ فأكد وحصر السفاهة فيهم. ﴿وَلَكِن لَّا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: ومن تمام جهلهم أنهم لا يعلمون بحالهم في الضلالة والجهل، وذلك أردى لهم وأبلغ في العمى والبعد عن الهدى.

﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزَءُونَ ۗ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ (١٤)

يقول تعالى: وإذا لقي هؤلاء المنافقون المؤمنين، قالوا: ﴿ءَامَنَّا﴾ أي: أظهرنا لهم الإيمان والموالة والمصافاة، غروراً منهم للمؤمنين ونفاقاً ومصانعة وتقيةً ولئلا يشركوهم فيما أصابوا من خير ومغنم، ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ يعني: وإذا انصرفوا أو ذهبوا أو خلصوا إلى شياطينهم، فضمن ﴿خَلَوْا﴾ معنى انصرفوا لتعديته بإلى، ليدل على الفعل المضمر والفعل الملفوظ به. ومنهم من قال: «إلى» هنا بمعنى «مع»، والأول أحسن، وعليه يدور كلام ابن جرير. وقال السدي عن أبي مالك: ﴿خَلَوْا﴾ يعني مضوا، و ﴿شَيَاطِينِهِمْ﴾ يعني سادتهم وكبراءهم ورؤساءهم من أحبار اليهود ورؤوس المشركين والمنافقين، قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن ناس من أصحاب النبي ﷺ: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾: يعني هم رؤوسهم في الكفر. وقال الضحاك عن ابن عباس: وإذا خلوا إلى أصحابهم وهم شياطينهم. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبيرة عن ابن عباس: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ من يهود الذين يأمرونهم بالتكذيب وخلاف ما جاء به الرسول ﷺ. وقال مجاهد: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ إلى أصحابهم من المنافقين والمشركين. وقال قتادة: ﴿وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ﴾ قال: إلى رؤوسهم وقادتهم في الشرك والشر. وينحو ذلك فسرهم أبو مالك، وأبو العالية، والسدي، والربيع بن أنس. قال ابن جرير: وشياطين كل شيء مردته. وتكون الشياطين من الإنس والجن، كما قال تعالى: ﴿وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ زُخْرَفَ الْقَوْلِ غَرُورًا﴾ [الأنعام: ١١٢].

[٣٨٤] وفي المسند عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَيَاطِينِ الْإِنسِ وَالْجِنِّ»

فقلت: يا رسول الله أو للإنس شياطين؟ قال: «نعم»^(١). وقوله تعالى: ﴿قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ﴾ قال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جببر عن ابن عباس: أي إنا على مثل ما أنتم عليه. ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: إنما نحن نستهزى بالقوم ونلعب بهم. وقال الضحاك عن ابن عباس: قالوا: إنما نحن مستهزئون ساخرون بأصحاب محمد ﷺ، وكذلك قال الربيع بن أنس، وقادة. وقوله تعالى جواباً لهم ومقابلة على صنيعهم: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ وَيَذُومُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَمْهُونُ﴾^(٢). قال ابن جرير: أخبر الله تعالى أنه فاعل بهم ذلك يوم القيامة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِمْ مِنْ تُورِكُمْ بَدَلْ تَرِكْنَا إِيَّاهُمْ فَانظُرُوا﴾^(٣) وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَصْنَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّمَا تَأْمُرُ لَكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْفُسُهُمْ إِنَّمَا تَأْمُرُ لَكُمْ لِيُزَادُوا إِسْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨] الآية، قال فهذا وما أشبهه من استهزاء الله تعالى ذكره، وسخريته ومكره وخديعته للمنافقين، وأهل الشرك به عند قائل هذا القول، ومتأول هذا التأويل. قال: وقال آخرون: بل استهزؤه بهم توبيخه إياهم، ولومه لهم على ما ركبوا من معاصيه، والكفر به. قال: وقال آخرون: هذا وأمثاله على سبيل الجواب، كقول الرجل لمن يخدعه إذا ظفر به: أنا الذي خدعتك، ولم تكن منه خديعة، ولكن قال ذلك إذا صار الأمر إليه، قالوا: وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾^(٤) [آل عمران: ٥٤]. و﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾ على الجواب، والله لا يكون منه المكر ولا الهزء، والمعنى أن المكر والهزء حاقٌّ بهم. وقال آخرون: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾^(٥) الله يستهزئ بهم، وقوله: ﴿يُعَذِّبُونَ اللَّهُ وَهُوَ خَالِدُهُمْ﴾ [النساء: ١٤٢]، وقوله: ﴿فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] و﴿سَأَلَ اللَّهُ فَتَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧] وما أشبه ذلك، إخبار من الله تعالى أنه مجازيهم جزاء الاستهزاء، ومعاقبهم عقوبة الخداع، فأخرج خبره عن جزائه إياهم وعقابه لهم مخرج خبره عن فعلهم الذي عليه استحقوا العقاب في اللفظ، وإن اختلف المعنيان، كما قال تعالى: ﴿وَعَزَّوْا بِسَبْحَتِهِ سَبَّحْتَ وَيَلْهَى﴾ [الشورى: ٤٠]، وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَعَدَّتْ عَلَيْكُمْ فَأَعَدُّوا عَلَيْهِ يَمْشِي مَا أَعَدَّتْ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة: ١٩٤]، فالأول ظلم، والثاني عدل، فهما وإن اتفق لفظهما فقد اختلف معناهما. قال: وإلى هذا المعنى وجَّهوا كل ما في القرآن من نظائر ذلك. قال: وقال آخرون: إن معنى ذلك أن الله أخبر عن المنافقين أنهم إذا خلَّوا إلى مَرَدَّتِهِمْ قالوا: إنا معكم على دينكم، في تكذيب محمد ﷺ وما جاء به، وإنما نحن بما نظهر لهم من قولنا لهم مستهزون، فأخبر تعالى أنه يستهزى بهم، فيظهر لهم من أحكامه في الدنيا، يعني من عصمة دمائهم وأموالهم خلاف الذي لهم عنده في الآخرة، يعني من العذاب والنكال. ثم شرع ابن جرير يوجه هذا القول وينصره؛ لأن المكر والخداع والسخرية على وجه اللعب والعبث منفي عن الله عز وجل بالإجماع، وأما على وجه الانتقام والمقابلة بالعدل والمجازاة فلا يمتنع ذلك. قال: وينحو ما قلنا فيه روي الخبر عن ابن عباس: حدثنا أبو كريب، حدثنا عثمان، حدثنا بشر، عن أبي روق، عن الضحاك، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾، قال: يسخر بهم للنقمة منهم. وقوله تعالى: ﴿وَيَذُومُ فِي طُغْيَانِهِمْ يَمْهُونُ﴾ قال السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ: يمدِّهم: يملئهم لهم. وقال مجاهد: يزيدهم. وقال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ أَنَّمَا يُنذِرُ بِهِ مِنْ تَالِي وَتَالِيٍّ﴾^(٦) ﴿كُلُّهُمْ فِي لَقْبَرَةٍ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٧) [المؤمنون: ٥٥-٥٦]، وقال: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ١٨٢]، قال بعضهم: كلما أحدثوا ذنباً أحدث لهم نعمة وهي في

الحقيقة نعمة. وقال تعالى: ﴿فَلَمَّا سُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ إِذَا فُزِحُوا يِمَّا أَوْفُوا كَفَرْتَهُمْ بَقْتَهُ إِذَا هُمْ مُبْتَلُونَ ﴿١٦﴾ فَطُغِيَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٧﴾﴾ [الأنعام: ٤٤ - ٤٥]. قال ابن جرير: والصواب نزيدهم على وجه الإملاء والترك لهم في عتوهم وتمردهم، كما قال تعالى: ﴿وَنَقَلْنَاهُمْ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَرْتَهُمْ كَمَا لَوْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرْنَاهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَتَمَثَّلُونَ ﴿١٨﴾﴾ [الأنعام: ١١٠]. والطغيان: هو المجاوزة في الشيء، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا لَنَا عَلَمًا لِّمَا كَانُوا فِي الْكِبَارَةِ ﴿١٩﴾﴾ [الحاقة: ١١]. وقال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَتَمَثَّلُونَ﴾: في كفرهم يترددون. وكذا فسره السدي بسنده عن الصحابة، وبه يقول أبو العالية، وقتادة، والزبيح بن أنس، ومجاهد، وأبو مالك، وعبد الرحمن بن زيد: في كفرهم وضلالتهم. قال ابن جرير: والعَمَة: الضلال، يقال: عَمِه فلان يَغْمُهُ عَمَاهُ وَعُمُوهُ، إذا ضلَّ. قال: وقوله: ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ يَتَمَثَّلُونَ﴾: في ضلالهم، وكفرهم الذي غمرهم دَنَسُهُ، وعلاهم رجسُهُ يترددون حيارى ضلالاً، لا يجدون إلى المخرج منه سبيلاً، لأن الله تعالى قد طبع على قلوبهم وختم عليها، وأعمى أبصارهم عن الهدى وأغشاها، فلا يبصرون رُشدًا، ولا يهتدون سبيلاً. وقال بعضهم: العَمَى في العين، والعَمَةُ في القلب. وقد يستعمل العمى في القلب أيضاً، قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦]. يقال: عَمِه الرجلُ يَغْمُهُ عُمُوهُ فهو عَمِيٌّ وعَامِيٌّ وجمعه عَمَةٌ. وذهبت إليه العمهاء: إذا لم يدر أين ذَهَبَتْ.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى فَمَا رَبَحَت بِخَدْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٦﴾﴾

قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾: قال: أخذوا الضلالة وتركوا الهدى. وقال ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾ أي الكفر بالإيمان. وقال مجاهد: آمنوا ثم كفروا. وقال قتادة: استحبوا الضلالة على الهدى. وهذا الذي قاله قتادة يشبهه في المعنى قوله تعالى في ثمود: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾ [فصلت: ١٧]. وحاصل قول المفسرين فيما تقدم: أن المنافقين عدلوا عن الهدى إلى الضلال، واعتاضوا عن الهدى بالضلالة، وهو معنى قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى﴾: أي بذلوا الهدى ثمنًا للضلالة، وسواء في ذلك من كان منهم قد حصل له الإيمان ثم رجع عنه إلى الكفر، كما قال تعالى فيهم ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [المنافقون: ٣] أو أنهم استحبوا الضلالة على الهدى، كما يكون حال فريق آخر منهم، فإنهم أنواع وأقسام، ولهذا قال تعالى: ﴿فَمَا رَبَحَت بِخَدْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾. أي ما ربحت صفقتهم في هذه البيعة، ﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾. أي: راشدين في صنعهم ذلك. وقال ابن جرير: حدثنا بشر، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة ﴿فَمَا رَبَحَت بِخَدْرَتِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾: قد والله رأيتهم خرجوا من الهدى إلى الضلالة، ومن الجماعة إلى الفرقة، ومن الأمن إلى الخوف، ومن السنة إلى البدعة. وهكذا رواه ابن أبي حاتم، من حديث يزيد بن زريع، عن سعيد، عن قتادة، بمثله سواء.

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾﴾

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَتَرَكَّهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٧﴾﴾

يقال: مَثَلٌ، ومِثْلٌ، ومِثِيلٌ أيضاً. والجمع أمثال، قال الله تعالى: ﴿وَبَلَاكَ الْأَمْثَلُ نُصْرَتُكَ لِلنَّاسِ وَمَا

يَقُولُهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٣﴾ [العنكبوت: ٤٣]. وتقرير هذا المثل: أن الله سبحانه شَبَّهَهُمْ في اشتراطهم الضلالة بالهدى، وصيرورتهم بعد البصيرة إلى العمى، بَمَنْ استوقد ناراً، فلما أضاءت ما حوله وانتفع بها وأبصر بها ما عن يمينه وشماله، وتَأَسَّسَ بها، فبينما هو كذلك إذ طفئت ناره، وصار في ظلام شديد، لا يُبْصِر ولا يهتدي، وهو مع ذلك أصم لا يسمع، أبكم لا ينطق، أعمى لو كان ضياء لما أبصر، فلهذا لا يرجع إلى ما كان عليه قبل ذلك، كذلك هؤلاء المنافقون في استبدالهم الضلالة عوضاً عن الهدى، واستحبابهم الغي على الرشد. وفي هذا المثل دلالة على أنهم آمنوا ثم كفروا، كما أخبر تعالى عنهم في غير هذا الموضع، والله أعلم.

وقد حكى هذا الذي قلناه الرازي في تفسيره عن السدي، ثم قال: والتشبيه ههنا في غاية الصحة، لأنهم بإيمانهم اكتسبوا أولاً نوراً، ثم بنفاقهم ثانياً أبطلوا ذلك النور فوقعوا في حيرة عظيمة، فإنه لا حيرة أعظم من حيرة الدين.

وزعم ابن جرير: أن المضروب لهم المثل ههنا لم يؤمنوا في وقت من الأوقات، واحتج بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ مَنَ يَعُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَاْلَهُوَ الْآخِرُ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [٨]. والصواب: أن هذا إخبار عنهم في حال نفاقهم وكفرهم، وهذا لا ينفي أنه كان حصل لهم إيمان قبل ذلك، ثم سلبوه وطبع على قلوبهم، ولم يستحضر ابن جرير هذه الآية ههنا وهي قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطَغَىٰ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَمَهَرُ لَا يَقْبَهُونَ﴾ [٣]. [المنافقون: ٣]؛ فلهذا وجه هذا المثل بأنهم استضافوا بما أظهروه من كلمة الإيمان أي في الدنيا، ثم أعقبهم ظلمات يوم القيامة. قال: وَصَحَّ ضَرْبُ مَثَلِ الْجَمَاعَةِ بِالوَاحِدِ، كما قال: ﴿رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْتَنَبُ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾ [الأحزاب: ١٩]: أي كدوران عيني الذي يغشى عليه من الموت، وقال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا كَفَافٍ وَجِدَّةً﴾ [القمان: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا الثَّورَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]. وقال بعضهم: تقدير الكلام مثل قصتهم كقصه الذين استوقدوا ناراً. وقال بعضهم: المستوقد واحد لجماعة معه. وقال بعضهم: «الذي» ههنا بمعنى «الذين» كما قال الشاعر:

وإن الذي حائث بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد

قلت: وقد التفت في أثناء المثل من الواحد إلى الجمع، في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَزَكَرَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [٧] مِمَّنْ بَكَمُ عَمِّي فَمَهَرُ لَا يَجْمَعُونَ ﴿٨﴾ وهذا أفصح في الكلام، وأبلغ في النظام، وقوله تعالى: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ أي: أذهب عنهم ما ينفعهم، وهو النور، وأبقى لهم ما يضرهم، وهو الإحراق والدخان. ﴿وَزَكَرَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾ وهو ما هم فيه من الشك والكفر والنفاق ﴿لَا يُبْصِرُونَ﴾: لا يهتدون إلى سبيل خير ولا يعرفونها، وهم مع ذلك ﴿مِمَّنْ﴾ لا يسمعون خيراً ﴿بِكُمْ﴾ لا يتكلمون بما ينفعهم ﴿عَمِّي﴾ في ضلالة وعماية البصيرة، كما قال تعالى: ﴿فَإِنَّمَا لَا تَعْمَىٰ الْأَبْصَرُ وَلَكِن تَعْمَىٰ الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ [الحج: ٤٦] فلهذا لا يرجعون إلى ما كانوا عليه من الهداية التي باعوها بالضلالة.

ذكر أقوال المفسرين من السلف بنحو ما ذكرناه:

قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة، في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ﴾: زعم أن ناساً دخلوا في الإسلام مقدّم نبي الله ﷺ المدينة، ثم إنهم نافقوا، فكان مثلهم كمثل رجل كان في ظلمة، فأوقد ناراً، فلما أضاءت

ما حوله من قذى، أو أذى، فأبصره حتى عرف ما يتقي منه، فبينما هو كذلك إذ طُفِئت ناره، فأقبل لا يدري ما يتقي من أذى، فكَذَلِكَ الْمَنَافِقُ: كان في ظلمة الشرك فأسلم فعرف الحلال والحرام، والخير والشر، فبينما هو كذلك إذ كفر، فصار لا يعرف الحلال من الحرام، ولا الخير من الشر. وقال العوفي، عن ابن عباس، في هذه الآية، قال: أما النور فهو إيمانهم الذي كانوا يتكلمون به، وأما الظلمة فهي ضلالتهم وكفرهم الذي كانوا يتكلمون به، وهم قوم كانوا على هدى، ثم نُزِعَ منهم، فعتوا بعد ذلك. وقال مجاهد: ﴿فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ﴾ أما إضاءة النار فإقبالهم إلى المؤمنين والهدى، وقال عطاء الخراساني في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ قال: هذا مثل المنافق، يبصر أحياناً ويعرف أحياناً، ثم يدركه عمى القلب. وقال ابن أبي حاتم: وروي عن عكرمة، والحسن، والسدي، والربيع بن أنس نحو قول عطاء الخراساني. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ إلى آخر الآية. قال: هذه صفة المنافقين. كانوا قد آمنوا حتى أضاء الإيمان في قلوبهم، كما أضاءت النار لهؤلاء الذين استوفدوا ناراً، ثم كفروا فذهب الله بنورهم فانتزعهم، كما ذهب بضوء هذه النار فتركهم في ظلمات لا يبصرون. وأما قول ابن جرير فيشبه ما رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ قال: هذا مثل ضربه الله للمنافقين أنهم كانوا يعتزّون بالإسلام، فيناكحهم المسلمون ويوارثونهم ويقاسمونهم الفتي، فلما ماتوا سلبهم الله ذلك العِزَّ، كما سلب صاحب النار ضوؤه. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾: فإنما ضوء النار ما أوقدتها، فإذا خمدت ذهب نورها، وكذلك المنافق، كلما تكلم بكلمة الإخلاص، بلا إله إلا الله، أضاء له، فإذا شك وقع في الظلمة. وقال الضحاك في قوله: ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾: أما نورهم: فهو إيمانهم الذي تكلموا به. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُمْ﴾ فهي لا إله إلا الله؛ أضاءت لهم فأكلوا بها وشربوا وآمنوا في الدنيا، ونكحوا النساء، وحققوا دماءهم، حتى إذا ماتوا ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون. وقال سعيد، عن قتادة في هذه الآية: إن المعنى أن المنافق تكلم بلا إله إلا الله فأضاءت له في الدنيا، فناكح بها المسلمين، وغازاهم بها، ووارثهم بها، وحقق بها دمه وماله، فلما كان عند الموت سلبها المنافق، لأنه لم يكن لها أصل في قلبه، ولا حقيقة في عمله. ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾. قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾ يقول: في عذاب إذا ماتوا. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾: أي يبصرون الحق ويقولون به، حتى إذا خرجوا من ظلمة الكفر أطفؤوه بكفرهم ونفاقهم فيه، فتركهم الله في ظلمات الكفر، فهم لا يبصرون هدى، ولا يستقيمون على حق. وقال السدي في تفسيره بسنده: ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ﴾: فكانت الظلمة نفاقهم. وقال الحسن البصري: ﴿وَرَزَقَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ﴾، فذلك حين يموت المنافق، فيظلم عليه عمله عمل السوء، فلا يجد له عملاً من خير عَمِلَ بِهِ يصدق به قول: لا إله إلا الله. ﴿مُتَّبِعُكُمْ عَنِّي﴾ قال السدي بسنده: ﴿مُتَّبِعُكُمْ عَنِّي﴾: فهم خرس عمي. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس ﴿مُتَّبِعُكُمْ عَنِّي﴾ يقول: لا يسمعون الهدى ولا يبصرونه. ولا يعقلونه وكذا قال أبو العالية، وقاتة بن دعامة. ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾. قال ابن عباس: أي لا يرجعون إلى هدى، وكذا قال الربيع بن أنس. وقال السدي بسنده: ﴿مُتَّبِعُكُمْ عَنِّي فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ إلى الإسلام. وقال قتادة: ﴿فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾؛ أي لا يتوبون، ولا هم يذكرُونَ.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيٓءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝١٩ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٠﴾

وهذا مثل آخر ضربه الله تعالى لضرب آخر من المنافقين، وهم قوم يظهر لهم الحق تارة، ويشكون تارة أخرى، فقلوبهم في حال شكهم وكفرهم وتردهم ﴿كَصَيْبٍ﴾، والصيب: المطر؛ قاله ابن مسعود، وابن عباس، وناس من الصحابة، وأبو العالية، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وعطاء، والحسن البصري، وقتادة، وعطية العوفي، وعطاء الخراساني، والسدي، والزبيع بن أنس. وقال الضحاك: هو السحاب. والأشهر هو المطر نزل من السماء، في حال ظلمات، وهي الشكوك والكفر والنفاق؛ ﴿وَرَعْدٌ﴾ وهو ما يزعج القلوب من الخوف، فإن من شأن المنافقين الخوف الشديد والفرع كما قال تعالى: ﴿يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْمُدُوكُ﴾ [المنافقون: ٤٤]، وقال: ﴿وَيُحْلِقُونَ بِاللَّهِ﴾ وهم كاذبون ﴿إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ وَمَا هُمْ بِمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٥٦ - ٥٧]. والبرق: هو ما يلعب في قلوب هؤلاء الضرب من المنافقين في بعض الأحيان، من نور الإيمان، ولهذا قال: ﴿يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيٓءَآذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ والصواعق: جمع صاعقة، وهي نار تنزل من السماء وقت الرعد الشديد، وحكى الخليل بن أحمد عن بعضهم: ساعقة، وحكى بعضهم: صاعقة وصاعقة. ونقل عن الحسن البصري أنه قرأ: «من الصواعق حذر الموت» بتقديم القاف. وأنشدوا لأبي النجم:

يحكون بالمصقولة القواطع تَشَقُّقُ الْبَرْقِ عَنِ الصَّوَاعِقِ

قال النحاس: وهي لغة بني تميم وبعض بني ربيعة، حرّز ذلك القرطبي في تفسيره. ﴿وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ﴾ أي ولا يجزئ عنهم حذرهم شيئاً، لأن الله محيط بهم بقدرته، وهم تحت مشيئته وإرادته، كما قال: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْمُنَافِقِينَ ۝١٧ يَقُولُونَ وَهُمْ يَوَّعُونَ وَنُودُوا ۝١٨ بِلِئَالٍ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۝١٩ وَاللَّهُ يَنصُرُ مَن يَشَاءُ وَلَا يَهْدِي اللَّهُ الْبَاطِلِينَ ۝٢٠﴾ [البروج: ١٧ - ٢٠]. ثم قال: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ أي: لشدة وقوته في نفسه، وضعف بصائرهم، وعدم ثباتها للإيمان. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾ يقول: يكاد مُحْكَمُ الْقُرْآنِ يدل على عورات المنافقين. وقال ابن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ﴾: أي لشدة ضوء الحق ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ أي كلما ظهر لهم من الإيمان شيء استأنسوا به واتبعوه، وتارة تعرض لهم الشكوك أظلمت قلوبهم فوقفوا حائرين. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ﴾ يقول: كلما أصاب المنافقين من عز الإسلام اطمأنوا إليه، وإذا أصاب الإسلام نكبة قاموا ليرجعوا إلى الكفر، كقوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُو اللَّهَ عَلَىٰ حَزَبٍ فَإِنِ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ ۝١١﴾ [الحج: ١١]. الآية. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾: أي يعرفون الحق ويتكلمون به، فهم من قولهم به على استقامة فإذا ارتكسوا منه إلى الكفر ﴿قَامُوا﴾ أي متحيرين، وهكذا قال أبو العالية، والحسن البصري، وقتادة، والزبيع بن أنس، والسدي بسنده، عن الصحابة وهو أصح وأظهر. والله أعلم. وهكذا يكونون يوم القيامة عندما يُعطى الناس النور بحسب إيمانهم، فمنهم من يعطى من النور ما يضيء له مسيرة فراسخ، وأكثر من ذلك وأقل من ذلك، ومنهم من يُطفأ نورُه تارة ويضيء أخرى،

فيمشي على الصراط تارة ويقف أخرى. ومنهم من يطفأ نوره بالكلية، وهم الخُلص من المنافقين، الذين قال الله تعالى فيهم: ﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسَبْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا﴾ [الحديد: ١٣] وقال في حق المؤمنين: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَسْعَى﴾ [الحديد: ١٢] الآية. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَخْزَى اللَّهُ النَّارَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتَيْنَا نُورًا وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التحریم: ٨].

ذكر الحديث الوارد في ذلك :

[٣٨٥] قال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الآية: ذكر لنا أن نبي الله ﷺ كان يقول: «من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة إلى عدن أبيين فصنعاء، ودون ذلك، حتى إن من المؤمنين من لا يضيء نوره إلا موضع قدميه»^(١). رواه ابن جرير، ورواه ابن أبي حاتم من حديث عمران بن داور القطان، عن قتادة، بنحوه. وهذا كما قال المنهال بن عمرو، عن قيس بن السكن، عن عبد الله بن مسعود قال: يؤتون نورهم على قدر أعمالهم، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم، وأدناهم نوراً على إبهامه يطفأ مرة ويتقد مرة.، وهكذا رواه ابن جرير، عن ابن مثنى، عن ابن إدريس، عن أبيه، عن المنهال. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن علي بن محمد الطنافسي، حدثنا ابن إدريس، سمعت أبي يذكر عن المنهال بن عمرو، عن قيس بن السكن، عن عبد الله بن مسعود: «نورهم يسعى بين أيديهم»، قال: على قدر أعمالهم يَمرون على الصراط، منهم من نوره مثل الجبل، ومنهم من نوره مثل النخلة، وأدناهم نوراً من نوره في إبهامه يتقد مرة ويطفأ أخرى. وقال ابن أبي حاتم أيضاً: حدثنا محمد بن إسماعيل الأحمسي، حدثنا أبو يحيى الجماني، حدثنا عُتبَةُ بن اليقظان عن عكرمة، عن ابن عباس قال: ليس أحد من أهل التوحيد إلا يعطى نوراً يوم القيامة، فأما المنافق فيطفأ نوره، فالؤمن يَشْفِقُ مما يرى من إطفاء نور المنافقين، فهم يقولون: ربنا أتمم لنا نورنا. وقال الضحاك بن مزاحم: يعطى كل من كان يظهر الإيمان في الدنيا يوم القيامة نوراً، فإذا انتهى إلى الصراط طُفِيَءَ نورُ المنافقين، فلما رأى ذلك المؤمنون أشفقوا، فقالوا: ربنا أتمم لنا نورنا.

فإذا تقرّر هذا صار الناس أقساماً: مؤمنون خُلص، وهم الموصوفون بالآيات الأربع في أول البقرة، وكفار خُلص وهم الموصوفون بالآيتين بعدها، ومنافقون، وهم قسمان: خُلص، وهم المضروب لهم المثل الناري، ومنافقون متردّدون، تارة يظهر لهم لَمْعٌ من الإيمان وتارة يخبو، وهم أصحاب المثل المائي، وهم أخف حالاً من الذين قبلهم. وهذا المقام يشبه من بعض الوجوه ما ذكر في سورة النور، من ضرب مثل المؤمن وما جعل الله في قلبه من الهدى والنور، بالمصباح في الزجاج التي كأنها كوكب دُرّي، وهي قلب المؤمن المفطور على الإيمان واستمداده من الشريعة الخالصة الصافية الواصلة إليه من غير كدر ولا تخليط، كما سيأتي تقريره في موضعه، إن شاء الله. ثم ضرب مثل العُباد من الكفار، الذين يعتقدون أنهم على شيء، وليسوا على شيء، وهم أصحاب الجهل المركب، في قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْنَتْهُمْ كُرْبُهُمْ يَقْبَعُونَ بِحَسْبِهِ الظُّلُمَاتُ مَاءً حَوْثًا إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا﴾ [النور: ٣٩] الآية. ثم ضرب مثل الكفار الجهال البسيط وهم الذين قال تعالى فيهم: ﴿أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَفْشِلُهُ مِن مَّوْجٍ مِّن مَّوْجٍ مِّن فَوْقِهِ سَابُّ ظُلُمَاتٍ بِمَعْضَاهُ فَوْقَ بَعْضٍ

(١) ضعيف. أخرجه الطبري ٣٣٦١٤ و ٣٣٦١٥ عن قتادة مرسلًا بصيغة التمریض، وسيأتي في سورة الحديد.

إِذَا أَرَجَّ يَسْكُوكُمْ لَمْ يَكْذِبْهُمْ وَنَزَلَ بِصَلَّى اللَّهِ لَمْ تُؤَا فَمَا لَمْ مِنْ نُورٍ ﴿٢٠﴾ [النور: ٤٠] فقسّم الكفار ههنا إلى قسمين: داعية ومقلد، كما ذكرهما في أول سورة الحج: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرَ عَلَيْهِ وَيُتَّخِ كُلَّ شَيْطَانٍ مُّرِيدٍ﴾ [الحج: ٣]، وقال: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ يَغْيِرَ عَلَيْهِ وَلَا هُدَى وَلَا كِتَابٌ مُّبِينٌ﴾ [الحج: ٨]، وقد قسم الله المؤمنين في أول سورة الواقعة وفي آخرها، وفي سورة الإنسان، إلى قسمين: سابقون وهم المقربون، وأصحاب يمين وهم الأبرار.

فتلخص من مجموع هذه الآيات الكريمات أن المؤمنين صنفان: مقربون وأبرار، وأن الكافرين صنفان: دعاة ومقلدون، وأن المنافقين أيضاً صنفان: منافق خالص، ومنافق فيه شعبة من نفاق.

[٣٨٦] كما جاء في الصحيحين، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ: «ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة واحدة منهم كانت فيه خصلة من النفاق. حتى يدعها: من إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»^(١). استدلوا به على أن الإنسان قد تكون فيه شعبة من إيمان، وشعبة من نفاق. إما عملي لهذا الحديث، أو اعتقادي كما دلت عليه الآية، كما ذهب إليه طائفة من السلف وبعض العلماء، كما تقدم، وكما سيأتي إن شاء الله تعالى.

[٣٨٧] قال الإمام أحمد: حدثنا أبو النضر، حدثنا أبو معاوية - يعني شيبان - عن ليث، عن عمرو بن مرة، عن أبي البخري، عن أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «القلوب أربعة: قلب أجرد، فيه مثل السراج يزهو، وقلب أغلف مربوط على غلافه، وقلب منكوس، وقلب مصفح؛ فأما القلب الأجرد فقلب المؤمن، سراج به نوره، وأما القلب الأغلف فقلب الكافر. وأما القلب المنكوس فقلب المنافق الخالص، عرف ثم أنكر، وأما القلب المصفح فقلب فيه إيمان ونفاق، ومثل الإيمان فيه كمثل البقلة، يمدّها الماء الطيب، ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدّها القيح والدم، فأى المادتين غلبت على الأخرى غلبت عليه»^(٢). وهذا إسناد جيد حسن.

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ﴾، قال: لما تركوا من الحق بعد معرفته. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قال ابن عباس: أي: إن الله على كل ما أراد بعباده من نقمة، أو عفو، قدير. وقال ابن جرير: إنما وصف الله تعالى نفسه بالقدرة على كل شيء في هذا الموضع، لأنه حذر المنافقين بأسه وسطوته وأخبرهم أنه بهم محيط، وأنه على إذهاب أسماعهم وأبصارهم قدير. ومعنى «قَدِيرٌ» قادر، كما أن معنى «عليم» عالم. وذهب ابن جرير ومن تبعه من كثير من المفسرين إلى أن هذين التمثيلين مضروبان لصنف واحد من المنافقين، وتكون «أو» من قوله تعالى: ﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ﴾ بمعنى الواو، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَطْعَمُهُمْ إِنَّمَا أَوْ كَفُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤]

(١) متفق عليه، وسيأتي.

(٢) ضعيف. أخرجه أحمد ١٧/٣ والطبراني في «الصغير» ١٠٧٥ من حديث أبي سعيد، وإسناده ضعيف فيه ليث بن أبي سليم كما صرح به الطبراني، وهو ضعيف، والظاهر أن المصنف ظنه ليث بن سعد فلذا جوده وحسنه والله أعلم. وقال الهيثمي في «الجمع» ٢٢٤/٦٣/١: فيه ليث بن أبي سليم اهـ. لم يذكر فيه شيئاً على أنه معروف بالضعف لدى أهل العلم والله أعلم. راجع ترجمته في الميزان ٦٩٩٧. وللحديث علة أخرى. أبو البخري هو الطائي كثير الإرسال والتدليس وقد عنعن. والأشبه فيه الوقف.

أو تكون للتخيير، أي: اضرب لهم مثلاً بهذا وإن شئت بهذا، قاله القرطبي، أو للتساوي مثل: جالس الحسن أو ابن سيرين على ما وجهه الزمخشري، أن كلا منهما مساوٍ للآخر في إباحة الجلوس إليه، ويكون معناه على قوله: سواء ضربت لهم مثلاً بهذا أو بهذا فهو مطابق لحالهم.

(قلت): وهذا يكون باعتبار جنس المتأقنين، فإنهم أصناف، ولهم أحوال وصفات كما ذكرها الله تعالى في سورة براءة: ﴿وَمِنْهُمْ﴾، ﴿وَمِنْهُمْ﴾، ﴿وَمِنْهُمْ﴾، يذكر أحوالهم وصفاتهم، وما يعتمدونه من الأفعال والأقوال، فجعل هذين المثلين لصنفين منهم أشد مطابقة لأحوالهم وصفاتهم، والله أعلم، كما ضرب المثلين في سورة النور لصنفي الكفار الدعاة والمقلدين في قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْنَتْهُمْ كُرْبَىٰ يَقْبَعُونَ﴾ إلى أن قال: ﴿أَوْ كَفُلَّمَتْ فِي بَحْرٍ لُّجِّي يَفْسَهُ مَوْجٌ﴾ [النور: ٤٠] الآية، فالأول للدعاة الذين هم في جهل مركب، والثاني لذوي الجهل البسيط من الأتباع المقلدين، والله أعلم بالصواب.

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (٢١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾

قال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا محمد بن عبد الملك الواسطي، حدثنا طلق بن غنام، حدثنا قيس، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: كل شيء نزل ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ فهو بمكة. وكل شيء نزل: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فهو بالمدينة. ثم قال: لا يعلم أحد أسنده إلا قيس، وغيره يرويه مرسلًا.

شرع تبارك وتعالى في بيان وحدانية ألوهيته، بأنه تعالى هو المنعم على عبده، بإخراجهم من العدم إلى الوجود، وإسباغهم عليهم النعم الظاهرة والباطنة، بأن جعل لهم الأرض فراشاً، أي: مهداً كالفرش مقررّة موطأة مثبتة بالرواسي الشامخات، ﴿وَالسَّمَاءَ بِنَاءً﴾ وهو السقف، كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٢]، وأنزل لهم من السماء - والمراد به السحاب ههنا - ماء في وقته عند احتياجهم إليه، فأخرج لهم به من أنواع الزروع والثمار ما هو مشاهد، رزقاً لهم ولأنعامهم، كما قرر هذا في غير هذا الموضع من القرآن. ومن أشبه آية بهذه الآية قوله تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَوَضَعَ صُورَكُمْ فَأَخْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ اللَّطِيفِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [غافر: ٦٤]. ومضمونه: أنه الخالق الرازق مالك الدار، وساكنيها، ورازقهم، فهذا استحق أن يُعبد وحده ولا يُشرك به غيره، ولهذا قال: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

[٣٨٨] وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال: قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم عند الله؟ قال: «أن تجعل لله نداً، وهو خلقك»^(١) الحديث.

[٣٨٩] وكذا حديث معاذ: «أندري ما حق الله على عباده؟ أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً»^(٢) الحديث.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٧ و ٤٥٢٠ ومسلم ٨٦ وأحمد ٤٣٤/١ والترمذي ٣١٨٣ والنسائي ٩٠/٧ وابن حبان ٤٤١٤ بأتم منه.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٥٦ و ٦٥٠٠ و ٧٣٧٣ ومسلم ٣٠ والترمذي ٢٦٤٣ وابن ماجه ٤٢٩٦ وأحمد ٢٢٨/٥ بأتم منه.

[٣٩٠] وفي الحديث الآخر: «لا يقولن أحدكم: ما شاء الله وشاء فلان، ولكن ليقل: ما شاء الله ثم شاء فلان»^(١).

[٣٩١] وقال حماد بن سلمة: حدثنا عبد الملك بن عُمير، عن رُبَيْعِ بن حراش، عن الطفيل بن سَخْبَرَة - أخي عائشة أم المؤمنين لأُمها - قال: رأيت فيما يرى النائم، كأنني أتيت على نفر من اليهود، فقلت: من أنتم؟ قالوا: نحن اليهود، قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: عزيز ابن الله. قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وما شاء محمد. قال: ثم مررت بنفر من النصارى. فقلت: من أنتم؟ قالوا: نحن النصارى. قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: المسيح ابن الله. قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد. فلما أصبحت أخبرت بها مَنْ أخبرت، ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته، فقال: «هل أخبرت بها أحداً؟». قلت: نعم. فقام، فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أما بعد، فإن طُفَيْلاً رأى رؤيا أخبر بها من أخبر منكم، وإنكم قلتم كلمة كان يمعني كذا وكذا أن أنهاكم عنها، فلا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله وحده»^(٢). هكذا رواه ابن مَرْدَوِيه في تفسير هذه الآية من حديث حَمَاد بن سَلَمَة، به. وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر، عن عبد الملك بن عُمير، به بنحوه.

[٣٩٢] وقال سفيان بن سعيد الثوري، عن الأجلح بن عبد الله الكندي، عن يزيد بن الأصم، عن ابن عباس قال: قال رجل للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت. فقال: «أجعلني لله نداً؟ بل: ما شاء الله وحده»^(٣). رواه ابن مَرْدَوِيه، وأخرجه النسائي، وابن ماجه من حديث عيسى بن يونس، عن الأجلح، به. وهذا كله صيانة، وحماية لجَنَابِ التَّوْحِيدِ، والله أعلم. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس قال: قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ للفرقتين جميعاً من الكفار والمنافقين، أي: وحدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم. وبه عن ابن عباس ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَسْلُمُونَ﴾: أي لا تشركوا بالله غيره من الأنداد التي لا تنفع ولا تضر، وأنتم تعلمون أنه لا رب لكم يرزقكم غيره، وقد علمتم أن الذي يدعوكم إليه الرسول ﷺ من التوحيد هو الحق الذي لا شك فيه. وهكذا قال قتادة. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن عمرو بن أبي عاصم، حدثنا أبي عمرو، حدثنا أبي الضحاك بن مخلد أبو عاصم، حدثنا شبيب بن بشر، حدثنا عكرمة، عن ابن عباس، في قول الله عز وجل: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَاداً وَأَنْتُمْ تَسْلُمُونَ﴾، قال: الأنداد هو الشرك، أخفى من ديب النمل على صَفَاة سوداء في ظلمة الليل، وهو أن تقول: والله وحياتك يا فلان، وحياتي، ويقول: لولا كلبة هذا لأتانا اللصوص البارحة، ولولا البط في الدار لأتني اللصوص، وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت، وقول الرجل: لولا الله وفلان. لا تجعل فيها «فلان» لأن هذا كله به شرك.

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٤٩٨٠ والنسائي في «اليوم والليلة» ٩٨٥ وأحمد ٣٨٤/٥ - ٣٩٤ من حديث حذيفة، وإسناده جيد، وله شاهد من حديث ابن عباس أخرجه أحمد ٢١٤/١ وابن ماجه ٢١١٧ والبخاري في «الأدب» ٧٨٣ وإسناده حسن. وله شواهد، راجع «فتح المجيد» ٤٠٣ بتخريري.

(٢) جيد. أخرجه الدارمي ٢/٢٩٥ وابن ماجه بإثر ح ٢١١٨ وأحمد ٧٢/٥، وإسناده صحيح على شرط البخاري كما قال البوصيري رحمه الله، وله شاهد من حديث جابر بن سمرة أخرجه ابن حبان ٥٧٢٥ بإسناد لا بأس به، وآخر أخرجه ابن ماجه ٢١١٨ من حديث حذيفة بسند قوي.

(٣) صحيح. تقدم مع الحديث ٣٩٠.

[٣٩٣] وفي الحديث أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: ما شاء الله وشئت، فقال: «أجعلتني لله نداً؟»^(١).

[٣٩٤] وفي الحديث الآخر: «نعم القوم أنتم، لولا أنكم تُنذدون، تقولون: ما شاء الله، وشاء فلان»^(٢).

وقال أبو العالية ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا﴾ أي: عدلاء شركاء. وهكذا قال الربيع بن أنس، وقتادة، والسدي، وأبو مالك وإسماعيل بن أبي خالد. وقال مجاهد: ﴿فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ قال: تعلمون أنه إله واحد في التوراة والإنجيل.

ذكر حديث في معنى هذه الآية الكريمة:

[٣٩٥] قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا أبو خَلَفٍ موسى بن خلف، وكان يُعَدُّ من البدلاء، حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن زيد بن سلام، عن جده ممطور، عن الحارث الأشعري: أن نبي الله ﷺ قال: «إن الله عز وجل أمر يحيى بن زكريا عليه السلام بخمس كلمات أن يعمل بهنَّ، وأن يأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنَّ، فكاد أن يبطىء، فقال له عيسى عليه السلام: إنك قد أُمِرت بخمس كلمات أن تعمل بهنَّ وتأمر بني إسرائيل أن يعملوا بهنَّ، فإما أن تُبْلِغَهُنَّ، وإما أن أبلغهنَّ. فقال: يا أخي، إني أخشى إن سبقتنني أن أعذب أو يُخَسَفَ بي. قال: فجمع يحيى بن زكريا بني إسرائيل في بيت المقدس، حتى امتلأ المسجد، فقع على الشرف، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إن الله أمرني بخمس كلمات أن أعمل بهنَّ، وأمركم أن تعملوا بهنَّ، أولهنَّ: أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، فإن مثلكم مثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله بورق أو ذهب، فجعل يعمل ويؤدي غلته إلى غير سيده، فأياكم يسره أن يكون عبده كذلك؟ وإن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً. وأمركم بالصلاة؛ فإن الله ينصب وجهه لوجه عبده ما لم يلتفت، فإذا صليتم فلا تلتفتوا، وأمركم بالصيام، فإن مثل ذلك كمثل رجل معه ضرة من مسك في عصابة، كلهم يجد ريح المسك، وإن خُلِفَ فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك، وأمركم بالصدقة؛ فإن مثل ذلك كمثل رجل أسره العدو، فشدوا يديه إلى عنقه، وقدموه ليضربوا عنقه، فقال لهم: هل لكم أن أفندي نفسي منكم؟ فجعل يفتدي نفسه منهم بالقليل والكثير حتى قَلَّ نفسه، وأمركم بذكر الله كثيراً؛ وإن مثل ذلك كمثل رجل طلبه العدو سراً في أثره، فأتى حصناً حصيناً فتحصن فيه، وإن العبد أحصن ما يكون من الشيطان إذا كان في ذكر الله». قال: وقال رسول الله ﷺ: «وأنا أمركم بخمس الله أمرني بهنَّ: الجماعة، والسمع، والطاعة، والهجرة، والجهاد في سبيل الله؛ فإنه من خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع رِبْقَةَ الإسلام من عنقه، إلا أن يُراجع، ومن دعا بدعوى جاهلية فهو من جِثِّي جهنم». قالوا: يا رسول الله، وإن صام وصلى؟ فقال: «وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم؛ فادعوا المسلمين بأسمائهم، على ما سماهم الله عز وجل: المسلمين المؤمنين عباد الله»^(٣). هذا حديث حسن، والشاهد منه في هذه الآية قوله: «وإن الله خلقكم ورزقكم فاعبدوه ولا تشركوا به شيئاً». وهذه الآية دالة على توحيدته تعالى بالعبادة وحده لا شريك له، وقد استدل بها كثير من

(١) تقدم برقم (٣٩٠).

(٢) أخرجه أحمد ١/٣٩٤ بإسناد حسن، وانظر ٣٩٠.

(٣) جيد. أخرجه الطيالسي ١١٦١ و ١١٦٢ وأحمد ٤/١٣٠ - ٢٠٢ والترمذي ٢٨٦٣ - ٢٨٦٤ وأبو يعلى ١٥٧١ وصححه ابن خزيمة ١٨٩٥ وابن حبان ٢٢٣٣ والحاكم ١/١١٧ - ١١٨ ووافقه الذهبي، وإسناده جيد، وحسنه ابن كثير رحمه الله.

المفسرين كالرازي وغيره على وجود الصانع تعالى فقال: وهي دالة على ذلك بطريق الأولى، فإن من تأمل هذه الموجودات السفلية والعلوية، واختلاف أشكالها وألوانها وطباعها ومنافعها ووضعها في مواضع النفع بها محكمة، علم قدرة خالقها وحكمته وعلمه وإتقانه وعظيم سلطانه، كما قال بعض الأعراب، وقد سئل: ما الدليل على وجود الرب تعالى؟ فقال: يا سبحان الله! إن البعرة لتدل على البعير، وإن أثر الأقدام ليدل على المسير، فسماء ذات أبراج، وأرض ذات فجاج، وبحار ذات أمواج، ألا يدل ذلك على وجود اللطيف الخبير؟!.

وحكى الرازي عن الإمام مالك أن الرشيد سأله عن ذلك فاستدل له باختلاف اللغات والأصوات والنعلمات. وعن أبي حنيفة: أن بعض الزنادقة سألوه عن وجود الباري تعالى، فقال لهم: دعوني فلاني مفكر في أمر قد أخبرت عنه، ذكروا لي أن سفينة في البحر مؤثرة فيها أنواع من المتاجر، وليس بها أحد يحرسها ولا يسوقها، وهي مع ذلك تذهب وتجيء وتسير بنفسها، وتخرق الأمواج العظام حتى تتخلص منها، وتسير حيث شاءت بنفسها، من غير أن يسوقها أحد. فقالوا: هذا شيء لا يقوله عاقل! فقال: ويحكم، هذه الموجودات بما فيها من العالم العلوي والسفلي، وما اشتملت عليه من الأشياء المحكمة ليس لها صانع؟! فبهت القوم، وزجعوا إلى الحق، وأسلموا على يديه. وعن الشافعي رحمه الله: أنه سئل عن وجود الصانع، فقال: هذا ورق التوت طبيعة واحدة، يأكله الدود فيخرج منه الإبريسم، ويأكله النحل فيخرج منه العسل، وتأكله الشاة والبقرة والأنعام فتلقيه بعرأ وروثاً، وتأكله الطيأة فيخرج منها المسك، وهو شيء واحد. وعن الإمام أحمد بن حنبل: أنه سئل عن ذلك فقال: ههنا حصن حصين، أملكس ليس له باب ولا مَفْذ ظاهره كالفضة البيضاء، وباطنه كالذهب الإبريز، فبينما هو كذلك إذا انصدع جداره، فخرج منه حيوان سميع بصير، ذو شكل حسن وصوت مليح. يعني بذلك البيضة إذا خرج منها الدجاجة. وسئل أبو نواس عن ذلك فأنشد:

تأمل في نبات الأرض وانظر
عيون من لجين شاخصات
على قُضْب الزبرجد شاهدات
إلى آثار ما صنع المليك
بأحداق هي الذهب السبيك
بأن الله ليس له شريك

وقال ابن المعتز رحمه الله:

فيا عجباً كيف يُغصى الإل
وفي كل شيء له آية
أم كيف يجحده الجاحد
تدل على أنه واحد

وقال آخرون: من تأمل هذه السموات في ارتفاعها واتساعها وما فيها من الكواكب الكبار والصغار النيرة من السيارة ومن الثوابت، وشاهدها كيف تدور مع الفلك العظيم في كل يوم وليلة دورة ولها في أنفسها سَيْر يخلصها، ونظر إلى البحار المكتنفة للأرض من كل جانب، والجبال الموضوعة في الأرض لتقر وتسكن بساكنيها، مع اختلاف أشكالها وألوانها، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهَا وَعَرَبِيَّةٌ سُودٌ﴾ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُمْ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُسْلِمُونَ ﴿٢٨﴾ [فاطر: ٢٧-٢٨] وكذلك هذه الأنهار السارحة من قطر إلى قطر لمنافع العباد، وما ذرا في الأرض من الحيوانات المتنوعة، والنبات المختلف الطعوم والأراييح والأشكال والألوان، مع اتحاد طبيعة التربة والماء، استدل على وجود الصانع وقدرته العظيمة، وحكمته ورحمته بخلقه ولطفه بهم، وإحسانه إليهم وبره بهم، لا إله غيره، ولا رب سواه، عليه توكلت وإليه أنيب، والآيات في القرآن الدالة على هذا المقام كثيرة جداً.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٣) فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ

لِلْكَافِرِينَ (٢٤)

ثم شرع تعالى في تقرير النبوة بعد أن قرر أنه لا إله إلا هو، فقال مخاطباً للكافرين: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ يعني محمداً ﷺ ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ من مثل ما جاء به إن زعمتم أنه من عند غير الله، فعارضوه بمثل ما جاء به، واستعينوا على ذلك بمن شئتم من دون الله، فإنكم لا تستطيعون ذلك. قال ابن عباس: ﴿شُهَدَاءَكُمْ﴾: أعوانكم، أي: قوماً آخرين يساعدونكم على ذلك، وقال السدي، عن أبي مالك: شُرَكَاءُكُمْ، أي: استعينوا بالكهنتكم في ذلك، يمدونكم وينصرونكم، وقال مجاهد: ﴿وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ﴾ قال: ناس يشهدون به، يعني حكام الفصحاء. وقد تحداهم الله تعالى بهذا في غير موضع من القرآن، فقال في سورة القصص: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِثْلِ عَذَابِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَنْتُمْ تُبْطِلُونَ﴾ (١١١) [القصص: ٤٩]. وقال في سورة سبحان: ﴿قُلْ لِي أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ (٨٨) [الإسراء: ٨٨]. وقال في سورة هود: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَفْتَيْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١١٣) [هود: ١١٣]. وقال في سورة يونس: ﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ نَصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٠٧) [يونس: ٣٧-٣٨]. وكل هذه الآيات مكية. ثم تحداهم الله تعالى بذلك أيضاً في المدينة، فقال في هذه الآية: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ أي: في شك ﴿مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ يعني: محمداً ﷺ ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾. يعني: من مثل القرآن؛ قاله مجاهد وقتادة، واختاره ابن جرير الطبري والزمخشري والرازي، ونقله عن عمر، وابن مسعود، وابن عباس، والحسن البصري، وأكثر المحققين، ورجح ذلك بوجه من أحسنها أنه تحداهم كلهم منفردين ومجتمعين، سواء في ذلك أميهم وكتابتهم، وذلك أكمل في التحدي، وأشمل من أن يتحدى أحادهم الأميين ممن لا يكتب ولا يعاني شيئاً من العلوم وبدليل قوله تعالى: ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾، وقوله: ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ وقال بعضهم: من مثل محمد ﷺ، يعني: من رجل أمي مثله. والصحيح الأول، لأن التحدي عام لهم كلهم، مع أنهم أفصح الأمم، وقد تحداهم بهذا في مكة والمدينة مرات عديدة، مع شدة عداوتهم له وبغضهم لدينه، ومع هذا عجزوا عن ذلك، ولهذا قال تعالى: ﴿فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾، لن: لنفي التأييد في المستقبل أي: ولن تفعلوا ذلك أبداً. وهذه أيضاً معجزة أخرى، وهو أنه أخبر خيراً جازماً قاطعاً مقدماً غير خائف ولا مشفق أن هذا القرآن لا يعارض بمثله أبد الآبدين ودهر الداهرين، وكذلك وقع الأمر، لم يعارض من لدنه إلى زماننا هذا ولا يمكن، وأتى يتأتى ذلك لأحد، والقرآن كلام الله خالق كل شيء! وكيف يشبه كلام الخالق كلام المخلوقين؟ ومن تدبر القرآن وجد فيه من وجوه الإعجاز فنوناً ظاهرة وخفية، من حيث اللفظ ومن جهة المعنى، قال الله تعالى: ﴿الرَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ ابْتِغَاءُ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ (١) [هود: ١]، فأحكمت ألفاظه وفصلت معانيه أو بالعكس على الخلاف. فكل من لفظه ومعناه فصيح لا يجارئ ولا يذاني، فقد أخبر عن مغيبات ماضية وآتية كانت ووقعت طبق ما أخبر سواء بسواء، وأمر بكل خير، ونهى عن كل شر، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ صَدَقَ وَعْدُ اللَّهِ﴾ [الأنعام: ١١٥] أي: صدقاً في الأخبار، وعدلاً في الأحكام، فكله حق وصدق، وعدل وهدى، ليس فيه مجازفة ولا كذب ولا افتراء، كما يوجد في أشعار العرب وغيرهم من

الأكاذيب والمجازفات التي لا يَحْسُنُ شعْرُهم إلا بها، كما قيل في الشعر: إن أعذبه أكذبه. وتجد القصيدة الطويلة المديدة قد استعمل غالبها في وصف النساء أو الخيل أو الخمر، أو في مدح شخص معين، أو فرس أو ناقة أو حرب أو كائنة، أو سير أو مخافة، أو سبع، أو شيء من المشاهدات المعينة التي لا تفيد شيئاً إلا قدرة المتكلم المعبر عن الشيء الخفي أو الدقيق وإبرازه إلى المعنى الواضح، ثم تجد له فيها بيتاً أو بيتين أو أكثر، هي بيوت القصيد، وسائرهما هذر لا طائل تحته. وأما القرآن فجميعه فصيح في غاية نهايات البلاغة عند من يعرف ذلك تفصيلاً وإجمالاً، ممن فهم كلام العرب وتصاريف التعبير، فإنه إن تأملت أخباره وجدتها في غاية الحلاوة سواء كانت مبسطة أو وجيزة، وسواء تكررت أم لا، وكلما تكررت حلا وغلا، لا يَخْلُقُ عن كثرة الرد، ولا يَمَلُّ منه العلماء، وإن أخذ في الوعيد والتهديد جاء منه ما تقشعر منه الجبال الصم الراسيات، فما ظنك بالقلوب الفاهمات؟ وإن وعد أتى بما يفتح القلوب والآذان، ويشوق إلى دار السلام، ومجاورة عرش الرحمن، كما قال في الترغيب: ﴿فَلَا تَمَلُّمْ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [السجدة: ١٧]، وقال: ﴿وَفِيهَا مَا شَتَّىٰهِمُ الْأَنْفُسُ وَلَكِنَّ الْأَعْيُنَ وَأَنْشَرُ فِيهَا خَلِيدُونَ﴾ [الزخرف: ٧١]، وقال في التهيب: ﴿أَفَأَمِنْتُ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ جَانِبَ الْاَلْبِ﴾ [الاسراء: ٦٨]، و﴿أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْاَلْبِ إِذَا هُمْ تَعَوَّدُ﴾ [١٦] أم أَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَلْمِزُونَهُ كَيْفَ نَذِيرِ﴾ [الملك: ١٦ - ١٧]، وقال في الزجر: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمُ﴾ [العنكبوت: ٤٠]، وقال في الوعظ: ﴿أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ﴾ [١٥] ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [١٦] مَا أَفْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنُونَ﴾ [الشعراء: ٢٠٥ - ٢٠٧] إلى غير ذلك من أنواع الفصاحة والبلاغة والحلاوة، وإن جاءت الآيات في الأحكام والأوامر والنواهي اشتملت على الأمر بكل معروف حسن نافع طيب محبوب، والنهي عن كل قبيح رذيل ذنيء، كما قال ابن مسعود وغيره من السلف: إذا سمعت الله تعالى يقول في القرآن: ﴿يَأْتِيهَا الذِّكْرُ﴾ فَأَرْعَاهَا سَمْعَكَ فإنها خير يأمر به أو شر ينهى عنه، ولهذا قال تعالى: ﴿يَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْكَبَائِرَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ [الاعراف: ١٥٧] الآية، وإن جاءت الآيات في وصف المعاد وما فيه من الأحوال وبيان الأحوال، وفي وصف الجنة والنار وما أعد الله فيهما لأوليائه وأعدائه من النعيم والجحيم، والملاذ والعذاب الأليم، بَشَّرَتْ به وحذرت، وأنذرت ودَعَتْ إلى فعل الخيرات، واجتناب المنكرات، وزهدت في الدنيا ورغبت في الآخرة، وثبتت على الطريقة المثلى، وهَدَّتْ إلى صراط الله المستقيم وشرعه القويم، ونفت عن القلوب رجس الشيطان الرجيم.

[٣٩٦] ولهذا ثبت في الصحيحين: عن أبي هريرة رضي الله عنه: عن رسول الله ﷺ قال: «ما من نبي من الأنبياء إلا قد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحاه الله إليّ، فأرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة»^(١). لفظ مسلم. وقوله ﷺ: «وإنما كان الذي أوتيته وحياً» أي: الذي اختصت به من بينهم هذا القرآن المعجز للبشر أن يعارضوه، بخلاف غيره من الكتب الإلهية، فإنها ليست معجزة عند كثير من العلماء والله أعلم. وله عليه الصلاة والسلام من الآيات الدالة على نبوته، وصدقه فيما جاء به ما لا يدخل تحت حصر، والله الحمد والمنة.

وقد قرر بعض المتكلمين الإعجاز بطريق يشمل قول أهل السنة وقول المعتزلة في الصرفة، فقال: إن

كان هذا القرآن معجزاً في نفسه لا يستطيع البشر الإتيان بمثله، ولا في قواهم معارضته فقد حصل المدعى وهو المطلوب، وإن كان في إمكانهم معارضته بمثله ولم يفعلوا ذلك مع شدة عداوتهم له، كان ذلك دليلاً على أنه من عند الله لصرفه إياهم عن معارضته مع قدرتهم على ذلك، وهذه الطريقة وإن لم تكن مرضية لأن القرآن في نفسه معجز لا يستطيع البشر معارضته كما قررنا، إلا أنها تصلح على سبيل التنزل والمجادلة والمنافحة عن الحق، وبهذه الطريقة أجاب فخر الدين الرازي في تفسيره عن سؤاله في السور القصار كالعصر، وإنا أعطيناك الكوثر.

وقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾، أما الوقود - بفتح الواو - فهو ما يلقى في النار لإضرارها كالحطب ونحوه، كما قال تعالى: ﴿وَأَمَّا الْفَالِيطُونَ فَكَأَنَّهُمْ لِيَجْهَرَحَطًا﴾ [الجن: ١٥]، وقال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] والمراد بالحجارة هنا هي حجارة الكبريت العظيمة السوداء الصلبة المنتنة، وهي أشد الأحجار حرّاً إذا حُمِيَتْ، أجارنا الله منها. وقال عبد الملك بن ميسرة الزرّاد، عن عبد الرحمن بن سابط، عن عمرو بن ميمون، عن عبد الله بن مسعود، في قوله تعالى: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، قال: هي حجارة من كبريت، خلقها الله يوم خلق السموات والأرض في السماء الدنيا، يعدها للكافرين. رواه ابن جرير، وهذا لفظه. وابن أبي حاتم، والحاكم في مستدركه وقال: على شرط الشيخين. وقال السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾، أما الحجارة: فهي حجارة في النار من كبريت أسود، يعذبون به مع النار. وقال مجاهد: حجارة من كبريت أنتن من الجيفة. وقال أبو جعفر محمد بن علي: حجارة من كبريت. وقال ابن جرير: حجارة من كبريت أسود في النار، وقال لي عمرو بن دينار: أصلب من هذه الحجارة وأعظم. وقيل: المراد بها حجارة الأصنام والأنداد التي كانت تعبد من دون الله كما قال تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨] الآية. حكاه القرطبي والرازي ورجحه على الأول، قال: لأن أخذ النار في حجارة الكبريت ليس بمستنكر، فجعلها هذه الحجارة أولى. وهذا الذي قاله ليس بقوي، وذلك أن النار إذا أضرمت بحجارة الكبريت كان ذلك أشد لحرها وأقوى لسعيرها، ولا سيما على ما ذكره السلف من أنها حجارة من كبريت معدة لذلك. ثم إن أخذ النار في هذه الأحجار أيضاً مشاهد، وهذا الجص يكون أحجاراً فيعمل فيه بالنار حتى يصير كذلك، وكذلك سائر الأحجار تفخرها النار وتحرقها، وإنما سيق هذا في حرّ هذه النار التي وعدوا بها، وشدة ضرارها وقوة لهبها، قال تعالى: ﴿كُلَّمَا جَزَّتْ رِيحُهُمْ سَمِيرًا﴾ [الإسراء: ٩٧]. وهكذا رجح القرطبي أن المراد بها الحجارة التي تسعر بها النار لتحمل ويشتد لهبها. قال: ليكون ذلك أشدّ عذاباً لأهلها.

[٣٩٧] قال: وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «كل مؤذ في النار»^(١). قلت: وهذا الحديث ليس بمحفوظ ولا معروف. ثم قال القرطبي: وقد فسر بمعنيين، أحدهما: أن كل من أذى الناس دخل النار. والآخر: أن كل ما يؤذي فهو في النار يتأذى به أهلها من السباع والهوام وغير ذلك.

وقوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾ الأظهر أن الضمير في «أعدت» عائذ إلى النار التي وقودها الناس

والحجارة، ويحتمل عوده إلى الحجارة، كما قال ابن مسعود، ولا منافاة بين القولين في المعنى، لأنهما متلازمان. و﴿أُعِدَّتْ﴾ أي: أُرْصِدَتْ وَحُصِّلَتْ للكافرين بالله ورسوله، كما قال ابن إسحاق، عن محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾: أي لمن كان على مثل ما أنتم عليه من الكفر. وقد استدل كثير من أئمة السنة بهذه الآية على أن النار موجودة الآن لقوله تعالى: ﴿أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾، أي: أُرْصِدَتْ وَهِيَئَتْ. وقد وردت أحاديث كثيرة في ذلك:

[٣٩٨] منها: «تَحَابَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ»^(١).

[٣٩٩] ومنها: «اسْتَأذِنَتِ النَّارُ رَبُّهَا فَقَالَتْ: رَبِّ أَكُلْ بَعْضِي بَعْضاً فَأُذِنَ لَهَا بِنَفْسَيْنِ، نَفْسٌ فِي الشَّتَاءِ وَنَفْسٌ فِي الصَّيْفِ»^(٢).

[٤٠٠] وحديث أبي هريرة^(٣) - رضي الله عنه - سمعنا وجبةً فقلنا: ما هذه؟ فقال رسول الله ﷺ: «هذا حجر ألقى به من شفير جهنم منذ سبعين سنة، الآن وصل إلى قعرها»^(٤). وهو عند مسلم، وحديث صلاة الكسوف وليلة الإسراء وغير ذلك من الأحاديث المتواترة في هذا المعنى. وقد خالفت المعتزلة بجهلهم في هذا، ووافقهم القاضي منذر بن سعيد البلوطي قاضي الأندلس.

تنبيه ينبغي الوقوف عليه: قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا سُورَةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ وقوله في سورة يونس ﴿يُسُورَةُ مِثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨]، يَعْنِي كُلَّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ طَوِيلَةٍ كَانَتْ أَوْ قَصِيرَةٍ، لأنها نكرة في سياق الشرط فتعم كما هي في سياق النفي، عند المحققين من الأصوليين، كما هو مقرر في موضعه، فالإعجاز حاصل في طووال السور وقصاراتها، وهذا لا أعلم فيه نزاعاً بين الناس سلفاً وخلفاً. وقد قال الإمام العلامة فخر الدين الرازي في تفسيره: فإن قيل: قوله تعالى: ﴿فَأَنزَلْنَا سُورَةَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ يتناول سورة الكوثر، وسورة العصر، و﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ ونحن نعلم بالضرورة أن الإتيان بمثله أو بما يقرب منه ممكن، فإن قلتم: إن الإتيان بمثل هذه السور خارج عن مقدور البشر، كان ذلك مكابرة، والإقدام على هذه المكابرات مما يطرق بالتهمة إلى الدين. (قلنا): فلماذا السبب اخترنا الطريق الثاني، وقلنا: إن بلغت هذه السور في الفصاحة حد الإعجاز فقد حصل المقصود، وإن لم يكن كذلك، كان امتناعهم من المعارضة مع شدة دواعيهم إلى توهين أمره معجزاً، وعلى كلا التقديرين يحصل العجز، هذا لفظه بحروفه. والصواب أن كل سورة من القرآن معجزة، لا يستطيع البشر معارضتها، طويلة كانت أو قصيرة، قال الشافعي رحمه الله: لو تدبر الناس هذه السورة لكفتهم ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَّوْا بِالْعَصْرِ ۝٣﴾ [العصر: ١ - ٣] وقد روينا عن عمرو بن العاص أنه وفد على مسيلمة الكذاب قبل أن يسلم، فقال له مسيلمة: ماذا أنزل على صاحبكم بمكة في هذا الحين؟ فقال له عمرو: لقد أنزل عليه سورة وجيزة بليغة، فقال: وما هي؟ فقال: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَشِيرٌ ۝٢﴾ إلى آخرها، ففكر ساعة ثم رفع رأسه فقال: ولقد أنزل علي مثلها، فقال: وما هو؟ فقال: يا وير، يا وير، إنما أنت أذنان وصدر، وسائر كجفر نقر. ثم قال: كيف ترى يا عمرو؟ فقال له عمرو: والله إنك لتعلم أنني أعلم أنك تكذب.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٤٩ ومسلم ٢٨٤٦ من حديث أبي هريرة بأتم منه، وسيأتي.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٧ و ٣٢٦٠ ومسلم ٦١٧ من حديث أبي هريرة بأتم منه، وسيأتي.

(٣) وقع في النسخ تبعاً للقرطبي «ابن مسعود» بدل «أبي هريرة»، والتصويب عن كتب التخريج.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٤٤ وأحمد ٤٧١/٢ وابن حبان ٧٤٦٩ والبيهقي في «البعث» ٤٨٢ من حديث أبي هريرة.

﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾﴾

لما ذكر تعالى ما أعدّه لأعدائه من الأشقياء الكافرين بالله ويرسله من العذاب والنكال، عطف بذكر حال أوليائه من السعداء المؤمنين بالله تعالى ويرسله، الذين صدّقوا إيمانهم بأعمالهم الصالحة. وهذا معنى تسمية القرآن «مثنائي» على أصح أقوال العلماء، كما سنبسطه في موضعه إن شاء الله، وهو أن يذكر الإيمان ويتبعه بذكر الكفر، أو عكسه، أو حال السعداء ثم الأشقياء، أو عكسه. وحاصله ذكر الشيء ومقابله. وأما ذكر الشيء ونظيره فذاك المتشابه، كما سنوضحه إن شاء الله، فلهذا قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي: من تحت أشجارها وغرفها.

[٤٠١] وقد جاء في الحديث: أن أنهارها تجري من غير أخدود^(١).

[٤٠٢] وجاء في الكوثر «أن حافتيه قباب اللؤلؤ المجوف»^(٢)، ولا منافاة بينهما، وطينها المسك الأذفر، وحصباؤها اللؤلؤ والجوهر، نسأل الله من فضله وكرمه إنه هو البر الرحيم.

[٤٠٣] وقال ابن أبي حاتم: قرئ على الربيع بن سليمان، حدثنا أسد بن موسى، حدثنا ابن ثوبان، عن عطاء بن قرّة، عن عبد الله بن ضمرة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أنهار الجنة تُفَجَّر من تحت تلال - أو من تحت جبال - المسك»^(٣). وقال أيضاً: حدثنا أبو سعيد، حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن عبد الله بن مروة، عن مسروق، قال: قال عبد الله: أنهار الجنة تفجر من جبل مسك.

وقوله تعالى: ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس وعن مرة عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، قال: إنهم أتوا بالثمرة في الجنة، فلما نظروا إليها قالوا: هذا الذي رزقنا من قبل في دار الدنيا. وهكذا قال قتادة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، ونصره ابن جرير. وقال عكرمة: ﴿قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾، قال: معناه مثل الذي كان بالأمس. وكذا قال الربيع بن أنس. وقال مجاهد: يقولون: ما أشبهه به. قال ابن جرير: وقال آخرون: بل تأويل ذلك: هذا الذي رزقنا من ثمار الجنة من قبل هذا، لشدة مشابهة بعضه بعضاً، لقوله تعالى: ﴿وَأُتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا﴾. قال سنيّد بن داود: حدثنا شيخ من أهل المصيصّة، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير قال: يؤتى أحدهم بالصّحفة من الشيء، فيأكل منها ثم يؤتى بأخرى فيقول: هذا الذي أتينا به من قبل. فتقول الملائكة: كُلْ، فاللون واحد، والطعم مختلف. وقال

(١) هو موقوف من كلام أنس وابن عباس، راجع «الترغيب» ٥٤٨٢ و ٥٤٨٤.

(٢) هو بعض حديث أخرجه البخاري ٦٥٨١ من حديث أنس، وسيأتي بتمامه.

(٣) أخرجه ابن حبان ٧٤٠٨ وأبو نعيم في «صفة الجنة» ٣١٣ والعقيلي ٣٢٦/٢ من حديث أبي هريرة، وفي إسناده عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان الشامي، وهو يختلف فيه، وثقه دُحيم والفلاس وأبو حاتم، وقال ابن معين: ليس به بأس ورواية ثانية: ضعيف، ولينه النسائي، وقال أحمد: أحاديثه منكبر. وقال ابن عدي: يكتب حديثه على ضعفه. وأعله العقيلي به، وقال: لا يتابعه إلا من هو دونه أو مثله: ومع ذلك حسنه الشيخ شعيب في الإحسان وفيه نظر. والله أعلم.

وأخرجه ابن أبي شيبة ٩٦/١٣ عن ابن مسعود موقوفاً، وهو أشبه؛ والله أعلم.

ابن أبي حاتم: [حدثنا أبي] حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا عامر بن يساف، عن يحيى بن أبي كثير، قال: عشب الجنة الزعفران، وكثبانها المسك، ويطوف عليهم الولدان بالفواكه فيأكلونها، ثم يؤتون بمثلها، فيقول لهم أهل الجنة: هذا الذي أتيتمونا آنفاً به. فيقول لهم الولدان: كلوا، فاللون واحد، والطعم مختلف. وهو قول الله تعالى: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾ قال: يشبه بعضه بعضاً، ويختلف في الطعم. وقال ابن أبي حاتم: وروي عن مجاهد، والربيع بن أنس، والسدي، نحو ذلك. وقال ابن جرير بإسناده عن السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس. وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة، في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾ يعني في اللون والمرأى، وليس يشبهه في الطعم. وهذا اختيار ابن جرير. وقال عكرمة: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾، قال: يشبه ثمر الدنيا، غير أن ثمر الجنة أطيب. وقال سفيان الثوري، عن الأعمش، عن أبي ظبيان، عن ابن عباس: لا يشبه شيء مما في الجنة ما في الدنيا إلا في الأسماء. وفي رواية: ليس في الدنيا مما في الجنة إلا الأسماء. ورواه ابن جرير، من رواية الثوري، وابن أبي حاتم، من حديث أبي معاوية، كلاهما عن الأعمش، به. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مِثْلَهَا﴾، قال: يعرفون أسماء كما كانوا في الدنيا: التفاح بالتفاح، والمان بالمان، قالوا في الجنة: هذا الذي رزقنا من قبل في الدنيا، وأتوا به متشابهاً، يعرفونه وليس هو مثله في الطعم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَنْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾، قال ابن أبي طلحة، عن ابن عباس: مطهرة من القذر والأذى. وقال مجاهد: من الحيض والغائط والبول والنخام والبزاق والمني والولد. وقال قتادة: مطهرة من الأذى والمأثم. وفي رواية عنه: لا حيض ولا كلف. وروي عن عطاء والحسن والضحاك وأبي صالح وعطية والسدي نحو ذلك. وقال ابن جرير: حدثني يونس بن عبد الأعلى، أنبأنا ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، قال: المطهرة التي لا تحيض. قال: وكذلك خُلِقَتْ حواء - عليها السلام - حتى عَصَتْ، فلما عَصَتْ قال الله تعالى: إني خلقتك مطهرة وسأدبيك كما أدبنت هذه الشجرة، وهذا غريب^(١).

[٤٠٤] وقال الحافظ أبو بكر بن مردويه: حدثنا إبراهيم بن محمد، حدثني جعفر بن محمد بن حرب، وأحمد بن محمد الجوزي قالا: حدثنا محمد بن عبيد الكندي، حدثنا عبد الرزاق بن عمر البزيعي، حدثنا عبد الله بن المبارك، عن شعبة، عن قتادة، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَنْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ﴾ قال: «من الحيض والغائط والنخامة والبزاق»^(٢). هذا حديث غريب، وقد رواه الحاكم في مستدركه، عن محمد بن يعقوب، عن الحسن بن علي بن عفان، عن محمد بن عبيد، به. وقال: صحيح على شرط الشيخين. وهذا الذي ادعاه فيه نظر؛ فإن عبد الرزاق بن عمر البزيعي هذا قال فيه أبو حاتم بن حبان البستي: لا يجوز الاحتجاج به. (قلت): والأظهر أن هذا من كلام قتادة، كما تقدم، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ هذا هو تمام السعادة فإنهم مع هذا النعيم في مقام أمين من الموت

(١) هو من الإسرائيليات، ابن زيد روى الكثير عن أهل الكتاب.

(٢) لا أصل له. أخرجه ابن حبان في «المجروحين» ١٦٠/٢ من حديث أبي سعيد، وقال ابن حبان: عبد الرزاق البزيعي يقلب الأخبار ويسند المراسيل لا يجوز الاحتجاج بخبره إذا انفرد. وهذا قول قتادة رفعه، ولا أصل له من كلام رسول الله ﷺ. وأخرجه الطبري ٥٤٦ و ٥٤٧ و ٥٤٨ موقوفاً على قتادة.

والانقطاع فلا آخر له ولا انقضاء، بل في نعيم سرمدي أبدي على الدوام، والله المسؤول أن يحشرنا في مرمتهم، إنه جواد كريم، برحيم.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴿٢٦﴾ الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَالِفُونَ ﴿٢٧﴾﴾

قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: لما ضرب الله هذين المثلين للمنافقين، يعني قوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ نَارًا﴾ وقوله: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ﴾ الآيات الثلاث، قال المنافقون: الله أعلى وأجل من أن يضرب هذه الأمثال، فأنزل الله هذه الآية إلى قوله تعالى: ﴿هُمُ الْخَالِفُونَ﴾. وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة: لما ذكر الله تعالى العنكبوت والذباب، قال المشركون: ما بال العنكبوت والذباب يُذكران؟ فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾. وقال سعيد، عن قتادة: أي إن الله لا يستحيي من الحق أن يذكر شيئاً مما قل أو كثر، وإن الله حين ذكر في كتابه الذباب والعنكبوت قال أهل الضلالة: ما أراد الله من ذكر هذا؟ فأنزل الله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾. (قلت): العبارة الأولى عن قتادة فيها إشعار أن هذه الآية مكية، وليس كذلك، وعبارة رواية سعيد، عن قتادة أقرب، والله أعلم. وروى ابن جريج عن مجاهد نحو هذا الثاني عن قتادة. وقال ابن أبي حاتم: روي عن الحسن وإسماعيل بن أبي خالد نحو قول السدي وكتادة. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس في هذه الآية قال: هذا مثل ضربه الله للعنكبوت والذباب؛ إذ البعوضة تحيا ما جاعت، فإذا سَمِنَتْ ماتت. وكذلك مثل هؤلاء القوم الذين ضرب الله لهم هذا المثل في القرآن، إذا امتلأوا من الدنيا رياءً، أخذهم الله عند ذلك، ثم تلا: ﴿فَلَمَّا سَوَّأْنَا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٤٤]؛ هكذا رواه ابن جرير، ورواه ابن أبي حاتم من حديث أبي جعفر، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، بنحوه، فالحق أعلم. فهذا اختلافهم في سبب النزول، وقد اختار ابن جرير ما حكاه السدي، لأنه أمس بالسورة وهو مناسب، ومعنى الآية: أنه تعالى أخبر أنه لا يستحيي، أي: لا يستنكف، وقيل: لا يخشى أن يضرب مثلاً ما، أي: أي مثل كان، بأي شيء كان، صغيراً كان أو كبيراً. و«ما» ههنا للتقليل، وتكون بعوضة منصوبة على البدل، كما تقول: لأضربن ضرباً ما، فيصدق بأدنى شيء. أو تكون ما نكرة موصوفة ببعوضة، واختار ابن جرير أن «ما» موصولة، وبعوضة معربة بإعرابها، قال: وذلك سائغ في كلام العرب، أنهم يعربون صلة ما ومن بإعرابهما لأنهما يكونان معرفة تارة، ونكرة أخرى، كما قال حسان بن ثابت:

وَكُفِيَ بِنَا قَضَاءً عَلَى مَنْ غَيْرِنَا حُبُّ النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ إِيَّانَا

قال: ويجوز أن تكون بعوضة منصوبة بحذف الجار، وتقدير الكلام: إن الله لا يستحيي أن يضرب مثلاً ما بين بعوضة إلى ما فوقها. وهذا الذي اختاره الكسائي والفراء، وقرأ الضحاك وإبراهيم بن أبي عبلة ورؤية «بعوضة» بالرفع، قال أبو الفتح ابن جني: وتكون صلة لـ «ما» وحذف العائد كما في قوله: ﴿فَلَمَّا سَوَّأْنَا عَلَى الْأَرْضِ أَحْسَنَ﴾ [الأنعام: ١٥٤]، أي: على الذي هو أحسن، وحكى سيبويه: ما أنا بالذي قاتل لك شيئاً. أي: بالذي

هو قائل لك شيئاً. وقوله تعالى: ﴿فَمَا فَوْقَهَا﴾ فيه قولان، أحدهما: فما دونها في الصغر والحقارة. كما إذا وصف رجل باللؤم والشح فيقول السامع: نعم، وهو فوق ذلك - يعني فيما وصفت - وهذا قول الكسائي وأبي عبيد، قاله الرازي وأكثر المحققين.

[٤٠٥] وفي الحديث: «لو أن الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء»^(١) والثاني: فما فوقها فما هو أكبر منها، لأنه ليس شيء أحقر ولا أصغر من البعوضة. وهذا قول قتادة بن دعامة واختيار ابن جرير.

[٤٠٦] ويؤيده ما رواه مسلم عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله ﷺ قال: «ما من مسلم يشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة»^(٢). فأخبر أنه لا يستصغر شيئاً يضرب به مثلاً ولو كان في الحقارة والصغر كالبعوضة، كما لا يستكف عن خلقها كذلك لا يستكف من ضرب المثل بها؛ كما ضرب المثل بالذباب والعنكبوت في قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ شُرْبٍ مِّثْلٍ فَاسْتَوِعُوا لَهُ إِنَّكَ الْذِّبُّ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبِ وَالطَّلُوبِ﴾ [الحج: ٧٣]، وقال: ﴿مِثْلُ الذِّبِّ أَتَّخَذُوا مِنْ ذُرْبِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْفَكْرِينِ أَخَذَتْ يَتًا وَلَئِنْ أَوْعَى الْيَتِيمَ لَيَتَّخِذَنَّ أَوْلِيَاءَ لَهُمْ طَبَعًا أُولَئِكَ هُمُ السَّكَوَاتُ﴾ [العنكبوت: ٤١] وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ [٢٦] تَوَقَّ أَكْلَهَا كُلَّ حِينٍ يَأْذِنُ رَبُّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ [٢٥] وَمِثْلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ [٢٦] يُثَبِّتُ اللَّهُ الذِّبَّ أَمَانًا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُيَسِّلُ اللَّهُ لِلظَّالِمِينَ وَيَقْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ [٢٧] [إبراهيم: ٢٤ - ٢٧]، وقال تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ﴾ [النحل: ٧٥] الآية. ثم قال: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَبَرٍ﴾ [النحل: ٧٦] الآية. كما قال: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِمُونَ﴾ [الزمر: ٢٩] الآية. وقال: ﴿وَلَاكُمُ الْأَمْثَلُ تَضَرَّيْهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤٣]. وفي القرآن أمثال كثيرة. قال بعض السلف: إذا سمعتُ المثل في القرآن فلم أفهمه بكيتُ على نفسي؛ لأن الله تعالى قال: ﴿وَلَاكُمُ الْأَمْثَلُ تَضَرَّيْهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ [٤٣]. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾: الأمثال صغیرها وكبیرها يؤمن بها المؤمنون ويعلمون أنها الحق من ربهم، ويهديهم الله بها. وقال قتادة: «فَأَمَّا الذِّبُّ أَمَانًا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ»، أي: يعلمون أنه كلام الرحمن، وأنه من عند الله. وروي عن مجاهد والحسن والرَّبيع بن أنس نحو ذلك. وقال أبو العالية: «فَأَمَّا الذِّبُّ أَمَانًا يَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ»: يعني هذا المثل، «وَأَمَّا الذِّبُّ كَقَرَأُوا يَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا» كما قال في سورة المدثر: «وَمَا جَعَلْنَا أَحْسَبَ النَّاسِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَفِينَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكَيْبَ وَيَرْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْنَا وَلَا يَرْجَبَ الَّذِينَ آوَوْا الْكَيْبَ وَالْمُتُوسِّلُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مِرْسًا وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا

(١) حسن. أخرجه الترمذي ٢٣٢٠ وابن ماجه ٤١١٠ والحاكم ٣٠٦/٤ من حديث سهل بن سعد، وإسناده ضعيف لضعف زكريا بن منظور، ومع ذلك صححه الترمذي والحاكم وتعقبه الذهبي بقوله: زكريا ضعفه. وكذا ضعف إسناده البوصيري، وقال: أصل المتن صحيح اهـ، وله شواهد وأهية تعضده راجع «مختصر منهاج القاصدين» برقم ٢٤٨ بتخريري.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٦٤٠ ومسلم ٢٥٧٢ وأحمد ٢/٢٣٧ والترمذي ٩٦٥ واللفظ لمسلم.

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَمْلِكُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ [المدر: ٣١]، وكذلك قال ههنا: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾. قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ يعني به المنافقين ﴿وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ يعني المؤمنين، فيزيد هؤلاء ضلالة إلى ضلالهم لتكذيبهم بما قد علموه حقاً يقيناً، من المثل الذي ضربه الله بما ضربه لهم، وأنه لما ضربه له موافق، فذلك إضلال الله إياهم به، ﴿وَيَهْدِي بِهِ﴾ يعني بالمثل كثيراً من أهل الإيمان والتصديق، فيزيدهم هدى إلى هداهم وإيماناً إلى إيمانهم، لتصديقهم بما قد علموه حقاً يقيناً أنه موافق لما ضربه الله له مثلاً وإقرارهم به، وذلك هداية من الله لهم به، ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ قال: هم المنافقون. وقال أبو العالية: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ قال: وكذا قال الربيع بن أنس. وقال ابن جريج عن مجاهد، عن ابن عباس: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ قال: يقول: يعرفه الكافرون فيكفرون به. وقال قتادة: ﴿وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾ فسقوا فأضلهم الله على فسقهم. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، عن إسحاق بن سليمان، عن أبي سنان، عن عمرو بن مرة، عن مصعب بن سعد، عن سعد: ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ يعني: الخوارج. وقال شعبه، عن عمرو بن مرة، عن مصعب بن سعد قال: سألت أبي فقلت: قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَدَلٍ مِثْلِهِ﴾ إلى آخر الآية، فقال: هم الحرورية. وهذا الإسناد إن صح عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، فهو تفسير على المعنى، لا أن الآية أريد منها التنصيص على الخوارج، الذين خرجوا على علي بالنهروان، فإن أولئك لم يكونوا حال نزول الآية، وإنما هم داخلون بوصفهم فيها مع من دخل؛ لأنهم سموا خوارج لخروجهم عن طاعة الإمام والقيام بشرائع الإسلام. والفاسق في اللغة: هو الخارج عن الطاعة أيضاً. وتقول العرب: فسقت الرطبة: إذا خرّجت من قشرتها، ولهذا يقال للفأرة: فؤسقة، لخروجها عن حُجرها للفساد.

[٤٠٧] وثبت في الصحيحين، عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال: «خمس فواسق يقتلن في الجحلم والحرم: الغراب، والجذأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور»^(١). فالفاسق يشمل الكافر والعاصي، ولكن فسق الكافر أشد وأفحش، والمراد به من الآية الفاسق الكافر، والله أعلم، بدليل أنه وصفهم بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَدَلٍ مِثْلِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٢)، وهذه الصفات صفات الكفار المبينة لصفات المؤمنين، كما قال تعالى في سورة الرعد: ﴿وَأَمَّا يَنْذَرُ أُولَ الْأَكْبَبِ﴾^(٣) الَّذِينَ يُؤْفُونَ يَمُودَ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ أَلَيْسَ قَالَ: ﴿وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ﴾^(٤) [الرعد: ١٩ - ٢١] الآيات، إلى أن قال: ﴿وَالَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَدَلٍ مِثْلِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾^(٥) [الرعد: ٢٥]. وقد اختلف أهل التفسير في معنى العهد الذي وُصف هؤلاء الفاسقين بنقضه، فقال بعضهم: هو وصية الله إلى خلقه وأمره إياهم بما أمرهم به من طاعته، ونهيه إياهم عما نهاهم عنه من معصيته في كتبه، وعلى لسان رسله. ونقضهم ذلك هو تركهم العمل به.

وقال آخرون: بل هي في كفار أهل الكتاب والمنافقين منهم، وعهد الله الذي نقضوه هو ما أخذه الله عليهم في التوراة من العمل بما فيها واتباع محمد ﷺ إذا بعث والتصديق به، وبما جاء به من عند ربهم، ونقضهم ذلك هو جحودهم به بعد معرفتهم بحقيقته وإنكارهم ذلك، وكتمانهم علم ذلك عن الناس بعد

إعطائهم الله من أنفسهم الميثاق لبيئته للناس ولا يكتُمونه، فأخبر تعالى أنهم نبذوه وراء ظهورهم، واشتروا به ثمناً قليلاً. وهذا اختيار ابن جرير رحمه الله، وهو قول مقاتل بن حيان.

وقال آخرون: بل عنى بهذه الآية جميع أهل الكفر والشرك والنفاق، وعهده إلى جميعهم في توحيدهم: ما وضع لهم من الأدلة الدالة على ربوبيته، وعهده إليهم في أمره ونهيهِ ما احتج به لرسله من المعجزات التي لا يقدر أحد من الناس غيرهم أن يأتي بمثلها، الشاهدة لهم على صدقهم، قالوا: ونقضهم ذلك: تركهم الإقرار بما قد تبينت لهم صحته بالأدلة، وتكذيبهم الرسل والكتب مع علمهم أن ما أتوا به حق. وروي عن مقاتل بن حيان أيضاً نحو هذا، وهو حسن، وإليه مال الزمخشري فإنه قال: فإن قلت: فما المراد بعهد الله؟ قلت: ما ركز في عقولهم من الحجة على التوحيد، كأنه أمرٌ وصَّاهم به ووثقهم عليهم، وهو معنى قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢] إذ أخذ الميثاق عليهم من الكتب المنزلة عليهم كقوله: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]. وقال آخرون: العهد الذي ذكره تعالى هو العهد الذي أخذه عليهم حين أخرجهم من صلب آدم الذي وصف في قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾ الآيتين. ونقضهم ذلك تركهم الوفاء به. وهكذا روي عن مقاتل بن حيان أيضاً، حكى هذه الأقوال ابن جرير في تفسيره.

وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ إلى قوله ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ قال: هي ست خصال من المنافقين إذا كانت فيهم الظُّهرة على الناس أظهروا هذه الخصال: إذا حدَّثوا كذبوا، وإذا وعدوا أخلفوا، وإذا أؤتمنوا خانوا، ونقضوا عهد الله من بعد ميثاقه، وقطعوا ما أمر الله به أن يوصل، وأفسدوا في الأرض، وإذا كانت الظُّهرة عليهم أظهروا الخصال الثلاث: إذا حدَّثوا كذبوا، وإذا وعدوا أخلفوا، وإذا أؤتمنوا خانوا. وكذا قال الربيع بن أنس أيضاً. وقال السدي في تفسيره بإسناده، قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ قال: هو ما عهد إليهم في القرآن، فأقروا به ثم كفروا فنقضوه.

وقوله تعالى: ﴿وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ﴾ قيل: المراد به صلة الأرحام والقربات، كما فسره قتادة كقوله تعالى: ﴿فَقُلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ [محمد: ٢٢] ورجحه ابن جرير. وقيل: المراد أعم من ذلك، فكل ما أمر الله بوصله وفعله قطعوه وتركوه. وقال مقاتل بن حيان في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ قال: في الآخرة، وهذا كما قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ لَهُمُ الْكَفَّةُ وَلَهُمْ سَوْءُ الْكَارِ﴾ [الرعد: ٢٥]. وقال الضحاك عن ابن عباس: كل شيء نسبته الله إلى غير أهل الإسلام من اسم مثل «خاسر» فإنما يعني به الكفر، وما نسبته إلى أهل الإسلام، فإنما يعني به الذنب. وقال ابن جرير في قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الخاسرون: جمع خاسر، وهم الناقصون أنفسهم حظوظهم بمعصيتهم الله من رحمته، كما يخسر الرجل في تجارته بأن يوضع من رأس ماله في بيعه، وكذلك الكافر والمنافق خسر بحرمان الله إياه رحمته التي خلقها لعباده في القيامة أخرج ما كانوا إلى رحمته، يقال منه: خسر الرجل يخسر الرجل يخسر خسراً وخُسَراً، كما قال جرير بن عطية:

إِنْ سَلِيطاً فِي الْخَسَارِ إِنَّهُ أَوْلَادُ قَوْمٍ خُلِقُوا أَقْبَهُ

﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ [٢٨]

يقول تعالى محتجاً على وجوده وقدرته، وأنه الخالق المتصرف في عباده: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ﴾ أي:

كيف تجحدون وجوده أو تعبدون معه غيره؟ ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ أي: وقد كنتم عدماً فأخرجكم إلى الوجود، كما قال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ ﴿٥٥﴾ أَمْ خُلِقُوا مِنَ الْإِنْسَانِ مِنْ دُونِ الْإِنْسَانِ ﴿٥٦﴾ وقال تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ ﴿١﴾ [الإنسان: ١]، والآيات في هذا كثيرة. وقال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا أُنْتَيْنِ وَالْحَيَاتَيْنِ أُنْتَيْنِ﴾ [غافر: ١١]. قال: هي التي في البقرة ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾. وقال ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس: ﴿وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾ أمواتاً في أصلاب آبائكم، لم تكونوا شيئاً حتى خلقكم، ثم يميتكم مودة الحق، ثم يحييكم حين يبعثكم. قال: وهي مثل قوله تعالى: ﴿أَمَّا أُنْتَيْنِ وَالْحَيَاتَيْنِ أُنْتَيْنِ﴾. وقال الضحاك، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا أَتَيْنَا أُنْتَيْنِ وَالْحَيَاتَيْنِ أُنْتَيْنِ﴾. قال: كنتم تراباً قبل أن يخلقكم، فهذه ميتة، ثم أحياكم فخلقكم فهذه حياة، ثم يميتكم فترجعون إلى القبور فهذه ميتة أخرى، ثم يبعثكم يوم القيامة فهذه حياة أخرى. فهذه ميتتان وحياتان، فهو كقوله: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾. وهكذا زوي عن السدي بسنده، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس - وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة - وعن أبي العالية، والحسن ومجاهد وقتادة وأبي صالح والضحاك وعطاء الخراساني نحو ذلك. وقال الثوري، عن السدي عن أبي صالح: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١٨﴾. قال: يحييكم في القبر، ثم يميتكم. وقال ابن جرير، عن يونس، عن ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم قال: خلقهم في ظهر آدم ثم أخذ عليهم الميثاق، ثم أماتهم ثم خلقهم في الأرحام، ثم أماتهم، ثم أحياهم يوم القيامة. وذلك كقوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا أُنْتَيْنِ وَالْحَيَاتَيْنِ أُنْتَيْنِ فَاعْرِفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾. وهذا غريب والذي قبله. والصحيح ما تقدم عن ابن مسعود وابن عباس، وأولئك الجماعة من التابعين، وهو كقوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَبَّ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢٦﴾ [الجنات: ٢٦]، وعبر عن الحال قبل الوجود بالموت بجامع ما يشتركان فيه من عدم الإحساس كما قال تعالى في الأصنام: ﴿أَمْ تَأْتُونَ رَبَّكُمْ بِشُرَكَائِكُمْ لَئِنْ دُعُوا لَيَحْكُمَنَّ لَهُمْ فَبِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿٢١﴾ [النحل: ٢١]، وقال: ﴿وَأَيُّ لُحْمٍ أَلْبَنَ أَحْيَيْتَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَيَتَنَبَّهُ يَأْكُلُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [يس: ٣٣].

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾

شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٩﴾

لما ذكر تعالى دلالة من خلقهم وما يشاهدونه في أنفسهم، ذكر دليلاً آخر مما يشاهدونه من خلق السموات والأرض، فقال: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ أي: قصد إلى السماء، والاستواء ههنا مضمن معنى القصد والإقبال، لأنه عُدِّي بالي. ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾ أي: فخلق السماء سبعاً، والسماء ههنا اسم جنس. فلهذا قال: ﴿فَسَوَّاهُنَّ﴾. ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي: وعلمه محيط بجميع ما خلق، كما قال: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ [الملك: ١٤]. وتفصيل هذه الآية في سورة حم السجدة وهو قوله تعالى: ﴿قُلْ أَيْتَكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَعْمَلُونَ لَهُ أَندَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٩﴾ وَحَلَّ فِيهَا رُوحَ مِنْ قُوَّهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلثَّالِثِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتَيْنِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ فَفَضَّلَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَرَبَّنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا بِمَصْنُوعٍ وَجِفْطًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٢﴾ [فصلت: ٩-١٢]. ففي هذا دلالة على أنه تعالى ابتداء بخلق الأرض أولاً،

ثم خلق السموات سبعاً، وهذا شأن البناء أن يبدأ بعمارة أسافله ثم أعاليه بعد ذلك. وقد صرح المفسرون بذلك، كما سنذكره بعد هذا إن شاء الله. فأما قوله تعالى: ﴿مَنْتُمْ أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ أَلَمَّا بَنَيْنَا ۖ رَفَعْنَا سَعَهَا ۖ فَتَوْنَهَا ۖ وَأَغْلَشْنَا لَيْلَهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا مَاءَهَا وَنَزَعْنَا ۖ وَالْجِبَالُ أَرْسَهَا ۖ﴾ [التازعات: ٢٧ - ٣٢] فقد قيل: إن «ثم» ههنا إنما هي لعطف الخبر على الخبر، لا لعطف الفعل على الفعل، كما قال الشاعر:

قُلْ لِمَنْ سَادَ ثُمَّ سَادَ أَبُوهُ ثُمَّ قَدْ سَادَ قَبْلَ ذَلِكَ جَدُّهُ

وقيل: إِنَّ الدَّخِي كَانَ بعد خلق السموات والأرض. رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. وقد قال السدي في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح عن ابن عباس - وعن مرة، عن ابن مسعود (١) - وعن ناس من الصحابة: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ قال: إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء، ولم يخلق شيئاً غير ما خلق قبل الماء. فلما أراد أن يخلق الخلق، أخرج من الماء دخاناً، فارتفع فوق الماء فسماء عليه، فسماء سماء، ثم أبس الماء فجعله أرضاً واحدة، ثم فلقها فجعلها سبع أرضين في يومين؛ في الأحد والاثنين، فخلق الأرض على حوت، والحوث هو الذي ذكره الله في القرآن: ﴿تَ وَالْقَلَمِ﴾، والحوث في الماء، والماء على ظهر صفاة، والصفاء على ظهر ملك، والملك على صخرة، والصخرة في الريح، وهي الصخرة التي ذكر لقمان، ليست في السماء ولا في الأرض، فتحرك الحوت فاضطرب، فتزلزلت الأرض، فأرسل عليها الجبال فُقُوت، فالجبال تفخر على الأرض، فذلك قوله تعالى: ﴿وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوًى أَنْ يَبْدَ يَكُم﴾ [النحل: ١٥]. وخلق الجبال فيها، وأقوات أهلها وشجرها وما ينبغي لها في يومين، في الثلاثاء والأربعاء، وذلك حين يقول: ﴿قُلْ أَيُّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَتَعَلَّقُونَ لَهُ أَندَادًا ۚ ذَٰلِكَ رَبُّ الْمَالِكِينَ﴾ [٩ - ١١] يقول: أنبت شجرها ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا﴾ لأهلها ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلْإِبِلَيْنِ﴾ يقول: من سأل فهكذا الأمر ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾ [نفصلت: ١٢]، وذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس، فجعلها سماء واحدة ثم فلقها فجعلها سبع سموات في يومين، في الخميس والجمعة، وإنما سمي يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض، ﴿وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا﴾. قال: خلق الله في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها، من البحار وجبال البرد ومما لا يعلم، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب، فجعلها زينة وحفظاً، تُحَفِّظُ مِنَ الشَّيَاطِينِ. فلما فرغ من خلق ما أحب استوى على العرش فذلك حين يقول: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ﴾ [الأعراف: ٥٤]، ويقول: ﴿كَانَّا رَتَقًا فَفَنَقَّضْنَاهُمَا﴾ [الأنبياء: ٣٠]. وقال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني أبو معشر عن سعيد بن أبي سعيد، عن عبد الله بن سلام أنه قال: إن الله بدأ الخلق يوم الأحد فخلق الأرضين في الأحد والاثنين، وخلق الأقوات والرواسي في الثلاثاء والأربعاء، وخلق السموات في الخميس والجمعة، وفرغ في آخر ساعة من يوم الجمعة، فخلق فيها آدم على عَجَلٍ، فتلک الساعة التي تقوم فيها الساعة.

وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ قال: خلق الله الأرض قبل

(١) هذا الأثر لا يصح عن ابن عباس ولا ابن مسعود ولا عن أحد من الصحابة، وهو من الإسرائيليات المردودة، وإسماعيل بن عبد الرحمن السدي ضعفه غير واحد، وروى في تفسيره مناهير كثيرة. وأبو صالح اسمه باذام روى موضوعات كثيرة.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾﴾

أخبر تعالى بامتنانه على بني آدم، بتتويبه بذكرهم في الملأ الأعلى قبل إيجادهم، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ﴾، أي: واذكر يا محمد إذ قال ربك للملائكة، واقتصر على قومك ذلك. وحكى ابن جرير عن بعض أهل العربية - وهو أبو عبيدة - أنه زعم أن «إذ» ههنا زائدة، وأن تقدير الكلام: وقال ربك. وردّه ابن جرير. قال القرطبي: وكذا رده جميع المفسرين حتى قال الزجاج: هذا اجتراء من أبي عبيدة. ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، أي: قوماً يخلف بعضهم بعضاً قرناً بعد قرن وجيلاً بعد جيل، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ١٦٥]. وقال: ﴿وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ﴾ [النمل: ٦٢]. وقال: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ لَكِئَةً فِي الْأَرْضِ تَحَلُّونَ﴾ [الزخرف: ٦٠]. وقال: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَآءِهِمْ خَلْفٌ﴾ [الأعراف: ١٦٩]. وقرأ في الشاذ: «إني جاعل في الأرض خليفة» حكاهما الزمخشري وغيره، ونقلها القرطبي عن زيد بن علي. وليس المراد ههنا بالخليفة آدم عليه السلام فقط كما يقوله طائفة من المفسرين، وعزه القرطبي إلى ابن عباس وابن مسعود وجميع أهل التأويل، وفي ذلك نظر، بل الخلاف في ذلك كثير حكاه الرازي في تفسيره وغيره، والظاهر أنه لم يرد آدم عيناً. إذ لو كان كذلك لما حسن قول الملائكة: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾، فإنهم أرادوا أن من هذا الجنس من يفعل ذلك، وكأنهم علموا ذلك بعلم خاص، أو بما فهموه من الطبيعة البشرية، فإنه أخبرهم أنه يخلق هذا الصنف من صلصال من حمإ مسنون، أو فهموا من الخليفة أنه الذي يفصل بين الناس ما يقع بينهم من المظالم، ويردعهم عن المحارم والمآثم، قاله القرطبي. أو أنهم قاسوهم على من سبق، كما سنذكر أقوال المفسرين في ذلك. وقول الملائكة هذا ليس على وجه الاعتراض على الله، ولا على وجه الحسد لبني آدم، كما قد يتوهمه بعض المفسرين، وقد وصفهم الله تعالى بأنهم لا يسبقونه بالقول، أي: لا يسألونه شيئاً لم يأذن لهم فيه، وههنا لما أعلمهم بأنه سيخلق في الأرض خلقاً. قال قتادة: وقد تقدم إليهم أنهم يفسدون فيها، فقالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ الآية، وإنما هو سؤال استعلام واستكشاف عن الحكمة في ذلك يقولون: يا ربنا، ما الحكمة في خلق هؤلاء مع أن منهم من يفسد في الأرض ويسفك الدماء؟ فإن كان المراد عبادتك، فنحن نسبح بحمدك ونقدس لك، أي نصلي لك، كما سيأتي. أي: ولا يصدر منا شيء من ذلك، وهلا وقع الاقتصار علينا؟ قال الله تعالى مجيباً لهم عن هذا السؤال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: أعلم بالمصلحة الراجحة في خلق هذا الصنف على المفاسد التي ذكرتوها، ما لا تعلمون أنتم؛ فإني سأجعل فيهم الأنبياء، وأرسل فيهم الرسل، ويوجد فيهم الصديقون والشهداء، والصالحون والعباد، والزهاد والأولياء، والأبرار والمقربون، والعلماء العاملين والخاشعون، والمحبون له تبارك وتعالى المتبعون رسله صلوات الله وسلامه عليهم.

[٤٠٩] وقد ثبت في الصحيح «أن الملائكة إذا صعدت إلى الرب تعالى بأعمال عباده يسألهم - وهو أعلم - كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: أتيناهم وهم يصلون، وتركناهم وهم يصلون»^(١). وذلك لأنهم يتعاقبون فينا ويجتمعون في صلاة الصبح وفي صلاة العصر، فيمكث هؤلاء، ويصعد أولئك بالأعمال.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٥٥ و ٧٤٢٩ ومسلم ٦٣٢ من حديث أبي هريرة، وسيأتي.

[٤١٠] كما قال عليه الصلاة والسلام: «يرفع إليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل»^(١). فقولهم: «أتيناهم وهم يصلون، وتركناهم وهم يصلون». من تفسير قوله لهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. وقيل: معنى قوله تعالى جواباً لهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ إن لي حكمة مفصلة في خلق هؤلاء، والحالة ما ذكرتم، لا تعلمونها. قيل: إنه جواب لقولهم: ﴿وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. فقال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: من وجود إبليس بينكم، وليس هو كما وصفتهم أنفسكم به. وقيل: بل تَضَمَّنْ قولهم: ﴿أَجْعَلْ فِيهَا مَنْ يَفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، طلباً منهم أن يسكنوا الأرض بدل بني آدم، فقال الله تعالى لهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من أن بقاءكم في السماء أصلح لكم وأليق بكم. ذكرها الرازي مع غيرها من الأجوبة، والله تعالى أعلم.

ذكر أقوال المفسرين وبسط ما ذكرناه:

قال ابن جرير: حدثني القاسم بن الحسن قال: حدثنا الحسين قال: حدثني الحجاج، عن جرير بن حازم، ومبارك، عن الحسن وأبي بكر، عن الحسن وقتادة، قالوا: قال الله للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، قال لهم: إني فاعل. وهذا معناه أنه أخبرهم بذلك. وقال السدي: استشار الملائكة في خلق آدم. رواه ابن أبي حاتم قال: ورؤي عن قتادة نحوه. وهذه العبارة إن لم ترجع إلى معنى الإخبار ففيها تساهل، وعبارة الحسن وقتادة في رواية ابن جرير أحسن، والله أعلم.

[٤١١] ﴿فِي الْأَرْضِ﴾: قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو سلمة، حدثنا حَمَاد، حدثنا عطاء بن السائب، عن عبد الرحمن بن سابط أن رسول الله ﷺ قال: «دُجيت الأرض من مكة، وأول من طاف بالبيت الملائكة، فقال الله: إني جاعل في الأرض خليفة، يعني مكة»^(٢). وهذا مرسل، وفي سنده ضعف، وفيه مُدْرَج، وهو أن المراد بالأرض مكة، والله أعلم. فإن الظاهر أن المراد بالأرض أعم من ذلك. ﴿خَلِيفَةً﴾ قال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة أن الله تعالى قال للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قالوا: ربنا وما يكون ذاك خليفة؟ قال: يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً. قال ابن جرير: فكان تأويل الآية على هذا: إني جاعل في الأرض خليفة متي، يُخْلَفني في الحكم بالعدل بين خلقي، وإن ذلك الخليفة هو آدم ومن قام مقامه في طاعة الله، والحكم بالعدل بين خلقه. وأما الانفساد وسفك الدماء بغير حقها فمن غير خلفائه. قال ابن جرير: وإنما كان تأويل الآية على هذا الخلافة التي ذكرها الله تعالى، إنما هي خلافة قرن منهم قرناً. قال: والخليفة: الفعيلة من قولك: خَلَفَ فلانٌ فلاناً في هذا الأمر إذا قام مقامه فيه بعده، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَقْعَمُونَ﴾ [يونس: ١٤]. ومن ذلك قيل للسلطان الأعظم: خليفة، لأنه خَلَفَ الذي كان قبله، فقام بالأمر مقامه فكان منه خَلِفاً. قال: وكان محمد بن إسحاق يقول في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾، يقول: ساكناً وعامراً يسكنها ويعمرها خَلِفاً ليس منكم. قال ابن جرير: وحدثنا أبو كريب، حدثنا عثمان بن سعيد، حدثنا بشر بن عمارة، عن أبي روق، عن

(١) متفق عليه، وسيأتي.

(٢) ضعيف جداً. أخرجه الطبري ٥٩٩ عن عطاء بن السائب عن ابن سابط مرسلًا، وعطاء غير قوي، والحديث ضعفه المصنف رحمه الله. والراجح كونه من كلام ابن سابط، وعطاء اختلط.

الضحاك، عن ابن عباس قال^(١): إن أول من سكن الأرض الجن، فأفسدوا فيها وسفكوا فيها الدماء، وقتل بعضهم بعضاً. قال: فبعث الله إليهم إبليس، فقتلهم إبليس ومن معه، حتى الحقوهم بجزائر البحور وأطراف الجبال. ثم خلق آدم فأسكنه إياها، فلذلك قال: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. وقال سفيان الثوري، عن عطاء بن السائب، عن ابن سابط: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟﴾ قال: يعنون به بني آدم. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: قال الله للملائكة: إني أريد أن أخلق في الأرض خلقاً وأجعل فيها خليفة، وليس لله عز وجل خلق إلا الملائكة، والأرض ليس فيها خلق، قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾. وقد تقدّم ما رواه السدي عن ابن عباس وابن مسعود وغيرهما من الصحابة: أن الله أعلم الملائكة بما تفعله ذرية آدم، فقالت الملائكة ذلك. وتقدم أنفاً ما رواه الضحاك، عن ابن عباس: أن الجن أفسدوا في الأرض قبل بني آدم، فقالت الملائكة ذلك، فقاوسا هؤلاء بأولئك. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا علي بن محمد الطنافسي، حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن بكير بن الأخنس، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمرو، قال: كان الجن موطنين في الأرض قبل أن يخلق آدم بالفي سنة، فأفسدوا في الأرض، وسفكوا الدماء، فبعث الله جنداً من الملائكة فضربوهم، حتى الحقوهم بجزائر البحور، فقال الله للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية في قوله تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ إلى قوله ﴿وَأَعْلَمُ مَا بُدُونُ وَمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾. قال: خلق الله الملائكة يوم الأربعاء، وخلق الجن يوم الخميس، وخلق آدم يوم الجمعة، فكفر قوم من الجن، فكانت الملائكة تهبط إليهم في الأرض فتقاتلهم ببغيهم، وكان الفساد في الأرض، فمن ثم قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾ كما أفسدت الجن ﴿وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾ كما سفكوا. قال ابن أبي حاتم: وحدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا مبارك بن فضالة، أخبرنا الحسن بن علي قال: قال الله للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. قال لهم: إني فاعل. فآمنوا بربهم. فعلمهم علماً وطوى عنهم علماً علمه ولم يعلموه، فقالوا بالعلم الذي علمهم: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟﴾ قال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. قال الحسن: إن الجن كانوا في الأرض يفسدون ويسفكون الدماء، ولكن جعل الله في قلوبهم أن ذلك سيكون، فقالوا بالقول الذي علمهم. وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾: كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء، فذلك حين قالوا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا؟﴾. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هشام الرازي، حدثنا ابن المبارك، عن معروف - يعني ابن خريز المكي - عن سمع أبا جعفر محمد بن علي يقول: السجل ملك، وكان هاروت وماروت من أعوانه، وكان له كل يوم ثلاث لمحات ينظرهن في أم الكتاب، فنظر نظرة لم تكن له فأبصر فيها خلق آدم وما كان فيه من الأمور، فأسر ذلك إلى هاروت وماروت، وكانا من أعوانه، فلما قال تعالى: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ؟﴾. قالوا ذلك استطالة على الملائكة^(٢). وهذا أثر غريب، وبتقدير صحته إلى أبي جعفر محمد بن علي بن

(١) هذا الأثر وما بعده متعلق عن كتب الأقدمين، لا حجة في شيء من ذلك، والضحاك لم يلق ابن عباس. وبشر بن عمارة ضعيف.

(٢) هو من الإسرائيليات، وفي الإسناد من لم يُسم.

الحسين الباقر، فهو نقله عن أهل الكتاب، وفيه نكارة توجب رده، والله أعلم. ومقتضاه أن الذين قالوا ذلك إنما كانوا اثنين فقط، وهو خلاف السياق. وأغرب منه ما رواه ابن أبي حاتم أيضاً حيث قال: حدثنا أبي، حدثنا هشام بن أبي عبد الله، حدثنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير، قال: سمعت أبي يقول: إن الملائكة الذين قالوا: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَسِفْكُ آلِإِمَاءَ وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. كانوا عشرة آلاف، فخرجت نار من عند الله فأحرقتهم. وهذا أيضاً إسرائيلي منكر كالذي قبله، والله أعلم. وقال ابن جريج: وإنما تكلموا بما أعلمهم الله أنه كائن من خلق آدم، فقالوا: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَسِفْكُ آلِإِمَاءَ﴾. وقال ابن جريج: وقال بعضهم: إنما قالت الملائكة ما قالت: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَسِفْكُ آلِإِمَاءَ﴾ لأن الله أذن لهم في السؤال عن ذلك، بعد ما أخبرهم أن ذلك كائن من بني آدم، فسألته الملائكة، فقالت على التعجب منها: وكيف يعصونك يا رب وأنت خالقهم؟! فأجابهم ربهم: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾، يعني: أن ذلك كائن منهم، وإن لم تعلموه أنتم ومن بعض ما ترونه لي طائعا. قال: وقال بعضهم: ذلك من الملائكة على وجه الاسترشاد عما لم يعلموه من ذلك، فكانهم قالوا: يا رب خبرنا - مسألة استخبار منهم - لا على وجه الإنكار. واختاره ابن جريج. وقال سعيد، عن قتادة، قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ قال: استشار الملائكة في خلق آدم، فقالوا: ﴿أَتَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَسِفْكُ آلِإِمَاءَ﴾. وقد علمت الملائكة من علم الله أنه لا شيء أكره عند الله من سفك الدماء والفساد في الأرض. ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. قال: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ فكان في علم الله أنه سيكون من ذلك الخليفة أنبياء ورسل وقوم صالحون وساكنو الجنة. قال: وذكر لنا عن ابن عباس أنه كان يقول: إن الله لما أخذ في خلق آدم عليه السلام، قالت الملائكة: ما الله خالق خلقاً أكرم عليه منّا، ولا أعلم منّا. فابتلوا بخلق آدم، وكل خلق مبتلى كما ابتليت السموات والأرض بالطاعة، فقال الله تعالى: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالُوا أَتَيْنَا طٰٓئِفِينَ﴾ [فصلت: ١١]. وقوله تعالى: ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، قال: التسييح: التسييح، والتقديس: الصلاة. وقال السدي، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال: يقولون: نصلي لك. وقال مجاهد: ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قال: نعظمك ونكبرك. وقال الضحاك: التقديس: التطهير. وقال محمد بن إسحاق: ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾. قال: لا نعصي ولا نأتي شيئاً تكرهه. وقال ابن جريج: التقديس هو التعظيم والتطهير، ومنه قولهم: سُبُوحٌ قُدُّوسٌ، يعني بقولهم: سُبُوحٌ، تنزيه له، ويقولهم: قُدُّوسٌ، طهارة وتعظيم له. وكذلك قيل للأرض: أرض مقدسة يعني بذلك المطهرة. فمعنى قول الملائكة إذا: ﴿وَنَحْنُ نُحْيِي بِحَمْدِكَ﴾، ننزهك ونبرئك مما يضيفه إليك أهل الشرك بك. ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾، ننسبك إلى ما هو من صفاتك، من الطهارة من الأدناس وما أضاف إليك أهل الكفر بك.

[٤١٢] وفي صحيح مسلم، عن أبي ذر رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ سئل: أي الكلام أفضل؟ قال: «ما اصطفى الله لملائكته: سبحان الله وبحمده»^(١).

[٤١٣] وروى البيهقي عن عبد الرحمن بن قرط أن رسول الله ﷺ ليلة أسري به سمع تسبيحاً في

السموات العلوى: «سبحان العلي الأعلى سبحانه وتعالى»^(١). «قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» قال قتادة: فكان في علم الله أنه سيكون في تلك الخليفة أنبياء ورسول وقوم صالحون وساكنو الجنة. وسيأتي عن ابن مسعود وابن عباس وغير واحد من الصحابة والتابعين أقوال في حكمة قوله تعالى: «قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ».

وقد استدلل القرطبي وغيره بهذه الآية على وجوب نصب الخليفة؛ ليفصل بين الناس فيما يختلفون فيه، ويقطع تنازعهم، ويتنصر لمظلومهم من ظالمهم، ويقيم الحدود، ويزجر عن تعاطي الفواحش، إلى غير ذلك من الأمور المهمة التي لا يمكن إقامتها إلا بالإمام، وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب، والإمامة تنال بالنص كما يقوله طائفة من أهل السنة في أبي بكر، أو بالإيماة إليه كما يقوله آخرون منهم، أو باستخلاف الخليفة آخر بعده، كما فعل الصديق بعمر بن الخطاب رضي الله عنهما، أو بتركه شورى في جماعة صالحين لذلك كما فعل عمر، أو باجتماع أهل الحل والعقد على مبايعته أو مبايعة واحد منهم له، فيجب التزامها عند الجمهور، وحكى على ذلك إمام الحرمين الإجماع، والله أعلم. أو بقهر واحد الناس على طاعته، فتجب لئلا يؤدي ذلك إلى الشقاق والاختلاف، وقد نص عليه الشافعي. وهل يجب الإشهاد على عقد الإمامة؟ فيه خلاف، فمنهم من قال: لا يشترط، وقيل: بلى ويكفي شاهدان. وقال الجبائي: يجب أربعة، وعاقده ومعقوده له، كما ترك عمر رضي الله عنه الأمر شورى بين ستة، فوقع الأمر على عاقد - وهو عبد الرحمن بن عوف - ومعقوده له - وهو عثمان بن عفان رضي الله عنه - واستنبط وجوب الأربعة الشهود من الأربعة الباقيين. وفي هذا نظر، والله أعلم.

ويجب أن يكون ذكراً حراً بالغاً عاقلاً مسلماً عدلاً مجتهداً بصيراً سليم الأعضاء خبيراً بالحروب والآراء قرشياً على الصحيح، ولا يشترط الهاشمي، ولا المعصوم من الخطأ، خلافاً لغلاة الروافض. ولو فسق الإمام هل ينزل أم لا؟ فيه خلاف، والصحيح أنه لا ينزل، لقوله عليه الصلاة والسلام:

[٤١٤] «لَا أَنْ تَرَوْا كُفْرًا بَوَاحاً عِنْدَكُمْ مِنْ اللَّهِ فِيهِ بَرَهَانٌ»^(٢). وهل له أن يغزى نفسه؟ فيه خلاف، وقد عزل الحسن بن علي رضي الله عنه نفسه، وسلم الأمر إلى معاوية ولكن هذا لعذر، وقد مديح على ذلك. فاما نصب إمامين في الأرض أو أكثر فلا يجوز لقوله عليه الصلاة والسلام:

[٤١٥] «مَنْ جَاءَكُمْ وَأَمْرُكُمْ جَمِيعٌ يَرِيدُ أَنْ يُفَرِّقَ بَيْنَكُمْ فَاقْتُلُوهُ، كَاتِبًا مِنْ كَانَ»^(٣) وهذا قول الجمهور، وقد حكى الإجماع على ذلك غير واحد، منهم إمام الحرمين. وقالت الكرامية: يجوز نصب إمامين فأكثر، كما كان علي ومعاوية إمامين واجبي الطاعة. قالوا: وإذا جاز بعث نبيين في وقت واحد وأكثر، جاز ذلك في الإمامة، لأن النبوة أعلى رتبة بلا خلاف. وحكى إمام الحرمين عن الأستاذ أبي إسحاق أنه جَوَّزَ نصب إمامين فأكثر إذا تباعدت الأقطار، واتسعت الأقاليم بينهما، وتردَّد إمام الحرمين في ذلك. قلت: وهذا شبه حال

(١) ضعيف. أخرجه الطبراني في الكبير والأوسط كما في المجمع ٢٤٣/٧٨/١ من حديث عبد الرحمن بن قرط قال الهيثمي: فيه مسكين بن ميمون ذكر له الذهبي هذا الحديث، وقال: إنه منكر، اهـ راجع الميزان ١٠١/٤ وقال الذهبي: لا أعرفه. وخبره منكر. وسكت عليه الحافظ في الإصابة ٤١٩/٢ (٥١٨٦).

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٧٠٥٦ ومسلم ١٧٠٩ ومالك ٤٤٥/٢ وأحمد ٣١٦/٥ - ٣٢١ وابن حبان ٤٥٤٧ من حديث عبادة في أثناء حديث.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١٨٥٢ وعبد الرزاق ٢٠٧١٤ وأحمد ٢٦١/٤ وأبو داود ٤٧٦٢ والنسائي ٩٢/٧ وابن حبان ٤٥٧٧ من حديث عَرْفَجَةَ بن شريح.

خلفاء بني العباس بالعراق، والفاطميين بمصر، وغيرهم بالمغرب، وسنقرر هذا كله في موضع آخر من كتاب «الأحكام» إن شاء الله تعالى.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٣٢﴾ قَالَ يَتَذَكَّرُ أُنْتِمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ عَلِمْتُ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

هذا مقام ذكر الله تعالى فيه شرف آدم على الملائكة بما اختصه من علم أسماء كل شيء دونهم، وهذا كان بعد سجودهم له. وإنما قدّم هذا الفصل على ذلك، لمناسبة ما بين هذا المقام وعدم علمهم بحكمة خلق الخليفة، حين سألوا عن ذلك، فأخبرهم الله تعالى بأنه يعلم ما لا يعلمون. ولهذا ذكر تبارك وتعالى هذا المقام عقيب هذا ليبين لهم شرف آدم بما فُضِّل به عليهم في العلم، فقال تعالى: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. قال السدي، عن حدثه، عن ابن عباس: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. قال: علمه أسماء ولده إنساناً إنساناً، والدواب، فقيل: هذا الحمار، هذا الجمل، هذا الفرس. وقال الضحاك عن ابن عباس: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ قال: هي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس؛ إنسان ودابة وسما، وأرض، وسهل، وبحر، وجمل وحمار، وأشباه ذلك من الأمم وغيرها. وروى ابن أبي حاتم وابن جرير، من حديث عاصم بن كليب، عن سعيد بن معبد، عن ابن عباس: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. قال: علمه اسم الصخرة والقدر، قال: نعم، حتى الفسوة والفسية. وقال مجاهد: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾. قال: علمه اسم كل دابة، وكل طير، وكل شيء، وكذلك روي عن سعيد بن جبيرة وقتادة وغيرهم من السلف: أنه علمه أسماء كل شيء. وقال الربيع في رواية عنه: أسماء الملائكة. وقال حميد الشامي: أسماء النجوم. وقال عبد الرحمن بن زيد: علمه أسماء ذريته كلهم. واختار ابن جرير أنه علمه أسماء الملائكة وأسماء الذرية، لأنه قال: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ وهذا عبارة عما يعقل، وهذا الذي رجح به ليس بلام، فإنه لا ينفي أن يدخل معهم غيرهم، ويعبر عن الجميع بصيغة من يعقل للتغليب كما قال تعالى ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٤٥﴾﴾ [النور: ٤٥]. وقد قرأ عبد الله بن مسعود: «ثم عرضهن». وقرأ أبي بن كعب: «ثم عرضها» أي: المسميات. والصحيح أنه علمه أسماء الأشياء كلها: ذواتها وصفاتها وأفعالها؛ كما قال ابن عباس: حتى الفسوة والفسية. يعني: أسماء الذوات والأفعال المكبر والمصغر، ولهذا قال البخاري في تفسير هذه الآية، من كتاب التفسير، من صحيحه:

[٤١٦] حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا هشام، حدثنا قتادة، عن أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: [ح] ^(١) وقال لي خليفة: حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا سعيد، عن قتادة، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «يجتمع المؤمنون يوم القيامة، فيقولون: لو استشفعنا إلى ربنا؟ فيأتون آدم فيقولون: أنت أبو الناس، خلقتك الله بيده، وأسجد لك ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء، فاشفع لنا إلى ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا، فيقول: لَسْتُ هُنَاكُمْ. ويذكر ذنبه فيستحي؛ اتوا نوحاً فإنه أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض، فيأتونه

فيقول: لست هُنَاكُمْ؛ ويذكر سؤاله ربه ما ليس له به علم فيستحي. فيقول: اتنوا خليل الرحمن، فيأتونه، فيقول: لست هُنَاكُمْ؛ فيقول: اتنوا موسى عَبْدًا كُلَّمَا اللهُ، وأعطاه التوراة، فيأتونه فيقول: لست هُنَاكُمْ. ويذكر قَتْلَ النفس بغير نفس، فيستحي من ربه؛ فيقول: اتنوا عيسى عَبْدَ اللهِ ورسوله وَكَلِمَةَ اللهِ وروحه، فيأتونه، فيقول: لست هُنَاكُمْ؛ اتنوا محمداً عَبْدًا غَفَرَ اللهُ له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، فيأتوني، فانطلق حتى أستاذن على ربي، فيأذن لي، فإذا رأيت ربي وقعتُ ساجداً، فيدعني ما شاء الله، ثم يقال: ارفع رأسك، وسل تعطه، وقل يُسْمَعُ، واشفع تُشْفَعُ، فأرفع رأسي، فأحمده بتحميد يُعْلَمُنِيهِ، ثم أشفع فَيُخَذُ لي حِداً فأدخلهم الجنة، ثم أعود إليه، فإذا رأيت رَبِّي مثله، ثم أشفع فَيُخَذُ لي حِداً فأدخلهم الجنة، ثم أعود الثالثة ثم أعود الرابعة فأقول: ما بقي في النار إلا مَنْ حَبَسَهُ القرآنُ ووجب عليه الخلود^(١). هكذا ساق البخاري هذا الحديث ههنا. وقد رواه مسلم والنسائي من حديث هشام - وهو ابن أبي عبد الله الدُسْتُوْثِي - عن قتادة، به. وأخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من حديث سعيد - وهو ابن أبي عروبة - عن قتادة، به.

وجه إيراده ههنا والمقصود منه قوله عليه الصلاة والسلام: «فيأتون آدم فيقولون: أنت أبو الناس خلقك الله بيده، وأسجد لك ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء». فدل هذا على أنه علمه أسماء جميع المخلوقات. ولهذا قال: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ يعني: المسميات؛ كما قال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة، قال: ثم عرض تلك الأسماء على الملائكة، ﴿فَقَالَ أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾. وقال السدي في تفسيره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ ثم عرض الخلق على الملائكة. وقال ابن جريج، عن مجاهد: ﴿ثُمَّ عَرَضَهُمْ﴾ عرض أصحاب الأسماء على الملائكة. وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثني الحجاج، عن جرير بن حازم ومبارك بن فضالة، عن الحسن - وأبي بكر، عن الحسن وقاتدة - قال: علمه اسم كل شيء، وجعل يسمي كل شيء باسمه، وعرضت عليه أمة أمة. وبهذا الإسناد عن الحسن وقاتدة، في قوله تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إني لم أخلق خلقاً إلا كنتم أعلم منه، فأخبروني بأسماء هؤلاء إن كنتم صادقين. وقال الضحاك عن ابن عباس: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾: إن كنتم تعلمون لم أجعل في الأرض خليفة. وقال السدي، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: إن كنتم صادقين أن بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء. وقال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك تأويل ابن عباس ومن قال بقوله، ومعنى ذلك: فقال أنبئوني بأسماء من عَرَضْتُهُ عليكم أيها الملائكة القائلون: أتجعل في الأرض من يفسد فيها ويسفك الدماء، من غيرنا أم منا، فنحن نسبح بحمدك ونقدس لك؟ إن كنتم صادقين في قبلكم: إني إن جعلتُ خليفة في الأرض من غيركم عصاني وذريته وأفسدوا وسفكوا الدماء، وإن جعلتكم فيها أتعلموني واتبعت أمري بالتعظيم لي والتقديس، فإذا كنتم لا تعلمون أسماء هؤلاء الذين عرضت عليكم وأنتم تشاهدونهم، فأنتم بما هو غير موجود من الأمور الكائنة التي لم تُوجَدْ أخرى أن تكونوا غير عالمين.

﴿قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾. هذا تقديس وتنزيه من الملائكة لله تعالى أن يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء، وأن يعلموا شيئاً إلا ما علمهم الله تعالى، ولهذا قالوا:

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٦ و ٦٥٦٥ و ٧٤١٠ و ٧٥١٦ ومسلم ١٩٣ وأحمد ٢٤٤/٣ والطبراني ٢٠١٠ وابن خزيمة في «الصفات» ص ٢٤٧ - ٢٥٠ وابن حبان ٦٤٦٤.

﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ أي: العليم بكل شيء، الحكيم في خلقك وأمرك، وفي تعليمك من تشاء ومنعك من تشاء، لك الحكمة في ذلك، والعدل التام. قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا حفص بن غياث، عن حجاج، عن ابن أبي مليكة، عن ابن عباس: سبحان الله، قال: تنزيه الله نفسه عن السوء. ثم قال: قال عمر لعلي وأصحابه عنده: لا إله إلا الله، قد عرفناها، فما سبحان الله؟ فقال له علي: كلمة أحبها الله لنفسه، ورضيها، وأحب أن يقال. قال: وحدثنا أبي، حدثنا ابن نفيل حدثنا النضر بن عري، قال: سأل رجل ميمون بن مهران عن «سبحان الله»؟ فقال: اسم يُعَظَّم الله به، ويُحَاشَى به من السوء.

قوله تعالى: ﴿قَالَ يَكَادُمُ إِلَهُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أُنْيَاهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَِّّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. قال زيد بن أسلم: قال: أنت جبرائيل، أنت ميكائيل، أنت إسرافيل، حتى عدَّ الأسماء كلها، حتى بلغ الغراب. وقال مجاهد في قول الله: ﴿يَكَادُمُ إِلَهُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾ قال: اسم الحمامة، والغراب واسم كل شيء. وزوي عن سعيد بن جبیر، والحسن، وقتادة نحو ذلك. فلما ظهر فضل آدم عليه السلام على الملائكة عليهم السلام في سزوه ما علمه الله تعالى من أسماء الأشياء، قال الله تعالى للملائكة: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَِّّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ أي: ألم أنقذ إليكم أني أعلم الغيب الظاهر والخفي، كما قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْهَرَ بِالْقَوْلِ فَإِنْهُمْ يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ﴾ [طه: ٧]. وكما قال تعالى إخباراً عن الهذلي أنه قال لسليمان: ﴿إِنَّا سَجَدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ﴾ [٥٥] الله لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ [٥٦] [النمل: ٢٥-٢٦]. وقيل في معنى قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ غير ما ذكرناه؛ فروى الضحاك، عن ابن عباس: ﴿وَأَعْلَمُ مَا يُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾. قال: يقول: أعلم السر كما أعلم العلانية، يعني ما كنتم إبليس في نفسه من الكبر والاعتزاز. وقال السدي، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة، قال: قولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ الآية، فهذا الذي أبدوا ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾: يعني ما أسر إبليس في نفسه من الكبر. وكذلك قال سعيد بن جبیر، ومجاهد، والسدي، والضحاك، والثوري، واختار ذلك ابن جرير. وقال أبو العالية، والربيع بن أنس، والحسن، وقتادة: هو قولهم: لم يخلق ربنا خلقاً إلا كنا أعلم منه وأكرم عليه منه. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس: ﴿وَأَعْلَمُ مَا يُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ فكان الذي أبدوا قولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ وكان الذي كنتم بينهم هو قولهم: لن يخلق ربنا خلقاً إلا كنا نحن أعلم منه وأكرم. فعرفوا أن الله فضل عليهم آدم في العلم، والكرم. وقال ابن جرير: حدثنا يونس، حدثنا ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، في قصة الملائكة وآدم، فقال الله للملائكة: كما لم تعلموا هذه الأسماء فليس لكم علم، إنما أردت أن أجعلهم ليفسدوا فيها، هذا عندي قد علمته ولذلك أخفيت عنكم أني أجعل فيها من يعصيني ومن يُطيعني، قال: وقد سبق من الله: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ [السجدة: ١٣. وهود: ١١٩]. قال: ولم تعلم الملائكة ذلك ولم يدرو، فقال: فلما رأوا ما أعطى الله آدم من العلم أقروا له بالفضل. وقال ابن جرير: وأولى الأقوال في ذلك قول ابن عباس، وهو أن معنى قوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُ مَا يُبْدُونَ﴾ وأعلم - مع علمي غيب السموات والأرض - ما تظهرونه بالستكم ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ وما كنتم تخفونه في أنفسكم، فلا يخفى علي شيء، سواء عندي سرائركم، وعلانياتكم. والذي أظهموه بالستهم قولهم: ﴿أَجْمَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾، والذي كانوا يكتُمون ما كان عليه منظوياً إبليس من الخلاف على الله في أوامره، والتكبر عن طاعته. قال: وصح ذلك؛ وكما تقول

العرب: قُتِلَ الجَيْشُ وَهُزِمُوا، وَإِنَّمَا قُتِلَ الْوَاحِدُ أَوْ الْبَعْضُ، وَهُزِمَ الْوَاحِدُ أَوْ الْبَعْضُ. فَيُخْرِجُ الْخَبِيرَ عَنِ الْمَهْزُومِ مِنْهُ وَالْمَقْتُولِ مَخْرَجَ الْخَبِيرِ عَنْ جَمِيعِهِمْ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِي يَأْتِيكَ بِتِلْكَ مِنَ الْجِبَرَاتِ﴾ [الحجرات: ٤] ذَكَرَ أَنَّ الَّذِي نَادَى إِنَّمَا كَانَ وَاحِدًا مِنْ بَنِي تَمِيمٍ، قَالَ: وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿مَا تَبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ (٢٤)

وهذه كرامة عظيمة من الله تعالى لآدم امتن بها على ذريته، حيث أخبر أنه تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم. وقد دل على ذلك أحاديث أيضاً كثيرة منها حديث الشفاعة المتقدم.

[٤١٧] وحديث موسى عليه السلام: «رَبِّ، أَرْنِي آدَمَ الَّذِي أَخْرَجْنَا وَنَفْسَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، فَلَمَّا اجْتَمَعَ بِهِ قَالَ: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَهُ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَأَسْجَدَ لَهُ مَلَائِكَتُهُ»^(١). قَالَ: وَذَكَرَ الْحَدِيثَ كَمَا سَيَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ عُمَارَةَ، عَنْ أَبِي رَوْقٍ، عَنْ الضَّحَّاكِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ إِبْلِيسُ مِنْ حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْمَلَائِكَةِ يُقَالُ لَهُمُ الْجِنُّ، خَلَقُوا مِنْ نَارِ السَّمُومِ، مِنْ بَيْنِ الْمَلَائِكَةِ، وَكَانَ اسْمُهُ الْحَارِثُ وَكَانَ خَازِنًا مِنْ خَزَانِ الْجَنَّةِ، قَالَ: وَخَلَقَتِ الْمَلَائِكَةُ كُلَّهُمْ مِنْ نُورٍ غَيْرِ هَذَا الْحَيِّ. قَالَ: وَخَلَقَتِ الْجِنَّ الَّذِينَ ذَكَرُوا فِي الْقُرْآنِ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ وَهُوَ لِسَانُ النَّارِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ طَرَفُهَا إِذَا أَلْهَبَتْ، قَالَ: وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ، فَأَوَّلَ مَنْ سَكَنَ الْأَرْضَ الْجِنُّ فَأَفْسَدُوا فِيهَا، وَسَفَكُوا الدَّمَاءَ، وَقَتَلَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا، قَالَ: فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ إِبْلِيسَ فِي جُنْدٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ - وَهُمْ هَذَا الْحَيُّ الَّذِينَ يُقَالُ لَهُمْ: الْجِنُّ - فَقَتَلَهُمْ إِبْلِيسُ وَمِنْ مَعِهِ، حَتَّى أَلْحَقَهُمْ بِجَزَائِرِ الْبَحُورِ وَأَطْرَافِ الْجِبَالِ، فَلَمَّا فَعَلَ إِبْلِيسُ ذَلِكَ اغْتَرَّ فِي نَفْسِهِ، فَقَالَ: قَدْ صَنَعْتُ شَيْئًا لَمْ يَصْنَعْهُ أَحَدٌ. قَالَ: فَاطَّلَعَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ قَلْبِهِ، وَلَمْ يُطْلَعْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ انْتَدِينَ كَانُوا مَعَهُ، فَقَالَ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾. فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مُجِيبِينَ لَهُ: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ﴾. كَمَا أَفْسَدَتِ الْجِنُّ وَسَفَكَتِ الدَّمَاءَ، وَإِنَّمَا بَعَثْنَا عَلَيْهِمْ لَذَلِكَ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾. يَقُولُ: إِنِّي قَدْ أَطْلَعْتُ مِنْ قَلْبِ إِبْلِيسَ عَلَى مَا لَمْ تَطْلَعُوا عَلَيْهِ، مِنْ كِبَرِهِ وَاغْتِرَارِهِ، قَالَ: ثُمَّ أَمَرَ بِتَرْبَةِ آدَمَ فَرَفَعَتْ، فَخَلَقَ اللَّهُ آدَمَ مِنْ طِينٍ لِازِبٍ - وَالْازِبُ اللَّزْجُ الصَّلْبُ - مِنْ حَمٍ مَسْنُونٍ مَتْنٍ، وَإِنَّمَا كَانَ حَمًا مَسْنُونًا بَعْدَ التَّرَابِ. فَخَلَقَ مِنْهُ آدَمَ بِيَدِهِ، قَالَ: فَمَكَّثَ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً جَسَدًا مَلَقَى. فَكَانَ إِبْلِيسُ يَأْتِيهِ فَيَضْرِبُهُ بِرِجْلِهِ، فَيَصْلُصِلُ، أَيُّ: فَيَصُوتُ، قَالَ: فَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مِنْ صَلَاسِلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ [الرحمن: ١٤]. يَقُولُ: كَالشَّيْءِ الْمَنْفَرَجِ الَّذِي لَيْسَ بِمُضْمَتٍ. قَالَ: ثُمَّ يَدْخُلُ فِيهِ وَيَخْرُجُ مِنْ دُبُرِهِ، وَيَدْخُلُ مِنْ دُبُرِهِ وَيَخْرُجُ مِنْ فِيهِ، ثُمَّ يَقُولُ: لَسْتُ شَيْئًا - لِلصَّلَاسِلِ - وَلِشَيْءٍ مَا خَلَقْتُ، وَلَثْنٌ سُلْطْتُ عَلَيْكَ لِأَهْلِكَ، وَلَثْنٌ سُلْطْتُ عَلَيَّ لِأَعَصِيَّتِكَ. قَالَ: فَلَمَّا نَفَخَ اللَّهُ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ، أَتَتْ النَّفْخَةُ مِنْ قَبْلِ رَأْسِهِ، فَجَعَلَ لَا يَجْرِي شَيْءٌ مِنْهَا فِي جَسَدِهِ إِلَّا صَارَ لَحْمًا وَدَمًا. فَلَمَّا انْتَهَتْ النَّفْخَةُ إِلَى سُرْتِهِ نَظَرَ إِلَى جَسَدِهِ فَأَعْجَبَهُ مَا رَأَى مِنْ جَسَدِهِ، فَذَهَبَ لِيَنْهَضَ فَلَمْ يَقْدِرْ، فَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ نَجْوًا﴾ [الإسراء: ١١] قَالَ: ضَجْرًا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَى سَرَاءٍ وَلَا ضَرَاءٍ، قَالَ: فَلَمَّا تَمَتَّ النَّفْخَةُ فِي جَسَدِهِ عَطَسَ، فَقَالَ: «الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» بِإِلْهَامِ اللَّهِ. فَقَالَ اللَّهُ لَهُ: «يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا آدَمَ». قَالَ: ثُمَّ قَالَ تَعَالَى لِلْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ كَانُوا مَعَ إِبْلِيسَ خَاصَّةً دُونَ الْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ فِي السَّمَوَاتِ: اسْجُدُوا لِآدَمَ. فَسَجَدُوا كُلَّهُمْ

(١) متفق عليه، وسيأتي بتمامه.

أجمعون إلا إبليس أبى واستكبر، لِمَا كَانَ حَدَّثَ نَفْسَهُ مِنَ الْكِبَرِ وَالْإِغْتِرَارِ. فقال: لا أسجد له، وأنا خير منه وأكبر سنًا وأقوى خلقًا، خلقتني من نار وخلقته من طين. يقول: إن النار أقوى من الطين. قال: فلما أبى إبليس أن يسجد أبلسه الله، أي: آيسه من الخير كله، وجعله شيطاناً رجيماً عُقُوبَةً لِمَعْصِيَتِهِ، ثم علم آدم الأسماء كلها، وهي هذه الأسماء التي يتعارف بها الناس؛ إنسان ودابة وأرض وسهل وبحر وجبل وحمار، وأشياء ذلك من الأمم وغيرها. ثم عرض هذه الأسماء على أولئك الملائكة، يعني الملائكة الذين كانوا مع إبليس، الذين خلقوا من نار السموم، وقال لهم: ﴿أَسْمِعُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ﴾ يقول: أخبروني بأسماء هؤلاء. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ إن كنتم تعلمون لم أجعل في الأرض خليفة. قال: فلما علمت الملائكة موجدة الله عليهم فيما تكلموا به من علم الغيب، الذي لا يعلمه غيره، الذي ليس لهم به علم، ﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ﴾: تنزيهاً لله من أن يكون أحد يعلم الغيب غيره، وتبناً إليك ﴿لَا عَلَمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا﴾: تبرئاً منهم من علم الغيب، إلا ما علمتنا كما علمت آدم، فقال: ﴿يَكَادُمُ أَلْفُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾، يقول: أخبرهم بأسمائهم، ﴿فَلَمَّا أَنبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ﴾ أيها الملائكة خاصة ﴿إِنِّي أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ولا يعلم غيري ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ﴾ يقول: ما تظهرون ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يقول: أعلم السر كما أعلم العلانية، يعني ما كنتم إبليس في نفسه من الكبر والاعتزاز^(١). هذا سياق غريب، وفيه أشياء فيها نظر، يطول مناقشتها، وهذا الإسناد إلى ابن عباس يروى به تفسير مشهور. وقال السُّدِّيُّ في تفسيره، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ: لما قرع الله من خلق ما أحب استوى على العرش، فجعل إبليس على مُلْكِ السماء الدنيا، وكان من قبيلة من الملائكة يقال لهم: الجن، وإنما سُموا الجن لأنهم خزان الجنة، وكان إبليس مع مُلْكِهِ خازناً، فوقع في صدره الكبر وقال: ما أعطاني الله هذا إلا لمزية لي على الملائكة. فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه. فقال الله للملائكة: ﴿إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ فقالوا: ربنا، وما يكون ذلك الخليفة؟ قال: يكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً. قالوا: ﴿أَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ يعني من شأن إبليس. فبعث الله جبريل إلى الأرض ليأتيه بطين منها، فقالت الأرض: إني أعوذ بالله منك أن تنقص مني أو تشينني، فرجع ولم يأخذ، وقال: يا رب إنها عاذت بك فأعذتها، فبعث ميكائيل، فعاذت منه فأعادها، فرجع فقال كما قال جبريل، فبعث ملك الموت فعاذت منه. فقال: وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره، فأخذ من وجه الأرض، وخلط ولم يأخذ من مكان واحد، وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء، فلذلك خرج بنو آدم مختلفين، فصعد به قبل التراب حتى عاد طيناً لازباً - واللازب: هو الذي يلتزق بعضه ببعض - ثم قال للملائكة: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ﴾ (٧١) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٧٢) [ص: ٧١ - ٧٢]، فخلقه الله بيده ثلاثاً يتكبر إبليس عنه، ليقول له: تتكبر عما عملت بيدي، ولم أتكبر أنا عنه بخلقه بشراً، فكان جسداً من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة، فمرت به الملائكة ففزعوا منه لما رأوه، وكان أشدهم فزعاً منه إبليس، فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار، يكون له صلصلة. فذلك حين يقول: ﴿مِن صَلَاسِلِ كَالْفَخَّارِ﴾ ويقول: لأمر ما خلقت. ودخل من فيه وخرج من دبره، وقال للملائكة: لا ترهبوا من هذا، فإن ربكم صمدٌ وهذا أجوف، لئن

(١) لا يصح عن ابن عباس، فالمتن منكراً، وللإسناد علتان ضعف بشر بن عمار. وانقطاعه فالضحك لم يلق ابن عباس، وروى عن ابن عباس موضوعات، والخبر متعلق عن أهل الكتاب لا حجة فيه البتة.

سلطت عليه لأهلكته، فلما بلغ الحين الذي يريد الله عز وجل أن ينفخ فيه الروح، قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له. فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه، غطس فقالت الملائكة قل: الحمد لله. فقال: الحمد لله. فقال له الله: «رَجِمَكَ رَبُّكَ». فلما دخلت الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة. فلما دخل الروح في جوفه اشتهى الطعام فوثب قبل أن تبلغ الروح رجليه عجلان إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول الله تعالى: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] ﴿فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ إِنَّهُ كَانَ كَوَّارًا﴾ [الحجر: ٣٠-٣١]، ﴿إِنِّي وَاسْتَكْبَرْتُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾. قال الله له: ما منعك أن تسجد إذ أمرتك لما خلقت بيدي؟ قال: أنا خير منه لم أكن لأسجد لبشر خلقته من طين. قال الله له: ﴿فَاهْبِطْ مِنْهَا فَمَا يَكُونُ لَكَ﴾ يعني ما ينبغي لك ﴿أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٣] والصَّغَار: هو الذل. قال: ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ ثم عرض الخلق على الملائكة فقال: ﴿أَتُوبُونَ لِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ أن بني آدم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء، فقالوا: ﴿سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ قال الله: ﴿يَكَادُمْ أَتَيْنُهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أُنْبِئَهُمْ بِأَنبَاءِهِمْ قَالُوا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي آتِعْلَمُ الْغَيْبِ السَّهَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ قال: قولهم ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا﴾ فهذا الذي أبدوا ﴿وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ يعني ما أسر إبليس في نفسه من الكبر. فهذا الإسناد إلى هؤلاء الصحابة مشهور في تفسير السدي، ويقع فيه إسرائيليات كثيرة، فلعل بعضها مُدرَج ليس من كلام الصحابة، أو أنهم أخذوه من بعض الكتب المتقدمة. والله أعلم. والحاكم يروي في مستدركه بهذا الإسناد بعينه أشياء ويقول: هو على شرط البخاري^(١).

والغرض أن الله تعالى لما أمر الملائكة بالسجود لآدم، دخل إبليس في خطابهم، لأنه - وإن لم يكن من عُصَهرهم - إلا أنه كان قد تشبه بهم وتوسم بأفعالهم، فلهذا دخل في الخطاب لهم، وذم في مخالفة الأمر. وسنبسط المسألة إن شاء الله تعالى عند قوله: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ﴾ [الكهف: ٥٠]. ولهذا قال محمد بن إسحاق، عن خلاد، عن عطاء، عن طاوس، عن ابن عباس، قال: كان إبليس قبل أن يركب المعصية من الملائكة اسمه عزازيل، وكان من سكان الأرض، وكان من أشد الملائكة اجتهاداً وأكثرهم علماً؛ فذلك دعاه إلى الكبر، وكان من حي يسمونه «جناً» وفي رواية عن خلاد، عن عطاء، عن طاوس - أو مجاهد - عن ابن عباس، أو غيره، بنحوه. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا سعيد بن سليمان، حدثنا عباد - يعني ابن العوام - عن سفيان بن حسين، عن يعلى بن مسلم، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: كان إبليس اسمه عزازيل، وكان من أشراف الملائكة من ذوي الأجنحة الأربعة، ثم أبلس بعد. وقال سفيان، عن حجاج، عن ابن جريج، قال: قال ابن عباس: كان إبليس من أشراف الملائكة وأكرمهم قبيلة، وكان خازناً على الجنان، وكان له سلطان سماء الدنيا، وكان له سلطان الأرض. وهكذا روى الضحاك وغيره عن ابن عباس، سواء. وقال صالح مولى التوأمة، عن ابن عباس: إن من الملائكة قبلاً يقال لهم: الجن، وكان إبليس منهم، وكان يسوس ما بين السماء والأرض، فعصى، فمسخه الله شيطاناً رجيماً. رواه ابن جرير. وقال قتادة عن سعيد بن المسيب: كان إبليس رئيس ملائكة سماء الدنيا. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عدي بن أبي عدي، عن عوف، عن الحسن، قال: ما كان إبليس من الملائكة طرفة

(١) قلت: السدي هو إسماعيل بن عبد الرحمن، ليس من شرط البخاري، وقد روى له مسلم، وضعفه غير واحد ووثقه آخرون، وقد روى منكرات كثيرة وإسرائيليات تالفة.

عين قُط، وإنه لأصل الجن، كما أن آدم أصل الإنس. وهذا إسناد صحيح عن الحسن. وهكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم سواء. وقال شهر بن حوشب: كان إبليس من الجن الذين طردتهم الملائكة، فأسره بعض الملائكة فذهب به إلى السماء. رواه ابن جرير. وقال سُنيِد بن داود: حدثنا هشيم، أنبأنا عبد الرحمن بن يحيى، عن موسى بن نمير وعثمان بن سعيد بن كامل، عن سعد بن مسعود، قال: كانت الملائكة تقاتل الجن، فسُبي إبليس وكان صغيراً، فكان مع الملائكة، فتعبَدَ معها، فلما أمروا بالسجود لآدم سجدوا، فأبى إبليس. فلذلك قال تعالى: ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ﴾. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن سنان القزاز، حدثنا أبو عاصم، عن شريك، عن رجل، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: إن الله خلق خلقاً، فقال: اسجدوا لآدم. فقالوا: لا نفعل، فبعث الله عليهم ناراً فأحرقتهم، ثم خلق خلقاً آخر فقال: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِّنْ طِينٍ﴾ [ص: ٧١]، اسجدوا لآدم. قال: فأبوا. فبعث الله عليهم ناراً فأحرقتهم. ثم خلق هؤلاء، فقال: اسجدوا لآدم. قالوا: نعم. وكان إبليس من أولئك الذين أبوا أن يسجدوا لآدم^(١). وهذا غريب، ولا يكاد يصح إسناده، فإن فيه رجلاً مبهمًا، ومثله لا يحتاج به، والله أعلم. وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾: فكانت الطاعة لله، والسجدة لآدم، أكرم الله آدم أن أسجد له ملائكته. وقال بعض الناس: كان هذا سجود تحية وسلام وإكرام، كما قال تعالى: ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَبَايِعُ هَذَا نَبِيٌّ ثَوْبِلٌ رَّبِّي مِن قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠]. وقد كان هذا مشروعاً في الأمم الماضية ولكنه نسخ في ملتنا.

[٤١٨] قال معاذ: قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لأساقفتهم وعلمائهم، فأنت يا رسول الله أحق أن أسجد لك. فقال: «لا»، لو كنت أمراً بشراً أن يسجد لبشرٍ لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها، من عظم حقه عليها^(٢). ورجحه الرازي. وقال بعضهم: بل كانت السجدة لله وآدم قبله فيها، كما قال تعالى: ﴿أَقِرْ أَكْبَادُكَ لِلدُّلُوكِ الْكَافِرِينَ﴾ [الإسراء: ٧٨]. وفي هذا التنظير نظر، والأظهر أن القول الأول أولى، والسجدة لآدم إكراماً وتعظيماً واحتراماً وسلاماً، وهي طاعة لله عز وجل، لأنها امتثال لأمره تعالى. وقد قوّاه الرازي في تفسيره وضعف ما عده من القولين الآخرين، وهما كونه جعل قبله، إذ لا يظهر فيه شرف! والآخر أن المراد بالسجود: الخضوع، لا الانحناء ووضع الجبهة على الأرض، وهو ضعيف، كما قال. وقال قتادة في قوله تعالى: ﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ حسد عدو الله إبليس آدم عليه السلام على ما أعطاه

(١) لا يصح هذا الأثر كما قال ابن كثير، فيه رجل مجهول لم يسم. والآثار المتقدمة والآية لا حجة في شيء منها، ومصدرها كتب الأقدمين، وعامة الأسانيد إلى ابن عباس وأهية، ولولا التطويل لبيئت ذلك، وفصلت القول فيها والله الموفق.

(٢) المرفوع صحيح. أخرجه ابن ماجة ١٨٥٣ وابن حبان ٤١٧١ وعبد الرزاق ٢٥٠٩٦ وأحمد ٣٨١/٤ والبخاري ١٤٦١ والطبراني ٧٢٩٤ والبيهقي ٢٩٢/٧ من طرق عن القاسم الشيباني، وقد اضطرب فيه فتارة رواه عن ابن أبي أوفى، وتارة: حدثنا معاذ، وتارة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه عن معاذ، وتارة عن ابن أبي ليلى عن أبيه عن صهيب أن معاذاً. وهو عند البخاري ١٤٦٨ و١٤٦٩ والطبراني ٥١١٦ و٥١١٧ عن القاسم عن زيد بن أرقم عن معاذ. ومدايره في كلها على القاسم. وهو مختلف فيه كما في میزان وقال أبو حاتم: مضطرب الحديث. وقال الحافظ في التقریب: صدوق يضطرب. قلت: وهناك اضطراب في المتن فرواه البعض بلفظ «أراد أن يسجد للنبي ﷺ» ورواية «فسجد» ورواية فيها أنه قدم من اليمن لا من الشام إلخ. ولهذا شك الألباني في درجة هذا الحديث فقال في صحيح ابن ماجة ١٥٠٣: حسن صحيح. والصواب أنه بهذا السياق غير قوي. والمرفوع منه صحيح له شواهد كثيرة، راجع تفسير القرطبي بتحقيقي وذلك برقم (٣٧٤) فقد ذكرت تلك الشواهد بعون الله تعالى.

الله من الكرامة، وقال: أنا ناري وهذا طيني. وكان بدء الذنوب الكبير، استكبر عدو الله أن يسجد لآدم عليه السلام. قلت:

[٤١٩] وقد ثبت في الصحيح: «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر»^(١). وقد كان في قلب إبليس من الكبر والكفر والعناد ما اقتضى طرده وإبعاده عن جناب الرحمة وحظيرة القدس. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو أسامة، حدثنا صالح بن حيّان، حدثنا عبد الله بن بريدة: قوله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ من الذين أبوا، فأحرقتهم النار. وقال أبو جعفر رضي الله عنه، عن الربيع، عن أبي العالية: يعني من العصاة. وقال السدي: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾ الذين لم يخلقهم الله يومئذ يكونون بعد. وقال محمد بن كعب القرظي: ابتداء الله خلق إبليس على الكفر والضلالة، وعمل بعمل الملائكة، فصرّبه الله إلى ما أبدى عليه خلقه على الكفر، قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾.

[٤٢٠] قال محمد بن نصر المروزي: حدثنا أبو زرعة، حدثنا عمرو بن رافع البجلي، حدثنا كنانة ابن جبلة، عن سهل بن أبي حسنة، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله أمر آدم بالسجود فسجد، فقال: لك الجنة ولمن سجد من ولدك؛ وأمر إبليس بالسجود، فأبى أن يسجد، فقال: لك النار ولمن أبى من ولدك أن يسجد». وقال بعض المعربين: ﴿وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ﴾، أي: وصار من الكافرين بسبب امتناعه، كما قال: ﴿كَانَ مِنَ الْمُفْرِينَ﴾ [هود: ٤٣]. وقال: ﴿فَتَكُونُوا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾، وقال الشاعر:

بتيها قفر والمسطي كأنها قطا الحزن قد كانت فراخاً بيوضها

أي: وقد صارت. وقال ابن قزوك: تقديره وقد كان في علم الله من الكافرين، ورجحه القرطبي، وذكر ههنا مسألة فقال: قال علماؤنا رحمهم الله: من أظهر الله على يديه ممن ليس بنبي كرامات، وخوارق للعداات، فليس ذلك دالاً على ولايته خلافاً لبعض الصوفية والرافضة. هذا لفظه. ثم استدل على ما قال: بأن لا نقطع لهذا الذي جرى الخارق على يديه أن يوافي الله بالإيمان، وهو لا يقطع نفسه بذلك، يعني: والولي الذي هو ولي لا يقطع له بذلك في نفس الأمر. قلت: وقد استدل بعضهم على أن الخارق قد يكون على يدي غير الولي، بل قد يكون على يدي الفاجر والكافر أيضاً، بما ثبت عن ابن صياد أنه قال: هو الدخ، حين خبا له رسول الله ﷺ: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠] وبما كان يصدر عنه من أنه كان يملأ الطريق إذا غضب، حتى ضربه عبد الله بن عمر. وبما ثبت من الأحاديث عن الدجال وما يكون على يديه من الخوارق الكثيرة من أنه يأمر السماء أن تمطر فتमطر، والأرض أن تثبت فتنبت، وتتبعه كنوز الأرض مثل اليعاسيب، وأنه يقتل ذلك الشاب ثم يحييه إلى غير ذلك من الأمور الموهلة. وقد قال يونس بن عبد الأعلى الصدفي: قلت للشافعي رحمه الله: كان الليث بن سعد يقول: إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة. فقال الشافعي: قصر الليث رحمه الله، بل إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء، ويطير في الهواء، فلا تغتروا به حتى تعرضوا أمره على الكتاب والسنة. وقد حكى الرازي وغيره قولين للعلماء: هل المأمور بالسجود لآدم خاص بملائكة الأرض، أو عام في ملائكة السموات والأرض؟ وقد رجح كلا من القولين طائفة، وظاهر الآية الكريمة العموم ﴿سَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ﴾ [إلا إبليس] [الحجر: ٣٠-٣١] فهذه أربعة أوجه مقوية للعموم، والله أعلم. وقد تكلم كثير من

المفسرين عن هذه الآية، وهي الأمر بسجود الملائكة لآدم، على مسألة تفضيل البشر على الملك، أو بالعكس، وقد بسط الكلام فيها ههنا فخر الدين الرازي في تفسيره، وحكى عن أكثر أهل السنة أن الأنبياء أفضل من الملائكة، إلا أبا بكر الباقلاني وأبا عبد الله الحلي، فإنهما ذهبا إلى تفضيل الملائكة على الأنبياء، ثم شرع يذكر دلائل كل من الأقوال. وهذه المسألة مقررة في علم الأصول، وفيها أقوال كثيرة منتشرة، ولم يتكلم كثير من السلف فيها، فرأينا الإضراب عن أصل بسط الكلام فيها ههنا، والله أعلم بالصواب.

﴿وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٣٥) فَارْزُقَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنَعٌ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (٣٦)

يقول الله تعالى إخباراً عما أكرم به آدم، بعد أن أمر الملائكة بالسجود له، فسجدوا إلا إبليس: إِنَّهُ أَبَاحَ لَهُ الْجَنَّةَ يَسْكُنُ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ، وَيَأْكُلُ مِنْهَا مَا شَاءَ، ﴿رَغَدًا﴾، أي: هنيئاً واسعاً طيباً.

[٤٢١] وروى الحافظ أبو بكر بن مَرْدُوَيْهِ، من حديث محمد بن عيسى الدامغاني، حدثنا سلمة بن الفضل، عن ميكائيل، عن ليث، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي ذر، قال: قلت يا رسول الله؛ أرايت آدم، أنبيأ كان؟ قال: «نعم، نبياً رسولاً كلمه الله قبلاً» - يعني عياناً - فقال: ﴿اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (١). وقد اختلف في الجنة التي أسكنها آدم، أهى في السماء أم في الأرض؟ والأكثر على الأول، وحكى القرطبي عن المعتزلة والقدرية القول بأنها في الأرض، وسيأتي تقرير ذلك في سورة الأعراف، إن شاء الله تعالى. وسياق الآية يقتضي أن حواء خُلِقَتْ قبل دخول آدم الجنة. وقد صرح بذلك محمد بن إسحاق، حيث قال: لما فرغ الله من معاناة إبليس، أقبل على آدم وقد علّمه الأسماء كلها، فقال: ﴿يَتَادُمُ أَنْتُمَا بِأَسْمَائِهِمَا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّكَ أَنْتَ أَلْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾، قال: ثم ألقيت السُّتَةَ على آدم - فيما بلغنا عن أهل الكتاب من أهل التوراة وغيرهم من أهل العلم، عن ابن عباس وغيره - ثم أخذ ضلعاً من أضلاعه من شِقِّهِ الأيسر، وَلَأَمَ مكانه لحماً، وآدم نائم لم يَهْبُ من نومه، حتى خلق الله من ضِلْعِهِ تلك زوجته حواء، فسواها امرأة ليسكن إليها، فلما كشف عنه السُّتَةَ وَهَبَ من نومه، رآها إلى جنبه، فقال - فيما يزعمون والله أعلم -: «لحمي ودمي وروحي»، فسكن إليها. فلما زوجه الله وجعل له سكناً من نفسه، قال له قَبْلًا: ﴿يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ﴾. ويقال: إن خلق حواء كان بعد دخوله الجنة، كما قال السدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: أخرج إبليس من الجنة، وأسكن آدم الجنة، فكان يمشي فيها وحشاً ليس له زوج يسكن إليه، فنام نومة فاستيقظ، وعند رأسه امرأة قاعدة خلقها الله من ضلعه، فسألها: ما أنت؟ قالت: امرأة. قال: ولم خُلِقْتَ؟ قالت: لتسكن إلي. قالت له الملائكة - ينظرون ما بلغ من علمه -: ما اسمها يا آدم؟ قال: حواء.

(١) إسناده لا بأس به. وورد من طريق آخر أخرجه ابن حبان ٣٦١ في أثناء حديث مطول، وفيه إبراهيم بن هشام الغساني ضعيف، وتابعه يحيى بن سعيد القرشي عند ابن عدي ٢٦٩٩/٧ والبيهقي في «السنن» ٤/٩ وأبي نعيم ١٦٨/١ لكن القرشي ضعيف. وله طرق أخرى راجع الإحسان بتحقيق الشيخ شعيب، وأحسنها رواية أحمد ١٧٨/٥ - ١٧٩ وفي إسناده المسعودي ثقة لكن اختلط، وراجع المجمع ١/١٦٠.

قالوا: ولم حواء؟ قال: إنها خلقت من شيء حي. قال الله: ﴿يَتَكَادَمُ أَشْجُنُ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكَلَّا مِنْهَا رَعَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾.

وأما قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾: فهو اختبار من الله تعالى وامتحان لآدم. وقد اختلف في هذه الشجرة: ما هي؟ فقال السدي، عمن حدثه، عن ابن عباس: الشجرة التي نُهي عنها آدم - عليه السلام - هي الكَرْزُ. وكذا قال سعيد بن جبّير، والسدي، والشعبي، وجعدة بن هُبيرة، ومحمد بن قيس. وقال السدي أيضاً في خبر ذكره، عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن ناس من الصحابة: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ هي الكَرْزُ. وتزعم يهود أنها الحِنطة. وقال ابن جرير وابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن اسماعيل بن سمرة الأحمسي، حدثنا أبو يحيى الحماني، حدثنا النضر أبو عمر الخراز، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: الشجرة التي نُهي عنها آدم عليه السلام هي السنبلة. وقال عبد الرزاق: أنبأنا ابن عيينة وابن المبارك، عن الحسن بن عمار، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس قال: هي السنبلة وقال محمد بن إسحاق عن رجل من أهل العلم عن حجاج عن مجاهد عن ابن عباس قال: هي البر. وقال ابن جرير: وحدثني المثنى بن إبراهيم، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا القاسم، حدثني رجل من بني تميم، أن ابن عباس كتب إلى أبي الجلد يسأله عن الشجرة التي أكل منها آدم، والشجرة التي تاب عندها آدم فكتب إليه أبو الجلد: سألتني عن الشجرة التي نُهي عنها آدم، وهي السنبلة. وسألتني عن الشجرة التي تاب عندها آدم، وهي الزيتون. وكذلك فسره الحسن البصري، وهب بن مُنْبِه، وعطية القوفي، وأبو مالك، ومحارب بن دثار، وعبد الرحمن بن أبي ليلى. وقال محمد بن إسحاق، عن بعض أهل اليمن، عن وهب بن مُنْبِه، أنه كان يقول: هي البر، ولكن الحبة منها في الجنة ككُلِّي البقر، ألين من الزبد وأحلى من العسل. وقال سفيان الثوري، عن خُصَيْن، عن أبي مالك: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ قال: النخلة. وقال ابن جرير، عن مجاهد: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ قال: التينة. وبه قال قتادة وابن جُرَيْج. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: كانت الشجرة من أكل منها أحدث، ولا ينبغي أن يكون في الجنة حَدَث. وقال عبد الرزاق: حدثنا عمر بن عبد الرحمن بن مُهْرَب قال: سمعت وهب بن مُنْبِه يقول: لما أسكن الله آدم وزوجته الجنة، ونهاه عن أكل الشجرة، وكانت شجرة غصونها متشعب بعضها من بعض، وكان لها ثمر تأكله الملائكة لخلدهم، وهي الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجته.

فهذه أقوال ستة في تعيين هذه الشجرة. قال الإمام العلامة أبو جعفر بن جرير رحمه الله: والصواب في ذلك أن يقال: إن الله عز وجل ثناؤه: نهى آدم وزوجته عن أكل شجرة بعينها من أشجار الجنة، دون سائر أشجارها، فأكل منها، ولا علم عندنا بأي شجرة كانت على التعيين! لأن الله لم يضع لعباده دليلاً على ذلك في القرآن ولا من السنة الصحيحة. وقد قيل: كانت شجرة البر، وقيل: كانت شجرة العنب، وقيل: كانت شجرة التين. وجائز أن تكون واحدة منها، وذلك عِلْمٌ إذا عِلِمَ لم ينفع العالم به علمه، وإن جهله جاهل لم يضره جهله به، والله أعلم. وكذلك رجح الإبهام فخر الدين الرازي في تفسيره، وغيره، وهو الصواب. وقوله تعالى: ﴿فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا﴾: يصح أن يكون الضمير في قوله «عنها» عائداً إلى الجنة، فيكون معنى الكلام كما قرأ حمزة وعاصم بن بهدلة - وهو ابن أبي النجود -: «فأزالهما» أي: فنحاهما. ويصح أن يكون عائداً على أقرب المذكورين، وهو الشجرة، فيكون معنى الكلام كما قال الحسن وقتادة: «فأزالهما» أي: من قبيل الزلل، فعلى هذا يكون تقدير الكلام «فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا»، أي: بسببها، كما قال تعالى: ﴿يُؤْثِقُ عَنْهُ مِنَ

أَفَلَا يَكْفُرُ ﴿٩﴾ [الذاريات: ٩] أي: يصرف بسببه من هو مأفوك، ولهذا قال تعالى: ﴿فَأَرْجَاهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ﴾ أي: من اللباس والمنزل والرحب والرزق الهنيء والراحة. ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتْنٌ إِلَىٰ جِينٍ﴾ أي: قرار وأرزاق وآجال ﴿إِلَىٰ جِينٍ﴾ أي: إلى وقت مؤقت ومقدار معين، ثم تقوم القيامة. وقد ذكر المفسرون من السلف كالسدي بأسانيده، وأبي العالية، ووهب بن منبه وغيرهم، ههنا أخباراً إسرائيلية عن قصة الحية وإبليس، وكيف جرى من دخول إبليس إلى الجنة ووسوسته، وسنبسط ذلك إن شاء الله، في سورة الأعراف، فهناك القصة أبسط منها ههنا، والله الموفق.

[٤٢٢] وقد قال ابن أبي حاتم ههنا: حدثنا علي بن الحسين^(١) بن إشكاب، حدثنا علي بن عاصم، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ رَجُلًا طَوَالًا، كَثِيرَ شَعْرِ الرَّأْسِ، كَأَنَّهُ نَخْلَةٌ سَحُوقٌ، فَلَمَّا ذَاقَ الشَّجَرَةَ سَقَطَ عَنْهُ لِبَاسُهُ، فَأَوَّلَ مَا بَدَأَ مِنْهُ عَوْرَتُهُ، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَىٰ عَوْرَتِهِ، جَعَلَ يَشْتَدُّ فِي الْجَنَّةِ، فَأَخَذَتْ شَفْرَهُ شَجَرَةٌ، فَنَازَعَهَا، فَنَادَاهُ الرَّحْمَنُ: يَا آدَمُ، مَنِي تَقَرُّ؟! فَلَمَّا سَمِعَ كَلَامَ الرَّحْمَنِ قَالَ: يَا رَبِّ، لَا، وَلَكِنْ اسْتَحْيَاءُ»^(٢).

[٤٢٣] وقال: وحدثني جعفر بن أحمد بن الحكم القرشي سنة أربع وخمسين ومائتين، حدثنا سليمان بن منصور بن عمار، حدثنا علي بن عاصم، عن سعيد، عن قتادة، عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَمَّا ذَاقَ آدَمُ مِنَ الشَّجَرَةِ قَرَّ هَارِبًا؛ فَتَعَلَّقَتْ شَجَرَةٌ بِشَعْرِهِ، فَنَوْدِي: يَا آدَمُ، أَفَرَأَىٰ مَنِي؟ قَالَ: بَلْ حَيَاءٌ مِنْكَ. قَالَ: يَا آدَمُ، أَخْرَجَ مِنْ جَوَارِي؛ فَبِعَزَّتِي لَا يَسَاكُنُنِي فِيهَا مِنْ عَصَانِي، وَلَوْ خَلَقْتُ مِثْلَكَ مَلَأَ الْأَرْضَ خَلْقًا ثُمَّ عَصُونِي لِأَسْكَنْتَهُمْ دَارَ الْعَاصِينَ»^(٣). هذا حديث غريب، وفيه انقطاع، بل إعضال بين قتادة وأبي بن كعب رضي الله عنهما. وقال الحاكم: حدثنا أبو بكر بن بَالُوِيَه، عن محمد بن أحمد بن النضر، عن معاوية بن عمر، عن زائدة، عن عَمَّارِ بْنِ أَبِي مَعَاوِيَةَ الْبَجَلِيِّ، عن سعيد بن جُبَيْرٍ، عن ابن عباس، قال: ما أَسْكَنَ آدَمُ الْجَنَّةَ إِلَّا مَا بَيْنَ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَىٰ غُرُوبِ الشَّمْسِ. ثم قال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. وقال عبد بن حُمَيْدٍ في تفسيره: حدثنا زَوْحٌ، عن هشام، عن الحسن، قال^(٤): لبث آدم في الجنة ساعة من نهار، تلك الساعة ثلاثون ومائة سنة من أيام الدنيا. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، قال: خرج آدم من الجنة للساعة التاسعة أو العاشرة، فأخرج آدم معه غصناً من شجر الجنة، على رأسه تاج من شجر الجنة وهو الإكليل من ورق الجنة. وقال السدي: قال الله تعالى: ﴿أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا﴾ فهبطوا ونزل آدم بالهند، ونزل معه الحجر الأسود، وقبضة من ورق الجنة، فبته بالهند، فنبتت شجرة الطيب، فإنما أصل ما يجاء به من الطيب من الهند من قبضة الورق التي هبط بها آدم، وإنما قبضها حين أخرج من الجنة أسفاً على الجنة. وقال عمران بن عَيْنِيَّة، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جُبَيْرٍ، عن ابن عباس، قال: أهبط آدم من الجنة بِذَخْنَا، أرض بالهند. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زُرْعَةَ، حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا

(١) وقع في النسخ المطبوعة: «الحسن» والتصويب عن الجرح والتعديل للرازي ١٧٩/٦/٩٧٩.

(٢) فيه انقطاع. الحسن لم يلق أبي بن كعب. وهذا الإسناد أخرجه الأصبهاني في «الترغيب» ٧٤٨ ووصله الحاكم ٢٦٢/٢ والبيهقي في «البعث» ١٩٣ عن قتادة عن الحسن عن عتي بن ضمرة عن أبي بن كعب، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، ورجاله ثقات ليس فيه سوى عنقه قتادة والحسن وكلاهما مدلس. ولعل الراجح فيه الوقف، والله أعلم.

(٣) هذا معضل، كما قال ابن كثير، بين قتادة وأبي بن كعب رجلان، وما قبله أحسن إسناداً منه.

(٤) هذا الأثر وما بعده من الإسرائيليات لا حجة في شيء منها.

جرير، عن عطاء، عن سعيد، عن ابن عباس قال: أهبط آدم عليه السلام إلى أرض يقال لها دُخْنَا، بين مكة والطائف. وعن الحسن البصري قال: أهبط آدم بالهند، وحواء بجدة، وإبليس بدُشْتَيْسَان من البصرة على أميال، وأهبطت الحية بأصبهان. رواه ابن أبي حاتم. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عمار بن الحارث، حدثنا محمد بن سعيد بن سابق، حدثنا عمرو بن أبي قيس، عن الزبير بن عدي، عن ابن عمر قال: أهبط آدم بالصفاء، وحواء بالمروة. وقال رَجَاء بن سَلَمَة: أهبط آدم عليه السلام يَدَاهُ على ركبتيه مُطَاطِنًا رأسه، وأُهبِطَ إبليسُ مُشْبِكًا بين أصابعه، رافعاً رأسه إلى السماء. وقال عبد الرزاق: قال معمر: أخبرني عوف، عن قَسَامَة بن زهير، عن أبي موسى، قال: إِنَّ الله حين أهبطَ آدمَ من الجنة إلى الأرض، عَلَّمَهُ صنعة كل شيء، وزَوَّدَهُ من ثمار الجنة، فثَمَارُكُمْ هذه من ثمار الجنة، غير أن هذه تَتَغَيَّرُ وتلك لا تَتَغَيَّرُ.

[٤٢٤] وقال الزُّهري، عن عبد الرحمن بن هُرْمُز الأعرج، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ يَوْمٍ طَلَعَتْ فِيهِ الشَّمْسُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، فِيهِ خُلِقَ آدَمُ، وَفِيهِ أُدْخِلَ الْجَنَّةَ، وَفِيهِ أُخْرِجَ مِنْهَا»^(١). رواه مسلم والنسائي. وقال الرازي: اعلم أن في هذه الآيات تهديداً عظيماً عن كل المعاصي من وجوه، (الأول): أن من تصور ما جرى على آدم بسبب إقدامه على هذه الزلة الصغيرة، كان على وجل شديد من المعاصي، قال الشاعر:

يَا نَاطِرًا يَرْتَوِ بِعَيْنِي رَاقِدٌ
تَصِلُ الذُّنُوبَ إِلَى الذُّنُوبِ وَتَزْتَجِي
أَنْسَيْتَ رَيْكَ حِينَ أَخْرَجَ آدَمَ
وَقَالَ ابْنُ الْقَاسِمِ

ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم
قال الرازي: وعن فتح الموصلي أنه قال: كنا قومًا من أهل الجنة فسبانا إبليس إلى الدنيا، فليس لنا إلا الهم والحزن حتى نُزِدَ إلى الدار التي أخرجنا منها. فلان قيل: فإذا كانت جنة آدم التي أخرج منها في السماء كما يقوله الجمهور من العلماء، فكيف تمكن إبليس من دخول الجنة، وقد طُرِدَ من هنالك طرداً قَدَرِيًّا، والقَدَرِيُّ لا يُخَالَفُ ولا يُمَانَعُ؟ فالجواب: أن هذا بعينه استدلُّ به من يقول: إن الجنة التي كان فيها آدم في الأرض لا في السماء. كما قد بسطنا هذا في أول كتابنا «البداية والنهاية». وأجاب الجمهور بأجوبة، أحدها: أنه مُنِعَ من دخول الجنة مُكْرَمًا، فأما على وجه الرُّذَع والإهانة فلا يمتنع، ولهذا قال بعضهم: كما جاء في التوراة: أنه دخل في فم الحية إلى الجنة. وقد قال بعضهم: يحتمل أنه وسوس لهما وهو خارج باب الجنة. وقال بعضهم: يحتمل أنه وسوس لهما وهو في الأرض، وهما في السماء. ذكرها الزمخشري وغيره. وقد أورد القرطبي ههنا أحاديث في الحيات وقتلهن، وبيان حكم ذلك، فأجاد وأفاد^(٢).

﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَتَيْنِ فَنَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوْبُ الرَّجِيمُ﴾ (٣٧)

قيل: إن هذه الكلمات مُفسَّرة بقوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّنا عَلَّمَنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٣٨)؛ روي هذا عن مجاهد، وسعيد بن جبَّير، وأبي العالية، والربيع بن أنس، والحسن، وقتادة،

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٨٥٤ والترمذي ٤٨٨ والنسائي ٨٩/٣ وأحمد ٤٠١/٢ - ٥١٢ وسنن أبي داود.

(٢) انظر تفسير القرطبي بتحقيق حديث رقم ٣٩٤ فما بعده.

ومحمد بن كعب الفرّطّي، وخالد بن مَعْدَان، وعطاء الخراساني، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، وقال أبو إسحاق السَّبْعِيّ، عن رجل من بني تميم، قال: أتيت ابن عباس، فسألته: ما الكلمات التي تلقى آدم من ربه؟ قال: عَلَّمَ آدم شَأْنَ الْحَجِّ^(١). وقال سفيان الثوري، عن عبد العزيز بن رُفَيْع، أخبرني من سمع عُبيد بن عَمِير، وفي رواية قال: أخبرني مجاهد، عن عُبيد بن عَمِير، أنه قال: قال آدم: يا رب، خطيئتي التي أخطأتُ شيء كتبتَه عليّ قبل أن تخلقني، أو شيء ابتدئته من قبل نفسي؟ قال: «بل شيء كتبتَه عليك قبل أن أخلقك». قال: فكما كتبتَه عليّ فاغفره لي. قال: فذلك قوله تعالى: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ وقال السَّدي، عن حدثه، عن ابن عباس: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾، قال: قال آدم عليه السلام: يا رب، ألم تخلقني بيدك؟ قال له: بلى. قال: وَنَقَحْتَ فِيّ مِنْ رَوْحِكَ؟ قيل له: بلى وعطستُ فقلت: يرحمك الله. وسبقت رحمك غضبك؟ قيل له: بلى، وكتبت عليّ أن أعمل هذا؟ قيل له: بلى، قال: أرأيت إن تبثّ هل أنت راجعي إلى الجنة؟ قال: نعم. وهكذا رواه العوفي، وسعيد بن جُبَيْر، وسعيد بن مَعْبُد، عن ابن عباس، بنحوه. ورواه الحاكم في مستدركه من حديث ابن جُبَيْر، عن ابن عباس، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وهكذا فسره السَّدي وعطية العوفي.

[٤٢٥] وقد روى ابن أبي حاتم ههنا حديثاً شبيهاً بهذا فقال: حدثنا علي بن الحسين بن إشكاب، حدثنا علي بن عاصم، عن سعيد بن أبي عَرُوبَة، عن قتادة، عن الحسن، عن أبيّ بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال آدم عليه السلام: أرأيت - يا رب - إن تبثّ ورجعتُ أعائدي إلى الجنة؟ قال: نعم. فذلك قوله: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾^(٢)، وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وفيه انقطاع. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾. قال: إن آدم لما أصاب الخطيئة قال: يا رب، أرأيت إن تبثّ وأصلحت؟ فقال الله: «إذا أرجعتك الجنة». فهي من الكلمات، ومن الكلمات أيضاً: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَكُ تَقْوِيرٌ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ٢٣]. وقال ابن أبي نجيع، عن مجاهد أنه كان يقول في قول الله تعالى: ﴿فَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ﴾ قال: الكلمات: اللهم لا إله إلا أنت، سبحانك وبحمدك، ربّ إني ظلمتُ نفسي فاغفر لي إنك خير الغافرين، اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، ربّ إني ظلمتُ نفسي فارحمني، إنك خير الراحمين. اللهم لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك، ربّ إني ظلمتُ نفسي فُتِبَ عليّ، إنك أنت التواب الرحيم. وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَّابُّ الرَّحِيمُ﴾، أي: إنه يتوب على من تاب إليه وأناب، كقوله: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾ [التوبة: ١٠٤]، وقوله: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠]، وقوله: ﴿وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا﴾ [الفرقان: ٧١] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه تعالى يغفر الذنوب ويتوب على من يتوب، وهذا من لطفه بخلقه ورحمته بعبده، لا إله إلا هو التواب الرحيم.

(١) لا يصح عن ابن عباس، وهو من بدع التأويل.

(٢) ضعيف لانقطاعه. الحسن لم يلق أبي بن كعب. وعلي بن عاصم هو الواسطي وثقه قوم وضعفه آخرون وقد روى مناكير راجع ترجمته في الميزان ٣/ ١٣٥ - ١٣٧ وقاتدة مدلس وقد عنعن، ومثله الحسن، لكن الحمل فيه على علي بن عاصم والله أعلم. وقد ذكره السيوطي في الدر ١/ ١١٧ من وجه آخر عن قتادة قال: «ذكر لنا...» فذكره ولم يذكر فيه من أخيره بذلك وهو أشبه. وسيذكره المصنف عن أبي العالية الرياحي من قوله وهو أشبه والله أعلم.

[٤٢٦] وذكرنا في المسند الكبير من طريق سليمان بن سليم، عن ابن بُريدة - وهو سليمان - عن أبيه، عن النبي ﷺ قال: «لما أهبط الله آدم إلى الأرض طاف بالبيت سبعاً وصلى خلف المقام ركعتين، ثم قال: اللهم إنك تعلم سري وعلايتي فاقبل معذرتي، وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي، وتعلم ما عندي، فاعف ذنوبي، أسألك إيماناً يباشر قلبي، وقيناً صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبت لي، قال: فأوحى الله إليه: إنك قد دعوتني بدعاء استجبت لك فيه ولمن يدعوني به، وفَرَجْتُ همومه وغمومه، ونزعت فقره من بين عينيه، وأتَجَرْتُ له من وراء كل تاجر، وأتته الدنيا وهي كارهة وإن لم يُردها». رواه الطبراني في معجمه الكبير.

﴿قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾

يقول تعالى مخبراً عما أنذر به آدم وزوجته وإبليس حين أهبطهم من الجنة، والمراد الذرية: أنه سينزل الكتب، ويبعث الأنبياء والرسول؛ كما قال أبو العالية: الهُدَى: الأنبياء والرسول والبينات والبيان. وقال مقاتل بن حيان: الهدى محمد ﷺ. وقال الحسن: الهدى القرآن. وهذان القولان صحيحان، وقول أبي العالية أعم. ﴿فَمَن تَبِعَ هُدَايَ﴾ أي: من أقبل على ما أنزلت به الكتب وأرسلت به الرسل ﴿فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فيما يستقبلونه من أمر الآخرة ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما فاتهم من أمور الدنيا، كما قال في سورة طه: ﴿قَالَ أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا لِّبَعْضِكُمْ لَیْعُضُ كَعَدُوٍّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبِعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾﴾. قال ابن عباس: فلا يضل في الدنيا، ولا يشقى في الآخرة، ﴿وَمَن أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمًى ﴿١٢٤﴾﴾ [طه: ١٢٣ - ١٢٤] كما قال ههنا: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٩﴾﴾ أي: مخلدون فيها، لا محيد لهم عنها، ولا محيص.

[٤٢٧] وقد أورد ابن جرير رحمه الله ههنا حديثاً ساقه من طريقين، عن أبي مسلمة سعيد بن يزيد، عن أبي نصره المنذر بن مالك بن قطعة، عن أبي سعيد - واسمه سعد بن مالك بن سنان الخُدري - قال: قال رسول الله ﷺ: «أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن أقوام أصابتهم النار بخطاياهم، أو بذنوبهم فأماتهم إمامته، حتى إذا صاروا فحماً أذُنٌ في الشفاعة»^(١). وقد رواه مسلم من حديث شعبة عن أبي مسلمة، به. وذكر هذا الإهباط الثاني لما تعلّق به ما بعده من المعنى المغاير للأول، وزعم بعضهم أنه تأكيد وتكرير، كما تقول: قُم قُم. وقال آخرون: بل الإهباط الأول من الجنة إلى السماء الدنيا، والثاني من سماء الدنيا إلى الأرض. والصحيح الأول، والله تعالى أعلم بأسرار كتابه.

﴿يَنبِئُ إِسْرَءِيلَ أَذْكَرُوا نَبَأِي أَلَمْ تَكُنْ عَلَيْهِمْ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوْفِ بِعَهْدِكُمْ وَإِنِّي فََارُهُونٌ ﴿٤١﴾ وَآمَنُوا بِمَا أَنزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ وَلَا تَشْرَوْا بِمَا بَيْنِي وَبَيْنَ قَلِيلًا وَإِنِّي فَاتَّقُونَ ﴿٤٢﴾﴾

يقول تعالى أمرأ بني إسرائيل بالدخول في الإسلام، ومتابعة محمد - عليه من الله أفضل الصلاة والسلام - ومُهِتِجاً لهم بذكر أبيهم إسرائيل، وهو نبي الله يعقوب عليه السلام، وتقديره: يا بني العبد الصالح المطيع لله، كونوا مثل أبيكم في متابعة الحق. كما تقول: يا ابن الكريم، افعل كذا. يا ابن الشجاع، بارز

الأبطال. يا ابنِ العَالَمِ، اطلب العلم، ونحو ذلك. ومن ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿ذُرِّيَّةً مِّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا﴾ [الإسراء: ٣] فإسرائيل هو يعقوب عليه السلام بدليل ما رواه أبو داود الطيالسي:

[٤٢٨] حدثنا عبد الحميد بن بهرام، عن شهر بن حوشب، قال: حدثني عبد الله بن عباس قال: حضرت عصابة من اليهود نبي الله ﷺ، فقال لهم: «هل تعلمون أن إسرائيل يعقوب؟» قالوا: اللهم نعم. فقال النبي ﷺ: «اللهم فاشهد»^(١). وقال الأعمش، عن إسماعيل بن رجاء، عن عُمَيْرِ مولى ابن عباس، عن عبد الله بن عباس، أن إسرائيل كقولك: عبد الله. وقوله تعالى ﴿أَذْكُرُوا إِلَهِي أَنفَتُ عَلَيْكُمْ﴾. قال مجاهد: نعمة الله التي أنعم بها عليهم فيما سُمِّي، وفيما سوى ذلك؛ أن فُجِّرَ لهم الحجر، وأنزل عليهم المن والسلوى، وأنجاهم من عبودية آل فرعون. وقال أبو العالية: نعمته أن جعل منهم الأنبياء والرسل، أو أنزل عليهم الكتب. قلت: وهذا كقول موسى عليه السلام لهم: ﴿يَقْوِرْ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا لَمْ يُؤْتِ آدَمًا مِنَّا الْكَلِيمَ﴾ [المائدة: ٢٠] يعني: في زمانهم. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جببر، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿أَذْكُرُوا إِلَهِي أَنفَتُ عَلَيْكُمْ﴾، أي: بلائي عندكم وعند آبائكم لما كان نجاهم به من فرعون وقومه ﴿وَأَوْفُوا بِهَدْيِ أَوْفِ بِهَدْيِكُمْ﴾ قال: بهدي الذي أخذت في أعناقكم للنبي محمد ﷺ إذا جاءكم، أنجز لكم ما وعدتكم عليه بتصديقه واتباعه، بوضع ما كان عليكم من الإصر والأغلال التي كانت في أعناقكم بذنوبكم التي كانت من إحداثكم. وقال الحسن البصري: هو قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُعْطِيَنَّكُم مِّنْ فَضْلِي جَدِيدًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ [المائدة: ١٢]... الآية. وقال آخرون: هو الذي أخذ الله عليهم في التوراة، وأنه سبيعت من بني إسماعيل نبياً عظيماً يطيعه جميع العرب، الشعوب والقبائل، والمراد به محمد ﷺ فمن اتبعه غفر الله له ذنبه، وأدخله الجنة، وجعل له أجرين. وقد أورد الرازي هنا بشارات كثيرة عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بمحمد ﷺ. وقال أبو العالية: ﴿وَأَوْفُوا بِهَدْيِ﴾ قال: عهده إلى عباده: دين الإسلام وأن يتبعوه. وقال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿أَوْفِ بِهَدْيِكُمْ﴾ قال: أرض عنكم وأدخلكم الجنة. وكذا قال السدي، والضحاك، وأبو العالية، والربيع بن أنس. وقوله تعالى ﴿وَلِئَلَّا يَفْرَحَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: فاحشون؛ قاله أبو العالية، والسدي، والربيع بن أنس، وقتادة. وقال ابن عباس في قوله تعالى ﴿وَلِئَلَّا يَفْرَحَ الْكَافِرُونَ﴾ أي: أنزل بكم ما أنزلت بمن كان قبلكم من آبائكم من الثِّقَمَات التي قد عَرَفْتُمْ من المسخ وغيره. وهذا انتقال من الترهيب إلى الترغيب، فدعاهم إليه بالرغبة والرهبة، لعلمهم يرجعون إلى الحق واتباع الرسول ﷺ والاتعاظ بالقرآن وزواجره، وامتنال أوامره، وتصديق أخباره، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم؛ ولهذا قال: ﴿وَمَا آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ مُصَدِّقًا: منصوب على الحال من «ما»، أي: بالذي أنزلت مُصَدِّق. أو من الضمير المحذوف من قوله: (بما أنزلته مُصَدِّقًا). ويجوز أن تكون «ما» مصدرية، و «مصدقاً» حال من ضمير الفعل وهو قوله: (بما أنزلت مُصَدِّقًا به). يعني به القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ النبي الأمي العربي بشيراً ونذيراً وسراجاً منيراً مشتتلاً على الحق من الله تعالى، مُصَدِّقاً لما بين يديه من التوراة والإنجيل. قال أبو العالية رحمه الله في قوله تعالى: ﴿وَمَا آمَنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ﴾ يقول: يا معشر أهل الكتاب، آمنوا بما أنزلت مُصَدِّقاً لما معكم، يقول: لأنهم يجدون محمداً ﷺ

(١) إسناده لا بأس به، ابن بهرام وابن حوشب فيهما ضعف، وسيأتي مطولاً في آل عمران.

مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل. وروي عن مجاهد والربيع بن أنس وقتادة نحو ذلك. وقوله: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَزْوَاجًا وَلَا تَكُونُوا أَزْوَاجًا﴾ قال بعض المفسرين: أول فريق كافر به. أو نحو ذلك. قال ابن عباس: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَزْوَاجًا﴾ أول كافر به. وعندهم فيه من العلم ما ليس عند غيركم. وقال أبو العالية: يقول: ﴿وَلَا تَكُونُوا أَزْوَاجًا﴾ أول من كفر بمحمد ﷺ. يعني من جنسكم أهل الكتاب بعد سماعكم به وبمبعثه. وكذا قال الحسن، والسدي، والربيع بن أنس. واختار ابن جرير أن الضمير في قوله ﴿يَوْمَ﴾ عائذ على القرآن، الذي تقدم ذكره في قوله: ﴿يَوْمَ أَنْزَلْنَا﴾. وكلا القولين صحيح؛ لأنهما متلازمان، لأن مَنْ كَفَرَ بِالْقُرْآنِ فَقَدْ كَفَرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ، ومن كَفَرَ بِمُحَمَّدٍ ﷺ فَقَدْ كَفَرَ بِالْقُرْآنِ. وأما قوله: ﴿أَزْوَاجًا﴾ فيعني به أول من كفر به من بني إسرائيل، لأنه قد تقدمهم من كفار قريش وغيرهم من العرب بَشَرٌ كثير، وإنما المراد أول من كفر به من بني إسرائيل مباشرة، فإن يهود المدينة أول بني إسرائيل خطبوا بالقرآن. فكفرهم به يستلزم أنهم أول من كفر به من جنسهم. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾. يقول: لا تعتاضوا عن الإيمان بآياتي وتصديق رسولي بالدنيا وشهواتها، فإنها قليلة فانية، كما قال عبد الله بن المبارك: أنبأنا عبد الرحمن بن زيد بن جابر، عن هارون بن زيد، قال: سئل الحسن - يعني البصري - عن قوله تعالى: ﴿ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ قال: الثمن القليل الدنيا بحذاقها. وقال ابن لهيعة: حدثني عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبير، في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾: وإن آياته كتابه الذي أنزله إليهم، وإن الثمن القليل: الدنيا وشهواتها. وقال السدي: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ يقول: لا تأخذوا طمعاً قليلاً، ولا تكتسبوا اسم الله بذلك الطمع، وهو الثمن. وقال أبو جعفر، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا﴾. يقول: لا تأخذوا عليه أجراً. قال: وهو مكتوب عندهم في الكتاب الأول: يا ابن آدم، عَلِّمْ مَجَانًاً كَمَا عَلِّمْتَ مَجَانًاً. وقيل: معناه، لا تعتاضوا عن البيان والإيضاح ونشر العلم النافع في الناس بالكتمان واللبس، لتستمروا على رياستكم في الدنيا القليلة الحقيرة الزائلة عن قريب.

[٤٢٩] وفي سنن أبي داود، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ تَعَلَّمَ علماً مما يُبْتَغَى به وجه الله، لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يَرْخَ رائحة الجنة يوم القيامة»^(١). فأما تعليم العلم بأجرة، فإن كان قد تعين عليه فلا يجوز أن يأخذ عليه أجرة، ويجوز أن يتناول من بيت المال ما يقوم به حاله وعياله بأجرة، فإن لم يحصل له منه شيء، وقطعه التعليم عن التكسب، فهو كما لم يتعين عليه، وإذا لم يتعين عليه فإنه يجوز أن يأخذ عليه أجرة، عند مالك والشافعي وأحمد وجمهور العلماء.

[٤٣٠] كما في صحيح البخاري، عن أبي سعيد، في قصة اللديغ: «إن أحق ما أخذتم عليه أجرأ كتاب الله»^(٢).

[٤٣١] وقوله في قصة المخطوبة: «زوجتكها بما معك من القرآن»^(٣).

[٤٣٢] فأما حديث عبادة بن الصامت: أنه عَلَّمَ رجلاً من أهل الصُّفَّة شيئاً من القرآن، فأهدى له قوساً،

(١) صحیح. أخرجه أبو داود ٣٦٦٤ وابن ماجه ٢٥٢ وأحمد ٣٣٨/٢ وابن حبان ٧٨ والحاكم ٨٥/١، والخطيب ٣٤٦/٥ وإسناده حسن، وقال الحاكم: صحيح سنده، ثقات رواه على شرطهما، ووافقه الذهبي، وله شواهد راجع «الإحسان» ٧٧ و ٧٨.

(٢) متفق عليه، وتقدم.

(٣) متفق عليه، وسبأني بتمامه.

فسأل عنه رسول الله ﷺ فقال: «إن أحببت أن تُطَوَّقَ بقوس من نارٍ فاقبله»، فتركه^(١). رواه أبو داود. ورؤي مثله عن أبي بن كعب مرفوعاً، فإن صحَّ إسناده فهو محمول عند كثير من العلماء - منهم: أبو عمر بن عبد البر - على أنه لما علَّمه الله لم يجز بعد هذا أن يعتاض عن ثواب الله بذلك القوس، فأما إذا كان من أول الأمر على التعليم بالأجرة فإنه يصح، كما في حديث اللديغ وحديث سهل في المخطوبة، والله أعلم. وقوله «وَرَأَيْتُ قَاتِلَيْنِ» قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو عمر الذوري، حدثنا أبو إسماعيل المؤدب، عن، عاصم الأحول، عن أبي العالية، عن طلق بن حبيب، قال: التقوى أن تعمل بطاعة الله رجاء رحمة الله على نور من الله، وأن تترك معصية الله على نور من الله تخاف عقاب الله. ومعنى قوله: «وَرَأَيْتُ قَاتِلَيْنِ»: أنه تعالى يتوعدهم فيما يتعمدون من كتمان الحق وإظهار خلافه، ومخالفتهم الرسول صلوات الله وسلامه عليه.

﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُّوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ ٤٢﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ

الرَّكْعَيْنِ ٤٣﴾

يقول تعالى ناهياً لليهود عما كانوا يتعمدون، من تليّسهم الحق بالباطل، وتمويههم به وكتمانهم الحق، وإظهارهم الباطل: «وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكُنُّوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ ٤٢﴾؛ فنهاهم عن الشيثين معاً، وأمرهم بإظهار الحق والتصريح به؛ ولهذا قال الضحاك، عن ابن عباس: «وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ»: لا تخلطوا الحق بالباطل، والصدق بالكذب. وقال أبو العالية: «وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ» يقول: ولا تخلطوا الحق بالباطل، وأدوا النصيحة لعباد الله من أمر محمد ﷺ. وروي عن سعيد بن جبيرة، والربيع بن أنس نحوه. وقال قتادة: «وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ»، قال: ولا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام؛ وأنتم تعلمون أن دين الله الإسلام، وأن اليهودية والنصرانية بدعة ليست من الله. وروي عن الحسن البصري نحو ذلك. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: «وَتَكُنُّوا الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ»: أي: لا تكتتموا ما عندكم من المعرفة برسولي وبما جاء به، وأنتم تجدونه مكتوباً عندكم فيما تعلمون من الكتب التي بأيديكم. وروي عن أبي العالية نحو ذلك. وقال مجاهد، والسُّدِّي، وقاتدة، والربيع بن أنس: «وَتَكُنُّوا الْحَقَّ» يعني: محمداً ﷺ. (قلت): «وَتَكُنُّوا» يحتمل أن يكون مجزوماً، ويحتمل أن يكون منصوباً، أي: لا تجمعوا بين هذا وهذا، كما يقال: لا تأكل السمك وتشرب اللبن. قال الزمخشري: وفي مصحف ابن مسعود: «وتكتمون الحق» أي: في حال كتمانكم الحق. «وَأَنْتُمْ تَقُولُونَ» حال أيضاً، ومعناه: وأنتم تعلمون الحق. ويجوز أن يكون المعنى: وأنتم تعلمون ما في ذلك من الضرر العظيم على الناس من إضلالهم عن الهدى المفضي بهم إلى النار، إن سلخوا ما تبدونه لهم من الباطل المشوب بنوع من الحق لترؤجوه عليهم. والبيان: الإيضاح، وعكسه الكتمان وخلط الحق بالباطل. «وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكْعَيْنِ ٤٣﴾ قال مقاتل: قوله تعالى لأهل الكتاب «وَأَقِيمُوا

(١) أخرجه أبو داود ٣٤١٦ والبيهقي ١٢٥/٦ من حديث عبادة بن الصامت... قال المنذري في مختصره ٣٢٧٤: فيه مغيرة بن زياد الموصلي وثقه وكيع ويحيى، وقال أحمد: ضعيف الحديث حدث بأحاديث مناكير، وكل حديث رفعه فهو منكر. وقال أبو زرعة: لا يمتحج بحديثه اهـ قلت: وله علة ثانية وهي جهالة الأسود بن ثعلبة كما في التقريب. وأخرجه أبو داود ٣٤١٧ والبيهقي ١٢٥/٦ من وجه آخر عن عبادة به، وأخرجه البيهقي من حديث أبي بن كعب وأعله بالانقطاع. وانظر كلام ابن الترمكزي في الجوهر النقي. والحديث والله أعلم لا بأس به بطريقه وشاهده، وقد صحح الحاكم ٤١/٢ - ٤٢، ٢٢٧٧ حديث عبادة بن الصامت وقال الذهبي: مغيرة صالح الحديث اهـ والله تعالى أعلم.

الصَّلَاةُ ﴿أمرهم أن يصلّوا مع النبي ﷺ﴾، ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ ﴿أمرهم أن يؤتوا الزكاة. أي: يدفعونها إلى النبي ﷺ﴾، ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكَاةِ﴾ ﴿أمرهم أن يركعوا مع الراكعين من أمة محمد ﷺ﴾، يقول: كونوا معهم ومنهم. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ يعني بالزكاة طاعة الله والإخلاص. وقال وكيع، عن أبي جثاب، عن عكرمة عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال: ما يوجب الزكاة؟ قال: مائتان فصاعداً. وقال مبارك بن فضالة، عن الحسن، في قوله تعالى: ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال: فريضة واجبة، لا تنفع الأعمال إلا بها وبالصلاة. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو رزعة، حدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا جرير، عن أبي حيان التيمي، عن الحارث العكلي في قوله تعالى ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ قال: صدقة الفطر، وقوله تعالى: ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكَاةِ﴾ أي وكونوا مع المؤمنين في أحسن أعمالهم، ومن أخص ذلك وأكمل الصلاة. وقد استدل كثير من العلماء بهذه الآية على وجوب الجماعة، وبسط ذلك في كتاب الأحكام الكبير إن شاء الله تعالى، وقد تكلم القرطبي على مسائل الجماعة والإمامة فأجاد.

﴿آتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ﴿٤٤﴾

يقول تعالى: كيف يليق بكم - يا معشر أهل الكتاب، وأنتم تأمرون الناس بالبر، وهو جماع الخير - أن تنسوا أنفسكم، فلا تأمرون بما تأمرون الناس به، وأنتم مع ذلك تتلون الكتاب، وتعلمون ما فيه على من قصر في أوامر الله؟ أفلا تعقلون ما أنتم صانعون بأنفسكم، فتنتبهوا من رقدتكم، وتبصروا من عمايتكم. وهذا كما قال عبد الرزاق عن معمر، عن قتادة في قوله تعالى: ﴿آتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ قال: كان بنو إسرائيل يأمرون الناس بطاعة الله ويتقواه وبالبر، ويخالفون، فغيّرهم الله عز وجل، وكذلك قال السدي. وقال ابن جرير: ﴿آتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ﴾ أهل الكتاب والمنافقون كانوا يأمرون الناس بالصوم والصلاة، ويدعون العمل بما يأمرون به الناس، فغيّرهم الله بذلك، فمن أمر بخير فليكن أشد الناس فيه مسارعة. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ أي: تتركون أنفسكم ﴿وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾، أي: تنهون الناس عن الكفر بما عندكم من النبوة والعهد من التوراة، وتتركون أنفسكم أي: وأنتم تكفرون بما فيها من عهدي إليكم في تصديق رسولي، وتنقضون ميثاقي، وتجحدون ما تعلمون من كتابي. وقال الضحاك، عن ابن عباس في هذه الآية، يقول: أتأمرون الناس بالدخول في دين محمد ﷺ وغير ذلك مما أمرتم به من إقام الصلاة، وتنسون أنفسكم. وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله: حدثني علي بن الحسن، حدثنا مسلم الجزمي، حدثنا مخلد بن الحسين، عن أيوب السخيتاني، عن أبي قلابة في قول الله تعالى: ﴿آتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ قال: قال أبو الدرداء رضي الله عنه: لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله، ثم يرجع إلى نفسه فيكون لها أشد مقتاً. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذه الآية: هؤلاء اليهود إذا جاء الرجل يسألهم عن الشيء ليس فيه حق ولا رشوة ولا شيء أمره بالحق، فقال الله تعالى: ﴿آتَاْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾. والغرض أن الله تعالى ذمهم على هذا الصنيع، ونبههم على خطئهم في حق أنفسهم، حيث كانوا يأمرون بالخير ولا يفعلونه، وليس المراد ذمهم على أمرهم بالبر مع تركهم له، بل على تركهم له، فإن الأمر بالمعروف معروف وهو واجب على العالم، ولكن الواجب والأولى بالعالم أن يفعل مع من أمرهم به، ولا يتخلف عنهم، كما قال شعيب عليه السلام: ﴿وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِلَيَّ مَا أَنْهَكُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ [هود: ٨٨]. فكل من الأمر بالمعروف

وفعله واجب، لا يسقط أحدهما بترك الآخر على أصح قولي العلماء من السلف والخلف. وذهب بعضهم إلى أن مرتكب المعاصي لا ينهى غيره عنها، وهذا ضعيف، وأضعف منه تمسكهم بهذه الآية، فإنه لا حجة لهم فيها. والصحيح: أن العالم يأمر بالمعروف وإن لم يفعله، وينهى عن المنكر وإن ارتكبه. قال مالك، عن ربيعة: سمعت سعيد بن جبير يقول: لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء، ما أمر أحد بمعروف ولا نهى عن منكر. قال مالك: وصدق، من ذا الذي ليس فيه شيء؟ (قلت): ولكنه - والحالة هذه - مذموم على ترك الطاعة وفعله المعصية، لعلمه بها ومخالفته على بصيرة، فإنه ليس من يعلم كمن لا يعلم؛ ولهذا جاءت الأحاديث في الوعيد على ذلك:

[٤٣٣] كما قال الإمام أبو القاسم الطبراني في معجمه الكبير: حدثنا أحمد بن المعلى الدمشقي والحسن بن علي العمري، قالا: حدثنا هشام بن عمار، حدثنا علي بن سليمان الكلبي، حدثنا الأعمش، عن أبي تميمه الهجيمي، عن جندب بن عبد الله رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَثَلُ الْعَالِمِ الَّذِي يَعْلَمُ النَّاسَ الْخَيْرَ وَلَا يَعْمَلُ بِهِ، كَمَثَلِ السَّرَاجِ يُضِيءُ لِلنَّاسِ وَيُحْرِقُ نَفْسَهُ»^(١). هذا حديث غريب من هذا الوجه. حديث آخر:

[٤٣٤] قال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده: حدثنا وكيع، حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد - هو ابن جدهان - عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي عَلَى قَوْمٍ تُقْرَضُ شَفَاهِمُ بِمَقَارِضٍ مِنْ نَارٍ. قَالَ: قُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ؟ قَالُوا: خُطَبَاءُ أَمْتِكَ مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا، مِمَّنْ كَانُوا يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ، وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا يَعْقِلُونَ»^(٢). ورواه عبد بن حميد في مسنده، وتفسيره، عن الحسن بن موسى، عن حماد بن سلمة، به. ورواه ابن مردويه في تفسيره، من حديث يونس بن محمد المؤدب، والحجاج بن منهال، كلاهما عن حماد بن سلمة، به. وكذا رواه يزيد بن هارون، عن حماد بن سلمة به.

[٤٣٥] ثم قال ابن مردويه: حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، حدثنا موسى بن هارون، حدثنا إسحاق بن إبراهيم التستري ببليخ، حدثنا مكي بن إبراهيم، حدثنا عمر بن قيس، عن علي بن زيد، عن ثمامة، عن أنس، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَرَرْتُ لَيْلَةً أُسْرِي بِي عَلَى أَنَاسٍ تُقْرَضُ شَفَاهِمُ بِمَقَارِضٍ مِنْ نَارٍ. قُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ خُطَبَاءُ أَمْتِكَ، الَّذِينَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسَوْنَ أَنْفُسَهُمْ»^(٣).

[٤٣٦] وأخرجه ابن حبان في صحيحه، وابن أبي حاتم، وابن مردويه أيضاً من حديث هشام

(١) أخرجه الطبراني كما في المجمع ١/ ١٨٤ وقال الهيثمي: رجاله موثقون اهـ وفي إسناده علي بن سليمان وثقه ابن حبان، وقال أبو حاتم: ما أرى بحديثه بأساً صالح الحديث ليس بالشهور، والحديث قال عنه المنذري في «ترغيبه» ١/ ١٢٦-١٢٧: إسناده حسن إن شاء الله. اهـ. قلت: فيه عننة الأعمش، وهو مدلس، فالإسناد ضعيف. وأخرجه الطبراني في الأوسط ٦٩٣ بنحوه من حديث أبي هريرة، وضعفه الهيثمي بإبن لهيعة، راجع المجمع ١/ ١٦٤ (٧٤٧). وله شاهد من حديث أبي برزة أخرجه البزار والطبراني كما في «المجمع» ٨٦٩، وفيه محمد بن جابر، وهو ضعيف.

(٢) حسن. أخرجه أحمد ٣/ ١٢٠ - ١٨٠ - ٢٣١ - ٢٣٩ وابن أبي شيبة ٣٠٨/ ١٤ بإسناد ضعيف لضعف علي بن زيد، لكن توبع كما سيأتي.

(٣) حسن، وإسناده ضعيف لضعف علي بن زيد، لكن توبع في الآتي.

الدستوائي، عن المغيرة - يعني ابن حبيب - حَتَّى مَالِكُ بْنُ دِينَارٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ ثُمَامَةَ، عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا عُرِجَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَرَّ بِقَوْمٍ تُقْرَضُ شِفَاهُهُمْ، فَقَالَ: «يَا جَبْرِيلُ مَنْ هَؤُلَاءُ؟» قَالَ: هَؤُلَاءُ خُطَبَاءُ مِنْ أُمَّتِكَ يَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَيَنْسُونَ أَنْفُسَهُمْ؛ أَفَلَا يَعْقِلُونَ؟^(١).

[٤٣٧] حديث آخر - قال الإمام أحمد: حدثنا يعلى بن عبيد، حدثنا الأعمش، عن أبي وائل، قال: قيل لأسامة - وأنا رديفه -: ألا تكلم عثمان؟ فقال: إنكم تَرَوْنَ أَنِّي لَا أَكَلِمُهُ إِلَّا أَسْمِعُكُمْ، إِنِّي لَأَكَلِمُهُ فِيمَا بَيْنِي وَبَيْنَهُ مَا دُونَ أَنْ أَفْتَحَ أَمْرًا - لَا أَحِبُّ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ افْتَحَهُ، وَاللَّهِ لَا أَقُولُ لِرَجُلٍ: إِنَّكَ خَيْرُ النَّاسِ؛ وَإِنْ كَانَ عَلَيَّ أَمِيرًا - بَعْدَ إِذْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ. قَالُوا: وَمَا سَمِعْتَهُ يَقُولُ؟ قَالَ: سَمِعْتَهُ يَقُولُ: «يَجَاءُ بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَيُلْقَى فِي النَّارِ، فَتَنْتَلِقُ بِهِ أَقْتَابُهُ، فَيَدُورُ بِهَا فِي النَّارِ كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ بِرَحَاهُ، فَيُطِيفُ بِهِ أَهْلُ النَّارِ، فَيَقُولُونَ: يَا فُلَانُ مَا أَصَابَكَ؟ أَلَمْ تَكُنْ تَأْمُرُنَا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَانَا عَنِ الْمُنْكَرِ؟» فَيَقُولُ: كُنْتُ أَمُرُكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا آتِيهِ، وَأَنْهَأُكُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتِيهِ»^(٢). ورواه البخاري ومسلم، من حديث سليمان بن مهران الأعمش، به نحوه.

[٤٣٨] وقال أحمد: حدثنا سيار بن حاتم، حدثنا جعفر بن سليمان، عن ثابت، عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يَعْافِي الْأَمِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا لَا يَعْافِي الْعُلَمَاءُ»^(٣). وقد ورد في بعض الآثار أنه يغفر للجاهل سبعين مرة حتى يغفر للعالم مرة واحدة، ليس من يعلم كمن لا يعلم^(٤)، وقال تعالى: «هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ» [الزمر: ٩].

[٤٣٩] وقد روى ابن عساكر في ترجمة الوليد بن عقبة، عن النبي ﷺ، قال: «إِنْ أَنَسًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ يَطْلَعُونَ عَلَى أَنَسٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ، فَيَقُولُونَ: بِمَ دَخَلْتُمُ النَّارَ فَوَاللَّهِ مَا دَخَلْنَا الْجَنَّةَ إِلَّا بِمَا تَعْلَمُنَا مِنْكُمْ؟» فيقولون: إِنْ كُنَّا نَقُولُ وَلَا نَفْعَلُ»^(٥) رواه من حديث الطبراني عن أحمد بن يحيى بن خالد بن حبان الرقي، عن زهير بن عباد الرواسي، عن أبي بكر الداهري، عن عبد الله بن حكيم، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشعبي، عن الوليد بن عقبة، فذكره. وقال الضحاك، عن ابن عباس: أَنَّهُ جَاءَهُ رَجُلٌ فَقَالَ: يَا ابْنَ عَبَّاسَ، إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمُرَ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ، قَالَ: أَوْ بَلَغْتَ ذَلِكَ؟ قَالَ: أَرْجُو. قَالَ: إِنْ لَمْ تَخْشَ أَنْ تُفْتَضَّحَ بِثَلَاثِ آيَاتٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَافْعَلْ. قَالَ: وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: «أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ». أَحْكَمْتَ هَذِهِ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَالْحَرْفُ الثَّانِي؟ قَالَ: قَوْلُهُ تَعَالَى: «لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ»^(٦) [الصف: ٢ - ٣] أَحْكَمْتَ هَذِهِ؟ قَالَ: لَا. قَالَ: فَالْحَرْفُ الثَّالِثُ؟ قَالَ: قَوْلُ الْعَبْدِ الصَّالِحِ شُعَيْبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَخْلِفَكُمْ إِلَّا مَا أَتَاهُكُمْ عَنْهُ وَإِنْ

(١) حسن. أخرجه ابن حبان ٥٣ وإسناده ضعيف لأجل مغيرة بن حبيب، لكن تابعه علي بن زيد فيما تقدم، وتابعهما سليمان التيمي في «الحلية» ١٧٢/٨ ورجاله ثقات، فالحديث حسن بطريقه.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٦٧ ومسلم ٢٩٨٩ وأحمد ٢٠٥/٥.

(٣) إسناده لين، سيار بن حاتم صدوق له أوهام، وقال الأزدي: عنده مناكير. وشيخه جعفر بن سليمان، فيه ضعف، وهو صدوق، فالإسناد لين غير قوي. والله أعلم.

(٤) لا أصل له في المرفوع، وإنما هو من كلام بعض السلف.

(٥) أخرجه الطبراني ١٥٠/٢٢، وإسناده ضعيف جداً، عبد الله بن حكيم الداهري، قال الذهبي عنه في الميزان ٤١٠/٢ - ٤١١: قال أحمد: ليس بشيء، وكذا قال علي المدني وغيره، وقال ابن معين والنسائي: ليس بثقة. وكذبه الجوزجاني، ومشاه بعضهم اهـ والشعبي عن الوليد منقطع.

أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ» [مرد: ٨٨]. أحكمت هذه الآية ؟ قال : لا . قال : فابدأ بنفسك . رواه ابن مَرْدُويه في تفسيره .

[٤٤٠] وقال الطبراني : حدثنا عبدان بن أحمد ، حدثنا زيد بن الحَرِيش ، حدثنا عبد الله بن خراش ، عن العوام بن حوشب ، عن المسيب بن رافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله ﷺ : «من دعا الناس إلى قول أو عمل ولم يعمل هو به لم يزل في سخط الله حتى يكف أو يعمل ما قال أو دعا إليه» ^(١) . إسناده فيه ضعف . وقال إبراهيم النَّخعي : إني لأكره القصص لثلاث آيات : قوله تعالى : «اتَّخَذُوا النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَسْتَوُونَ أَنْفُسَكُمْ» ، وقوله : «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ» ﴿٣١﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣٢﴾ ، وقوله إخباراً عن شعيب : «وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَكُمْ إِنْ مَا أَنْهَكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَقَلْتُ وَمَا تَوَفِّيَ إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ» . وما أحسن ما قال سَلْمُ بن عمرو :

مَا أَقْبَحَ التَّزْهِيدَ مِنْ وَاعِظٍ	يُزْهَدُ النَّاسَ وَلَا يَزْهَدُ
لَوْ كَانَ فِي تَزْهِيدِهِ صَادِقًا	أَضْحَى وَأَمْسَى بَيْتَهُ الْمَسْجِدَ
إِنْ رَفَضَ النَّاسَ فَمَا بَالُهُ	يَسْتَمْنَحُ النَّاسَ وَيَسْتَرْفِدُ
وَالرَّزْقُ مَقْسُومٌ عَلَى مَنْ تَرَى	يَسْعَى لَهُ الْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ

وقال بعضهم : جلس أبو عثمان الحيري الزاهد يوماً على مجلس التذكير فأطال السكوت ، ثم أنشأ يقول :

وغير تَقِيٍّ يَأْمُرُ النَّاسَ بِالتَّقَى	طبيبٌ يُداوي ، والطبيب مريض
قال : فَضْجُ النَّاسِ بالبكاء ، وقال أبو العتاهية الشاعر :	
وَصَفَّتِ الثُّقَى حَتَّى كَأَنَّكَ ذُو ثُقَى	وربحُ الخطايا من ثيابك تسطَعُ
وقال أبو الأسود الدؤلي :	
لَا ثَنَةَ عَنْ خُلُقٍ وَتَأْتِي مِثْلُهُ	عار عليك إذا فعلت عظيم
فابدأ بنفسك فانها عن عَيْهَا	فلإذا انتهت عنه فأنت حَكِيم
فهناك يُقْبَلُ إِنْ وَعِظْتَ وَيَقْتَدِي	بالقول منك وينفع التعليم

وذكر الحافظ ابن عساكر في ترجمة عبد الواحد بن زيد البصري العابد الواعظ قال : دعوتُ الله أن يُريني رفيقي في الجنة ، ف قيل له في المنام : هي امرأةٌ في الكوفة ، يقال لها : ميمونة السوداء ، فقصدتُ الكوفة لأراها ف قيل له : هي ترعى غنماً بوادٍ هناك . فجئتُ إليها فإذا هي قائمةٌ تصلي ، والغنمُ ترعى حولها ، وبينهن الذئاب ، لا يفرن منهن ، ولا يسطو الذئاب عليهن ، فلما سلّمتُ قالت : يا ابن زيد ، ليس الموعد هنا ، إنما الموعد ثم . فسألته عن شأن الذئاب والغنم ، فقالت : إني أصلحتُ ما بيني وبين سيّدي ، فأصلح ما بين الذئاب والغنم . فقلتُ لها : عظيمي ، فقالت : يا عجباً من واعظٍ يُوعِظُ ! ثم قالت : يا ابن زيد ، إنك إن وَصَّغْتَ موازين القسط على جوارحك لخبرتكَ بمكتوم مكنون ما فيها . يا ابن زيد ، إنه بلغني ما من عبد أعطى من

(١) إسناده ضعيف . أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ٢٧٦/٧ - ٢٧٧/٢٧٧ من حديث ابن عمر . قال الهيثمي : فيه عبد الله بن خراش وثقه ابن حبان ، وقال : يخطئ . وضعفه الجمهور وبقية رجاله ثقات اهـ . وفي الميزان : وضعفه الدارقطني وغيره وقال أبو زرعة : ليس بشيء . وقال أبو حاتم : ذاهب الحديث . وقال البخاري : منكر الحديث اهـ وبهذا يتبين أن توثيق ابن حبان له غير سديد والله أعلم .

الدنيا شيئاً فابتغى إليه إلا سَلَبَهُ الله حُبَّ الخلوة، وبدَّله بعد القرب البعد، وبعد الأنس الوحشة، ثم أنشأت تقول:

يا واعظاً قام لاحتساب يَزْجُرُ قوماً عن الذنوب
تنهى وأنت السقيم حقاً هذا من المنكر العجيب
تنهى عن الغي والتمادي وأنت في النهي كالمرتب
لو كنت أصلحت قبل هذا عَيْبَكَ أَوْ تُبِتَ من قريب
كان لما قُلْتَ: يا حبيب موضعُ صدقٍ مِنَ القلوب

﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (٤٥) الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٤٦﴾

يقول تعالى أمراً عبده، فيما يؤملون من خير الدنيا والآخرة، بالاستعانة بالصبر والصلاة، كما قال مقاتل بن حيان في تفسير هذه الآية: استعينوا على طلب الآخرة بالصبر على الفرائض، والصلاة. فأما الصبر فقيل: إنه الصيام، نص عليه مجاهد. قال القرطبي وغيره: ولهذا يُسمى رمضان شهر الصبر كما نطق به الحديث^(١).

[٤٤١] وقال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن جُرَيْجٍ بن كَلْبٍ، عن رجل من بني سُلَيْم، عن النبي ﷺ، قال: «الصَّوْمُ نَصْفُ الصَّبْرِ»^(٢). وقيل: المراد بالصبر الكفُّ عن المعاصي، ولهذا قرَّنه بأداء العبادات وأعمالها فعلُ الصلاة. قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عبيد الله بن حمزة بن إسماعيل، حدثنا إسحاق بن سليمان، عن أبي سنان، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال: الصبر صبران: صبر عند المصيبة حسن، وأحسن منه الصبر عن محارم الله. قال: وزُوي عن الحسن البصري نحو قولِ عُمَرَ. وقال ابن المبارك، عن ابن لهيعة، عن مالك بن دينار، عن سعيد بن جبير، قال: الصبرُ اعترافُ العبد لله بما أصيب فيه، واحتسابه عند الله ورجاء ثوابه، وقد يجزع الرجل وهو يتجلد فلا يرى منه إلا الصبر. وقال أبو العالية في قوله تعالى: ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ قال: على مرضاة الله، واعلموا أنها من طاعة الله. وأما قوله: ﴿وَالصَّلَاةِ﴾، فإن الصلاة من أكبر العون على الثبات في الأمر، كما قال تعالى: ﴿أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِإِسَاءِ الصَّلَاةِ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ [العنكبوت: ٤٥].. الآية.

[٤٤٢] وقال الإمام أحمد: حدثنا خَلْفُ بن الوليد، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة، عن عكرمة بن عمار، عن محمد بن عبد الله الدؤلي، قال: قال عبد العزيز أخو حذيفة، قال حذيفة - يعني ابن اليمان - رضي الله عنه: «كان رسول الله ﷺ إذا حَزَبَهُ أمرٌ صلى»^(٣). ورواه أبو داود عن محمد بن عيسى، عن يحيى بن زكريا، عن عكرمة بن عمار، كما سيأتي.

(١) ورد في ذلك أحاديث كثيرة، راجع «مسند أحمد» ٢/٢٦٣ - ٣٨٤ - ٥١٣ - و ١٥٤/٥ و ٣٦٣/٥.

(٢) أخرجه أحمد ٤/٢٦٠ - ٣٦٣ - ٣٦٥ - ٣٧٠ - ٣٧٢ ورجاله كلهم ثقات وجهالة الصحابي لا تضر، وله شاهد من حديث أبي هريرة، أخرجه ابن ماجه ١٧٤٥ بإسناد ضعيف لضعف موسى بن عبيدة الربذي، لكن يصلح شاهداً.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ٥/٣٨٨ والطبري ٨٥٠ وإسناده لين، فيه عبد العزيز أخو حذيفة، وثقه ابن حبان وحده، ويشهد له حديث صهيب أخرجه أحمد ٤/٣٣٣ و ١٦/٦ والنسائي في «اليوم والليلة» ٦١٤ وصححه ابن حبان ١٩٧٥.

[٤٤٣] وقد رواه ابن جرير، من حديث ابن جريج، عن عكرمة بن عمار، عن محمد بن عبيد بن أبي قدامة، عن عبد العزيز بن اليمان، عن حذيفة، قال: «كان رسول الله ﷺ إذا خَرَبَهُ أمر فزع إلى الصلاة»^(١). ورواه بعضهم، عن عبد العزيز بن أخي حذيفة - ويقال: أخى حذيفة - مرسلًا، عن النبي ﷺ.

[٤٤٤] وقال محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة: حدثنا سهل بن عثمان بن مسعود العسكري، حدثنا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة، قال: قال عكرمة بن عمار، قال محمد بن عبد الله الدؤلي، قال عبد العزيز: قال حذيفة: رجعت إلى النبي ﷺ ليلة الأحزاب، وهو مشتمل في شملة يصلي، وكان إذا خَرَبَهُ أمرٌ صلى^(٢).

[٤٤٥] وحدثنا عبد الله بن معاذ، حدثنا أبي، حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، سمع حارثة بن مُضَرَّب، سمع علياً رضي الله عنه يقول: «لقد رأيتنا ليلة بدر وما فينا إلا نائم، غير رسول الله ﷺ يصلي ويدعو حتى أصبح»^(٣).

[٤٤٦] قال ابن جرير: ورؤي عنه عليه الصلاة والسلام: أنه مرُّ بأبي هريرة، وهو منبطح على بطنه، فقال له: «اشكيب ذرد؟» ومعناه: أيرجعك بطنك؟ قال: نعم. قال: «قم فصل، فإن الصلاة شفاء»^(٤). قال ابن جرير: وقد حدثنا محمد بن العلاء، ويعقوب بن إبراهيم، قالوا: حدثنا ابن عُليَّة، حدثنا عُيينة بن عبد الرحمن، عن أبيه: أن ابن عباس نُعي إليه أخوه قُثم وهو في سفر، فاسترجع ثم تنحى عن الطريق، فأناخ فصلًى ركعتين أطال فيهما الجلوس، ثم قام يمشي إلى راحلته وهو يقول: «وَأَسْتَيْسُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»^(٥). وقال سُنيْد، عن حجاج، عن ابن جريج: «وَأَسْتَيْسُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ»، قال: إنهما مَقُونَتَانِ على رحمة الله. والضمير في قوله: «وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ» عائد إلى الصلاة، نص عليه مجاهد، واختاره ابن جرير. ويحتمل أن يكون عائداً على ما يدل عليه الكلام، وهو الوصية بذلك، كقوله تعالى في قصة قارون: «وَكَالَ الَّذِينَ أَوْثَرُوا آلَهُمْ وَيَلَكُمُ تَوَابُ اللَّهِ غَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُفْلِحُهَا إِلَّا الْكَافِرُونَ»^(٦) [القصص: ٨٠]، وقال تعالى: «وَلَا تَسْتَوِ الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ أَرْفَعُ الْبَالِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ»^(٧) وَمَا يُفْلِحُهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُفْلِحُهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ^(٨) [فصلت: ٣٤ - ٣٥] أي: وما يُفْلِحُ هذه الوصية إلا الذين صبروا، «وما يُفْلِحُهَا» أي: يؤتاها ويلهمها إلا ذو حظ عظيم. وعلى كل تقدير، فقوله تعالى: «وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ». أي: مشقة ثقيلة إلا على الخاشعين. قال ابن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني المصدقين بما أنزل الله. وقال مجاهد: المؤمنين حقاً. وقال أبو العالية: إلا على الخاشعين الخائفين. وقال مقاتل بن حيان: «إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ»، يعني المتواضعين. وقال الضحاك: «وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ»، قال: إنها لثقيلة إلا على الخاضعين لطاعته، الخائفين سطواته، المصدقين بوعدته ووعيده.

[٤٤٧] وهذا يُشبه ما جاء في الحديث: «لقد سألت عن عظيم، وإنه ليسيرٌ على من يسره الله عليه»^(٩).

(١) أخرجه الطبري ٨٤٩ وإسناده لين كسابقه.

(٢) أخرجه أبو داود ١٣١٩ وإسناده لين كسابقه، لكن يشهد لهذه الروايات حديث صهيب كما تقدم. ويشهد له ما بعده.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ١٢٥/١ و١٣٨ وابن حبان ٢٢٥٧ بإسناد حسن، رجاله رجال الصحيح غير حارثة، وهو ثقة.

(٤) ضعيف جداً. أخرجه أحمد ٤٠٣/٢ وابن ماجه ٣٤٥٨ وإسناده ضعيف جداً، فيه ذرّاد بن علي، وليث بن أبي سليم، وكلّهما ضعيف، وقال ابن حبان في ذرّاد: منكر الحديث جداً. وصبوب ابن القيم في «الطب» ص ١٥١ الوقف فيه على

أبي هريرة. والحديث عند الطبري ٨٥١ معلق.

(٥) هو بعض حديث، وسيأتي بتمامه، وهو حديث حسن.

وقال ابن جرير: معنى الآية واستعينوا أيها الأحبار من أهل الكتاب، بحبس أنفسكم على طاعة الله وبإقامة الصلاة المانعة من الفحشاء والمنكر، المقربة من رضا الله، العظيمة إقامتها إلا على المتواضعين لله المستكينين لطاعته المتذللين من مخافته. هكذا قال، والظاهر أن الآية وإن كانت خطاباً في سياق إنذار بني إسرائيل، فإنهم لم يقصدوا بها على سبيل التخصيص، وإنما هي عامة لهم ولغيرهم، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَٰهٌ كَرِيمٌ﴾ (٤٦) هذا من تمام الكلام الذي قبله، أي وإن الصلاة أو الوصاة لثقيلة إلا على الخاشعين الذين يظنون أنهم ملاقو ربهم، أي: يعلمون أنهم محشورون إليه يوم القيامة، معروضون عليه، وأنهم إليه راجعون، أي: أمورهم راجعة إلى مشيئته، يحكم فيها ما يشاء بعدله، فلهذا لما أيقنوا بالمعاد والجزاء سهّل عليهم فعل الطاعات وترك المنكرات. فأما قوله: ﴿يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾. قال ابن جرير، رحمه الله: العرب قد تسمى اليقين ظناً، والشك ظناً، نظير تسميتهم الظلمة سُدُفَ، والضياء سُدُفَ، والمغيث صارخاً، والمستغيث صارخاً، وما أشبه ذلك من الأسماء التي يُسَمَّى بها الشيء وضده، كما قال دُرَيْدُ بْنُ الصَّمَّةِ:

فَقُلْتُ لَهُمْ: ظَنُّوا بِالْفِي مَدَجَجٍ سَرَاتُهُمْ فِي الْفَارِسِيِّ الْمُسَرَّدِ

يعني بذلك: تيقنوا بالفي مدجج يأتيكم، وقال عميرة بن طارق:

بَأَنَّ تَغْتَزُوا قَوْمِي وَأَقْعُدَ فِيكُمْ وَأَجْعَلَ مَنِي الظَّنَّ غَيْباً مَرَجِماً

يعني: وأجعل مني اليقين غيباً مَرَجِماً، قال: والشواهد من أشعار العرب وكلامها على أن الظن في معنى اليقين، أكثر من أن تحصي، وفيما ذكرنا كفاية لمن وفق لفهمه، ومنه قول الله تعالى: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ [الكهف: ٥٣] ثم قال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا أبو عاصم، حدثنا سفيان، عن جابر، عن مجاهد قال: كل ظن في القرآن يقين. أي: ظننت وظنوا. وحدثني المشني، حدثنا إسحاق، حدثنا أبو داود الحفري، عن سفيان، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، قال: كل ظن في القرآن فهو علم. وهذا سند صحيح. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ قال: الظن ههنا يقين. قال ابن أبي حاتم: وروي عن مجاهد، والسدي، والربيع بن أنس، وقاتدة نحو قول أبي العالية. وقال سنيذ، عن حجاج، عن ابن جريج: ﴿الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا رَبِّهِمْ﴾ علموا أنهم ملاقوا ربهم كقوله: ﴿إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكٌ حَكِيمٌ﴾ [الحاقة: ٢٠] يقول: علمت. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم

[٤٤٨] قلت: وفي الصحيح أن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة: «ألم أزوِّجك، ألم أكرمك، ألم أسخِّر لك الخيل والإبل، وأدرك ترأس وتزع؟». فيقول: بلى. فيقول الله تعالى: «أفظننت أنك ملاقي؟». فيقول: لا. فيقول الله: «اليوم أنساك كما نسيتني»^(١). وسيأتي مبسوطاً عند قوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧]. إن شاء الله تعالى.

﴿يَتَّبِعِ إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (٤٧)

يذكرهم تعالى بسالف نعمه على آبائهم وأسلافهم، وما كان فضلهم به من إرسال الرسل منهم، وإنزال الكتب عليهم وعلى سائر الأمم من أهل زمانهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آخَرْتَهُمْ عَلَىٰ عِلْمٍ عَلَىٰ الْآلَمِينَ﴾ (٤٧)

[الدخان: ٣٢]، وقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوِّمُوا أذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَءَاتَاكُمْ مِمَّا تَمْيُتُونَ أَسَدًا مِنْ الْمَلَائِكَةِ ۖ﴾ [المائدة: ٢٠]. قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾، قال: بما أعطوا من الملك والرسول والكتب على عالم من كان في ذلك الزمان، فإن لكل زمان عالماً. وروي عن مجاهد، والربيع بن أنس، وقتادة، وإسماعيل بن أبي خالد نحو ذلك. ويجب الحمل على هذا؛ لأن هذه الأمة أفضل منهم، لقوله تعالى خطاباً لهذه الأمة: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ ءَامَرَ أَهْلُ الْكَتِبِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ [آل عمران: ١١٠].

[٤٤٩] وفي السنن والمسانيد عن معاوية بن حيدة القشيري، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنتم ثوفاون سبعين أمة، أنتم خيرها وأكرمها على الله»^(١)، والأحاديث في هذا كثيرة تذكر عند قوله تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾. وقيل: المراد تفضل بنوع ما من الفضل على سائر الناس، ولا يلزم تفضيلهم مطلقاً، حكاه فخر الدين الرازي. وفيه نظر. وقيل: إنهم فضّلوا على سائر الأمم لاشتمال أمتهم على الأنبياء. حكاه القرطبي في تفسيره، وفيه نظر، لأن العالمين عام يشمل من قبلهم ومن بعدهم من الأنبياء، فإبراهيم الخليل قبلهم، وهو أفضل من سائر أنبيائهم، ومحمد بعدهم وهو أفضل من جميع الخلق، وسيد ولد آدم في الدنيا والآخرة، صلوات الله وسلامه عليه وعلى إخوانه من الأنبياء والمرسلين.

﴿وَأَقْبُوا يَوْمًا لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [٤٨]

بحث فخر الدين الرازي ههنا مع المعتزلة في إثبات الشفاعة، وأورد لها شهاً وأجاب عليها. قلت: وقد بسطت الكلام على الأحاديث المتواترة في الشفاعة وأقسامها وتعدادها وأنواعها في كتابنا «في البعث والنشور»، والله الحمد والمنة.

لما ذكرهم تعالى بنعمه أولاً، عطف على ذلك التحذير من حلول نقمه بهم يوم القيامة، فقال: ﴿وَأَقْبُوا يَوْمًا﴾ يعني يوم القيامة، ﴿لَا تَجْرَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ أي لا يغني أحد عن أحد، كما قال: ﴿وَلَا تَرْزُ وَارِزٌ وَزَدَ أُخْرَى﴾ [الأنعام: ١٦٤]، وقال: ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ يَوْمَئِذٍ شَافٍ يُنَبِّئُهَا﴾ [عبس: ٣٧]، وقال: ﴿يَكَايُهَا النَّاسُ أَتَقُولُوا رَبِّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا﴾ [لقمان: ٣٣]، فهذا أبلغ المقامات: أن كلا من الوالد وولده لا يغني أحدهما عن الآخر شيئاً. وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ يعني من الكافرين. كما قال: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّافِينَ﴾ [المدثر: ٤٨]. وكما قال عن أهل النار: ﴿فَمَا لَنَا مِنْ شَافِينَ﴾ [صافات: ٥٥] ولا صديق حميم. [الشعراء: ١٠٠-١٠١]. وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ أي: لا يقبل منها فداء، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ قَوْلٌ أَلَّا تُؤْخَذُ بِهِ﴾ [آل عمران: ٩١]. وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَبِشَلَّتْ مَكْرَهُمْ لَيَقْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا يُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٦] وقال تعالى: ﴿وَلَنْ تَقْدِلَ كُلُّ عَدْلٍ لَّا يُؤْخَذُ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ٧٠]. وقال: ﴿فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ قِدْبَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الحديد: ١٥] الآية. فأخبر تعالى أنهم إن لم يؤمنوا برسوله ويتابعوه على ما بعث به، ووافوا الله يوم القيامة على ما هم عليه فإنه لا ينفعهم قرابة قريب ولا شفاعة ذي جاه، ولا يقبل منهم فداء، ولو بملء الأرض ذهباً، كما قال تعالى: ﴿مَنْ قَبِلَ أَن يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ

وَلَا شَفَعَةً ﴿البقرة: ٢٥٤﴾، وقال: ﴿لَا يَبْعُ فِيهِ وَلَا يَخْلُلُ﴾ [إبراهيم: ٣١]. وقال سُنَيْد: حدثني حجاج، حدثني ابن جريج قال: قال مجاهد: قال ابن عباس: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾، قال: بدل، والبدل: الفدية. وقال السُّدِّي: أما عدل فبعدلها من العذاب يقول: لو جاءت بملء الأرض ذهباً تفتدي به ما قُبِلَ منها. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله: ﴿وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ يعني: فداء. قال ابن أبي حاتم: وروي عن أبي مالك، والحسن، وسعيد بن جبير، وقتادة، والربيع بن أنس، نحو ذلك. وقال عبد الرزاق: أنبأنا الثوري، عن الأعمش، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن علي رضي الله عنه في حديث طويل، قال: والصرف والعدل: التطوع والفريضة. وكذا قال الوليد بن مسلم، عن عثمان بن أبي العاتكة، عن عمير بن هاني. وهذا القول غريب ههنا، والقول الأول أظهر في تفسير هذه الآية، وقد ورد حديث يقوّيه، وهو ما قال ابن جرير: حدثني نجيع بن إبراهيم، حدثنا علي بن حكيم، حدثنا حميد بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن عمرو بن قيس الملائي، عن رجل من بني أمية - من أهل الشام أحسن عليه الشاء - قال:

[٤٥٠] قيل: يارسول الله، ما العدل؟ قال: «العدل الفدية»^(١). وقوله تعالى: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾، أي: ولا أحد يغضب لهم فينصرهم وينقذهم من عذاب الله، كما تقدم من أنه لا يعطف عليهم ذو قرابة ولا ذو جاه، ولا يقبل منهم فداء. هذا كله من جانب التلطف، ولا لهم ناصر من أنفسهم ولا من غيرهم، كما قال: ﴿قَالَ لَهُمُ ابْنَ فَؤُوزٍ وَأَبُو نَاصِرٍ﴾ [الطارق: ١٠]، أي: أنه تعالى لا يقبل فيمن كفر به فدية ولا شفاعاة، ولا ينقذ أحداً من عذابه منقذ، ولا يخلص منه أحد، ولا يجير منه أحد، كما قال تعالى: ﴿وَهُوَ يُحْجِزُ وَلَا يُجَاوِزُ عَلَيْهِمْ﴾ [المؤمنون: ٨٨]. وقال: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ [٢٥] وَلَا يُؤْتِي وَكَافَهُ أَحَدًا﴾ [٢٦] [الفجر: ٢٥-٢٦]. وقال: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ﴾ [٢٥] بَلْ هُمْ آتِيَمٌ مُتَسَلِّمُونَ﴾ [٢٦] [الصافات: ٢٥-٢٦]، وقال: ﴿فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ صَلَّوْا عَنْهُمْ﴾ [الأحقاف: ٢٨]... الآية. قال الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ﴾ [٢٥]: ما لكم اليوم لا تمانعون منا؟ هيهات ليس ذلك لكم اليوم. قال ابن جرير: وتأويل قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ يعني: أنهم يومئذ لا ينصرهم ناصر، كما لا يشفع لهم شافع، ولا يقبل منهم عدل ولا فدية. بطلت هنالك المحابة، واضمحلت الرشا والشفاعات، وارتفع من القوم التعاون والتناصر، وصار الحكم إلى الجبار العدل الذي لا ينفع لديه الشفعاء والنصراء، فيجزى بالسيئة مثلها، وبالحسنة أضعافها، وذلك نظير قوله تعالى: ﴿وَفَقَوْمٌ إِنْهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ [٢٤] مَا لَكُمْ لَا تَنصَرُونَ﴾ [٢٥] بَلْ هُمْ آتِيَمٌ مُتَسَلِّمُونَ﴾ [٢٦].

﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكَ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكَ ثُمَّ يَرِسُونَ إِلَيْكَ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُهْلَكِينَ﴾ [٢٩] وَإِذْ فَرَقْنَا بَيْنَكُمْ الْبَحْرَ فَأَجْنَحْتُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ﴾ [٥٠]

آل الرجل: من ينتمي إليه بنسب أو سبب. وقيل: هم أتباعه وأشياعه. وقيل: من هو على دينه وملته. وقد يطلق على الرجل نفسه، ويضاف إلى المعظم، فيقال: آل فلان، ولا يضاف إلى البلدان على المشهور وجوّز بعضهم إلى المدينة كما يقال: أهل المدينة. وحكى أبو عبيد: آل مكة، آل الله. وهكذا يضاف إلى المضمّر على الأشهر، قال عبد المطلب:

(١) ضعيف جداً. أخرجه الطبري ٨٨٧ عن عمرو بن قيس الملائي عن رجل من أهل الشام، وفيه إرسال عمرو بن قيس ليس له رواية عن الصحابة، وإنما يروي عن التابعين، راجع الجرح والتعديل ٢٥٤/٦. وشيخه مجهول، وفي الإسناد مجاهيل.

وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم ألك
وقال غيره:

أنا الفارس الحامي حقيقة والذي وآلي كما تحمي حقيقة ألكا

يقول تعالى: واذكروا يا بني إسرائيل نعمتي عليكم إذ ﴿جَعَلْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ﴾، أي: خلصتكم منهم، وَأَنْقَذَتْكُمْ مِنْ أَيْدِيهِمْ صَحْبَةً مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، وقد كانوا ﴿يَسُوءُونَكُمْ﴾، أي: يوردونكم ويذيقونكم ويولونكم سوء العذاب. وذلك أن فرعون - لعنه الله - كان قد رأى رؤيا هالته، رأى ناراً خرجت من بيت المقدس فدخلت بيوت القبط ببلاد مصر، إلا بيوت بني إسرائيل، مضمونها أن زوال ملكه يكون على يدي رجل من بني إسرائيل. ويقال: بل تحدث سُماره عنده بأن بني إسرائيل يتوقعون خروج رجل منهم، يكون لهم به دولة ورفعة، وهكذا جاء في حديث الفُتُون كما سيأتي في موضعه في سورة طه، إن شاء الله تعالى، فعند ذلك أمر فرعون - لعنه الله - بقتل كل ذَكَرٍ يولد بعد ذلك من بني إسرائيل، وأن تترك البنات، وأمر باستعمال بني إسرائيل في مشاق الأعمال وأراذلها، وههنا فسر العذاب بذبح الأبناء، وفي سورة إبراهيم عطف عليه، كما قال: ﴿يَسُوءُونَكُمْ سُوءَ الْمَذَابِ وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ [إبراهيم: ٦]. وسيأتي تفصيل ذلك في أول سورة القصص، إن شاء الله تعالى، وبه الثقة والمعونة والتأييد. ومعنى ﴿يَسُوءُونَكُمْ﴾ أي: يولونكم، قاله أبو عبيدة، كما يقال: سامه خطّة خسف، إذا أولاه إياها. قال عمرو بن كلثوم:

إذا ما المَلِكُ سامَ الناسَ خَسَفًا أبينا أن نُقِرَّ الخَسَفَ فينا

وقيل: معناه: يديمون عذابكم، كما يقال: سائمة الغنم، من إدامتها الرعي. نقله القرطبي، وإنما قال ههنا: ﴿يَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾ ليكون ذلك تفسيراً للنعمة عليهم في قوله: ﴿يَسُوءُونَكُمْ سُوءَ الْمَذَابِ﴾ ثم فسره بهذا لقوله ههنا: ﴿أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ﴾. وأما في سورة إبراهيم فلما قال: ﴿وَذَكَّرْهُمْ بِأَنَّهُمْ أَلَهُ﴾ [إبراهيم: ٥]، أي: بأياديهِ وَنِعْمَةٍ عَلَيْهِمْ، فناسب أن يقول هناك: ﴿يَسُوءُونَكُمْ سُوءَ الْمَذَابِ وَيَذْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ﴾، فعطف عليه الذبح، ليدل على تعدد النعم والأيادي على بني إسرائيل. وفرعون علم على كل من مَلِكٍ مصر، كافرأ من العمالقة وغيرهم، كما أن قيصر علم على كل من ملك الروم مع الشام كافرأ، وكذلك كسرى لَمَنْ مَلِكُ الفرس، وَتَبَعَ لَمَنْ مَلِكُ اليَمَن كافرأ، والنجاشي لَمَنْ مَلِكُ الحبشة، وبطليموس لَمَنْ مَلِكُ الهند، ويقال: كان اسم فرعون الذي كان في زمن موسى عليه السلام: الوليد بن مصعب بن الريان، وقيل: مصعب بن الريان، وكان من سلالة عِمْلِيق بن الأود بن إرم بن سام بن نوح، وكنيته أبو مرة، وأصله فارسي من إصطخر؛ وأياً ما كان فعليه لعنة الله. وقوله تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ قال ابن جرير: وفي الذي فعلنا بكم من إنجاننا إياكم مما كنتم فيه من عذاب آل فرعون بلاء لكم من ربكم عظيم. أي: نعمة عظيمة عليكم في ذلك. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾. قال: نعمة. وقال مجاهد: ﴿بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ قال: نعمة من ربكم عظيمة. وكذا قال أبو العالية، وأبو مالك، والسدي، وغيرهم، وأصل البلاء: الاختبار، وقد يكون بالخير والشر، كما قال تعالى: ﴿وَيَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، وقال: ﴿وَيَبْلُوكُمْ بِالسَّيِّئَاتِ وَالْطَّيِّبَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الأعراف: ١٦٨]. قال ابن جرير: وأكثر ما يقال في الشر: بَلَوْتُهُ أبلوه بلاء، وفي الخير: أبلية إبلاء وبلاء، قال زهير بن أبي سلمى:

جَزَى الله بِالْإِحْسَانِ مَا فَعَلَا بِكُمْ وَأَبْلَاهُمَا خَيْرَ الْبَلَاءِ الَّذِي يَبْلُو

قال: فجمع بين اللغتين، لأنه أراد فأنعم الله عليهما خير النعم التي يَخْتَبِرُ بها عباده. وقيل: المراد بقوله: ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾ أنه إشارة إلى ما كانوا فيه من العذاب المهين، من ذبح الأبناء واستحياء النساء. قال القرطبي: وهذا قول الجمهور، ولفظه بعد ما حكى القول الأول، ثم قال: وقال الجمهور: الإشارة إلى الذبح ونحوه، والبلاء هنا في الشر، والمعنى: وفي الذبح مكروه وامتحان. وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنجَيْنَاكُمْ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ (٥١)، معناه: وبعد أن أنقذناكم من آل فرعون، وخرجتم مع موسى عليه السلام، وخرَجَ فرعون في طلبكم، فَفَرَقْنَا بكم البحر، كما أخبر تعالى عن ذلك مفصلاً كما سيأتي في مواضعه، ومن أبسطها ما في سورة الشعراء إن شاء الله. ﴿فَأَنجَيْنَاكُمْ﴾ أي: خلصناكم منهم، وحجزنا بينكم وبينهم، وأغرقناهم وأنتم تنظرون؛ ليكون ذلك أشفى لصدوركم، وأبلغ في إهانة عدوكم. وقال عبد الرزاق: أنبأنا مَعْمَرُ، عن أبي إسحاق الهَمْدَانِي، عن عمرو بن ميمون الأَوْدِي في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾. قال: لما خرج موسى ببني إسرائيل، بلغ ذلك فرعون، فقال: لا تتبعوهم حتى تصيح الديكة. قال: فوالله ما صاح ليلتذ ديك حتى أصبحوا؛ فدعا بشاة فذبحت، ثم قال: لا أفرغ من كبدها حتى يجتمع إلي ستمائة ألف من القبط، فلم يفرغ من كبدها حتى اجتمع إليه ستمائة ألف من القبط، فلما أتى موسى البحر، قال له رجل من أصحابه يقال له يوشع بن نون: أين أمرُك ربك؟ قال: أمامك - يُشير إلى البحر - فأقحم يوشع فرسه في البحر حتى بلغ العَمْرَ، فذهب به العَمْرُ، ثم رجع فقال: أين أمر ربك يا موسى؟ فوالله ما كذبت ولا كذبت. فعل ذلك ثلاث مرات، ثم أوحى الله إلى موسى ﴿أَوَ أَنْ أَرْبِ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ﴾، فضربه ﴿فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾ [الشعراء: ٦٣] يقول: مثل الجبل. ثم سار موسى ومن معه، وأنبعهم فرعون في طريقهم، حتى إذا تناموا فيه أطبقه الله عليهم، فلذلك قال: ﴿وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾. وكذلك قال غير واحد من السلف، كما سيأتي بيانه في موضعه. وقد ورد أن هذا اليوم كان يوم عاشوراء، كما قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا عبد الوارث، حدثنا أيوب، عن عبد الله بن سعيد بن جُبَيْر، عن أبيه، عن ابن عباس، قال:

[٤٥١] قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَرَأَى الْيَهُودَ يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ: «مَا هَذَا الْيَوْمَ الَّذِي تَصُومُونَ؟». قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ، هَذَا يَوْمُ نَجَّى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ، فَصَامَهُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ». فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَمَرَ بِصُومِهِ^(١). وروى هذا الحديث البخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه من طرق، عن أيوب السخيتاني، به نحو ما تقدم.

[٤٥٢] وقال أبو يعلى الموصلي: حدثنا أبو الربيع، حدثنا سلام - يعني ابن سليم - عن زيد العمي، عن يزيد الرقاشي، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «فَلَقَّ اللَّهُ الْبَحْرَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ»^(٢). وهذا ضعيف من هذا الوجه، فإن زيدا العمي فيه ضعف، وشيخه يزيد الرقاشي أضعف منه.

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾ (٥١) ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِّن بَعْدِ ذَٰلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٣﴾

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٠٤ و ٣٣٩٧ و ٣٩٤٣ و ٤٦٨٠ ومسلم ١١٣٠ وأبو داود ٢٤٤٤ وابن ماجه ١٧٣٤ وأحمد ٢٩١/١ وابن حبان ٣٦٢٥.

(٢) أخرجه أبو يعلى ٤٠٩٤، وإسناده ضعيف، زيد العمي وزيد الرقاشي وإحيان. والصحيح في هذا ما قبله.

يقول تعالى: واذكروا نعمتي عليكم في عفوي عنكم، لَمَّا عبدتم العجل بعد ذهاب موسى لميقات ربه، عند انقضاء أمد المواعدة، وكانت أربعين يوماً، وهي المذكورة في الأعراف في قوله تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِعَشْرِ﴾ [الأعراف: ١٤٢] قيل: إنها ذو القعدة بكماله وعشر من ذي الحجة، وكان ذلك بعد خلاصهم من فرعون وإنجائهم من البحر. وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة. ﴿وَالْفُرْقَانَ﴾ وهو ما يفرق بين الحق والباطل، والهدى والضلالة ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾. وكان ذلك أيضاً بعد خروجهم من البحر، كما دل عليه سياق الكلام في سورة الأعراف. ولقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [القصص: ٤٣]. وقيل: الواو زائدة، والمعنى: ولقد آتينا موسى الكتاب الفرقان؛ وهذا غريب. وقيل: عطف عليه وإن كان المعنى واحداً، كما في قول الشاعر:

وَقَدَمْتُ الْأَدِيمَ لِرَاهِشِيهِ فَالْفَى قَوْلَهَا كَذِباً وَمَيْنَا
وقال الآخر:

أَلَا حَبْذا هِنْدٌ وَأَرْضٌ بِهَا هِنْدٌ وَهِنْدٌ أَتَى مِنْ دُونِهَا النَّأْيُ وَالْبُعْدُ
فالكذب: هو المين، والثأبي: هو البعد. وقال عترة:
حُيِّيتَ مِنْ طَلَلٍ تَقَادَمَ عَهْدُهُ أَقْوَى وَأَقْفَرُ بَعْدَ أُمِّ الْهَيْثِمِ
فعطف الإقفار على الإقواء، وهو هو.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾

هذه صفة توبته - تعالى - على بني إسرائيل من عبادة العجل، قال الحسن البصري - رحمه الله - في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ فقال: ذلك حين وقع في قلوبهم من شأن عبادتهم العجل ما وقع حين قال الله تعالى: ﴿وَلَا مِقْطَ فِتْ أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ سَكَلُوا قَالُوا لَيْنَ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا﴾ [الأعراف: ١٤٩]. الآية. قال: فذلك حين يقول موسى: ﴿يُقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ﴾ وقال أبو العالية، وسعيد بن جبیر، والربيع بن أنس: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾ أي إلى خالقكم. قلت: وفي قوله ههنا: ﴿إِلَىٰ بَارِيكُمْ﴾ تنبيه على عظم جرمهم، أي: فتوبوا إلى الذي خلقكم وقد عبدتم معه غيره. وقد روى النسائي، وابن جرير، وابن أبي حاتم، من حديث يزيد بن هارون، عن الأصم بن زيد الزقاق، عن القاسم بن أبي أيوب، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، قال: قال الله تعالى: إِنَّ تُوبَتِهِمْ أَنْ يَقْتُلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ كُلَّ مَنْ لَقِيَ مِنْ وَلَدِ وَوَالِدِ، فيقتله بالسيف، ولا يبالي من قَتَلَ فِي ذَلِكَ الْمُوطَن. فتاب أولئك الذين كانوا خُفِيَ على موسى وهارون ما اطلع الله من ذنوبهم فاعترفوا بها، وفعلوا ما أمروا به، فغفر الله تعالى للمقاتل والمقتول. وهذه قطعة من حديث الفُتُون، وسيأتي في تفسير سورة طه بكماله، إن شاء الله. وقال ابن جرير: حدثني عبد الكريم بن الهيثم، حدثنا إبراهيم بن بشار، حدثنا سفیان بن عُيينة، قال: قال أبو سعيد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال موسى لقومه: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ قال: أمر موسى قومه - عن أمر ربه عز وجل - أن يقتلوا أنفسهم، قال: واحتبى الذين عكفوا على العجل فجلسوا، وقام الذين لم يعكفوا

على العجل، فأخذوا الخناجر بأيديهم، وأصابتهم ظلمة شديدة، فجعل يقتل بعضهم بعضاً، فانجلت الظلمة عنهم، وقد أجلّوا عن سبعين ألف قتيل، كل من قتل منهم كانت له توبة، وكل من بقي كانت له توبة. وقال ابن جريج: أخبرني القاسم بن أبي بزة أنه سمع سعيد بن جبير ومجاهداً يقولان في قوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قالوا: قام بعضهم إلى بعض بالخناجر يقتل بعضهم بعضاً، لا يحنو رجل على قريب ولا بعيد، حتى ألوى موسى بثوبه، فطرحوا ما بأيديهم، فكُشِفَ عن سبعين ألف قتيل. وإن الله أوحى إلى موسى: أن حَسْبِيَ، فقد اكتفيت، فذلك حين ألوى موسى بثوبه. وروي عن علي رضي الله عنه نحو ذلك. وقال قتادة: أمر القوم بشديد من الأمر، فقاموا يتناحرون بالشفار يقتل بعضهم بعضاً، حتى بلغ الله فيهم نقمته، فسقطت الشفار من أيديهم، فأمسك عنهم القتل، فجعل لحبهم توبة، وللمقتول شهادة. وقال الحسن البصري: أصابتهم ظلمة حنّس، فقتل بعضهم بعضاً، ثم انكشف عنهم، فجعل توبتهم في ذلك. وقال السدي في قوله: ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ قال: فاجتلد الذين عبدوه والذين لم يعبدوه بالسيوف، فكان من قُتِلَ من الفريقين شهيداً، حتى كثر القتل، حتى كادوا أن يهلكوا، حتى قُتِلَ منهم سبعون ألفاً، وحتى دعا موسى وهارون: ربنا أهلك بني إسرائيل، ربنا البقية البقية. فأمرهم أن يضعوا السلاح وتاب عليهم، فكان من قُتِلَ منهم من الفريقين شهيداً، ومن بقي مكفراً عنه؛ فذلك قوله: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُّ الرَّحِيمُ﴾ وقال الزهري: لما أُمِرَتِ بنو إسرائيل بقتل أنفسها؛ بَرَزُوا ومعهم موسى، فاضطربوا بالسيوف، وتطاعنوا بالخناجر، وموسى رافع يديه، حتى إذا أفنوا بعضهم، قالوا: يا نبي الله، ادع الله لنا. وأخذوا بعضديه يسندون يديه، فلم يزل أمرهم على ذلك، حتى إذا قُبِلَ الله توبتهم قبض أيديهم بعضهم عن بعض، فألقوا السلاح، وحزن موسى وبنو إسرائيل للذي كان من القتل فيهم، فأوحى الله جل ثناؤه إلى موسى: ما يحزنك؟ أما من قتل منكم فحيّ عندي يرزقون، وأما من بقي فقد قبلت توبته. فسرّ بذلك موسى وبنو إسرائيل. رواه ابن جرير بإسناد جيد عنه. وقال ابن إسحاق: لما رجع موسى إلى قومه، وأحرق العجل وذّراه في اليم، خرج إلى ربه بمن اختار من قومه، فأخذتهم الصاعقة، ثم بُعِثُوا، فسأل موسى ربه التوبة لبني إسرائيل من عبادة العجل. فقال: لا، إلا أن يقتلوا أنفسهم. قال: فبلغني أنهم قالوا لموسى: نُصَبِرْ لأمر الله. فأمر موسى مَنْ لم يكن عَبْدَ العجل أن يَقْتُلَ من عَبْدِهِ. فجلسوا بالأنفة وأضَلَّتْ عليهم القوم السيوف، فجعلوا يقتلونهم، وبكى موسى، وبهش إليه النساء والصبيان، يطلبون العفو عنهم، فتاب الله عليهم وعفا عنهم، وأمر موسى أن تُزْفَعَ عنهم السيوف. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما رجع موسى إلى قومه، وكان سبعون رجلاً قد اعتزلوا مع هارون العجل لم يعيدوه. فقال لهم موسى: انطلقوا إلى موعد ربكم. فقالوا: يا موسى، ما من توبة؟ قال: بلى، ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ الآية، فاختلطوا السيوف والجزرة والخناجر والسكاكين. قال: وبعث عليهم ضبابة. قال: فجعلوا يتلامسون بالأيدي، ويقتل بعضهم بعضاً. قال: ويلقى الرجل أباه وأخاه فيقتله وهو لا يدري. قال: ويتنادون فيها، رحم الله عبداً صبر نفسه حتى يبلغ الله رضاه، قال: فقتلهم شهداء، وتيب على أحيائهم، ثم قرأ: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَابُّ الرَّحِيمُ﴾.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ ﴿٥٥﴾ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ

مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٦﴾﴾

يقول تعالى: واذكروا نعمتي عليكم في بعثي لكم بعد الصعق، إذ سألتهم رؤيتي جهرة عياناً، مما لا يستطيع لكم ولا لأمثالكم، كما قال ابن جريج، قال ابن عباس في هذه الآية: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسُ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ

حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً ۖ قَالَ: علانية. وكذا قال إبراهيم بن طهمان، عن عباد بن إسحاق، عن أبي الحُوَيْرِث، عن ابن عباس، أنه قال في قول الله تعالى: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: علانية، أي حتى نرى الله. وقال قتادة، والربيع بن أنس: ﴿حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ أي: عياناً. وقال أبو جعفر، عن الربيع بن أنس: هم السبعون الذين اختارهم موسى فساروا معه. قال: فسمعوا كلاماً. فقالوا: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ قال: فسمعوا صوتاً فصعقوا، يقول: ماتوا - وقال مروان بن الحكم - فيما خطب به على منبر مكة: الصاعقة: صيحة من السماء. وقال السُّدِّيُّ في قوله: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ والصاعقة: نار. وقال غُرُوة بن رُوَيْم في قوله: ﴿وَأَنْشَرَتْ نَظَرُونَ﴾، قال: صعق بعضهم وبعض ينظرون، ثم بُعِثَ هؤلاء وصُعِقَ هؤلاء. وقال السُّدِّيُّ: ﴿فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ﴾ فماتوا، فقام موسى يبكي ويدعو الله، ويقول: رب، ماذا أقول لبني إسرائيل إذا أتيتهم وقد أهلكت خيارهم ﴿لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَلَئِنْ أَتَيْتُكُمْ بِمَا فَكَلَ الشَّفَاءُ يَتًا﴾ [الأعراف: ١٥٥] فأوحى الله إلى موسى أن هؤلاء السبعين ممن اتخذ العجل، ثم إن الله أحياهم فقاموا وعاشوا رجلاً رجلاً، ينظر بعضهم إلى بعض. كيف يحيون؟ قال: فذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾. وقال الربيع بن أنس: كان موتهم عقوبة لهم، فبعثوا من بعد الموت ليستوفوا آجالهم. وكذا قال قتادة. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن حُميد، حدثنا سلمة بن الفضل، عن محمد بن إسحاق، قال: لما رجع موسى إلى قومه فرأى ما هم عليه من عبادة العجل، وقال لأخيه وللسامري ما قال، وحزق العجل وذراه في اليم، اختار موسى منهم سبعين رجلاً الْخَيْرَ فَالْخَيْرَ، وقال: انطلقوا إلى الله عز وجل وتوبوا إليه مما صنعتم، وسَلُّوهُ التَّوْبَةَ عَلَىٰ مَنْ تَرَكْتُمْ وَرَاءَكُمْ مِنْ قَوْمِكُمْ، صوموا وتطهروا وطهروا ثيابكم. فخرج بهم إلى طور سيناء لميقات وقته له ربه، وكان لا يأتيه إلا بإذن منه وعِلْمٍ، فقال له السبعون، فيما ذكر لي حين صنعوا ما أمرهم به، وخرجوا للقاء الله، قالوا: يا موسى، اطلب لنا إلى ربك نسمع كلام ربنا، فقال: أفعل. فلما دنا موسى من الجبل، وقع عليه الغمام حتى تَغَشَّى الجبل كله، ودنا موسى فدخل فيه، وقال للقوم: ادنوا. وكان موسى إذا كلمه الله وقع على جبهته نور ساطع، لا يستطيع أحد من بني آدم أن ينظر إليه، فضرِبَ دونه بالحجاب، ودنا القوم حتى إذا دخلوا في الغمام، وقعوا سجوداً، فسمعوه وهو يكلم موسى يأمره وينهاه: افعل ولا تفعل. فلما فرغ إليه من أمره انكشف عن موسى الغمام، فأقبل إليهم، فقالوا لموسى: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾ فأخذتهم الرجفة، وهي الصاعقة، فماتوا جميعاً. وقام موسى يناشد ربه ويدعوه ويرغب إليه، ويقول: ﴿رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَلَئِنْ﴾ قد سَفِهُوا، أفتهلك من ورثي من بني إسرائيل بما يفعل السفهاء منا؟ أي: إن هذا لهم هلاك. واختارث منهم سبعين رجلاً، الْخَيْرَ فَالْخَيْرَ، أرجع إليهم وليس معي منهم رجل واحد! فما الذي يصدقوني به ويأمنوني عليه بعد هذا؟ ﴿إِنَّا هَذَاكَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٥٦]، فلم يزل موسى يناشد ربه عز وجل ويطلب إليه حتى رَدَّ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحَهُمْ، فطلب إليه التوبة لبني إسرائيل من عبادة العجل، فقال: لا، إلا أن يقتلوا أنفسهم. هذا سياق محمد بن إسحاق. وقال إسماعيل بن عبد الرحمن السُّدِّيُّ الكبير: لما تاب بنو إسرائيل من عبادة العجل، وتاب الله عليهم بقتل بعضهم بعضاً كما أمرهم الله به، أمر الله موسى أن يأتيه في كل أناسٍ من بني إسرائيل، يعتذرون إليه من عبادة العجل، ووعدهم موسى، فاختر موسى قومه سبعين رجلاً على عَيْنِهِ، ثم ذهب بهم ليعتذروا. وساق البقية. وهذا السياق يقتضي أن الخطاب توجه إلى بني إسرائيل في قوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكُوفُوا لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهَ جَهْرَةً﴾، والمراد السبعون المختارون منهم، ولم يحك كثير من المفسرين سواء، وقد أغرب فخر الدين الرازي في تفسيره، حين حكى في قصة هؤلاء السبعين أنهم بعد إحيائهم قالوا: يا موسى، إنك لا تطلب من الله شيئاً إلا أعطاك، فادعه أن

يَجْعَلُنَا أَنْبِيَاءَ، فدعا بذلك فأجاب الله دعوته. وهذا غريب جداً، إذ لا يُعرف في زمان موسى نبي سوى هارون، ثم يوشع بن نون، وقد غلط أهل الكتاب أيضاً في دعواهم أن هؤلاء رأوا الله عز وجل، فإن موسى الكليم عليه السلام قد سأل ذلك فمنع منه، فكيف يناله هؤلاء السبعون؟!.

القول الثاني في الآية: قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في تفسير هذه الآية: قال لهم موسى لما رجع من عند ربه بالألواح، قد كتب فيها التوراة، فوجدهم يعبدون العجل، فأمرهم بقتل أنفسهم، ففعلوا، فتاب الله عليهم فقال: إن هذه الألواح فيها كتاب الله، فيه أمره الذي أمركم به ونهيه الذي نهاكم عنه. فقالوا: ومن يأخذه بقولك أنت؟ لا والله حتى نرى الله جهرة، حتى يطلع الله علينا فيقول: هذا كتابي فخذوه، فما له لا يكلمنا كما يكلمك أنت يا موسى! وقرأ قول الله: ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَقٌّ رَأَى اللَّهَ جَهْرَةً﴾. قال: فجاءت غصبة من الله، فجاءتهم صاعقة بعد التوبة، فصعقتهم فماتوا أجمعون. قال: ثم أحياهم الله من بعد موتهم، وقرأ قول الله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ أَمْوَاتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٥١)، فقال لهم موسى: خذوا كتاب الله، فقالوا: لا. فقال: أي شيء أصابكم؟ فقالوا: أصابنا أننا متنا ثم حيينا. قال: خذوا كتاب الله. قالوا: لا. فبعث الله ملائكة فتفتت الجبل فوقهم. وهذا السياق يدل على أنهم كلّفوا بعد ما أحيوا. وقد حكى الماوردي في ذلك قولين، أحدهما: أنه سقط التكليف عنهم لمعاينتهم الأمر جهرة، حتى صاروا مضطرين إلى التصديق. والثاني: أنهم مكلفون لثلاثي يخلو عاقل من تكليف. قال القرطبي: وهذا هو الصحيح، لأن معاينتهم للأمور العظيمة لا يمنع تكليفهم، لأن بني إسرائيل قد شاهدوا أموراً عظيماً من خوارق العادات، وهم في ذلك مكلفون، وهذا واضح، والله تبارك وتعالى أعلم.

﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٥٧)

لما ذكر تعالى ما دفعه عنهم من النقم، شرع يذكرهم أيضاً بما أسبغ عليهم من النعم، فقال: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾. وهو جفجف غمامة، سُمي بذلك لأنه يَغْمُ السماء، أي يواربها ويسترها. وهو السحاب الأبيض، ظلّلوا به في التيه ليقبهم حر الشمس. كما رواه النسائي وغيره عن ابن عباس في حديث الفتون، قال: ثم ظلل عليهم في التيه بالغمام^(١). قال ابن أبي حاتم: وزوي عن ابن عمر، والربيع بن أنس، وأبي مجلز، والضحاك، والسدي نحو قول ابن عباس. وقال الحسن وقتادة: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾: كان هذا في البرية، ظلل عليهم الغمام من الشمس. وقال ابن جرير: قال آخرون: وهو غمام أبرد من هذا وأطيب. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾: قال: ليس بالسحاب، وهو الغمام الذي يأتي الله فيه يوم القيامة، ولم يكن إلا لهم. وهكذا رواه ابن جرير، عن المثنى بن إبراهيم، عن أبي حذيفة. وكذا رواه الثوري، وغيره عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، وكأنه يريد - والله أعلم - أنه ليس من رِيّ هذا السحاب، بل أحسن منه وأطيب وأبهى منظراً، كما قال سنيّد في تفسيره عن حجاج بن محمد، عن ابن جريج، قال: قال ابن عباس: ﴿وَوَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ﴾: قال: غمام أبرد من هذا وأطيب، وهو الذي يأتي الله فيه في قوله: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وهو الذي جاءت فيه الملائكة يوم بدر. قال ابن عباس: وكان معهم في

التيه. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ﴾ اختلفت عبارات المفسرين في المن: ما هو؟ فقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: كان المن ينزل عليهم على الأشجار، فيغدون إليه، فيأكلون منه ما شاؤوا. وقال مجاهد: المن: صمغة. وقال عكرمة: المن: شيء أنزله الله عليهم مثل الظل، شبه الرب الغليظ. وقال السدي: قالوا: يا موسى، كيف لنا بماء ههنا؟ أين الطعام؟ فأنزل الله عليهم المن، فكان يسقط على شجرة الزنجبيل. وقال قتادة: كان المن ينزل عليهم في محللتهم سُقُوط الثلج، أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، يسقط عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، يأخذ الرجل منهم قدر ما يكفيه يومه ذلك، فإذا تعدى ذلك فسد أو لم يبق، حتى إذا كان يوم سادسه، ليوم جمعته، أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه، لأنه كان يوم عيد لا يشخص فيه لأمر معيشته ولا يطلبه لشيء، وهذا كله في البرية. وقال الربيع بن أنس: المن شراب كان ينزل عليهم مثل العسل، فيمزجونه بالماء ثم يشربونه. وقال وهب بن منبه - وسئل عن المن - فقال: خُبز الرقاق مثل الذرة أو مثل الثقي. وقال أبو جعفر بن جرير: حدثني أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو أحمد، حدثنا إسرائيل، عن جابر، عن عامر - وهو الشعبي - قال: عسلكم هذا جزء من سبعين جزءاً من المن. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: إنه العسل. ووقع في شعر أمية بن أبي الصلت، حيث قال:

فَرَأَى اللهُ أَنَّهُمْ بِمَضِيعٍ لَا يَبْذِي مَزْرَعٌ وَلَا مَثْمُورًا
فَسَنَاهَا عَلَيْهِمْ غَادِيَاتٍ وَمَرَى مُزْنَهُمْ خَلَايَا وَخُورًا
عَسَلًا نَاطِفًا وَمَاءَ فِرَاتٍ وَحَلِيبًا ذَا بَهْجَةٍ مَرْمُورًا

فالناطف: هو السائل، والحليب المرمور: الصافي منه. والغرض أن عبارات المفسرين متقاربة في شرح المن، فمنهم من فسرهُ بالطعام، ومنهم من فسرهُ بالشراب، والظاهر والله أعلم، أنه كلي ما امتن الله به عليهم من طعام وشراب وغير ذلك، مما ليس لهم فيه عمل ولا كد، فالمن المشهور إن أكل وحده كان طعاماً وحلاوة، وإن مُزج معه الماء صار شراباً طيباً، وإن رُكِبَ مع غيره صار نوعاً آخر، ولكن ليس هو المراد من الآية وحده والدليل على ذلك:

[٤٥٣] قول البخاري: حدثنا أبو نُعَيْم، حدثنا سفيان، عن عبد الملك عن عمرو بن حُرَيْث، عن سعيد بن زيد رضي الله عنه، قال: قال النبي ﷺ: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وَمَاوَاهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ»^(١) وهذا الحديث رواه الامام أحمد، عن سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن عبد الملك - وهو ابن عمير - به. وأخرجه الجماعة في كتبهم إلا أبا داود، من طرق عن عبد الملك - وهو ابن عمير - به. وقال الترمذي: حسن صحيح. ورواه البخاري ومسلم والنسائي من رواية الحكم، عن الحسن الغرنبي، عن عمرو بن حُرَيْث، به.

[٤٥٤] وقال الترمذي: حدثنا أبو عُبَيْدَةَ بن أبي السفر ومحمود بن غيلان، قالا: حدثنا سعيد بن عامر، عن محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْعَجْوَةُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَفِيهَا شِفَاءٌ مِنَ السَّمِّ، وَالْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وَمَاوَاهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ»^(٢). تفرد بإخراجه الترمذي، ثم قال: هذا حديث

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٨ ومسلم ٢٠٤٩ والترمذي ٢٠٦٧ والنسائي ١٠٩٨٨ وابن ماجه ٣٤٥٤.

(٢) حسن. أخرجه الترمذي ٢٠٦٦ و ٢٠٦٨ وابن ماجه ٣٤٥٥ وأحمد ٣٠١/٢ - ٣٢٥ - ٣٥٧ وابن أبي شيبة ٨٨/٨، وإسناده حسن ورواه من طريقين. وحسنه الترمذي.

حسن غريب، لا نعرفه إلا من حديث محمد بن عمرو، وإلا من حديث سعيد بن عامر عنه؛ وفي الباب عن سعيد بن زيد وأبي سعيد وجابر - كذا قال -.

[٤٥٥] وقد رواه الحافظ أبو بكر بن مَرْثُويه في تفسيره، من طريق آخر، عن أبي هريرة. فقال: حدثنا أحمد بن الحسين بن أحمد البصري، حدثنا أسلم بن سهل، حدثنا القاسم بن عيسى، حدثنا طلحة بن عبد الرحمن، عن قتادة، عن سعيد بن المسيّب، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وماؤها شفاءٌ للعَيْنِ»^(١). وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وطلحة بن عبد الرحمن هذا سلمى واسطي، يكنى بأبي محمد، وقيل: أبو سليمان المؤدّب، قال فيه الحافظ أبو أحمد بن عدي: روى عن قتادة أشياء لا يتابع عليها.

[٤٥٦] ثم قال الترمذي: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة، عن شهر بن حَوْشَب، عن أبي هريرة: أن ناساً من أصحاب النبي ﷺ قالوا: الكَمَاءُ جُدْرِي الْأَرْض. فقال نبي الله ﷺ: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ وماؤها شفاءٌ للعَيْنِ، والعجوة من الجنة، وهي شفاء من السُّمِّ»^(٢). وهذا الحديث قد رواه النسائي، عن محمد بن بشار، به. وعنه، عن غندر، عن شعبة، عن أبي بشر جعفر بن إياس، عن شهر بن حَوْشَب، عن أبي هريرة، به. وعن محمد بن بشار عن عبد الأعلى، عن خالد الحذاء، عن شهر بن حَوْشَب. بقصة الكَمَاءِ فقط. وروى النسائي أيضاً وابن ماجه عن محمد بن بشار، عن أبي عبد الصمد عبد العزيز بن عبد الصمد، عن مطر الوَرَّاق، عن شهر بقصة العجوة عند النسائي، وبالقصتين عند ابن ماجه. وهذه الطريق منقطعة بين شهر بن حَوْشَب وأبي هريرة، فإنه لم يسمعه منه؛ بدليل ما رواه النسائي في الوليمة من سُنَنِهِ، عن علي بن الحسين الدَّرْهَمي، عن عبد الأعلى، عن سعيد بن أبي عَرُوبَةَ، عن قتادة، عن شهر بن حَوْشَب، عن عبد الرحمن بن عَثَم، عن أبي هريرة، قال:

[٤٥٧] خرج رسول الله ﷺ وهم يذكرون الكَمَاءَ، وبعضهم يقول: جُدْرِي الْأَرْض، فقال: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وماؤها شفاءٌ للعَيْنِ»^(٣).

[٤٥٨] وروى عن شهر بن حَوْشَب عن أبي سعيد وجابر، كما قال الإمام أحمد: حدثنا أسباط بن محمد، حدثنا الأعمش، عن جعفر بن إياس، عن شهر بن حَوْشَب، عن جابر بن عبد الله وأبي سعيد الخدري، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «الْكَمَاءُ مِنَ الْمَنِّ، وماؤها شفاءٌ للعَيْنِ، والعجوة من الجنة، وهي شفاء من السُّمِّ»^(٤).

[٤٥٩] وقال النسائي - في الوليمة أيضاً -: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا

(١) عزاه المصنف رحمه الله لابن مردويه، وإسناده ضعيف لضعف طلحة بن عبد الرحمن، لكن المتن صحيح، أخرجه الشيخان كما تقدم آنفاً.

(٢) أخرجه الترمذي ٢٠٦٨ وإسناده ضعيف، شهر بن حَوْشَب فيه ضعف وهو مدلس، وقد عنعن، ولم يسمعه من أبي هريرة كما ذكر الحافظ ابن كثير رحمه الله، والمتن محفوظ من وجوه آخر. والله أعلم، وانظر ما يأتي.

(٣) صحيح. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٦٦٧٠/٤ بهذا الإسناد، وهو لا بأس به، وهو متصل، والمتن صحيح أخرجه الشيخان كما تقدم.

(٤) أخرجه أحمد ٤٨/٣ وابن ماجه ٣٤٥٣ وفي إسناده ضعف، فيه عننة شهر بن حَوْشَب، وهو مدلس كثير الإرسال. وصدّره صحيح كما تقدم.

شعبة، عن أبي بشر جعفر بن إياس، عن شهر بن حوشب، عن أبي سعيد وجابر رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: «الكمأة من المنّ، وماؤها شفاء للعين»^(١). ثم رواه أيضاً وابن ماجه من طرق، عن الأعمش، عن أبي بشر، عن شهر عنهما، به.

[٤٦٠] وقد روي - أعني النسائي من حديث جرير، وابن ماجه من حديث سعيد بن مسلمة - كلاهما عن الأعمش، عن جعفر بن إياس، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد، زاد النسائي: وجابر عن النبي ﷺ قال: «الكمأة من المنّ وماؤها شفاء للعين»^(٢). ورواه ابن مَرْدُويه، عن أحمد بن عثمان، عن عباس الدوري، عن لاحق بن صواب، عن عمار بن زَرْبِق، عن الأعمش، كابن ماجه.

[٤٦١] وقال ابن مَرْدُويه أيضاً: حدثنا أحمد بن عثمان، حدثنا عباس الدوري، حدثنا الحسن بن الربيع، حدثنا أبو الأحوص، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي سعيد الخدري، قال: خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كمآت، فقال: «الكمأة من المنّ، وماؤها شفاء للعين»^(٣). وأخرجه النسائي، عن عمرو بن منصور، عن الحسن بن الربيع، به. ثم رواه ابن مردويه أيضاً عن عبد الله بن إسحاق، عن الحسن بن سلام، عن عبيد الله بن موسى، عن شيبان، عن الأعمش به، وكذا رواه النسائي عن أحمد بن عثمان بن حكيم، عن عبيد الله بن موسى، به.

[٤٦٢] وقد روي من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه، كما قال ابن مردويه: حدثنا محمد بن عبد الله بن إبراهيم، حدثنا حمدون بن أحمد، حدثنا حوثره بن أشرس، حدثنا حَمَاد، عن شعيب بن الحبحاب، عن أنس: أن أصحاب النبي ﷺ تذاكروا في الشجرة التي اجثت من فوق الأرض ما لها من قرار، فقال بعضهم: نحسبه الكمأة. فقال رسول الله ﷺ: «الكمأة من المنّ، وماؤها شفاء للعين، والعجوة من الجنة، وفيها شفاء من السّم»^(٤). وهذا الحديث محفوظ أصله من رواية حَمَاد بن سلمة. وقد روى الترمذي والنسائي من طريقه شيئاً من هذا، والله - تبارك وتعالى - أعلم.

[٤٦٣] وروي عن شهر، عن ابن عباس، كما رواه النسائي أيضاً في الوليمة، عن أبي بكر أحمد بن علي بن سعيد، عن عبد الله بن عون الخزاز، عن أبي عبيدة الحداد، عن عبد الجليل بن عطية، عن شهر، عن عبد الله بن عباس، عن النبي ﷺ قال: «الكمأة من المنّ، وماؤها شفاء للعين»^(٥). فقد اختلف كما ترى فيه على شهر بن حوشب، ويحتمل عندي أنه حفظه ورواه من هذه الطرق كلها، وقد سمعه من بعض الصحابة وبلغه عن بعضهم، فإن الأسانيد إليه جيدة، وهو لا يعتمد الكذب، وأصل الحديث محفوظ عن رسول الله ﷺ، كما تقدم من رواية سعيد بن زيد رضي الله عنه.

(١) كذا وقع للمصنف رحمه الله، وهذا الإسناد الذي ذكره هو في السنن «الكبرى» ٦٦٧٣ «كتاب الوليمة» لكن من حديث أبي هريرة، وأما حديث أبي سعيد وجابر، فهو عنده ٦٦٧٤ وإسناده: أخبرنا هلال بن العلاء قال: ثنا حسين، قال: ثنا أبو خيثمة، قال: ثنا الأعمش عن جعفر بن إياس عن شهر عن أبي سعيد وجابر مرفوعاً فذكره، والمتن صحيح كما تقدم.

(٢) أخرجه النسائي ٦٦٧٦ و ٦٦٧٧ وابن ماجه بإثر حديث ٣٤٥٣ به، وإسناده صحيح.

(٣) أخرجه النسائي ٦٦٧٨ وإسناده صحيح.

(٤) عزاه المصنف لابن مردويه، وإسناده لا بأس به، وأخرجه ابن عدي ٣٧٠/٢ من وجه آخر عن أنس دون ذكر القصة، وأعله بحسان بن سيّاه، والمتن حسن يشواهد المتقدمة.

(٥) صحيح. أخرجه النسائي ٦٦٦٩ وإسناده لا بأس به، والمتن صحيح، لمجيئه من طرق، أصح شيء في الباب حديث سعيد بن زيد، وقد تقدم.

وأما السلوى، فقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: السلوى طائر يشبه بالسُّماني، كانوا يأكلون منه. وقال السُّدي في خبر ذكره عن أبي مالك وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن أناس من الصحابة: السلوى طائر يشبه السُّماني. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثنا قرّة بن خالد، عن جهضم، عن ابن عباس، قال: السلوى هو السُّماني. وكذا قال مجاهد، والشعبي، والضحاك، والحسن، وعكرمة، والربيع بن أنس رحمهم الله تعالى. وعن عكرمة: أما السلوى فطير كطير يكون بالجنة أكبر من العصفور أو نحو ذلك، وقال قتادة: السلوى كان من طير أقرب إلى الحُمرة، تحشرها عليهم الريح الجنوب. وكان الرجل يذبح منها قدر ما يكفيه يومه ذلك، فإذا تعدى فسد ولم يبق عنده، حتى إذا كان يوم سادسه ليوم جمعته أخذ ما يكفيه ليوم سادسه ويوم سابعه، لأنه كان يوم عبادة لا يشخص فيه شيء، ولا يطلبه. وقال وهب بن مُنبّه: السلوى طير سمين مثل الحمام، كان يأتيهم فيأخذون منه من سبت إلى سبت. وفي رواية عن وهب، قال: سألت بنو إسرائيل موسى عليه السلام اللحم، فقال الله: لأطعمنهم من أقل لحم يعلم في الأرض، فأرسل عليهم ريحاً، فأذرت عند مساكنهم السلوى، وهو السُّماني مثل ميل في ميل، قيد ربح في السماء، فخيّوا للغد ففتن اللحم وخيّر الخبز. وقال السُّدي: لما دخل بنو إسرائيل التيه، قالوا لموسى عليه السلام: كيف لنا بما ههنا؟ أين الطعام؟ فأنزل الله عليهم المنّ، فكان يسقط على شجر الزنجبيل، والسلوى وهو طائر يشبه السُّماني أكبر منه، فكان يأتي أحدهم فينظر إلى الطير، فإن كان سميناً ذبحه وإلا أرسله، فإذا سميناً أتاه، فقالوا: هذا الطعام. فأين الشراب؟ فأمر موسى فضرب بعصاه الحجر، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، فشرب كل سبط من عين، فقالوا: هذا الشراب فأين الظل؟ فظلّ عليهم الغمام. فقالوا: هذا الظل، فأين اللباس؟ فكانت ثيابهم تطول معهم كما يطول الصبيان، ولا ينخرق لهم ثوب، فذلك قوله تعالى: ﴿وَوَلَلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنِّ وَالسَّلَوى﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَى مُوسَى لِقَايِهِ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِمَصَالِكِ الْحَجَرِ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَفْرِقَهُمْ﴾ [البقرة: ٦٠]، وروي عن وهب بن منبه، وعن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم نحو ما قاله السُّدي. وقال سُنيد، عن حجاج، عن ابن جريج، قال: قال ابن عباس: خُلِقَ لهم في التيه ثياب لا تخرق ولا تدرن. قال ابن جريج: فكان الرجل إذا أخذ من المن والسلوى فوق طعام يوم فسد، إلا أنهم كانوا يأخذون في يوم الجمعة طعام يوم السبت فلا يصبح فاسداً. قال ابن عطية: السلوى طير بإجماع المفسرين، وقد غلط الهذلي في قوله: إنه العسل، وأنشد في ذلك مستشهداً:

وقاسمها بالله جهداً لأنتم أَلَدُّ من السلوى إذا ما تُشورها

قال: فظن أن السلوى عسل. قال القرطبي: دعوى الإجماع لا يصح، لأن المؤرّج أحد العلماء باللغة والتفسير قال: إنه العسل، واستدل بيت الهذلي هذا، وذكر أنه كذلك في لغة كنانة، لأنه يُسَلَى به، ومنه عين سلوان. وقال الجوهري: السلوى العسل، واستشهد بيت الهذلي أيضاً، والسُّلوانة - بالضم - حرّة كانوا يقولون إذا صب عليها ماء المطر فشربه العاشق: سلا، قال الشاعر:

شربت على سلوانة ماء منزلة فلا وجديد العيش يا مي ما أسلو

واسم ذلك الماء السلوان. وقال بعضهم: السلوان دواء يُسْقَاهُ الحزين فيسلو والأطباء يسمونه المُفْرَح. قالوا: والسلوى جمع بلفظ الواحد أيضاً، كما يقال: سُماني للمفرد والجمع، ودُفِلَى كذلك. وقال الخليل: واحده سلواة، وأنشدوا:

ولاني لتعمروني لذكراك هزة كما انتفض السُلواة من بَلَلِ القطر
وقال الكسائي: السلوى واحدة، وجمعه سلاوي. نقله كله القرطبي. وقوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ أمر إباحة وإرشاد وامتنان. وقوله تعالى: ﴿وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾، أي: أمرناهم بالأكل مما رزقناهم وأن يعبدوا، كما قال ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَمْ﴾ [سبأ: ١٥] فخالقوا وكفروا فظلموا أنفسهم، هذا مع ما شاهدوه من الآيات البينات والمعجزات القاطعات، وخوارق العادات، ومن ههنا تبيين فضيلة أصحاب محمد ﷺ ورضي الله عنهم، على سائر أصحاب الأنبياء في صبرهم وثباتهم وعدم تعنتهم، كما كانوا معه في أسفاره وغزواته، منها عام تبوك، في ذلك القيظ والحر الشديد والجهد، لم يسألوا خرق عادة، ولا إيجاد أمر، مع أن ذلك كان سهلاً على النبي ﷺ لكن لما أجهدهم الجوع سألوه في تكثير طعامهم، فجمعوا ما معهم، فجاء قدر مَبْرُك الشاة، فدعا الله فيه، وأمرهم فملؤوا كل وعاء معهم، وكذلك لما احتاجوا إلى الماء سأل الله تعالى فجاءت سحابة فأمطرتهم، فشربوا وسقوا الإبل وملؤوا أسقيتهم. ثم نظروا فإذا هي لم تجاوز العسكر. فهذا هو الأكمل في الاتباع: المشي مع قدر الله، مع متابعة الرسول ﷺ.

﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حَقَّةً نَغْفِرَ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ يَمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾

يقول تعالى لائماً لهم على نكولهم عن الجهاد ودخول الأرض المقدسة، لما قدموا من بلاد مصر صحبة موسى عليه السلام، فأمرُوا بدخول الأرض المقدسة التي هي ميراث لهم عن أبيهم لإسرائيل، وقاتل من فيها من العماليق الكفرة، فنكلوا عن قتالهم وضعفُوا واستحسروا، فرماهم الله في التيه عقوبة لهم، كما ذكره تعالى في سورة المائدة، ولهذا كان أصح القولين أن هذه البلدة هي بيت المقدس، كما نص على ذلك السُّدِّي، والربيع بن أنس، وقتادة، وأبو مسلم الأصفهاني؛ وغير واحد. وقد قال الله تعالى حاكياً عن موسى ﴿يَقُولُ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا﴾ [المائدة: ٢١]... والآيات. وقال آخرون: هي أريحا، ويحكي عن ابن عباس، وعبد الرحمن بن زيد وهذا بعيد، لأنها ليست على طريقهم، وهم قاصدون بيت المقدس لا أريحا. وأبعد من ذلك قول من ذهب إلى أنها مصر، حكاه الرازي في تفسيره، والصحيح الأول، أنها بيت المقدس، وهذا كان لما خرجوا من التيه بعد أربعين سنة مع يوشع بن نون عليه السلام، وفتحها الله عليهم عشية جمعة، وقد حُبست لهم الشمس يومئذ قليلاً حتى أمكن الفتح. ولما فتحوها أمرُوا أن يدخلوا الباب باب البلد ﴿سُجَّدًا﴾ أي: شكرًا لله تعالى على ما أنعم به عليهم من الفتح والنصر، وردّ بلادهم إليهم وإنقاذهم من التيه والضلال. قال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس أنه كان يقول في قوله تعالى: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أي: ركعاً. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا أبو أحمد الزبيري، حدثنا سفيان، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾، قال: ركعاً من باب صغير. ورواه الحاكم من حديث سفيان، به. ورواه ابن أبي حاتم من حديث سفيان - وهو الثوري - به. وزاد: فدخلوا من قبل أستاذهم. وقال الحسن البصري: أمرُوا أن يسجدوا على وجوههم حال دخولهم، واستبعده الرازي، وحكي عن بعضهم: أن المراد بالسجود ههنا الخضوع، لتعذر حمله على حقيقته. وقال الخصيف: قال عكرمة، قال ابن عباس: كان الباب قِبَلَ القبلة. وقال ابن عباس ومجاهد، والسُّدِّي، وقتادة، والضحاك: هو باب الحطة من باب إيلياء من بيت المقدس. وحكى

الرازي عن بعضهم: أنه عنى بالباب جهة من جهات القرية. وقال خفيف: قال عكرمة: قال ابن عباس: فدخلوا على شق. وقال السدي، عن أبي سعيد الأزدي، عن أبي الكثود، عن عبد الله بن مسعود: قيل لهم: ادخلوا الباب سجداً، فدخلوا مقنعي رؤوسهم، أي: رافعي رؤوسهم خلاف ما أمروا. وقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال الثوري، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾. قال: مغفرة، استغفروا. وروي عن عطاء، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، نحوه. وقال الضحاك عن ابن عباس: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ قال: قولوا: هذا الأمر حق، كما قيل لكم. وقال عكرمة: قولوا لا إله إلا الله. وقال الحسن وقتادة: أي أحطط عنا خطايانا. وقال الأوزاعي: كتب ابن عباس إلى رجل قد سماه يسأله عن قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، فكتب إليه: أن أقروا بالذنب. ﴿تَنْفِرُ لَكُمْ خَطِيئَتُكُمْ وَتَزِيدُ الْغَافِلِينَ﴾ هذا جواب الأمر، أي: إذا فعلتم ما أمرناكم غفرنا لكم الخطيئات وضاعفنا لكم الحسنات. وحاصل الأمر: أنهم أمروا أن يخضعوا لله تعالى عند الفتح بالفعل والقول، وأن يعترفوا بذنوبهم ويستغفروا منها، والشكر على النعمة عندها والمبادرة إلى ذلك من المحبوب عند الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ۝ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ ۚ إِنَّكَ كَانَتْ تَوَّابًا ۝﴾ فسر بعض الصحابة بكثرة الذكر والاستغفار عند الفتح والنصر، وفسره ابن عباس بأنه نعي إلى رسول الله ﷺ أجله فيها، وأقره على ذلك عمر رضي الله عنه. ولا منافاة بين أن يكون قد أمر بذلك عند ذلك، ونعي إليه روحه الكريمة أيضاً، ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يظهر عليه الخضوع جداً عند النصر. كما روي أنه كان يوم الفتح - فتح مكة - داخلًا إليها من الثنية العليا، وإنه لخاضع لربه حتى إن عُثْنُونَهُ^(١) ليمس مورك رحله، شكرًا لله على ذلك، ثم لما دخل البلد اغتسل وصلى ثماني ركعات وذلك ضحى، فقال بعضهم: هي صلاة الضحى. وقال آخرون: بل هي صلاة الفتح، فاستحبوا للإمام وللأمير إذا فتح بلدًا أن يصلي فيه ثماني ركعات عند أول دخوله، كما فعل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، لما دخل إيوان كسرى صلى فيه ثماني ركعات، والصحيح أنه يفصل بين كل ركعتين بتسليم؛ وقيل: يصليها كلها بتسليم واحد. وقد تكلم القرطبي ههنا على مسألة رواية الحديث بالمعنى، وأطال الكلام فيها، وحكى عن الجمهور، وعن محمد بن سيرين، والقاسم بن محمد، ورجاء بن حيوة المنع، واختار ابن العربي المالكي أن ذلك يجوز في المطابقة ومن الصحابة والتابعين لعلمهم باللغة وقدرتهم على المطابقة، وأما من بعدهم فلا يجوز. وقد أنكر بعض العلماء على ابن العربي هذه التفرقة، والله أعلم. قال وكيع: إن لم تكن الرواية بالمعنى جائزة، فقد هلك الناس. وصدق وكيع. وقال الحسن البصري: إذا أصبت المعنى أجزاك. وقال قتادة، عن زُرارة: لقيت عدة من الصحابة فاختلّفوا عليّ في اللفظ، واجتمعوا في المعنى.

وقوله تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾.

[٤٦٤] قال البخاري: حدثني محمد، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن ابن المبارك، عن مَعْمَر، عن هَمَّام بن مَنبّه، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «قيل لبني إسرائيل: ﴿وَأَدْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾، فدخلوا يزحفون على أستاههم، فبذلوا وقالوا: حِطَّةٌ حَبَّةٌ فِي شَعْرَةٍ^(٢)». ورواه النسائي، عن

(١) العُثْنُون: اللحية، أو ما فضل منها بعد العارضين، أو ما ثبت على الذقن وتحتة سفلاً، راجع «القاموس».

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٧٩. وأخرجه النسائي في «التفسير» ٩ فجعله موقوفاً، وكرره ١٠ والطبري ١٠٢٣ مرفوعاً مختصراً دون صدره كما ذكر المصنف، لكن للحديث طرق وشواهد.

محمد بن إسماعيل بن إبراهيم، عن عبد الرحمن بن مهدي موقوفاً. وعن محمد بن عبيد بن محمد، عن ابن المبارك بيعه مسنداً، في قوله تعالى: ﴿حِطَّةٌ﴾ قال: بدلوا. فقالوا: حبة.

[٤٦٥] وقال عبد الرزاق: أنبأنا مَعْمَر، عن هَمَام بن مَثَبَة، أنه سمع أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «قال الله لبني إسرائيل: ﴿وَادْخُلُوا آلَآبَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَنْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾ فبدلوا، ودخلوا الباب يزحفون على أستاههم، وهم يقولون: حِبة في شعرة»^(١). وهذا حديث صحيح، رواه البخاري عن إسحاق بن نصر، ومسلم عن محمد بن رافع. والترمذي عن عبد بن حميد، كلهم عن عبد الرزاق، به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

[٤٦٦] وقال محمد بن إسحاق: كان تبديلهم كما حدثني صالح بن كيسان، عن صالح مولى التوأمة، عن أبي هريرة، وعمن لا أتهم، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ قال: «دخلوا الباب - الذي أُمِرُوا أن يدخلوا فيه سجداً - يزحفون على أستاههم، وهم يقولون: حنطة في شعيرة»^(٢).

[٤٦٧] وقال أبو داود: حدثنا أحمد بن صالح، وحدثنا سليمان بن داود، حدثنا عبد الله بن وهب، حدثنا هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «قال الله لبني إسرائيل: ﴿وَادْخُلُوا آلَآبَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَنْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾. ثم قال أبو داود: حدثنا جعفر بن مسافر، حدثنا ابن أبي قديك، عن هشام بن سعد مثله، هكذا رواه منفرداً به في كتاب^(٣) الحروف مختصراً.

[٤٦٨] وقال ابن مردويه: حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا إبراهيم بن مهدي، حدثنا أحمد بن محمد بن المنذر القزاز، حدثنا محمد بن إسماعيل بن أبي قديك، عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري، قال: سِرْنَا مع رسول الله ﷺ حتى إذا كان من آخر الليل اجترأنا في ثنية يقال لها: ذات الحنظل، فقال رسول الله ﷺ: «ما مثل هذه الثنية الليلة، إلا كمثل الباب الذي قال الله لبني إسرائيل: ﴿وَادْخُلُوا آلَآبَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةً نَنْفِرَ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ﴾»^(٤). وقال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن البراء: «سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ بَيْنَ النَّاسِ» [البقرة: ١٤٢] قال: اليهود، قيل لهم: ادخلوا الباب سجداً، قال: ركعاً، وقولوا: حِطَّة، أي: مغفرة، فدخلوا على أستاههم، وجعلوا يقولون: حنطة حمراء فيها شعيرة، فذلك قول الله تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾. وقال الثوري، عن السُّدِّي، عن أبي سعد الأردني، عن أبي الكنود، عن ابن مسعود: ﴿وَقُولُوا حِطَّةً﴾، فقالوا: حنطة، حبة حمراء فيها شعيرة، فأنزل الله: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾. وقال أسباط، عن السُّدِّي، عن مرة، عن ابن مسعود أنه قال: إنهم قالوا: هطي سمعانا أذبة مزباً فهي بالعربية: حبة حنطة حمراء مثقوبة فيها شعرة سوداء، فذلك قوله تعالى: ﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾ وقال الثوري، عن الأعمش، عن المنهال، عن سعيد، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿وَادْخُلُوا آلَآبَ سَجْدًا﴾ قال: ركعاً من باب صغير،

(١) صحيح. هو في صحيفة مام ١١٦ وأخرجه البخاري ٣٤٠٣ و٤٦٤١ ومسلم ٣٠١٥ والترمذي ٢٩٥٦ وابن حبان ٦٢٥١ وأحمد ٣١٨/٢.

(٢) أخرجه الطبري ١٠٢١ و١٠٢٢ وإسناده لا بأس به، ويتأيد بشواهد.

(٣) أخرجه أبو داود ٤٠٠٧ وإسناده صحيح بالمتابعة الثانية، والشاهد منه ذكر القراءة الواردة.

(٤) عزاه المصنف لابن مردويه، وإسناده واه، فيه إبراهيم بن مهدي، وهو متروك، ومن فوقه ثقات.

فدخلوا من قبل أستاههم، وقالوا: حنطة، فذلك قوله تعالى: ﴿فَدَلَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ﴾. وهكذا روي عن عطاء، ومجاهد، وعكرمة، والضحاك، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، ويحيى بن رافع. وحاصل ما ذكره المفسرون وما دل عليه السياق من الحديث أنهم بدّلوا أمر الله لهم من الخضوع بالقول والفعل، فأَمَرُوا أن يدخلوا سجداً، فدخلوا يزحفون على أستاههم من قبل أستاههم، رافعي رؤوسهم، وأَمَرُوا أن يقولوا: حنطة، أي: احطط عنا ذنوبنا وخطايانا. فاستهزؤوا فقالوا: حنطة في شعرة. وهذا في غاية ما يكون من المخالفة والمعاندة، ولهذا أنزل الله بهم بأسه وعذابه بفسقهم، وهو خروجهم عن طاعته، ولهذا قال: ﴿فَأَزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾. وقال الضحاك عن ابن عباس: كل شيء في كتاب الله من الرجز يعني به العذاب. وهكذا روي عن مجاهد، وأبي مالك، والسدي، والحسن، وقتادة: أنه العذاب. وقال أبو العالية: الرجز الغضب. وقال الشعبي: الرجز إما الطاعون، وإما البرد. وقال سعيد بن جبير: هو الطاعون.

[٤٦٩] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا وكيع، عن سفيان، عن حبيب بن أبي ثابت، عن إبراهيم بن سعد - يعني ابن أبي وقاص - عن سعد بن مالك، وأسامة بن زيد، وخزيمة بن ثابت رضي الله عنهم، قالوا: قال رسول الله ﷺ: «الطاعون رِجْزٌ عَذَابٌ عُذِّبَ بِهِ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ»^(١). وهكذا رواه النسائي من حديث سفيان الثوري به.

[٤٧٠] وأصل الحديث في الصحيحين من حديث حبيب بن أبي ثابت: «إِذَا سَمِعْتُمُ بِالطَّاعُونَ بِأَرْضٍ فَلَا تَدْخُلُوهَا»^(٢). . . الحديث.

[٤٧١] قال ابن جرير: أخبرني يونس بن عبد الأعلى، عن ابن وهب، عن يونس، عن الزهري، قال: أخبرني عامر بن سعد بن أبي وقاص، عن أسامة بن زيد، عن رسول الله ﷺ قال: «إِنْ هَذَا الْوَجَعُ وَالسَّقَمُ رِجْزٌ عُذِّبَ بِهِ بَعْضُ الْأُمَمِ قَبْلَكُمْ»^(٣). وهذا الحديث أصله مُخْرَجٌ فِي الصَّحِيحِينَ، مِنْ حَدِيثِ الزَّهْرِيِّ، وَمِنْ حَدِيثِ مَالِكٍ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدَرِ، وَسَلَامِ بْنِ أَبِي النَّضْرِ، عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ، بِنَحْوِهِ.

﴿وَإِذْ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِن رِّزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾^(٦٠)

يقول تعالى: واذكروا نعمتي عليكم في إجابتي لنبيكم موسى عليه السلام حين استسقاني لكم، وتيسيري لكم الماء، وإخراجه لكم من حَجَرٍ يُخْمَلُ مَعَكُمْ، وتفجير الماء لكم منه من اثني عشرة عينا، لكل سبط من أسباطكم عين قد عرفوها، فكلوا من المَنِّ والسلوى، واشربوا من هذا الماء الذي أنبعثه لكم بلا سعي منكم ولاكد، وابدعوا الذي سخر لكم ذلك. ﴿وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾: ولا تقابلوا النعم بالعصيان فتسلبوها. وقد بسطه المفسرون في كلامهم. كما قال ابن عباس رضي الله عنه: وجعل بين ظهرانيهم حجر مريع وأمر موسى - عليه السلام - فضربه بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا، في كل ناحية منه ثلاث

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٢٢١٨ بإثر ح ٩٧ والنسائي في «الكبرى» ٢٥٢٣ وأحمد ٥/٢١٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٢٨ ومسلم ٢٢١٨ ح ٩٧ وأحمد ٥/٢٠٦.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٣٤٧٣ و ٦٩٧٤ ومسلم ٢٢١٨ ح ٩٢ و ٩٦ ومالك ٢/٨٩٦ وأحمد ٥/٢٠٢ وابن حبان ٢٩٥٢ والطبري ١٠٣٧. وفي الباب من حديث عبد الرحمن بن عوف أخرجه البخاري ١٠١٢ ومسلم ١/٦١٢.

عيون، وأَعْلَمَ كلَّ سَبِيْطٍ عَنْهُمْ، يشربون منها لا يرتحلون من مَنَقَلَةٍ إلا وجدوا ذلك معهم بالمكان الذي كان منهم بالمنزل الأول. وهذا قطعة من الحديث الذي رواه النسائي، وابن جرير، وابن أبي حاتم، وهو حديث الفُتُون الطويل^(١).

وقال عطية العوفي: وَجُعِلَ لهم حجراً مثل رأس الثور يحمل على ثور، فإذا نزلوا منزلاً وضعوه فضربه موسى عليه السلام بعصاه، فانفجرت منه اثنتا عشرة عيناً، فإذا ساروا حملوه على ثور، فاستمسك الماء. وقال عثمان بن عطاء الخراساني، عن أبيه: كان لبني إسرائيل حجر، فكان يضعه هارون ويضربه موسى بالعصا. وقال قتادة: كان حجراً طورياً، من الطور، يحملونه معهم حتى إذا نزلوا ضربه موسى بعصاه. وقال الزمخشري: وقيل كان من الرخام وكان ذراعاً في ذراع، وقيل: مثل رأس الإنسان، وقيل: كان من الجنة طوله عشرة أذرع على طول موسى، وله شعبتان تتقدان في الظلمة، وكان يُحْمَل على حمار، قال: وقيل أهبطه آدم من الجنة فتوارثوه حتى وقع إلى شعيب فدفعه إليه مع العصا؛ وقيل: هو الحجر الذي وضع عليه ثوبه حين اغتسل، فقال له جبريل: ارفع هذا الحجر، فإن فيه قدرة ولك فيه معجزة؛ فحمله في مخلاته. قال الزمخشري: ويحتمل أن تكون اللام للجنس لا للعهد؛ أي: اضرب الشيء الذي يقال له الحجر. وعن الحسن: لم يأمره أن يضرب حجراً بعينه، قال: وهذا أظهر في المعجزة وأبين في القدرة، فكان يضرب الحجر بعصاه فينفجر، ثم يضربه فيبيس، فقالوا: إن فقد موسى هذا الحجر عطشنا. فأوحى الله إليه أن يكلم الحجارة فتنفجر ولا يمسخها بالعصا لعلهم يقرّون، والله أعلم. وقال يحيى بن النضر: قلت لجؤبير: كيف عَلِمَ كلُّ أناس مشربهم؟ قال: كان موسى يضعُ الحجرَ، ويقوم من كُلِّ سَبِيْطٍ رجل، ويضرب موسى الحجر، فينفجر منه اثنتا عشرة عيناً، فتفتح من كل جهة عينٌ على رجل، فيدعو ذلك الرجل سبطه إلى تلك العين. وقال الضحاك: قال ابن عباس: لما كان بنو إسرائيل في التيه، شق لهم من الحجر أنهاراً. وقال سفيان الثوري، عن أبي سعيد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: ذلك في التيه، ضرب لهم موسى الحجر فصار منه اثنتي عشرة عيناً من ماء، لكل سَبِيْطٍ منهم عين يشربون منها. وقال مجاهد نحو قول ابن عباس. وهذه القصة شبيهة بالقصة التي في سورة الأعراف، ولكن تلك مكية، فلذلك كان الإخبار عنهم بضمير الغائب، لأن الله تعالى يقص ذلك على رسوله ﷺ ما فعل بهم. وأما في هذه السورة - فإنها البقرة - فهي مدنية، فلهذا كان الخطاب فيها متوجهاً إليهم. وأخبر هناك بقوله: ﴿فَأَنْبَجَسَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا﴾ [الأعراف: ١٦٠] وهو أول الانفجار، وأخبر ههنا بما آل إليه الحال آخرأ وهو الانفجار، فناسب ذكر الانفجار ههنا، وذاك هناك، والله أعلم. وبين السياقين تباينٌ من عشرة أوجه لفظية ومعنوية، قد سأل عنها الرازي في تفسيره، وأجاب عنها بما عنده، والأمر في ذلك قريب، والله تبارك وتعالى أعلم بأسرار كتابه.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَسُوءُنَ لَنَا نَصْرَ عَلَي طَعَامٍ وَجِدْ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقِشَائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَبِهَا قَالَ أَتَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَهَيُّوا مِصْرًا فَإِنَّ لَكُمْ مَّا سَأَلْتُمْ﴾

يقول تعالى: واذكروا نعمتي عليكم في إنزالي عليكم المَنَ والسَّلْوَى، طعاماً طيباً نافعاً هنيئاً سهلاً،

واذكروا دُبركم وَضَجْرَكُم مما رزقناكم وسؤالكم موسى استبدال ذلك بالأطعمة الدنيئة من البقول ونحوها مما سألتهم. وقال الحسن البصري: فبطروا ذلك فلم يصبروا عليه، وذكروا عيشهم الذي كانوا فيه، وكانوا قوماً أهل أعداس وبصل وبقول وفوم، فقالوا: ﴿يَكْمُوتُونَ لَنْ نَقْصِرَ عَنْ طَعَامِ وَجَدِ قَادَحٌ لَنَا رَبِّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا وَقُثْأِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلِهَا﴾ وإنما قالوا على طعام واحد وهم يأكلون المَنُّ والسَلْوَى، لأنه لا يَتَبَدَّل ولا يتغير كل يوم، فهو مأكَل واحد. فالبقول والقثاء والعدس والبصل كلها معروفة. وأما الفوم، فقد اختلف السلف في معناه، فوقع في قراءة ابن مسعود «ووثومها» بالثاء، وكذلك فسره مجاهد في رواية ليث بن أبي سليم، عنه، بالثوم. وكذا الربيع بن أنس، وسعيد بن جبير. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عمرو بن رافع، حدثنا أبو عمارة يعقوب بن إسحاق البصري، عن يونس، عن الحسن، في قوله: ﴿وَفُومِهَا﴾ قال: قال ابن عباس: الثوم. قال: وفي اللغة القديمة: قَوْمُوا لنا بمعنى اختبزوا لنا. قال ابن جرير: فإن كان ذلك صحيحاً، فإنه من الحروف المبدلة كقولهم: وقعوا في عاثور شَرَّ وعافور شر، وأثافي وأثافي، ومعافير ومعافير، وأشياء ذلك مما تقلب الفاء ثاء والثاء فاء لتقارب مخرجيهما، والله أعلم. وقال آخرون: الفوم الحنطة، وهو البر الذي يعمل منه الخبز. قال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى قراءة، أنبأنا ابن وهب قراءة، حدثني نافع بن أبي نعيم: أن ابن عباس سئل عن قول الله: ﴿وَفُومِهَا﴾، ما فومها؟ قال: الحنطة. قال ابن عباس: أما سمعت قول أحيحة بن الجلاح، وهو يقول:

قد كنتُ أغنى الناس شخصاً واحداً
ورَدَّ المدينة عن زراعة فومٍ

وقال ابن جرير: حدثنا علي بن الحسن، حدثنا مسلم الجرمي، حدثنا عيسى بن يونس، عن رشدين بن كُريْب، عن أبيه، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿وَفُومِهَا﴾ قال: الفوم الحنطة بلسان بني هاشم. وكذا قال علي بن أبي طلحة، والضحاك، وعكرمة عن ابن عباس: أن الفوم الحنطة. وقال سفيان الثوري، عن ابن جريج، عن مجاهد وعطاء: ﴿وَفُومِهَا﴾ قالوا: خبزها. وقال هشيم عن يونس، عن الحسن، وحصين، عن أبي مالك: ﴿وَفُومِهَا﴾ قال: الحنطة. وهو قول عكرمة، والسُّدِّي، والحسن البصري، وقتادة، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم وغيرهم، فالله أعلم. وقال الجوهري: الفوم: الحنطة. وقال ابن زيد: الفوم: السنبلة. وحكى القرطبي عن عطاء وقتادة أن الفوم كلُّ حَبٍّ يُخْتَبَزُ، قال: وقال بعضهم: هو الحِمَص، لغة شامية، ومنه يقال لبائعه: فامي، مغير عن قومي. وقال البخاري: وقال بعضهم: الحبوب التي تؤكل كلها فوم. وقوله تعالى: ﴿قَالَ أَتَشْتَبِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْ هُوَ خَيْرٌ﴾ فيه تقرير لهم وتوبيخ على ما سألوا من هذه الأطعمة الدنيئة مع ما هم فيه من العيش الرغيد، والطعام الهنيء الطيب النافع. وقوله تعالى: ﴿أَقْبِطُوا بِمِصْرَ﴾ هكذا هو متون مصروف، مكتوب بالآلف في المصاحف الأئمة العثمانية، وهو قراءة الجمهور بالصرف. قال ابن جرير: ولا أستجيز القراءة بغير ذلك، لإجماع المصاحف على ذلك. وقال ابن عباس: ﴿أَقْبِطُوا بِمِصْرَ﴾. قال: مصرأ من الأمصار. رواه ابن أبي حاتم، من حديث أبي سعيد البقال سعيد بن المرزبان، عن عكرمة، عنه. قال: وروي عن السُّدِّي، وقتادة، والربيع بن أنس نحو ذلك. وقال ابن جرير: وقع في قراءة أبي بن كعب وابن مسعود: «اهبطوا مصر» من غير إجراء - يعني من غير صرف - ثم روى عن أبي العالية، والربيع بن أنس أنهما فسرا ذلك بمصر فرعون. وكذا رواه ابن أبي حاتم، عن أبي العالية والربيع عن الأعمش أيضاً. وقال ابن جرير: ويحتمل أن يكون المراد مصر فرعون على قراءة الإجراء أيضاً. ويكون ذلك من باب الاتباع لكتابة المصحف، كما في قوله تعالى: ﴿قَوَّارِبًا﴾ [الإنسان: ١٥ - ١٦]. ثم توقف في المراد ما هو؟ أمصر فرعون أم مصر من الأمصار؟ وهذا الذي قاله فيه نظر، والحق أن المراد مصر من

الأمصار، كما روي عن ابن عباس وغيره، والمعنى على ذلك لأن موسى عليه السلام يقول لهم: هذا الذي سألتهم ليس بأمر عزيز، بل هو كثير في أي بلد دخلتموه وجدتموه، فليس يساوي مع دناءته وكثرته في الأمصار أن يسأل الله فيه؛ ولهذا قال: ﴿أَسْتَبْدِلُ الْذِي هُوَ أَذَقَ الْذِي هُوَ خَيْرٌ أَمْ يَضُرُّكُمْ إِنَّا لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ أي ما طلبتم، ولما كان سؤالهم هذا من باب البطر والأشر ولا ضرورة فيه، لم يجابوا إليه، والله أعلم.

﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ وَبَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّكَ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ كَأَنَّهُمْ يَكَفِّرُونَ بِيَائِسَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾

يقول تعالى: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾. أي: وضعت عليهم والزموا بها شزعا وقدرًا، أي: لا يزالون مستدلين، من وجدهم استدلهم وأهانهم، وضرب عليهم الضغار، وهم مع ذلك في أنفسهم أدلاء مستكينون. وقال الضحاك عن ابن عباس في قوله: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ وَالْمَسْكَنَةَ﴾، قال: هم أصحاب القِبالات، يعني أصحاب الجزية. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن الحسن وقتادة، في قوله تعالى: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ﴾ قال: يعطون الجزية عن يدهم صاغرون. وقال الضحاك: ﴿وَضَرَبْتَ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةَ﴾، قال: الذل. وقال الحسن: أذلهم الله فلا منعة لهم، وجعلهم الله تحت أقدام المسلمين، ولقد أدركتهم هذه الأمة وإن المجوس لتجبيهم الجزية. وقال أبو العالية، والربيع بن أنس، والسدي: المسكنة: الفاقة. وقال عطية العوفي: الخراج. وقال الضحاك: الجزية. وقوله تعالى: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّكَ﴾ قال الضحاك: استحقوا الغضب من الله. وقال الربيع بن أنس: فحدث عليهم غضب من الله. وقال سعيد بن جبير: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّكَ﴾. يقول: استوجبوا سخطاً. وقال ابن جرير: يعني بقوله: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَبِ رَبِّكَ﴾ انصرفوا ورجعوا، ولا يقال «بأوا» إلا موصولاً: إما بخير وإما بشر، يقال منه: باء فلان بذنبه ييؤ به بؤاً وبواء. ومنه قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ﴾ [المائدة: ٢٩]، يعني: تنصرف متحملهما وترجع بهما، قد صارا عليك دوني. فمعنى الكلام إذا: فرجعوا منصرفين متحملين غضب الله، قد صار عليهم من الله غضب، ووجب عليهم من الله سخط. وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ كَأَنَّهُمْ يَكَفِّرُونَ بِيَائِسَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾، يقول تعالى: هذا الذي جازيناهم من الذلة والمسكنة، وإحلال الغضب عليهم، بسبب استكبارهم عن اتباع الحق، وكفرهم بآيات الله، وإهانتهم حملة الشرع وهم الأنبياء وأتباعهم، فانتقصوهم حتى أفضى بهم الحال إلى أن قتلوهم، فلا كبير أعظم من هذا، إنهم كفروا بآيات الله وقتلوا أنبياء الله بغير الحق، ولهذا جاء في الحديث المتفق على صحته:

[٤٧٢] أن رسول الله ﷺ قال: «الْكِبْرُ بَطْرُ الْحَقِّ، وَغَمَطُ النَّاسِ»^(١).

[٤٧٣] وقال الإمام أحمد رحمه الله: حدثنا إسماعيل، عن ابن عون، عن عمرو بن سعيد، عن حميد بن عبد الرحمن، قال: قال ابن مسعود: كنت لا أحجُبُ عن النَّجْوَى، ولا عن كذا ولا عن كذا، فأتيت رسول الله ﷺ وعنده مالك بن مرارة الزَّهَوي، فأدركته من آخر حديثه، وهو يقول: يا رسول الله، قد قُسم لي من الجمال ما ترى، فما أحب أن أهدأ من الناس قُضِلني بشراكين فما فوقهما، أفليس ذلك هو البغي؟ فقال:

فكان إيمان اليهود أنه من تمسك بالتوراة وسنة - موسى عليه السلام - حتى جاء عيسى . فلما جاء عيسى كان من تمسك بالتوراة وأخذ بسنة موسى ، فلم يدعها ولم يتبع عيسى ، كان هالكاً . وإيمان النصارى أن من تمسك بالإنجيل منهم وشرائع عيسى كان مؤمناً مقبولاً منه حتى جاء محمد ﷺ ، فمن لم يتبع محمداً ﷺ - منهم ويدع ما كان عليه من سنة عيسى والإنجيل - كان هالكاً . وقال ابن أبي حاتم : وروي عن سعيد بن جبير نحو هذا . قلت : وهذا لا ينافي ما روى علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَجْوسَ وَالنُّصَارَى وَالْمَسْجُونِينَ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥] فَإِنَّ هَذَا الَّذِي قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ إِخْبَارٌ عَنْ أَنَّهُ لَا يَقْبَلُ مِنْ أَحَدٍ طَرِيقَةً وَلَا عَمَلًا ، إِلَّا مَا كَانَ مُوَافِقًا لِشَرِيعَةِ مُحَمَّدٍ - ﷺ - بعد أن بعثه بما بعثه به ، فأما قبل ذلك فكل من اتبع الرسول في زمانه فهو على هدى وسبيل ونجاة ، فاليهود أتباع موسى عليه السلام الذين كانوا يتحاكمون إلى التوراة في زمانهم . واليهود من اليهودة وهي المودة ، أو التهود وهي التوبة ، لقول موسى عليه السلام : ﴿ إِنَّا هُنَا آيَاتُكَ ﴾ [الاعراف: ١٥٦] ، أي : تبنا . فكانهم سَمَوْا بذلك في الأصل لتبوتهم ومودتهم في بعضهم لبعض . وقيل : لنسبتهم إلى يهودا أكبر أولاد يعقوب عليه السلام . وقال أبو عمرو بن العلاء : لأنهم يتهودون ، أي يتحركون عند قراءة التوراة . فلما بعث عيسى عليه السلام وجب على بني إسرائيل اتباعه والانقياد له ، فأصحابه وأهل دينه هم النصارى ، وسموا بذلك لتناصرهم فيما بينهم ، وقد يقال لهم : أنصار أيضاً ، كما قال عيسى عليه السلام : ﴿ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَكَ الْكَافِرُونَ هُنَّ أَنْصَارُ اللَّهِ ﴾ [آل عمران: ٥٢] . وقيل : إنهم إنما سَمَوْا بذلك من أجل أنهم نزلوا أرضاً يقال لها ناصرة . قاله قتادة وابن جرير ، وروي عن ابن عباس أيضاً ، والله أعلم . والنصارى : جمع نصران ، كمنشأوى جمع نَشَوَانٌ ، وسَكَازَى جمع سَكْرَانٌ ، ويقال للمرأة : نصرانة . قال الشاعر :

نُصْرَانَةٌ لَمْ تَحْتَفِ^(١)

فلما بعث الله محمداً ﷺ خاتماً للنبيين ، ورسولاً إلى بني آدم على الإطلاق ، وجب عليهم تصديقه فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانكفاف عما عنه زجر . وهؤلاء هم المؤمنون حقاً . وسميت أمة محمد ﷺ مؤمنين لكثرة إيمانهم ، وشدة إيقانهم ، ولأنهم يؤمنون بجميع الأنبياء الماضية والغيوب الآتية . وأما الصابئون فقد اختلف فيهم ؛ فقال سفيان الثوري ، عن ليث بن أبي سليم ، عن مجاهد ، قال : الصابئون قوم بين المجوس واليهود والنصارى ، ليس لهم دين . وكذا رواه ابن أبي نجيح عنه ، وروي عن عطاء وسعيد بن جبير نحو ذلك . وقال أبو العالية ، والربيع بن أنس ، والسدي ، وأبو الشعثاء جابر بن زيد ، والضحاك وإسحاق بن راهويه : الصابئون فرقة من أهل الكتاب يقرؤون الزبور . ولهذا قال أبو حنيفة وإسحاق : لا بأس بذنائبهم ومناكرتهم . وقال هُشَيْم ، عن مُطَرِّف : كنا عند الحكم بن عتيبة ، فحدثه رجل من أهل البصرة عن الحسن أنه كان يقول في الصابئين : إنهم كالمجوس ، فقال الحكم : ألم أخبركم بذلك؟! وقال عبد الرحمن بن مهدي ، عن معاوية بن عبد الكريم : سمعت الحسن ذكر الصابئين ، فقال : هم قوم يعبدون الملائكة . وقال ابن جرير : حدثنا محمد بن عبد الأعلى ، حدثنا المعتمر بن سليمان ، عن أبيه ، عن الحسن ، قال : أَخْبَرَ زِيَادُ أَنَّ الصَّابِئِينَ يُصَلُّونَ إِلَى الْقِبْلَةِ ، وَيَصَلُّونَ الْخَمْسَ ، قَالَ : فَأَرَادَ أَنْ يَضَعَ عَنْهُمْ الْجُزْيَةَ ، قَالَ : فَخَبِرَ بَعْدُ أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَ الْمَلَائِكَةَ . وقال أبو جعفر الرازي : بلغني أن الصابئين قوم يعبدون الملائكة ، وقرؤون الزبور ، وَيُصَلُّونَ

(١) البيت لأبي الأحرر الحماني . وتماه فكلماتها خرت وأسجد رأسها كما أسجدت نصرانة لم تحنف .

للقلبة. وكذا قال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، أخبرني ابن أبي الزناد، عن أبيه، قال: الصابئون قوم مما يلي العراق، وهم بكوثى، وهم يؤمنون بالنبيين كلهم، ويصومون من كل سنة ثلاثين يوماً، ويصلون إلى اليمن كل يوم خمس صلوات. وسئل وهب بن منبه عن الصابئين، فقال: الذي يعرف الله وحده وليست له شريعة يعمل بها ولم يحدث كفراً. وقال عبد الله بن وهب: قال عبد الرحمن بن زيد: الصابئون أهل دين من الأديان، كانوا بجزيرة الموصل، يقولون: لا إله إلا الله. وليس لهم عمل ولا كتاب ولا نبي إلا قول: لا إله إلا الله، قال: ولم يؤمنوا برسول، فمن أجل ذلك كان المشركون يقولون للنبي ﷺ وأصحابه: هؤلاء الصابئون، يشبهونهم بهم، يعني في قول: لا إله إلا الله. وقال الخليل: هم قوم يشبه دينهم دين النصاري، إلا أن قبلتهم نحو مَهَبَ الجنوب، يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام. وحكى القرطبي عن مجاهد، والحسن، وابن أبي نجیح: أنهم قوم تَرَكَبَ دينهم بين اليهود والمجوس، ولا تؤكل ذبائحهم، وقال ابن عباس: ولا تنكح نسائهم. قال القرطبي: والذي تَحَصَّلَ من مذهبهم - فيما ذكره بعض العلماء - أنهم موحدون ويعتقدون تأثير النجوم، وأنها قَعَالَة، ولهذا أفتى أبو سعيد الإصطخري بكفرهم للقادر بالله حين سأله عنهم. واختار فخر الدين الرازي أن الصابئين قوم يعبدون الكواكب، بمعنى أن الله جعلها قبلة للعبادة والدعاء، أو بمعنى أن الله فَوَّضَ تدبير أمر هذا العالم إليها. قال: وهذا القول هو المنسوب إلى الكنعانيين الذين جاوبهم إبراهيم عليه السلام راداً عليهم ومُطِلاً لقولهم. وأظهر الأقوال، والله أعلم، قول مجاهد ومتابعيه، وهب بن منبه: أنهم قوم ليسوا على دين اليهود ولا النصاري ولا المجوس ولا المشركين، وإنما هم باقون على فطرتهم ولا دين مقرر لهم يتبعونه ويقتفونه. ولهذا كان المشركون يبنون من أسلم بالصابيء، أي: إنه قد خرج عن سائر أديان أهل الأرض إذ ذاك. وقال بعض العلماء: الصابئون الذين لم تبلغهم دعوة نبي، والله أعلم.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٦٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٦٤﴾﴾

يقول تعالى مذكراً بني إسرائيل ما أخذ عليهم من العهود والمواثيق بالإيمان به وحده لا شريك له، واتباع رسله، وأخبر تعالى أنه لما أخذ عليهم الميثاق، رفع الجبل فوق رؤوسهم ليقروا بما عاهدوا عليه، ويأخذوه بقوة وهمة وامتنال، كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ نَفَقْنَا الْجِبْلَ فَوْقَهُمْ كَانَتْ ظِلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٧١﴾﴾ [الأعراف: ١٧١] فالطور هو الجبل، كما فسر بآية الأعراف، ونص على ذلك ابن عباس، ومجاهد، وعطاء وعكرمة والحسن والضحاك والربيع بن أنس، وغير واحد، وهذا ظاهر. وفي رواية عن ابن عباس: الطور: ما أثبت من الجبال، وما لم يُثَبِّث فليس بطور. وفي حديث الفتون^(١)، عن ابن عباس: أنهم لما امتنعوا عن الطاعة رفع عليهم الجبل ليسمعوا فسجدوا. وقال السُّدِّي: فلما أبوا أن يسجدوا أمر الله الجبل أن يقع عليهم، فنظروا إليه وقد غشيهم، فسقطوا سُجُوداً فسجدوا على شق، ونظروا بالشق الآخر، فرحمهم الله فكشفه عنهم، فقالوا: والله ما سجدة أحب إلى الله من سجدة كُشِفَ بها العذاب عنهم، فهم يسجدون كذلك، وذلك قول الله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾. وقال الحسن في قوله: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ﴾ يعني التوارة. وقال أبو العالية، والربيع بن أنس: ﴿بِقُوَّةٍ﴾ أي: بطاعة. وقال

(١) يأتي في سورة طه إن شاء الله.

مجاهد: بقرة: بعمل بما فيه. وقال قتادة: ﴿خُذُوا مَا آتَيْنَكُمْ يَقُورُ﴾ القوة: الجدد وإلا قذفه عليكم. قال: فأقروا بذلك: أنهم يأخذون ما أوتوا بقرة، ومعنى قوله: وإلا قذفه عليكم: أي أسقطته عليكم، يعني الجبل. وقال أبو العالية والربيع بن أنس: ﴿وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ﴾، يقول: اقروا ما في التوراة واعملوا به. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يقول تعالى: ثم بعد هذا الميثاق المؤكد العظيم توليتم عنه وأنشيتم ونقضتموه، ﴿فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ﴾، أي: بتوبته عليكم وإرساله النبيين والمرسلين إليكم ﴿لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ بنقضكم ذلك الميثاق في الدنيا والآخرة.

﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ ﴿٦٥﴾ ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٦٦﴾

يقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ﴾ يا معشر اليهود، ما حل من البأس بأهل القرية التي عصت أمر الله وخالفوا عهده وميثاقه، فيما أخذه عليهم من تعظيم السبت والقيام بأمره، إذ كان مشروعاً لهم، فتحيلوا على اصطيد الحيتان في يوم السبت، بما وضعوه لها من الشصوص والجبائل والبرك قبل يوم السبت، فلما جاءت يوم السبت على عاداتها في الكثرة نشبت بتلك الجبائل، فلم تخلص منها يوماً ذلك، فلما كان الليل أخذوها بعد انقضاء السبت. فلما فعلوا ذلك مسخهم الله إلى صورة القرود، وهي أشبه شيء بالأناسي في الشكل الظاهر، وليست بإنسان حقيقة. فكذلك أعمال هؤلاء وحيلهم لما كانت مشابهة للحق في الظاهر ومخالفة له في الباطن، كان جزاؤهم من جنس عملهم. وهذه القصة مبسطة في سورة الأعراف، حيث يقول تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَكَتِهِمْ شِرْعًا وَيَوْمَ لَا تَسْبُوتُ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْنَهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ ﴿١٧٣﴾ [الأعراف: ١٦٣] القصة بكمالها. وقال السدي: أهل هذه القرية هم أهل «أيلة». وكذا قال قتادة. وسنورد أقوال المفسرين هناك مبسطة، إن شاء الله وبه الثقة. وقوله تعالى: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيج، عن مجاهد: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ قال: مُسِخَتْ قُلُوبُهُمْ، ولم يُمَسِّخُوا قِرَدَةً^(١). وإنما هو مثل ضربه الله ﴿كَشَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾ [الجمعة: ٥]. ورواه ابن جرير، عن المثني، عن أبي حذيفة. وعن محمد بن عمرو الباهلي، عن أبي عاصم، عن عيسى، عن ابن أبي نجيج، عن مجاهد به. وهذا سند جيد عن مجاهد، وقول غريب خلاف الظاهر من السياق في هذا المقام وفي غيره، قال الله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ﴾ [المائدة: ٦٠]... الآية. وقال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾: فجعل الله منهم القرود والخنازير. فزعم أن شباب القوم صاروا قرود، وأن المشيخة صاروا خنازير. وقال شيبان النحوي، عن قتادة: ﴿فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾: فصار القوم قرود تعاوى لها أذنان بعد ما كانوا رجالاً ونساء. وقال عطاء الخراساني: نودوا: يا أهل القرية ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾، فجعل الذين نهوهم يدخلون عليهم فيقولون: يا فلان ألم نهكم؟ فيقولون برؤسهم: أي بلى. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسين، حدثنا عبد الله بن محمد بن ربيعة بالمصيصة، حدثنا محمد بن مسلم - يعني الطائفي - عن ابن أبي نجيج، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: إنما كان الذين اعتدوا في السبت فجعلوا قروداً فوقاً، ثم

(١) أثر مجاهد هذا باطل، هو من الإسرائيليات، والصواب أن المسخ كان بأجسادهم، وقد رد الطبري قول مجاهد هذا.

هلكوا، ما كان للمسوخ نسل. وقال الضحاك، عن ابن عباس: فمسخهم الله قردة بمعصيتهم، يقول: إذ لا يحيون في الأرض إلا ثلاثة أيام، قال: ولم يعيش مسوخ قط فوق ثلاثة أيام، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل. وقد خلق الله القردة والخنازير وسائر الخلق في الستة الأيام التي ذكرها الله في كتابه، فمسوخ هؤلاء القوم في صورة القردة، وكذلك يفعل بمن يشاء كما يشاء. ويحوله كما يشاء. وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع، عن أبي العالية في قوله: ﴿كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾، قال: يعني أذلة صاغرين. وروي عن مجاهد، وقتادة والربيع، وأبي مالك، نحوه. وقال محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، قال: قال ابن عباس: إن الله إنما افترض على بني إسرائيل اليوم الذي افترض عليكم في عيدكم - يوم الجمعة - فخالفوا إلى السبت فعمّطوه، وتركوا ما أمروا به. فلما أبوا إلا لزوم السبت ابتلاهم الله فيه، فحرم عليهم ما أحل لهم في غيره. وكانوا في قرية بين أيلة والطور، يقال لها «مدين»؛ فحرم الله عليهم في السبت الحيتان، صيدها وأكلها. وكانوا إذا كان يوم السبت، أقبلت إليهم شرعاً إلى ساحل بحرهم، حتى إذا ذهب السبت ذهبت، فلم يروا حوتاً صغيراً ولا كبيراً. حتى إذا كان يوم السبت أتيت شرعاً، حتى إذا ذهب السبت ذهبت، فكانوا كذلك، حتى إذا طال عليهم الأمد، وقروا إلى الحيتان، عمد رجل منهم فأخذ حوتاً سراً يوم السبت، فحزمه بخيط، ثم أرسله في الماء، وأوتد له وتداً في الساحل فأوثقه، ثم تركه، حتى إذا كان الغد جاء فأخذه، أي: إني لم أخذه في يوم السبت، ثم انطلق به فأكله. حتى إذا كان يوم السبت الآخر، عاد لمثل ذلك، ووجد الناس ريح الحيتان، فقال أهل القرية: والله لقد وجدنا ريح الحيتان، ثم عثروا على صنيع ذلك الرجل. قال: ففعلوا كما فعل، وأكلوا سرّاً زماناً طويلاً، لم يعجل الله عليهم بعقوبة حتى صادوها علانية وباعوها في الأسواق. فقالت طائفة منهم من أهل البقية: ويحكم، اتقوا الله. ونهوهم عما كانوا يصنعون. فقالت طائفة أخرى لم تأكل الحيتان، ولم تنه القوم عما صنعوا: ﴿لِمَ تَقُولُونَ قَوْلًا اللَّهُ مُهِلِكُهُمْ أَوْ مَعِزُّهُمْ عَلَاقًا شَدِيدًا قَالُوا مَعِزَّةٌ إِلَّا رِيكٌ﴾ لسخطنا أعمالهم ﴿وَلَقَلَّهْمُ يَنْفُوقٌ﴾ [الأعراف: ١٦٤]. قال ابن عباس: فبينما هم على ذلك، أصبحت تلك البقية في أنديتهم ومساجدهم وفقدوا الناس فلم يروه. قال: فقال بعضهم لبعض: إن للناس لشأناً! فانظروا ما هو؟ فذهبوا ينظرون في دورهم، فوجدوها مغلقة عليهم، قد دخلوها ليلاً فغلقوها على أنفسهم، كما يغلق الناس على أنفسهم، فأصبحوا فيها قردة، وإنهم ليعرفون الرجل بعينه وإنه لقرد، والمرأة بعينها وإنها لقردة، والصبي بعينه وإنه لقرد. قال: يقول ابن عباس: فلولا ما ذكر الله أنه أنجى الذين نهوا عن السوء، لقد أهلك الله الجميع منهم، قال: وهي القرية التي قال جل ثناؤه لمحمد ﷺ: ﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾ [الأعراف: ١٦٣]... الآية. وروى الضحاك عن ابن عباس نحواً من هذا. وقال السدي في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ (١٦٥)، قال: هم أهل أيلة، وهي القرية التي كانت حاضرة البحر، فكانت الحيتان إذا كان يوم السبت - وقد حرم الله على اليهود أن يعملوا في السبت شيئاً - فلم يبق في البحر حوتٌ إلا خرج، حتى يخرج خراطيمهم من الماء، فإذا كان يوم الأحد لزم من سفلى البحر، فلم يرَ منهم شيء حتى يكون يوم السبت، فذلك قوله تعالى: ﴿وَسَأَلْتَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ جِثَاتُهُمْ يَوْمَ سُبْحَتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبُحُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ بَلَّوْهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (١٦٦). فاشتبهى بعضهم السمك، فجعل الرجل يحفر الحفيرة، ويجعل لها نهراً إلى البحر، فإذا كان يوم السبت فتح النهر فأقبل الموج بالحيتان يضربها حتى يلقيها في الحفيرة، فيريد الحوت أن يخرج، فلا يطيق من أجل قلة ماء النهر، فيمكث فيها، فإذا كان يوم الأحد جاء فأخذه، فجعل الرجل يشوي السمك، فيجد جاره ريحه، فيسأله فيخبره، فيصنع مثل

ما صنع جائه، حتى فشا فيهم أكل السمك، فقال لهم علماءهم: ويحكم! إنما تصطادون يوم السبت، وهو لا يحل لكم، فقالوا: إنما صدناه يوم الأحد حين أخذناه، فقال الفقهاء: لا ولكنكم صدتموه يوم فتحتم له الماء فدخل، فقالوا: لا؛ وعتوا أن ينتهوا^(١). فقال بعض الذين نهوهم لبعض: ﴿لِمَ تَقُولُونَ قَوْلًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعْزِيهِمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ يقول: لم تعظوهم، وقد وعظتموهم فلم يطيعوكم؟ فقال بعضهم: ﴿مَعْدَرَةٌ إِنَّكُمْ رَبُّكُمْ وَلَكُمْهُ يَنْقُوتُونَ﴾، فلما أبوا، قال المسلمون: والله لا نساكنكم في قرية واحدة. فقسموا القرية بحدار، ففتح المسلمون باباً والمعتدون في السبت باباً، ولعنهم داود عليه السلام، فجعل المسلمون يخرجون من بابهم، والكفار من بابهم، فخرج المسلمون ذات يوم ولم يفتح الكفار بابهم، فلما أبطأوا عليهم، تَسَوَّرَ المسلمون عليهم الحائط، فإذا هم قردة يشب بعضهم على بعض، ففتحو عنهم فذهبوا في الأرض، فذلك قول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا عَتَا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ﴾ [الأعراف: ١٦٦]. وذلك حين يقول: ﴿لَوْ أَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ [المائدة: ٧٨] الآية: فهم القردة. (قلت): والغرض من هذا السياق عن هؤلاء الأئمة، بيان خلاف ما ذهب إليه مجاهد رحمه الله، من أن مسخهم إنما كان معنوياً لا صورياً، بل الصحيح أنه معنوي صوري، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿جَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [١٦٦] قال بعضهم: الضمير في فجعلناها عائد على القردة، وقيل: على الحيتان، وقيل: على العقوبة، وقيل: على القرية؛ حكاها ابن جرير. والصحيح أن الضمير عائد على القرية، أي فجعل الله هذه القرية، والمراد أهلها بسبب اعتدائهم في سبتهم ﴿نَكَالًا﴾ أي: عاقبتهم عقوبة، فجعلناها عبرة كما قال الله عن فرعون: ﴿لَنُنذِرَ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ [٢٥] [النازعات: ٢٥]، وقوله تعالى: ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾، أي: من القرى، قال ابن عباس: يعني جعلناها بما أحللتنا بها من العقوبة عبرة لما حولها من القرى. كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آهَلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [٢٧] [الأحقاف: ٢٧]، ومنه قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْفَعُهَا مِنْ أَرْطَافِهَا﴾ [الرعد: ٤١]... الآية، على أحد الأقوال، فالمراد: لما بين يديها وما خلفها في المكان، كما قال محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس: لما بين يديها من القرى وما خلفها من القرى. وكذا قال سعيد بن جبير: ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾، قال: من بحضرتها من الناس يومئذ. وروي عن إسماعيل بن أبي خالد، وقتادة، وعطية العوفي: ﴿جَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا﴾ قال: ما كان قبلها من الماضين في شأن السبت. وقال أبو العالية والربيع وعطية: ﴿وَمَا خَلْفَهَا﴾ لمن بقي بعدهم من الناس من بني إسرائيل أن يعملوا مثل عملهم. وكان هؤلاء يقولون: المراد بما بين يديها وما خلفها في الزمان. وهذا مستقيم بالنسبة إلى من يأتي بعدهم من الناس أن يكون أهل تلك القرية عبرة لهم، وأما بالنسبة إلى من سلف قبلهم من الناس فكيف يصح هذا الكلام أن تفسر الآية به، وهو أن يكون عبرة لمن سبقهم؟ وهذا لعل أحداً من الناس لا يقوله بعد تصوره، فتعين أن المراد بما بين يديها وما خلفها في المكان، وهو ما حولها من القرى، كما قاله ابن عباس وسعيد بن جبير، والله أعلم. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: ﴿جَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ أي: عقوبة لما خلا من ذنوبهم. وقال ابن أبي حاتم: وروي عن عكرمة، ومجاهد، والسدي، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، نحو ذلك. وحكى القرطبي

(١) في المطبوع: «قال: وغلبوا أن ينتهوا» والمثبت عن الطبري.

عن ابن عباس والسدي والغراء وابن عطية: لما بين يديها من ذنوب القوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب. وحكى فخر الدين الرازي ثلاثة أقوال: أحدها: أن المراد بما بين يديها وما خلفها، من تقدمها من القرى بما عندهم من العلم بخبرها بالكتب المتقدمة ومن بعدها. والثاني: المراد بذلك من بحضرتها من القرى والأمم. والثالث: أنه تعالى جعلها عقوبة لجميع ما ارتكبه من قبل هذا الفعل وما بعده، قال: وهذا قول الحسن. (قلت): وأرجح الأقوال أن المراد بما بين يديها وما خلفها، من بحضرتها من القرى التي يبلغهم خبرها وما حل بها، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَهَلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقَرْيَةِ وَصَرَفْنَا آلَيْكَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (١٧) الآية، وقال تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةٌ أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّن دَارِهِمْ﴾ [الرعد: ٣١] الآية، وقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْفَعُهَا مِمَّنْ أَطْرَافُهَا﴾ [الأنبياء: ٤٤] فجعلهم عبرة ونكالا لمن في زمانهم، وموعظة لمن يأتي بعدهم بالخبر المتواتر عنهم، ولهذا قال: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾. وقوله تعالى: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾: قال محمد بن إسحاق، عن داود بن الحصين، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾: الذين من بعدهم إلى يوم القيامة. وقال الحسن وقتادة: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ بعدهم، فيتقون نعمة الله، ويحذرونها. وقال السدي، وعطية الغوفي: ﴿وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾، قال: أمة محمد ﷺ. (قلت): المراد بالموعظة ههنا الزاجر، أي: جعلنا ما أحللنا بهؤلاء من البأس والنكال في مقابلة ما ارتكبه من محارم الله، وما تحيلوا به من الحيل، فليحذر المتقون صنيعهم لئلا يصيبهم ما أصابهم.

[٤٧٦] كما قال الإمام أبو عبد الله بن بطة: حدثنا أحمد بن محمد بن مسلم، حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني، حدثنا يزيد بن هارون، حدثنا محمد بن عمرو، عن أبي مسلمة، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «لا ترتكبوا ما ارتكبت اليهود، فَتَسْتَجِلُّوا محارم الله بأدنى الحِيل»^(١). وهذا إسناد جيد، وأحمد بن محمد بن مسلم هذا وثقه الحافظ أبو بكر الخطيب البغدادي، وباقي رجاله مشهورون على شرط الصحيح، والله أعلم.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنَا نَذْبَحُهَا فَهَرُؤُا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (٦٧)

يقول تعالى: واذكروا يا بني إسرائيل نعمتي عليكم في خرق العادة لكم في شأن البقرة، وبيان القاتل من هو بسببها، وإحياء الله المقتول، ونصه على من قتله منهم.

مسألة: الإبل تنحر، والغنم تذبح، واختلفوا في البقر، فقيل: تُذبح. وقيل تُنحر. والذبيح أولى، لنص القرآن، ولقرب منحرها من مذبحتها، قال ابن المنذر: ولا أعلم خلافاً في حل ما ذبح مما ينحر، أو نحر ما يذبح. غير أن مالكا كره ذلك، وقد يكره الإنسان ما لا يحرمه. وقال أبو عبد الله: وكان نزول قصة البقرة على موسى - عليه السلام - من أمر القتل قبل نزول القسامة في التوراة.

ذكر بسط القصة: قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا يزيد بن هارون، أنبأنا هشام بن حسان، عن محمد بن سيرين، عن عبيدة السلماني، قال: كان رجل من بني إسرائيل عقيماً لا يولد

(١) إسناده حسن، رجاله ثقات، إلا أنه ليس على شرط الصحيح، لأن محمد بن عمرو روى له الشيخان متابعة، وهو حسن الحديث. والله أعلم.

له، وكان له مال كثير، وكان ابنُ أخيه وارثه، فقتله ثم احتمله ليلاً فوضعه على باب رجل منهم، ثم أصبح يدعيه عليهم حتى تسلموا، وركب بعضهم إلى بعض، فقال ذوو الرأي منهم والنهي: علام يقتل بعضكم بعضاً وهذا رسول الله فيكم؟ فأتوا موسى عليه السلام، فذكروا ذلك له، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَتَلْذِخْنَا هَؤُلَاءِ قَالُوا عَوَدُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْخٰٓسِرِينَ﴾. قال: فلو لم يعترضوا لأجزأت عنهم أدنى بقرة، ولكنهم شددوا فشدد عليهم، حتى انتهوا إلى البقرة التي أمروا بذبحها، فوجدوها عند رجل ليس له بقرة غيرها، فقال: والله لا أنقصها من ملء جلدتها ذهباً، فأخذوها بملء جلدتها ذهباً فذبحوها، فضرى به بعضهما، فقام فقالوا: من قتلك؟ فقال: هذا - لابن أخيه - ثم مال ميتاً، فلم يعط من ماله شيئاً، فلم يؤرث قاتل بعد. ورواه ابن جرير من حديث أيوب، عن محمد بن سيرين، عن عبيدة، بنحو من ذلك، والله أعلم. ورواه عبد بن حميد في تفسيره؛ أنبأنا يزيد بن هارون، به. ورواه آدم بن أبي إياس في تفسيره، عن أبي جعفر - هو الرازي - عن هشام بن حسان، به. وقال آدم بن أبي إياس في تفسيره: أنبأنا أبو جعفر الرازي، عن الربيع، عن أبي العالية، في قول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾، قال: كان رجل من بني إسرائيل، وكان غنياً، ولم يكن له ولد، وكان له قريب وكان وارثه، فقتله ليرثه، ثم ألفاه على مجمع الطريق، وأتى موسى عليه السلام فقال له: إن قريبي قتل وأتى إليّ أمر عظيم، وإنني لا أجد أحداً يبين لي من قتله غيرك يا نبي الله. قال: فنادى موسى في الناس، فقال: أنشد الله من كان عنده من هذا علم إلا يبينه لنا، فلم يكن عندهم علم، فأقبل القاتل على موسى عليه السلام، فقال له: أنت نبي الله، فاسأل لنا ربك أن يبين لنا، فسأل ربه، فأوحى الله إليه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ فعجبوا من ذلك، فقالوا: ﴿الَّتِي ذَبَحْنَا هَؤُلَاءِ قَالُوا عَوَدُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْخٰٓسِرِينَ﴾ قَالُوا أَدْعُ لَكَ رَبِّكَ يَبِّينَ لَنَا مَا جِئَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصَ يَعْنِي لَا هَرَمَةَ وَلَا يَكْرُ، يعني ولا صغيرة ﴿عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي: نصف بين البكر والهرمة ﴿قَالُوا أَدْعُ لَكَ رَبِّكَ يَبِّينَ لَنَا مَا لَوْنَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ فَاقْعَ لَوْنَهَا﴾ أي: صاف لونها ﴿سُئِرَ النَّظِيرُ﴾ أي: تعجب الناظرين. ﴿قَالُوا أَدْعُ لَكَ رَبِّكَ يَبِّينَ لَنَا مَا جِئَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ قال إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ، أي: لم يذلها العمل يعني: وليست بذلول تثير الأرض ﴿وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ﴾ يعني: ولا تعمل في الحرث ﴿مُسْلِمَةً﴾ يعني مسلمة من العيوب ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ يقول: لا بياض فيها ﴿قَالُوا اتَّقِنَ جَنَّتْ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ﴾. قال: ولو أن القوم حين أمروا بذبح بقرة، استعرضوا بقرة من البقر فذبحوها، لكانت إياها، ولكن شددوا على أنفسهم، فشدد الله عليهم، ولولا أن القوم استثنوا فقالوا: ﴿وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ﴾ لما هدوا إليها أبداً. فبلغنا أنهم لم يجدوا البقرة التي نعتت لهم إلا عند عجوز وعندها يتامى، وهي القِيَمَةُ عليهم، فلما علمت أنه لا يزكو لهم غيرها، أضعفت عليهم الثمن. فأتوا موسى فأخبروه أنهم لم يجدوا هذا النعت إلا عند فلانة، وأنها سألتهم أضعاف ثمنها. فقال لهم موسى: إن الله قد خفف عليكم، فشددتم على أنفسكم، فأعطوها رضاها وحكمها. ففعلوا واشتروها فذبحوها، فأمرهم موسى عليه السلام أن يأخذوا عظماً منها فيضربوا به القاتل، ففعلوا، فرجع إليه روحه، فسمى لهم قاتله، ثم عاد ميتاً كما كان، فأخذ قاتله، وهو الذي كان أتى موسى عليه السلام، فشكا إليه، فقتله الله على أسوأ عمله. وقال محمد بن جرير: حدثني محمد بن سعد، حدثني أبي، حدثني عمي، حدثني أبي، عن أبيه، عن ابن عباس، في قوله في شأن البقرة: وذلك أن شيخاً من بني إسرائيل على عهد موسى عليه السلام كان مُكثراً من المال، وكان بنو أخيه فقراء لا مال لهم، وكان الشيخ لا ولد له، وكان بنو أخيه ورثته فقالوا: ليت عمنا قد مات فورثنا ماله، وإنه لما تناولوا عليهم ألا يموت عمهم، أتاهم الشيطان فقال لهم: هل لكم إلى أن تقتلوا عمكم فترثوا ماله، وتغرموا أهل المدينة التي

لستم بها دينه، وذلك أنهما كانتا مدينتين، كانوا في إحداهما وكان القتل إذا قتل وطرح بين المدينتين، قيس ما بين القتل والقريتين، فأيتهما كانت أقرب إليه، غرمت الدية، وأنهم لما سأل لهم الشيطان ذلك، وتطاول عليهم أن لا يموت عمهم، عمدوا إليه فقتلوه، ثم عمدوا فطرحوه على باب المدينة التي ليسوا فيها. فلما أصبح أهل المدينة، جاء بنو أخي الشيخ فقالوا: عمنا قتل على باب مدينتكم، فوالله لتغرمن لنا دية عمنا. قال أهل المدينة: نقسم بالله ما قتلناه ولا علمنا له قاتلاً، ولا فتحنا باب مدينتنا منذ أغلق حتى أصبحنا. وأنهم عمدوا إلى موسى عليه السلام، فلما أتوه قال بنو أخي الشيخ: عمنا وجدناه مقتولاً على باب مدينتهم. وقال أهل المدينة: نقسم بالله ما قتلناه ولا فتحنا باب المدينة من حين أغلقناه حتى أصبحنا، وأن جبرائيل عليه السلام جاء بأمر ربه السميع العليم إلى موسى عليه السلام، فقال: قل لهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾، فتضربوه ببعضها. وقال السدي: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾ قال: كان رجل من بني إسرائيل مكشراً من المال، وكانت له ابنة، وكان له ابن أخ محتاج، فخطب إليه ابن أخيه ابنته، فأبى أن يزوجه، فغضب الفتى، وقال: والله لأقتلن عمي ولأخذن ماله. ولأنكحن ابنته، ولأكلن دينه. فأتاه الفتى وقد قدم تجار في بعض أسباط بني إسرائيل، فقال: يا عم، انطلق معي فخذ لي من تجارة هؤلاء القوم، لعلني أن أصيب منها، فإنهم إذا رأوك معي أعطوني. فخرج العم مع الفتى ليلاً، فلما بلغ الشيخ ذلك السبط قتله الفتى، ثم رجع إلى أهله. فلما أصبح جاء كأنه يطلب عمه، كأنه لا يدري أين هو! فلم يجده. فانطلق نحوه، فإذا هو بذلك السبط مجتمعين عليه، فأخذهم وقال: قتلت عمي، فادأوا إلي دينه، فجعل يبكي ويحشو التراب على رأسه، وينادي: واعماء. فرفعهم إلى موسى عليه السلام فقاضى عليهم بالدية، فقالوا له: يا رسول الله، ادع لنا ربك حتى يبين لنا من صاحبه، فيؤخذ صاحب الجريمة، فوالله إن دينه علينا لهينة، ولكننا نستحي أن نعيّر به، فذلك حين يقول تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْكُرْهُمْ فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٦﴾﴾، فقال لهم موسى عليه السلام: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾، قالوا: نسألك عن القتل وعن قتله، وتقول: اذبحوا بقرة. أنهزأ بنا! ﴿قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾. قال ابن عباس: فلو اعترضوا بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم، ولكنهم شددوا وتعنتوا على موسى، فشدد الله عليهم، فقالوا: ﴿أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَاءٌ يَبْكُ ذَلِكَ﴾، والفارض: الهرمة التي لا تلد. والبكر: التي لم تلد إلا ولداً واحداً. والعوان: النصف التي بين ذلك، التي قد ولدت وولد ولدها. ﴿فَأَقْصُوا مَا تُمْرُونَ ﴿٧٨﴾﴾ قالوا أدع لنا ربك يبين لنا ما لونها قال إنهم يقولون إنها بقرة صفراء فاقع لونها، قال: نقي لونها ﴿سَسُرُّ النَّظِيرِينَ﴾ قال: تعجب الناظرين ﴿قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يَبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ كُتِبَ عَلَيْهَا إِذَا شَاءَ اللَّهُ لَمَهْتَدُونَ ﴿٧٩﴾﴾ قال إنهم يقولون إنها بقرة لا ذلولٌ يُبَيِّرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمةً لَا شَيْءَ فِيهَا من بياض ولا سواد ولا حمرة، ﴿قَالُوا الْفَنِّ حِجَّتْ بِالْحَقِّ﴾ فطلبوها فلم يقدروا عليها. وكان رجل من بني إسرائيل، من أبرز الناس بأبيه، وإن رجلاً مر به معه لؤلؤ يبيعه، وكان أبوه نائماً تحت رأسه المفتاح، فقال له الرجل: تشتري مني هذا اللؤلؤ بسبعين ألفاً؟ فقال له الفتى: كما أنت حتى يستيقظ أبي فأخذه منك بشمانين ألفاً. فقال الآخر: أيقظ أباك وهو لك بستين ألفاً. فجعل التاجر يحيط له حتى بلغ ثلاثين ألفاً، وزاد الآخر على أن ينتظر أباه حتى يستيقظ أبوه. حتى بلغ مائة ألف، فلما أكثر عليه قال: والله لا أشتريه منك بشيء أبداً، وأبى أن يوقظ أباه، فعوضه الله من ذلك اللؤلؤ، أن جعل له تلك البقرة، فمرت به بنو إسرائيل يطلبون البقرة، وأبصروا البقرة عنده، فسألوه أن يبيعهم إياها بقره ببقرة، فأبى، فأعطوه اثنتين فأبى، فزادوه حتى بلغوا عشراً، فقالوا: والله لا نتركك حتى نأخذها منك. فانطلقوا به إلى موسى عليه السلام، فقالوا: يا نبي الله، إنا وجدناها عند هذا فأبى أن يعطيناها وقد أعطيناه

ثمناً، فقال له موسى: أعطهم بقرتك. فقال: يا رسول الله، أنا أحق بمالي. فقال: صدقت. وقال للقوم: أرضوا صاحبكم. فأعطوه وزنها ذهباً، فأبى، فأضَعَفُوا له، حتى أعطوه وزنها عشر مرات ذهباً، فباعهم إياها وأخذ ثمنها، فذبحوها. قال: اضربوه ببعضها، فضربوه بالبضعة التي بين الكتفين، فعاش، فسأله: من قتلك؟ فقال لهم: ابن أخي، قال: أقتله، فأخذ ماله، وأنكح ابنته. فأخذوا الغلام فقتلوه. وقال سُنَيْد: حدثنا حجاج - هو ابن محمد - عن ابن جريج، عن مجاهد؛ وحجاج، عن أبي معشر، عن محمد بن كعب القرظي ومحمد بن قيس - دخل حديث بعضهم في حديث بعض -، قالوا: إن سبطاً من بني إسرائيل لما رأوا كثرة شرور الناس، بنوا مدينة فاعتزلوا شرور الناس، فكانوا إذا أمسوا لم يتركوا أحداً منهم خارجاً إلا أدخلوه، وإذا أصبحوا قام رئيسهم فظفر وشرف، فإذا لم ير شيئاً فتح المدينة، فكانوا مع الناس حتى يُمسوا. قال: وكان رجل من بني إسرائيل له مال كثير، ولم يكن له وارث غير أخيه، فطال عليه حياته، فقتله ليرثه، ثم حمله فوضعه على باب المدينة، ثم كمن في مكان هو وأصحابه. قال: فشرف رئيس المدينة على باب المدينة فنظر، فلم ير شيئاً ففتح الباب، فلما رأى القتل رَدَّ الباب، فناداه أخو المقتول وأصحابه: هيهات! قتلتموه ثم تَرُدُّونَ الباب! وكان موسى لما رأى القتل كثيراً في أصحابه بني إسرائيل، كان إذا رأى القتل بين ظهرائي القوم أخذهم، فكاد يكون بين أخي المقتول وبين أهل المدينة قتال، حتى لبس الفريقان السلاح، ثم كف بعضهم عن بعض، فأتوا موسى فذكروا له شأنهم. قالوا: يا رسول الله، إن هؤلاء قتلوا قتيلاً ثم ردوا الباب. وقال أهل المدينة: يا رسول الله، قد عرفت اعتزالنا الشرور، وبنينا مدينة، كما رأيت، نعتزل شرور الناس، والله ما قتلنا ولا علمنا قاتلاً. فأوحى الله تعالى إليه أن يذبحوا بقرة، فقال لهم موسى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً﴾. وهذه السياقات كلها عن عبيدة وأبي العالية والسدي وغيرهم، فيها اختلاف، والظاهر أنها مأخوذة من كتب بني إسرائيل، وهي مما يجوز نقلها، ولكن لا نصدق ولا نكذب، فلهذا لا نعتمد عليها إلا ما وافق الحق عندنا، والله أعلم.

﴿قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضَ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فَأَفْكَلُوا مَا تَوْمَرُونَ ﴿٦٨﴾ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا تَوْنَهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ ﴿٦٩﴾ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشْبَهُ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقَى الْمَرْءَ مَسْلَمَةً لَا شَيْءَ فِيهَا قَالُوا أَلَنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَّحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

أخبر تعالى عن تعنت بني إسرائيل وكثرة سؤالهم لرسولهم. ولهذا لما ضيقوا على أنفسهم ضيق الله عليهم. ولو أنهم ذبحوا أي بقرة كانت لوقعت الموقع عنهم، كما قال ابن عباس وعبيدة وغير واحد، ولكنهم شددوا فشدد عليهم، فقالوا: ﴿آذَعْ لَنَا رَبِّكَ يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ﴾ أي: ما هذه البقرة؟ وأي شيء صفتها؟ قال ابن جرير، حدثنا أبو كريب، حدثنا عثام بن علي، عن الأعمش، عن المنهال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: لو أخذوا أدنى بقرة لانتفوا بها، ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم. اسناد صحيح، وقد رواه غير واحد عن ابن عباس. وكذا قال عبيدة، والسدي، ومجاهد، وعكرمة، وأبو العالية وغير واحد. وقال ابن جريج: قال لي عطاء: لو أخذوا أدنى بقرة لكفتمهم.

[٤٧٧] قال ابن جريج: قال رسول الله ﷺ: «إنما أمروا بأدنى بقرة، ولكنهم لما شددوا على أنفسهم

شَدَّدَ اللهُ عَلَيْهِمْ؛ وَإِنَّمَا اللهُ لَوْ أَنَّهُمْ لَمْ يَسْتَشْنُوا لَمَّا بَيَّنَّتْ لَهُمْ آخِرَ الْأَبْدِ^(١). ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَكُمُ ذَلِكَ﴾. أي: لا كبيرة هَرَمَةٌ ولا صغيرة لم يلحقها الفحل، كما قاله أبو العالية، والسُّدِّي، ومجاهد، وعكرمة، وعطية العوفي، وعطاء الخراساني، ووهب بن منبه، والضحاك، والحسن، وقتادة. وقال ابن عباس أيضاً. وقال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿عَوَانٌ بَيْنَكُمُ ذَلِكَ﴾، يقول نَصَفَ بَيْنَ الكبيرة والصغيرة، وهي أقوى ما يكون من الدواب والبقر، وأحسن ما تكون، وروي عن عكرمة، ومجاهد، وأبي العالية، والربيع بن أنس، وعطاء الخراساني، والضحاك نحو ذلك. وفي تفسير عبد بن حُمَيد، عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد: الْعَوَانُ هِيَ الْعَانَسُ النِّصْف. وعن خُصِيف، عن مجاهد قال: ولدت بطناً أو بطنين. وقال السُّدِّي: الْعَوَانُ: النِّصْفُ التي بين ذلك التي ولدت، وولد ولدها. وقال هُشَيْم، عن جوير، عن كثير بن زياد، عن الحسن في البقرة: كانت بقرة وحشية. وقال ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس: من لبس نعلًا صفراء لم يزل في سرور ما دام لابسها، وذلك قوله تعالى: ﴿صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنُهَا تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾، وكذا قال مجاهد ووهب بن منبه: إنها كانت صفراء. وعن ابن عمر: كانت صفراء الظلف. وعن سعيد بن جبیر: كانت صفراء القرن والظلف. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا نصر بن علي، حدثنا نوح بن قيس، أنبأنا أبو رجاء، عن الحسن في قوله تعالى: ﴿بَقَرَةً صَفْرَاءَ فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ قال: سوداء شديدة السواد. وهذا غريب، والصحيح الأول، ولهذا أكد صفرتها بأنه ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾. وقال عطية العوفي: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾: تكاد تسود من صفرتها. وقال سعيد بن جبیر: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ قال: صافية اللون. وروي عن أبي العالية، والربيع بن أنس، والسُّدِّي، والحسن، وقتادة نحوه. وقال شريك، عن مغراء، عن ابن عمر: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ قال: صافٍ. وقال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس: ﴿فَاقِعٌ لَوْنُهَا﴾ شديدة الصفرة، تكاد من صفرتها تبيض. وقال السُّدِّي: ﴿تَسُرُّ النَّاظِرِينَ﴾ أي تعجبهم. وكذا قال أبو العالية، وقتادة، والربيع بن أنس. وقال وهب بن منبه: إذا نظرت إلى جلدها يُخَيِّلُ إِلَيْكَ أَنَّ شِعَاعَ الشَّمْسِ يَخْرُجُ مِنْ جِلْدِهَا. وفي التوراة أنها كانت حمراء، فلعل هذا خطأ في التعريب، أو كما قال الأول: إنها كانت شديدة الصفرة تضرب إلى حمرة وسواد، والله أعلم. وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَّهَ عَلَيْنَا﴾. أي: لكثرتها، فميز لنا هذه البقرة وصفتها وجلها لنا ﴿وَأِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ﴾ إذا بيئتها لنا ﴿لَمَهْتَدُونَ﴾ إليها.

[٤٧٨] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن يحيى الأودي الصوفي، حدثنا أبو سعيد أحمد بن داود الحداد، حدثنا سرور بن المغيرة الواسطي ابن أخي منصور بن زاذان، عن عباد بن منصور، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ ﴿لَوْ لَا أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا: ﴿وَأِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمَهْتَدُونَ﴾ لَمَّا أَعْطُوا، وَلَكِنْ اسْتَشْنُوا^(٢).

(١) الراجح فيه الوقف. أخرجه الطبري ١٢٤٦ عن ابن جريج، وهذا معضل؛ وكرره ١٢٤٨ عن قتادة مرسلًا لكن بصيغة التمریض، وانظر ما بعده.

(٢) ضعيف. أخرجه البزار ٢١٨٨ دون عجزه من حديث أبي هريرة. قال الهيثمي في المجمع ١٠٨٣٤/٣١٤/٦: فيه عباد بن منصور ضعيف. وبقية رجاله ثقات اهـ. وفيه سرور بن مغيرة ذكره الحافظ في اللسان ١١/٣ وقال: ذكره ابن حبان في الثقات. وقال: روى عنه أبو سعيد الحداد غرائب، وقال الأزدي: عنده منكرات عن الشعبي اهـ. قلت: وهذا الإسناد من رواية أبي سعيد الحداد عنه فهو ضعيف، وهذه علة ثانية للحديث. وورد موقوفًا أخرجه الطبري ١٢٤٩ و ١٢٥٠ عن ابن عباس و ١٢٤٧ عن أبي العالية موقوفًا عليه و ١٢٤٣ عن عكرمة و ١٢٤٤ و ١٢٤٥ عن مجاهد وهو أشبه.

[٤٧٩] ورواه الحافظ أبو بكر بن مَرْذُويه في تفسيره من وجه آخر: عن سرور بن المغيرة، عن زَادَانَ، عن عباد بن منصور، عن الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَوْ أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالُوا: ﴿وَلَقَدْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَكُمُودُونَ﴾ مَا أَعْطُوا أَبَدًا، وَلَوْ أَنَّهُمْ اعْتَرَضُوا بَقْرَةَ مِنَ الْبَقَرِ فَذَبَحُوهَا لِأَجْزَاتٍ عَنْهُمْ، وَلَكِنْهُمْ شَدَّدُوا، فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ»^(١). وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وأحسن أحواله أن يكون من كلام أبي هريرة، كما تقدم مثله عن السُّدِّي، والله أعلم. «قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ» أي: إنها ليست مذلة بالحراثة ولا معذة للسقي في السانية، بل هي مكربة حسناء صبيحة «مُسَلَّمَةٌ» صحيحة لا عيب بها «لَا شَيْءَ فِيهَا» أي ليس فيها لون غير لونها. وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة «مُسَلَّمَةٌ» يقول: لا عيب فيها. وكذا قال أبو العالية والريبع، وقال مجاهد: «مُسَلَّمَةٌ» من الشية. وقال عطاء الخراساني: «مُسَلَّمَةٌ» القوائم والخلق «لَا شَيْءَ فِيهَا» قال مجاهد: لا بياض ولا سواد. وقال أبو العالية والريبع، والحسن وقاتدة: ليس فيها بياض. وقال عطاء الخراساني: «لَا شَيْءَ فِيهَا» قال: لونها واحد بهيم. وروي عن عطية العوفي، ووهب بن منبه، وإسماعيل بن أبي خالد، نحو ذلك. وقال السُّدِّي: «لَا شَيْءَ فِيهَا» من بياض ولا سواد ولا حمرة. وكل هذه الأقوال متقاربة في المعنى. وقد زعم بعضهم أن المعنى في ذلك قوله تعالى: «بَقْرَةٌ لَا ذَلُولَ» ليست بمذلة بالعمل، ثم استأنف فقال: «تُثِيرُ الْأَرْضَ» أي: يُعْمَلُ عَلَيْهَا بالحراثة، لكنها لا تسقي الحرث. وهذا ضعيف لأنه فَسَّرَ الذلول التي لم تذلل بالعمل بأنها لا تُثِيرُ الأرض ولا تسقي الحرث. كذا قرَّره القرطبي وغيره. «فَقَالُوا أَتَيْنَ جَنَّتَ بِالْحَقِّ». قال قتادة: الآن بينت لنا. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: وقبل ذلك - والله أعلم - قد جاءهم الحق. «فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ» قال الضحاك، عن ابن عباس: كادوا أن لا يفعلوا، ولم يكن ذلك الذي أرادوا، لأنهم أرادوا أن لا يذبحوها. يعني أنهم مع هذا البيان، وهذه الأسئلة، والأجوبة، والإيضاح ما ذبحوها إلا بعد الجهد، وفي هذا ذم لهم، وذلك أنه لم يكن عَرْضُهُمْ إلا التعتن، فلماذا ما كادوا يذبحونها. وقال محمد بن كعب، ومحمد بن قيس: «فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ» لكثرة ثمنها. وفي هذا نظر، لأن كثرة ثمنها لم يثبت إلا من نقل بني إسرائيل، كما تقدم من حكاية أبي العالية والسدي، ورواه العوفي عن ابن عباس، وقال عبيدة، ومجاهد، ووهب بن منبه، وأبو العالية، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: إنهم اشتروها بمال كثير، وفيه اختلاف، ثم قد قيل في ثمنها غير ذلك. وقال عبد الرزاق: أنبأنا ابن عيينة، أخبرني محمد بن سوقة، عن عكرمة، قال: ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير. وهذا إسناد جيد عن عكرمة، والظاهر أنه نقله عن أهل الكتاب أيضاً. وقال ابن جرير، وقال آخرون: لم يكادوا أن يفعلوا ذلك خوف الفضيحة، إن اطلع الله على قاتل القاتل الذي اختصموا فيه. ولم يسنده عن أحد، ثم اختار أن الصواب في ذلك أنهم لم يكادوا يفعلون ذلك لغلاء ثمنها، وللفضيحة. وفي هذا نظر، بل الصواب - والله أعلم - ما تقدم من رواية الضحاك، عن ابن عباس، على ما وجهناه، وبالله التوفيق.

(مسألة): استدل بهذه الآية في حصر صفات هذه البقرة حتى تعينت أو تمَّ تقييدها بعد الإطلاق على صحة السلم في الحيوان، كما هو مذهب مالك والأوزاعي والليث والشافعي وأحمد بن حنبل وجمهور العلماء سلفاً وخلفاً، وبدليل ما ثبت في الصحيحين: عن النبي ﷺ:

(١) الراجح وقفه كسابقه. وهو معلول، عباد بن منصور ضعفه ابن معين والنسائي وأحمد والساجي، وهو مدلس، وقد عنعن،

[٤٨٠] «لا تنعت المرأة المرأة لزوجها كأنه ينظر إليها»^(١). وكما وصف النبي ﷺ، إبل الدية في قتل الخطأ، وشبه العمد بالصفات المذكورة في الحديث^(٢). وقال أبو حنيفة والثوري والكوفيون: لا يصح السلم في الحيوان، لأنه لا تنضبط أحواله. وحكي مثله عن ابن مسعود، وحذيفة بن اليمان، وعبد الرحمن بن سمرة وغيرهم.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذَرْنَاهُ فِيهَا وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا أَصْرُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُخَيِّ اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾﴾

قال البخاري: «فَاذَرْنَاهُ فِيهَا»: اختلفتم. وهكذا قال مجاهد فيما رواه ابن أبي حاتم، عن أبيه، عن أبي حذيفة، عن شبل، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، أنه قال في قوله تعالى: «وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذَرْنَاهُ فِيهَا»، اختلفتم. وقال عطاء الخراساني، والضحاك: اختلفتم فيها. وقال ابن جريج: «وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذَرْنَاهُ فِيهَا»، قال: قال بعضهم: أنتم قتلتموه. وقال آخرون: بل أنتم قتلتموه. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. «وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ» قال مجاهد: ما تغيثون. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عمرو بن مسلم البصري، حدثنا محمد بن الطفيل العدي، حدثنا صدقة بن رستم، سمعت المسيب بن رافع يقول: ما عمل رجل حسنة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله، وما عمل رجل سيئة في سبعة أبيات إلا أظهرها الله، وتصدق ذلك في كلام الله: «وَاللَّهُ خَرَجَ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا أَصْرُوهُ بِبَعْضِهَا» هذا البعض أي شيء كان من أعضاء هذه البقرة، فالمعجزة حاصلة به، وخرق العادة به كائن، وقد كان معيناً في نفس الأمر، فلو كان في تعيينه لنا فائدة تعود علينا في أمر الدين أو الدنيا لبيّنه الله تعالى لنا، ولكن أبهمه. ولم يجرى من طريق صحيح عن معصوم بيانه، فنحن نبهمه كما أبهمه الله. ولهذا قال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا عفان بن مسلم، حدثنا عبد الواحد بن زياد، حدثنا الأعمش، عن الجثنال بن عمرو، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: إن أصحاب بقرة بني إسرائيل طلبوها أربعين سنة حتى وجدوها عند رجل في بقر له، وكانت بقرة تعجبه، قال: فجعلوا يعطونه بها فيأبى، حتى أعطوه ملء مسكها دنانير، فذبحوها، فضربوه - يعني القتل - بعضو منها، فقام تشخب أوداجه دماً، فسألوه فقالوا له: من قتلك؟ قال: قتلني فلان. وكذا قال الحسن، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: إنه ضرب ببعضها. وفي رواية عن ابن عباس: إنه ضرب بالعظم الذي يلي الغضروف. وقال عبد الرزاق: أنبأنا معمر قال: قال أيوب، عن ابن سيرين، عن عبيدة: ضربوا القتل ببعض لحمها. قال معمر: قال قتادة: ضربوه بلحم فخذا فعاش، فقال: قتلني فلان. وقال وكيع بن الجراح في تفسيره: حدثنا النضر بن عربي، عن عكرمة: «فَقُلْنَا أَصْرُوهُ بِبَعْضِهَا»، قال: ف ضرب بفخذا فقام، فقال: قتلني فلان. قال ابن أبي حاتم: وروي عن مجاهد، و قتادة، وعكرمة نحو ذلك. وقال السدي: ف ضربوه بالبضعة التي بين الكتفين فعاش، فسألوه فقال: قتلني ابن أخي. وقال أبو العالية: أمرهم موسى عليه السلام أن يأخذوا عظماً من عظامها، فيضربوا به القتل، ففعلوا، فرجع إليه روحه، فسمى لهم قاتله ثم عاد ميتاً كما كان. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ف ضربوه ببعض آرابها. وقيل: بلسانها. وقيل: بعجب

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٤٠ و ٥٢٤١ ومسلم ٣٣٨ وأبو داود ٥١٥٠ والترمذي ٢٧٩٢ وأحمد ٤٤٠/١ وابن حبان ٤١٦٠ من حديث أبي سعيد.

(٢) يأتي في سورة النساء عند ذكر الدية.

ذنبها. وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾ أي: فضرَبوه فحيي. ونَبه تعالى على قدرته وإحيائه الموتى بما شاهدوه من أمر القَتيل، جعل تبارك وتعالى ذلك الصَّنيع حجة لهم على المعاد، وفاصلاً ما كان بينهم من الخصومة والعناد، والله تعالى قد ذكر في هذه السورة مما خلقه من إحياء الموتى، في خمسة مواضع: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مَوْتِيكُمْ﴾ [البقرة: ٥٦]، وهذه القصة، وقصة الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، وقصة الذي مرَّ على قرية وهي خاوية على عروشها، وقصة إبراهيم عليه السلام والطيور الأربعة. ونَبه تعالى بإحياء الأرض بعد موتها على إعادة الأجسام بعد صيرورتها رَمِماً؛ كما قال أبو داود الطيالسي:

[٤٨١] حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، أَخْبَرَنِي يَعْلَى بْنُ عَطَاءٍ، قَالَ: سَمِعْتُ وَكَيْعَ بْنَ عُذْسٍ، يَحْدُثُ عَنْ أَبِي رَزِينٍ الْمُقْبِلِي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى؟ قَالَ: «أَمَّا مَرَرْتُ بِوَادٍ مُثْمَلٍ، ثُمَّ مَرَرْتُ بِهِ خَضِرًا؟ قَالَ: بَلَى. قَالَ: «كَذَلِكَ النُّشُورُ». أَوْ قَالَ: «كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى»^(١). وشاهد هذا قوله تعالى: ﴿وَأَيُّكُمْ لَمْ يَأْكُلْ مِنَ الْأَرْضِ الْبَيْتَةَ أَمِيتَهَا وَأَفْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ﴾ وَحَمَلْنَا فِيهَا جَنَّتٍ مِنْ تَحْيِيلٍ وَأَعْنَبٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنِ ﴿٣٤﴾ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٥﴾ [يس: ٣٣-٣٥].

(مسألة): استدلل لمذهب الإمام مالك في كون قول الجريح: فلان قتلني لوثاً^(٢)، بهذه القصة، لأن القَتيل لما حَيَّي سئِلَ عمن قتله فقال: فلان قتلني. فكان ذلك مقبولاً منه، لأنه لا يخبر حينئذ إلا بالحق، ولا يَنْتَهِمُ والحالة هذه؛

[٤٨٢] وَرَجَحُوا ذَلِكَ بِحَدِيثِ أَنَسٍ أَنَّ يَهُودِيًّا قَتَلَ جَارِيَةً عَلَى أَوْضَاحٍ لَهَا، فَضَخَّ رَأْسَهَا بَيْنَ حَجْرَيْنِ، فَقِيلَ: مَنْ فَعَلَ بِكَ هَذَا، أَفَلَان؟ أَفَلَان؟ حَتَّى ذَكَرُوا الْيَهُودِيَّ، فَأَخَذَ الْيَهُودِيَّ، فَلَمْ يَزَلْ بِهِ حَتَّى اعْتَرَفَ، فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُرَضَّ رَأْسُهُ بَيْنَ حَجْرَيْنِ^(٣). وعند مالك إذا كان لوثاً، حَلَفَ أَوْلِيَاةُ الْقَتِيلِ قِسَامَةً، وخالف الجمهور في ذلك، ولم يجعلوا قول القَتيل في ذلك لوثاً.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿٧٤﴾

يقول تعالى توبيخاً لبني إسرائيل، وتقريعاً لهم على ما شاهدوه من آيات الله تعالى، وإحيائه الموتى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ كله ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ﴾ التي لا تَلِينُ أبداً. ولهذا نهى الله المؤمنين عن مثل حالهم، فقال: ﴿أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ﴾ [الحديد: ١٦]. قال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس: لما ضُربَ المَقْتُولُ ببعض البقرة جلس أحيا ما كان قط، فقيل له: من قتلَكَ؟ فقال: بنو أخي قتلوني. ثم قُبِضَ. فقال بنو أخيه حين قُبِضَ: والله ما قتلناه، فكذبوا بالحق بعد أن رأوه. فقال الله ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ يعني بني أخي الشيخ ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾، فصارت قلوب بني إسرائيل مع طول الأمد قاسية

(١) أخرجه الطيالسي ١٠٨٩ وأحد ١١/٤ وإسناده لين لأجل يعلى بن عطاء، قال في التقريب: مقبول. وقال الذهبي في الميزان: لا يعرف.

(٢) اللوث: أمانة تغلب على الظن صدق مدعي القتل، كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل. أو يرى المقتول يتشطح بدمه، والمتهم نحوه أو قرينه عليه آثار القتل اهـ القرطبي ٤٥٩/١.

(٣) متفق عليه، ويأتي في القصص.

بعيدة عن الموعظة بعد ما شاهدوه من الآيات والمعجزات، فهي في قسوتها كالحجارة التي لا علاج للينها، أو أشد قسوة من الحجارة، فإن من الحجارة ما يتفجر منها العيون الجارية بالأنهار، ومنها ما يشقق فيخرج منه الماء، وإن لم يكن جارياً، ومنها ما يهبط من رأس الجبل من خشية الله، وفيه إدراك لذلك بحسبه. كما قال: ﴿سُبْحَ لَهٗ التَّوَكُّتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ۝﴾ [الإسراء: ٤٤]. وقال ابن أبي نجيع، عن مجاهد أنه كان يقول: كل حجر يتفجر منه الماء، أو يتشقق عن ماء، أو يتردى من رأس جبل، لمن خشية الله، نزل بذلك القرآن. وقال محمد بن إسحاق، حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارِ لَمَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ الْآنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَنْشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝﴾، أي: وإن من الحجارة لألين من قلوبكم عما تدعون إليه من الحق ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾. وقال أبو علي الجبائي في تفسيره: ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝﴾ هو سقوط البرد من السحاب؛ قال القاضي الباقلاني: وهذا تأويل بعيد، وتبعه في استبعاده الرازي، وهو كما قال، فإن هذا خروج عن ظاهر اللفظ بلا دليل، والله أعلم. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا الحكم بن هشام الثقفي، حدثني أبو طالب - يعني يحيى بن يعقوب - في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارِ لَمَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ الْآنْهَارُ﴾. قال: كثرة البكاء ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَنْشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ قال: قليل البكاء ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ قال: بكاء القلب من غير دموع العين. وقوله: ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارِ لَمَا يَنْفَجِرُ مِنْهُ الْآنْهَارُ﴾ أي: كالعيون السارحة المشاهدة تخرج من الأحجار عياناً، ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَنْشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ﴾ كحجر موسى الذي كان إذا ضربه نبع منه اثنتا عشرة عيناً بإذن الله من ذلك ﴿وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝﴾ أي: من رؤوس شواحق الجبال، وهذا كقوله: «أخذ جبل يحبنا ونحبه». وقد زعم بعضهم أن هذا من باب المجاز، وهو إسناد الخضوع إلى الحجارة، كما أسندت الإرادة إلى الجدار في قوله: ﴿يُرِيدُ أَنْ يَنْفَضَ﴾ [الكهف: ٧٧]. قال فخر الدين الرازي والقرطبي وغيرهما من الأئمة: لا حاجة إلى هذا، فإن الله تعالى يخلق فيها هذه الصفة، وكما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ [الأحزاب: ٧٢]، و﴿قَالُوا أَتَيْنَا طَائِفِينَ﴾ [نصفت: ١١] و﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَشْيَةً مُقَصَّصًا وَمِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ۝﴾ [الحشر: ٢١] وقال: ﴿سُبْحَ لَهٗ التَّوَكُّتِ السَّبْعِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا حَلِيمًا غَفُورًا ۝﴾، وقال: ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ [الرحمن: ٦]، ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعُهُمْ يُظَلُّونَ عَنْ آلِيَيْنِ وَالسَّمَاءِ سَجْدًا لِلَّهِ وَهُمْ ذُرِّيَّةٌ ۝﴾ [النحل: ٤٨]، ﴿وَقَالُوا لِيُجْلِدُوهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [نصفت: ٢١] الآية.

[٤٨٣] وفي الصحيح: «هذا أخذ جبل يحبنا ونحبه»^(١).

[٤٨٤] وكحنين^(٢) الجذع المتواتر خبره.

[٤٨٥] وفي صحيح مسلم: «إني لأعرف حجراً بمكة كان يسلم عليّ قبل أن أبعث، إني لأعرفه الآن»^(٣).

[٤٨٦] وفي صفة الحجر الأسود: «إنه يشهد لمن استلمه بحق يوم القيامة»، وغير ذلك مما في معناه.

(١) متفق عليه، وسيأتي.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٩١١٨ وأحمد ٣٠٦/٣ وغيرهما وسيأتي.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٧٧ وأحمد ٨٩/٥ والترمذي ٣٦٢٤ وابن حبان ٦٤٨٢، من حديث جابر.

وقد روى الحافظ ابن عساكر في ترجمة أبي عبد الله الفيجي - أو الفتحي - قال: سمعت أحمد بن عاصم الأنطاكي يقول: تكلمت بشيء من الحكمة بين يدي هذا العمود الحجر، فقطر العمود ماء، قال: وخرجنا مع يزيد بن مروان ومعنا جماعة منهم رجل في كُفٍّ مِخْبَرَةٍ، فتكلم رجل منا بشيء من الحكمة، فصاحت المخبرة صياحاً عالياً وانفلقت.

تنبيه: اختلف علماء العربية في معنى قوله تعالى: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ بعد الإجماع على استحالة كونها للشك، فقال بعضهم: «أو» ههنا بمعنى الواو، تقديره: كالحجارة وأشد قسوة، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ إِثْمًا أَوْ كَقُورًا﴾ [الإنسان: ٢٤]، ﴿عُذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾ [المرسلات: ٦] وكما قال النابغة الذبياني: قالت: ألا ليتما هذا الحمام لنا إلى حَمَامَتِنَا أَوْ نِصْفُهُ فَقَدِ

تريد: ونصفه، قال ابن جرير، وقال جرير بن عطية:

نال الخِلافةَ أو كانت له قَدْرًا كما أتى ربه موسى على قَدَرٍ

قال ابن جرير: يعني نال الخلافة وكانت له قَدْرًا. وحكى القرطبي قولاً أنها للتخيير أي شبهوها بهذا أو بهذا، وهذا مثل: جالس الحسن أو ابن سيرين. وكذا حكاه الرازي في تفسيره، وزاد قولاً آخر: وهو أنها للإيهام بالنسبة إلى المخاطب، كقول القائل: أكلت خبزاً أو تمرًا، وهو يعلم أيهما أكل، وقال آخر: إنها بمعنى قول القائل: أكلي حلو أو حامض، أي لا يخرج عن واحد منهما، أي وقلوبكم صارت كالحجارة أو أشد قسوة منها لا تخرج عن واحد من هذين الشئتين، والله أعلم. وقال آخرون: «أو» ههنا بمعنى بل، فتقديره: فهي كالحجارة بل أشد قسوة، وكقوله: ﴿إِذَا فِئَةٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ آلَ نَاسٍ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً﴾ [النساء: ٧٧]، ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]، ﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾ [النجم: ٩]. وقال آخرون: معنى ذلك: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ عندكم. حكاه ابن جرير. وقال آخرون: المراد بذلك الإيهام على المخاطب، كما قال أبو الأسود:

أَحَبُّ مُحَمَّدًا حُبًّا شَدِيدًا وَعَبَّاسًا وَحُمَزَةً أَوْ عَلِيًّا
فَإِنْ يَكُ حُبُّهُمْ رَشْدًا أَصَبَهُ وَلَسْتُ بِمُخْطِئٍ إِنْ كَانَ غِيًّا

قال ابن جرير: قالوا: ولا شك أن أبا الأسود لم يكن شاكاً في أن حُبَّ من سُمِّيَ رَشْدًا، ولكنه أبهم على من خاطبه، قال: وقد ذُكر عن أبي الأسود أنه لما قال هذه الأبيات، قيل له: شككت؟ فقال: كلا والله. ثم انتزع بقول الله تعالى: ﴿وَلَيْتَ أَوْ لِيَاكُمْ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [سبا: ٢٤] فقال: أو كان شاكاً من أخبر بهذا في الهادي منهم ومن الضلال؟. وقال بعضهم: معنى ذلك: فقلوبكم لا تخرج عن أحد هذين المثلين، إما أن تكون مثل الحجارة في القسوة، وإما أن تكون أشد منها قسوة. قال ابن جرير: ومعنى ذلك على هذا التأويل: فبعضها كالحجارة قسوة، وبعضها أشد قسوة من الحجارة. وقد رَجَّحه ابن جرير مع توجه غيره. (قلت): وهذا القول الأخير يبقى شبيهاً بقوله تعالى: ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ آلِ نَارٍ أَسْتَوَدَّ نَارًا﴾ [البقرة: ١٧] مع قوله: ﴿أَوْ كَمَثَلِ السَّمَاءِ﴾ [البقرة: ١٩]، وكقوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَانُهُمْ كَرَيمٍ بِقِيمَةٍ﴾ مع قوله: ﴿أَوْ كَطُلُمَنِ فِي بَحْرِ لُجِيِّ﴾ [التور: ٣٩ - ٤٠] الآية. أي: إن منهم من هو هكذا، ومنهم من هو هكذا، والله أعلم.

[٤٨٧] قال الحافظ أبو بكر بن مردويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن أيوب، حدثنا محمد بن عبد الله بن أبي الثلج، حدثنا علي بن حفص، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن حاطب، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر: أن رسول الله ﷺ قال: «لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله، فإن كثرة الكلام بغير

ذكر الله قسوة القلب، وإنْ أَبْعَدَ النَّاسِ مِنْ اللَّهِ الْقَلْبُ الْقَاسِي^(١). رواه الترمذي في كتاب الزهد من جامعه، عن محمد بن عبد الله بن أبي الثلج، صاحب الإمام أحمد، به. ومن وجه آخر عن إبراهيم بن عبد الله بن الحارث بن حاطب، به. وقال: غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم.

[٤٨٨] وروى البزار عن أنس مرفوعاً: «أربع من الشقاء: جمود العين، وقساوة القلب، وطول الأمل، والحرص على الدنيا»^(٢).

﴿أَنْتَظِمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) وَإِذَا قَالُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ (٧٦) أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسِلُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ (٧٧)

يقول تعالى: ﴿أَنْتَظِمُونَ﴾ أيها المؤمنون ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ﴾ أي: ينقاد لكم بالطاعة، هؤلاء الفرقة الضالة من اليهود، الذين شاهد آباؤهم من الآيات البينات ما شاهدوه، ثم قسّ قلوبهم من بعد ذلك، ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ أي: يتأولونه على غير تأويله ﴿مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوا﴾ أي: فهموه على الجلية ومع هذا يخالفونه على بصيرة، ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم مخطئون فيما ذهبوا إليه من تحريفه وتأويله؟ وهذا المقام شبيه بقوله تعالى: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ﴾ [المائدة: ١٣]. قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس أنه قال: ثم قال الله تعالى لنبيه ﷺ ولمن معه من المؤمنين يؤيسهم منهم: ﴿أَنْتَظِمُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ وليس قوله: يسمعون التوراة، كلهم قد سمعها، ولكنهم الذين سألوا موسى رؤية ربهم، فأخذتهم الصاعقة فيها. وقال محمد بن إسحاق: بلغني عن^(٣) بعض أهل العلم أنهم قالوا لموسى: يا موسى، قد حيل بيننا وبين رؤية الله تعالى، فأسمعنا كلامه حين يكلمك. فطلب ذلك موسى إلى ربه تعالى فقال: نعم. مَرُّهُمْ فَلْيَنْطَهَرُوا، وليطهروا ثيابهم ويصوموا.

(١) أخرجه الترمذي ٢٤١١ والبيهقي في «الشعب» ٤٩٥١ قال الترمذي: حسن غريب لا نعرفه إلا من حديث إبراهيم بن عبد الله بن حاطب اهـ. قال عنه الحافظ في التريب: صدوق. وعده الذهبي في الميزان ٤١/١ من غرائب. وصحح إسناده الشيخ أحمد شاکر في «عمدة التفسير» ١٦٨/١١ وضعفه الألباني «الضعيفة» ٩٢٠ وقال: اغتر الشيخ أحمد شاکر بتوثيق ابن حبان لإبراهيم هذا اهـ. وذكره ابن أبي حاتم فلم يذكر فيه جرحاً أو تعديلاً، وقد قال الحافظ كما تقدم صدوق فحديثه يقرب من الحسن لكن المتن غريب والله أعلم.

(٢) ضعيف جداً. أخرجه البزار ٣٢٣٠ وابن عدي ٢٤٨/٣ وابن الجوزي في «الموضوعات» ١٢٥/٣ من حديث أنس. قال ابن الجوزي في الطريق الأول: أبو داود النخعي وضاع. قال ابن عدي: وضع هذا على إسحاق، والطريق الثاني فيه هاني بن التوكل. قال ابن حبان: كثرت المناكير في روايته. وأقره ابن عراق في «تنزيه الشريعة» ٣٠١/٢. وله طريق ثالث أخرجه أبو نعيم في «الحلية» ١٧٥/٧ وفيه صالح المري وإب ويزيد بن أبان الرقاشي روى مناكير، والحديث وضعفه الهيثمي في «المجمع» ٢٢٦/١٠ ح ١٧٦٨٥ اهـ فالحديث ضعيف من جهة الإسناد، لكن المتن منكر. والله أعلم.

(٣) العبارة في الأصول «فيما حدثني» والمثبت عن الطبري.

ففعّلوا، ثم خرج بهم حتى أتوا الطور، فلما غشيهم الغمام أمرهم موسى أن يسجدوا فوقعوا سجوداً، وكلّمه ربه، فسمعوا كلامه يأمرهم وينهاهم، حتى عَقَلُوا عنه ما سمعوا. ثم انصرف بهم إلى بني إسرائيل. فلما جاؤوهم، حَزَفَ فريق منهم ما أمرهم به، وقالوا حين قال موسى لبني إسرائيل: إن الله قد أمركم بكذا وكذا، قال ذلك الفريق الذين ذكرهم الله: إنما قال كذا وكذا، خلافاً لما قال الله عز وجل لهم، فَهُم الَّذِينَ عَنِ اللَّهِ لِرَسُولِهِ ﷺ. وقال السّدي: ﴿وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ قال: هي التوراة، حرفوها. وهذا الذي ذكره السّدي أعظم مما ذكره ابن عباس وابن إسحاق، وإن كان قد اختاره ابن جرير لظاهر السياق، فإنه ليس يلزم من سماع كلام الله أن يكون منه، وكما سمعه الكلّيم موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام، وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجْرُهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٦] أي مُبَلَّغاً إليه، ولهذا قال قتادة في قوله: ﴿ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَلْعَنُونَ﴾ قال: هم اليهود، كانوا يسمعون كلام الله، ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه ووعوه. وقال مجاهد: الذين يحرفونه والذين يكتُمونه هم العلماء منهم. وقال أبو العالية: عمدوا إلى ما أنزل الله في نصّ كتابهم، من نعت محمد ﷺ، فحرفوه عن مواضعه. وقال السّدي: ﴿وَهُمْ يَلْعَنُونَ﴾ أي: أنهم أذنبوا. وقال ابن وهب، قال ابن زيد في قوله: ﴿يَسْمَعُونَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ﴾ قال: التوراة التي أنزلها الله عليهم، يُحَرِّفُونَهَا، يجعلون الحلال فيها حراماً، والحرام فيها حلالاً، والحقّ فيها باطلاً، والباطل فيها حقاً؛ إذا جاءهم المحقّ برشوة أخرجوا له كتاب الله، وإذا جاءهم المبطل برشوة أخرجوا له ذلك الكتاب، فهو فيه محقّ، وإن جاءهم أحد يسألهم شيئاً ليس فيه حق، ولا رشوة ولا شيء، أمره بالحق، فقال الله لهم: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [البقرة: ٤٤].

وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ . . الآية. قال محمد بن إسحاق: حدثنا محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبّير، عن ابن عباس: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾ أي: بصاحبكم محمد رسول الله ﷺ، ولكنه إليكم خاصة. ﴿وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا﴾ لا تحدّثوا العرب بهذا، فإنكم قد كنتم تستفتحون به عليهم، فكان منهم. فانزل الله: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِبَعْضِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ أي: تقرون بأنه نبي، وقد علمتم أنه قد أخذ له الميثاق عليكم باتباعه، وهو يخبرهم أنه النبي الذي كنا ننتظر، ونجد في كتابنا، اجحدوا ولا تقروا به. يقول الله تعالى: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [٧٧]. وقال الضحاك، عن ابن عباس: يعني المنافقين من اليهود، كانوا إذا لقوا أصحاب محمد ﷺ قالوا: آمنا. وقال السّدي: هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا. وكذا قال الربيع بن أنس، وقاتدة وغير واحد من السلف والخلف، حتى قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، فيما رواه ابن وهب عنه:

[٤٨٩] كان رسول الله ﷺ قد قال: «لا يدخلن علينا قسبة المدينة إلا مؤمن»، فقال رؤسائهم من أهل الكفر والنفاق: اذهبوا فقولوا: آمنا، واكفروا إذا رجعت إلينا، فكانوا يأتون المدينة بالبكر، ويرجعون إليهم بعد العصر. وقرأ قول الله تعالى: ﴿وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَاكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [آل عمران: ٧٢]، وكانوا يقولون إذا دخلوا المدينة: نحن مسلمون، ليعلموا خبر رسول الله ﷺ وأمره، فإذا رجّعوا رجّعوا إلى الكفر. فلما أخبر الله نبيه ﷺ قطع ذلك عنهم، فلم يكونوا يدخلون. وكان المؤمنون يظنون أنهم مؤمنون، فيقولون: أليس قد قال الله لكم كذا وكذا؟ فيقولون: بلى.

فإذا رجعوا إلى قومهم، يعني الرؤساء، فقالوا: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾^(١). وقال أبو العالية: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: يعني بما أنزل عليكم في كتابكم من نِعْمَتِ محمد ﷺ. وقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، قال: كانوا يقولون: سيكون نبي. فخلا بعضهم ببعض، فقالوا: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾.

[٤٩٠] قول آخر في المراد بالفتح: قال ابن جريج: حدثني القاسم بن أبي بزة، عن مجاهد، في قوله تعالى: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾. قال: قام النبي ﷺ يوم قُريظة تحت حُصُونِهِمْ، فقال: يا إخوان القردة والخنازير، ويا عبدة الطاغوت، فقالوا: من أخبر هذا الأمر محمداً؟ ما خرج هذا القول إلا منكم ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾: بما حكم الله للفتح، ليكون لهم حُجَّةٌ عليكم. قال ابن جريج، عن مجاهد: هذا حين أرسل إليهم علياً، فأذا محمد ﷺ^(٢). وقال السدي: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ من العذاب ﴿لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾، هؤلاء ناس من اليهود آمنوا ثم نافقوا، فكانوا يُحَدِّثُونَ الْمُؤْمِنِينَ من العرب بما عُذِّبُوا به. فقال بعضهم لبعض: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ من العذاب، ليقولوا: نحن أحب إلى الله منكم، وأكرم على الله منكم. وقال عطاء الخراساني: ﴿أَتَحْذِثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ يعني: بما قضى الله لكم وعليكم. وقال الحسن البصري: هؤلاء اليهود، كانوا إذا لقوا الذين آمنوا قالوا: آمنا، وإذا خلا بعضهم إلى بعض قال بعضهم: لا تحدثوا أصحاب محمد بما فتح الله عليكم مما في كتابكم، فيحاجوكم به عند ربكم فيخصمواكم. وقوله تعالى: ﴿أَوَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسِلُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾^(٣). قال أبو العالية: يعني ما أسروا من كفرهم بمحمد ﷺ وتكذيبهم به، وهم يجدونه مكتوباً عندهم. وكذا قال قتادة. وقال الحسن: ﴿أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسِلُونَ﴾ قال: كان ما أسروا أنهم كانوا إذا ما تولوا عن أصحاب محمد ﷺ وخلا بعضهم إلى بعض، تناهوا أن يخبر أحد منهم أصحاب محمد ﷺ بما فتح الله عليهم مما في كتابهم، خشية أن يحاجهم أصحاب محمد ﷺ بما في كتابهم عند ربهم. ﴿وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ يعني: حين قالوا لأصحاب محمد ﷺ: آمنا. وكذا قال أبو العالية، والربيع، وقاتدة.

﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾^(٧٨) قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾^(٧٩)

يقول تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ﴾. أي: ومن أهل الكتاب، قاله مجاهد، والأميون جمع أمي، وهو: الرجل الذي لا يحسن الكتابة. قاله أبو العالية، والربيع، وقاتدة، وإبراهيم النخعي، وغير واحد، وهو ظاهر في قوله تعالى: ﴿لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ﴾ أي: لا يدرون ما فيه. ولهذا في صفات النبي ﷺ: أنه أمي؛ لأنه لم يكن يحسن الكتابة، كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَقْلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخْطَوْنَ بَسْمِينَا﴾ إِذَا لَزَبْتَ الْبَطْلُونَ ﴿[العنكبوت: ٤٨].

(١) ضعيف جداً. أخرجه الطبري ١٣٥٢ عن عبد الرحمن بن زيد هكذا، ولا يصح هو معضل. وعبد الرحمن بن زيد ضعيف الحديث ليس بشيء إن وصل الحديث، فكيف إذا أرسله!؟

(٢) مرسل. أخرجه الطبري ١٣٤٨ و ١٣٤٩ و ١٣٥٠ من طرق عن مجاهد، وهذا مرسل.

[٤٩١] وقال عليه الصلاة والسلام: «إِنَّا أُمَّةٌ أَمِينَةٌ، لَا نَكْتُبُ وَلَا نَحْسِبُ، الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا»^(١). . الحديث. أي: لا نفتقر في عبادتنا ومواقيتها إلى كتاب ولا حساب. وقال تبارك وتعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]. وقال ابن جرير: نُسِبَتِ الْعَرَبُ مِنْ لَا يَكْتُبُ وَلَا يَخْطُ مِنَ الرِّجَالِ إِلَى أُمِّهِ فِي جِهْلِهِ بِالْكِتَابِ، دُونَ أَبِيهِ. قال: وقد روي عن ابن عباس رضي الله عنهما قول خلاف هذا، وهو ما حدثنا به أبو كُرَيْبٍ، حدثنا عثمان بن سعيد، عن بشر بن عُمَارَةَ، عن أَبِي رَزُقٍ، عن الضَّحَّاكِ، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ﴾، قال: الْأُمِّيُّونَ قَوْمٌ لَمْ يُصَدِّقُوا رَسُولًا أَرْسَلَهُ اللَّهُ، وَلَا كِتَابًا أَنْزَلَهُ اللَّهُ، فَكَتَبُوا كِتَابًا بِأَيْدِيهِمْ، ثُمَّ قَالُوا لِقَوْمٍ سَفَلَةٍ جَهَالٍ: هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَقَالَ: قَدْ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ يَكْتُبُونَ بِأَيْدِيهِمْ، ثُمَّ سَمَاهُمْ أُمِّيِّينَ، لَجُحُودِهِمْ كِتَابَ اللَّهِ وَرَسُولَهُ. ثُمَّ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: وَهَذَا التَّأْوِيلُ تَأْوِيلٌ عَلَى خِلَافٍ مَا يُعْرَفُ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ الْمُسْتَفِيزِ بَيْنَهُمْ. وَذَلِكَ أَنَّ الْأُمِّيَّ عِنْدَ الْعَرَبِ: الَّذِي لَا يَكْتُبُ. قُلْتُ: ثُمَّ فِي صَحْةٍ هَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ نَظَرَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾. قَالَ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾: إِلَّا أَحَادِيثُ. وَقَالَ الضَّحَّاكُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾: يَقُولُ: إِلَّا قَوْلًا يَقُولُونَهُ بِأَفْوَاهِهِمْ كَذِبًا. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: إِلَّا كَذِبًا. وَقَالَ سُنَيْدٌ، عَنْ حُجَّاجٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لَا يَكْتُبُونَ﴾ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّا. قَالَ: أَنَسٌ مِنَ الْيَهُودِ، لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ مِنَ الْكِتَابِ شَيْئًا، وَكَانُوا يَتَكَلَّمُونَ بِالظَّنِّ بِغَيْرِ مَا فِي كِتَابِ اللَّهِ، وَيَقُولُونَ: هُوَ مِنَ الْكِتَابِ، أَمَانِيٌّ يَتَمَنُونَهَا. وَعَنِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ نَحْوَهُ. وَقَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَالرَّبِيعُ وَقَتَادَةُ: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾: يَتَمَنُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَيْسَ لَهُمْ. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمٍ: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾، قَالَ: تَمَنُوا فَقَالُوا: نَحْنُ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَلَيْسُوا مِنْهُمْ. قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: وَالْأَشْبَهُ بِالصَّوَابِ قَوْلُ الضَّحَّاكِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَقَوْلُ مُجَاهِدٍ: إِنَّ الْأُمِّيِّينَ الَّذِينَ وَصَفَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ مِنَ الْكِتَابِ - الَّذِي أَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى مُوسَى - شَيْئًا، وَلَكِنَّهُمْ يَتَخَرَّصُونَ الْكَذِبَ وَيَتَقُولُونَ^(٢) الْأَبَاطِيلَ كَذِبًا وَزُورًا. وَالتَّمَنِي فِي هَذَا الْمَوْضِعِ هُوَ تَخْلُقُ الْكَذِبَ وَتَخَرَّصُهُ. وَمِنْهُ الْخَبَرُ الْمَرْوِيُّ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «مَا تَغْنَيْتَ وَلَا تَمْنَيْتَ». يَعْنِي مَا تَخَرَّصْتَ الْبَاطِلَ وَلَا اخْتَلَقْتَ الْكَذِبَ. وَقِيلَ: الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: ﴿إِلَّا أَمَانِيُّ﴾: بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ أَيْضًا: إِلَّا تَلَاوَةً. فَعَلَى هَذَا يَكُونُ اسْتِثْنَاءٌ مُنْقَطِعًا. وَاسْتَشْهَدَ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِلَّا إِنْ تَمَنَّيَ﴾، أَي: تَلَا ﴿أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ [الحج: ٥٢]... الآية. وَقَالَ كَعْبُ بْنُ مَالِكٍ الشَّاعِرُ:

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ أَوَّلَ لَيْلِهِ وَآخِرَهُ لَا قَى جَمَامَ الْمَقَادِرِ
وَقَالَ آخَرُ:

تَمَنَّى كِتَابَ اللَّهِ آخِرَ لَيْلِهِ تَمَنَّى دَاوُدَ الزُّبُورَ عَلَى رِشْلِ
وَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ: حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي مُحَمَّدٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ أَوْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿لَا يَكْتُبُونَ﴾ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيًّا وَإِنَّهُمْ لَا يَطْنُونَ أَي: وَلَا يَدْرُونَ مَا فِيهِ، وَهُمْ يَجْحَدُونَ نَبُوتَكَ بِالظَّنِّ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: ﴿وَإِنَّهُمْ لَا يَطْنُونَ﴾: يَكْذِبُونَ. وَقَالَ قَتَادَةُ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ، وَالرَّبِيعُ: يَطْنُونَ بِاللَّهِ الظَّنُونَ بِغَيْرِ الْحَقِّ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ﴾ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَيْسَتْ أَيْدِيهِمْ تَمَنَّا قَلِيلًا... الآية: هَؤُلَاءِ صَنَفٌ آخَرُ مِنَ الْيَهُودِ، وَهُمْ الدَّعَاةُ إِلَى الضَّلَالِ بِالزُّورِ وَالْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ، وَأَكُلُ

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩١٣ ومسلم ١٠٨٠ وأبو داود ٢٣١٩ والنسائي ١٣٩/٤ - ١٤٠ من حديث ابن عمر، وسيأتي.

(٢) وقع في الأصول: «ويتخرصون الأباطيل» والمثبت عن الطبري.

أموال الناس بالباطل. والويل: الهلاك والدمار، وهي كلمة مشهورة في اللغة. وقال سفيان الثوري، عن زياد بن قِيَاض: سمعت أبا عياض يقول: ويلٌ صديقٌ في أصل جهنم. وقال عطاء بن يسار: الويل: وإد في جهنم لو سُيرت فيه الجبال لماعت.

[٤٩٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث، عن درّاج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «ويلٌ وإد في جهنم يهوي فيه الكافر أربعين خريفاً قبل أن يبلغ قعره»^(١). ورواه الترمذي عن عبد الرحمن بن حميد، عن الحسن بن موسى، عن ابن لهيعة، عن درّاج، به. وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة. (قلت): لم ينفرده به ابن لهيعة كما ترى، ولكن الآفة ممن بعده، وهذا الحديث بهذا الإسناد - مرفوعاً - منكر، والله أعلم.

[٤٩٣] وقال ابن جرير: حدثنا المثنى، حدثنا إبراهيم بن عبد السلام بن صالح التستري، حدثنا علي بن جرير، عن حماد بن سلمة، عن عبد الحميد بن جعفر، عن كنانة العدوي، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه، عن رسول الله ﷺ: «قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَ آيَاتُهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ». قال: «الويلُ جبلٌ في النار، وهو الذي أنزل في اليهود، لأنهم حرّفوا التوراة، زادوا فيها ما أحبوا، ومحو منها ما يكرهون، ومحو اسم محمد ﷺ من التوراة. ولذلك غضب الله عليهم، فرّق بعض التوراة، فقال تعالى: «قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَ آيَاتُهُمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ»^(٢). وهذا غريب أيضاً جداً. وعن ابن عباس: الويل: المشقة من العذاب. وقال الخليل بن أحمد: الويل: شدة الشر. وقال سيبويه: ويلٌ لمن وقع في الهلكة، وويح لمن أشرف عليها. وقال الأصمعي: الويل تملّج، والويح: ترّحم. وقال غيره: الويل الحزن. وقال الخليل: وفي معنى ويل: ويح، وويس، وويه، وويك، وويب. ومنهم من فرّق بينها. وقال بعض النحاة: إنما جاز الابتداء بها وهي نكرة، لأن فيها معنى الدعاء، ومنهم من جوز نصبها بمعنى: ألزمهم ويلاً. (قلت): لكن لم يقرأ بذلك أحد. وعن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: «قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِآيَاتِهِمْ». قال: هم أحبار اليهود. وكذا قال سعيد، عن قتادة: هم اليهود. وقال سفيان الثوري، عن عبد الرحمن بن علقمة: سألت ابن عباس رضي الله عنه، عن قوله تعالى: «قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِآيَاتِهِمْ». قال: نزلت في المشركين وأهل الكتاب. وقال السدي: كان ناسٌ من اليهود كتبوا كتاباً من عندهم، يبيعونه من العرب، ويحدثونهم أنه من عند الله، ليأخذوا به ثمناً قليلاً. وقال الزهري: أخبرني عبيد الله بن عبد الله، عن ابن عباس أنه قال:

(١) ضعيف. أخرجه الترمذي ٣١٦٤ وابن حبان ٦٤٦٧ وأبو يعلى ١٣٨٣ والحاكم ٥٠٧/٢ وأحمد ٧٥/٣ ونعيم بن حماد في «زيادات الزهد» لابن المبارك ٣٣٤ والطبري ١٣٨٧ والبغوي ٤٤٠٩ والبيهقي في «البعث» ٤٦٥ و ٤٨٧ كلهم من حديث درّاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد مرفوعاً. وضعفه الترمذي بقوله: غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن لهيعة. والصواب أن ابن لهيعة توبع إلا أن مداره على درّاج عن أبي الهيثم. قال الذهبي في الميزان ٢٤/٢: قال أحمد: درّاج أحاديثه مناكير. وقال النسائي: منكر الحديث. ووثقه يحيى في رواية وفي أخرى: ليس به بأس. وقال فضلك الرازي: ما هو ثقة ولا كرامة. وقال أبو حاتم: ضعيف. وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابع عليه. وقال الدارقطني: متروك اهـ ومع ذلك صححه الحاكم! وسكت الذهبي!

(٢) ضعيف جداً. أخرجه الطبري ١٣٨٩ و ١٣٩٨ من حديث عثمان، وكنانة العدوي لم يدرك عثمان بن عفان فهو منقطع، وعلي بن جرير لا يعرف. وعبد الحميد بن جعفر وضعفه الثوري ووثقه غيره. قلت: والراجح في الويل أنه يجمع كافة أنواع العذاب كما قال أهل اللغة. والله أعلم.

يا معشر المسلمين، كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء، وكتابكم الذي أنزل على نبيه أحدث أخبار الله، تقرؤونه محضاً لم يُشَبَّ؟ وقد حدّثكم الله تعالى أن أهل الكتاب قد بدّلوا كتاب الله وغيروه، وكتبوا بأيديهم الكتاب، وقالوا: هو من عند الله، ليشتروا به ثمناً قليلاً، أفلا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مساءلتهم؟ ولا والله ما رأينا منهم أحداً قط سألكم عن الذي أنزل إليكم. رواه البخاري من طرق عن الزهري، وقال الحسن بن أبي الحسن البصري: الثمن القليل: الدنيا بحذافيرها. وقوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾. أي: فويل لهم مما كتبوا بأيديهم من الكذب والبهتان، والافتراء، وويل لهم مما أكلوا به من السحت، كما قال الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ﴾ يقول: فالعذاب عليهم، من الذي كتبوا بأيديهم من ذلك الكذب، ﴿وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ﴾ يقول: مما يأكلون به الناس السّفلة وغيرهم.

﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ قُلُوبُكُمْ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (٨٠)

يقول تعالى إخباراً عن اليهود فيما نقلوه وادعوه لأنفسهم، من أنهم لن تمسهم النار إلا أياماً معدودة، ثم يتنجون منها، فردّ الله عليهم ذلك بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا﴾ أي: بذلك؟ فإن كان قد وقع عهد فهو لا يُخْلَفُ عَهْدُهُ، ولكن هذا ما جرى ولا كان. ولهذا أتى بـ ﴿أَمْ﴾ التي بمعنى «بل» أي: بل تقولون على الله ما لا تعلمون من الكذب والافتراء عليه. وقال محمد بن إسحاق، عن سيف بن سليمان، عن مجاهد، عن ابن عباس: إن اليهود كانوا يقولون: إن هذه الدنيا سبعة آلاف سنة، وإنما تُعَذَّبُ بكل ألف سنة يوماً في النار وإنما هي سبعة أيام معدودة، فأنزل الله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾ إلى قوله ﴿خَالِدُونَ﴾. ثم رواه عن محمد، عن سعيد - أو عكرمة - عن ابن عباس، بنحوه. وقال القوفي، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾، اليهود. قالوا: لن تمسنا النار إلا أربعين ليلة. زاد غيره: وهي مدة عبادتهم العجل. وحكاها القرطبي عن ابن عباس وقتادة. وقال الضحاك: قال ابن عباس: زعمت اليهود أنهم وجدوا في التوراة مكتوباً أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة، إلى أن ينتهوا إلى شجرة الزقوم، التي هي ثابتة في أصل الجحيم. وقال أعداء الله: إنما تُعَذَّبُ حتى تنتهي إلى شجرة الزقوم فتذهب جهنم وتَهْلِكُ. فذلك قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾: يعني الأيام التي عبدنا فيها العجل.

[٤٩٤] وقال عكرمة: خاصمت اليهود رسول الله ﷺ، فقالوا: لن ندخل النار إلا أربعين ليلة، وسيخلفنا فيها قوم آخرون، يعنون محمداً ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم. فقال رسول الله ﷺ بيده على رؤسهم: «بل أنتم خالدون مخلدون لا يخلفكم فيها أحد». فأنزل الله عز وجل: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾.. الآية (١).

[٤٩٥] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْزُوقٍ رحمه الله: حدثنا عبد الله بن جعفر، حدثنا محمد بن محمد بن صخر، حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ، حدثنا ليث بن سعد، حدثني سعيد بن أبي سعيد، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: لما قُبِحتْ خيبر أُهْدِيَتْ لرسول الله ﷺ، شاة فيها سُمٌّ، فقال رسول الله ﷺ: «اجمعوا

لي من كان من اليهود ههنا. فقال لهم رسول الله ﷺ: «من أبوكم؟ قالوا: فلان. قال: «كذبتم، بل أبوكم فلان». فقالوا: صدقت وبُرزت، ثم قال لهم: «هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟». قالوا: نعم، يا أبا القاسم، وإن كذبناكَ عَرَفْتَ كذبنا كما عرفتَه في أبينا. فقال لهم رسول الله ﷺ: «مَنْ أَهْلُ النَّارِ؟ فقالوا: نكون فيها يسيراً ثم تخلفونا فيها. فقال لهم رسول الله ﷺ: «احسبوا، والله لا نخلفكم فيها أبداً». ثم قال لهم رسول الله ﷺ: «هل أنتم صادقي عن شيء إن سألتكم عنه؟». قالوا: نعم يا أبا القاسم. فقال: «هل جعلتم في هذه الشاة سمّاً؟» فقالوا: نعم. قال: «فما حَمَلَكُم على ذلك؟» فقالوا: أردنا إن كنت كاذباً أن نستريح منك، وإن كنت نبياً لم يضرْك^(١). ورواه الإمام أحمد، والبخاري، والنسائي، من حديث الليث بن سعد، بنحوه.

﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٨١)
وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾

يقول تعالى: ليس الأمر كما تمنيتُم، ولا كما تشتهون، بل الأمر: أنه من عَمِلَ سَيِّئَةً وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ، وهو من وافى يوم القيامة وليس له حسنة، بل جميعُ عمله سيئات، فهذا من أهل النار، ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ أي آمنوا بالله ورسوله، وعملوا الصالحات - من العمل الموافق للشرعية - فهم من أهل الجنة. وهذا المقام شبيه بقوله تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَمَلَّ سَوْءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يُجَدِّ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَيْكًا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٢٣ - ١٢٤). قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن سعيد - أو عكرمة - عن ابن عباس: ﴿بِكُلِّ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً﴾. أي: عمل بمثل أعمالكم، وكفر بمثل ما كفرتم^(٢) به، حتى يُحيط به كفره، فماله من حسنة. وفي رواية عن ابن عباس، قال: الشرك. قال ابن أبي حاتم: وروي عن أبي وائل، وأبي العالية، ومجاهد، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، نحوه. وقال الحسن أيضاً والسدي: السيئة: الكبيرة من الكبائر. وقال ابن جريج، عن مجاهد: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾، قال: بقلبه. وقال أبو هريرة، وأبو وائل، وعطاء، والحسن: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾، قالوا: أحاط به شِرْكُهُ. وقال الأعمش، عن أبي رزين، عن الربيع بن خثيم: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾، قال: الذي يموت على خطاياه من قبل أن يتوب. وعن السدي، وأبي رزين، نحوه. وقال أبو العالية، ومجاهد، والحسن، في رواية عنهما، وقتادة، والربيع بن أنس: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَاطِئَتُهُ﴾ الكبيرة الموجبة. وكل هذه الأقوال متقاربة في المعنى، والله أعلم.

[٤٩٦] ويذكر ههنا الحديث الذي رواه الإمام أحمد حيث قال: حدثنا سليمان بن داود، حدثنا عمران عن قتادة، عن عبد ربّه، عن أبي عياض، عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: «إِيَّاكُمْ وَمُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ، فَإِنَّهُنَّ يَجْتَمِعْنَ عَلَى الرَّجُلِ حَتَّى يَهْلِكَنَّ، وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ضَرَبَ لَهُنَّ مَثَلًا، كَمَثَلِ قَوْمٍ نَزَلُوا بِأَرْضٍ فَلَاةٍ، فَحَضَرَ صَنِيعُ الْقَوْمِ، فَجَعَلَ الرَّجُلُ يَنْطَلِقُ فَيَجِيءُ بِالْعُودِ، وَالرَّجُلُ يَجِيءُ بِالْعُودِ،

(١) عزاه المصنف لابن مردويه بهذا اللفظ، وأخرجه البخاري ٣١٦٩ و ٤٣٤٩ و ٥٧٧٧ والنسائي في «التفسير» ٣٧٥ مع اختلاف يسير فيه.

(٢) الضمير في «أعمالكم» و«كفرتم» يعود على اليهود.

حتى جمعوا سواداً، وأججوا ناراً، فأنضجوا ما قذفوا فيها»^(١). وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد، عن سعيد - أو عكرمة - عن ابن عباس: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَلَّوْا الصَّلَاحَ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٢)، أي: من آمن بما كفرتم به وعمل بما تركتم من دينه، فلهم الجنة خالدين فيها، يُخْبِرُهُم أن الثواب بالخير والشر مقيم على أهله أبداً لا انقطاع له.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ

مُعْرِضُونَ ﴿٨٣﴾

يُذَكِّرُ تبارك وتعالى بني إسرائيل بما أمرهم به من الأوامر، وأخذهم ميثاقهم على ذلك، وأنهم تَوَلَّوْا عن ذلك كله، وأعرضوا قصداً وعمداً، وهم يعرفونه ويذكرونه، فأمرهم تعالى أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً. وبهذا أمر جميع خلقه، ولذلك خلقهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾^(٣) [الأنبياء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّلَاحَ﴾ [النحل: ٣٦]. وهذا هو أعلى الحقوق وأعظمها، وهو حقُّ الله تبارك وتعالى، أن يعبد وحده لا شريك له، ثم بعده حقُّ المخلوقين، وأكدهم وأولاهم بذلك حقُّ الوالدين، ولهذا يقرن الله تبارك وتعالى كثيراً بين حقِّه وحقِّ الوالدين، كما قال تعالى: ﴿أَنِ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ﴾ [لقمان: ١٤]، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَقَصِّنْ رُبَّكَ إِلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾. إلى أن قال: ﴿وَعَاتَىٰ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ [الإسراء: ٢٦].

[٤٩٧] وفي الصحيحين، عن ابن مسعود رضي الله عنه: قلت: يا رسول الله، أيُّ العمل أفضل؟ قال: «الصلاة على وقتها». قلت: ثم أي؟ قال: «برّ الوالدين». قلت: ثم أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله»^(٤).

[٤٩٨] ولهذا جاء في الحديث الصحيح: أن رجلاً قال: يا رسول الله من أبر؟ قال: «أُمُّكَ». قال: ثم من؟ قال: «أُمُّكَ». قال: ثم من؟ قال: «أَبَاكَ» ثم أدناك ثم أدناك^(٥). وقوله تعالى: ﴿لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾ قال الزمخشري: خَبَرٌ بمعنى الطلب، وهو أكّد. وقيل: كان أصله «أن لا تعبدوا إلا الله» كما قرأها بعض السلف، فحذفت «أن» فارتفع. وحكي عن أبيي وابن مسعود أنهما قرأها: «لا تعبدوا إلا الله»، وقيل: «لا

(١) حسن لشواهده. أخرجه أحمد ١/ ٤٠٢ - ٤٠٣ ح ٣٨٠٨ والطبراني ١٠٥٠٠ من حديث ابن مسعود وفي إسناده عبد ربه بن يزيد وهو مجهول كما قال الذهبي نقلاً عن علي المديني. ومع ذلك قال في «المجمع» ١٠/ ١٨٨ - ١٨٩ ح ١٧٤٥٩: رجالهما رجال الصحيح غير عمران بن دُور وقد وثق! والصواب أن عبد ربه مجهول. وقال عنه في التقريب: مستور. لكن ورد من طريق آخر أخرجه أبو يعلى ٥١٢٢ وفيه إبراهيم بن مسلم الهجري وإد كما في المجمع. وأخرجه أحمد ٥/ ٣٣١ والطبراني ٥٨٧٢ وفي الصغير ٩٠٤ من حديث سهل بن سعد، وقال الهيثمي: رجال أحمد رجال الصحيح. ورواه الطبراني في الثلاثة ورجال أحدهما رجال الصحيح غير عبد الوهاب بن الحكم، وهو ثقة اهـ فالحديث حسن لشواهده وطرقة. والله أعلم.

(٢) الضمير يعود على اليهود لا على المؤمنين. فتنبه.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٧ و ٥٩٧٠ و ٧٥٣٤ ومسلم ٨٥ والترمذي ١٧٣ و ١٨٩٨ والنسائي ٢٩٢/١ وأحمد ٥١/١ وابن حبان ١٤٧٧.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٥٩٧١ ومسلم ٢٥٤٨ من حديث أبي هريرة، وسيأتي.

تَعْبُدُونَ ﴿٨٤﴾ مرفوع على أنه قسم، أي: والله لا تعبدون إلا الله، ونقل هذا التوجيه القرطبي في تفسيره عن سيبويه، وقال: واختاره المبرد والكسائي والفراء. قال: ﴿وَالْيَتَامَى﴾ وهم الصغار الذين لا كاسب لهم من الآباء. قال أهل اللغة: اليتيم في بني آدم من الآباء، ومن البهائم من الأم. وحكى الماوردي أن اليتيم مطلق في بني آدم من الأم أيضاً، ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ الذين لا يجدون ما ينفقون على أنفسهم وأهليهم، وسبأتي الكلام على هذه الأصناف عند آية النساء، التي أمرنا الله تعالى بها صريحاً في قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾.. الآية. وقوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ أي: كلموهم طيباً، ولينوا لهم جانباً، ويدخل في ذلك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالمعروف، كما قال الحسن البصري في قوله تعالى: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ فالحسن من القول: تأمر بالمعروف وتنهي عن المنكر، وتحلم وتعفو وتصفح، وتقول للناس حسناً كما قال الله، وهو كل خلق حسن رضي الله. وقرأ بعضهم: ﴿حُسْنًا﴾. وقرأ آخرون: ﴿حُسْنِي﴾ مثل فعلني. وأنكرها عن الأخفش جماعة وقال: لا يستعمل شيء من هذا إلا بالالف واللام مثل: الكبرى والفضلى والعظمى، وعزوه إلى سيبويه، نقله القرطبي.

[٤٩٩] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو عامر الخزاز، عن أبي عمران الجوني، عن عبد الله بن الصامت، عن أبي ذر رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تحقرن من المعروف شيئاً، وإن لم تجد فائق أخاك بوجهٍ طلق»^(١). وأخرجه مسلم في صحيحه، والترمذي - وصححه - من حديث أبي عامر الخزاز، واسمه صالح بن رستم، به. وناسب أن يأمرهم بأن يقولوا للناس حسناً بعدما أمرهم بالإحسان إليهم بالفعل، فجمع بين طرفي الإحسان الفعلي والقولي. ثم أكد الأمر بعبادته والإحسان إلى الناس بالمتعين من ذلك، وهو الصلاة والزكاة، فقال: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ وأخبر أنهم تولوا عن ذلك كله، أي: تركوه وراء ظهورهم، وأعرضوا عنه على عمد بعد العلم به، إلا القليل منهم، وقد أمر الله هذه الأمة بنظير ذلك في سورة النساء، بقوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِالْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا﴾ [النساء: ٣٦] فقامت هذه الأمة من ذلك بما لم تقم به أمة من الأمم قبلها، والله الحمد والمنة. ومن النقول الغريبة ههنا ما ذكره ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن خلف العسقلاني، حدثنا عبد الله بن يوسف - يعني التميمي - حدثنا خالد بن صبيح، عن حميد بن عقبة، عن أسد بن وداعة: أنه كان يخرج من منزله فلا يلقى يهودياً ولا نصرانياً إلا سلّم عليه، ف قيل له: ما شأنك؟ تسلم على اليهودي والنصراني؟ فقال: إن الله تعالى يقول: ﴿وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ وهو السلام. قال: وروي عن عطاء الخراساني نحوه. (قلت): وقد ثبت في السنة أنهم لا يبدون بالسلام، والله أعلم.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ﴾^(٨٤) ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِلْغَامِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَى تُمْسِكُوهُمْ وَهِيَ تَفْدُوهُمْ وَهِيَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُبْصَرُونَ ﴿٨٦﴾

يقول تبارك وتعالى منكرأ على اليهود الذين كانوا في زمان رسول الله ﷺ بالمدينة، وما كانوا يعانونه من القتال مع الأوس والخزرج، وذلك أَنَّ الأوس والخزرج - وهم الأنصار - كانوا في الجاهلية عُبَاد أصنام، وكانت بينهم حروب كثيرة، وكانت يهود المدينة ثلاث قبائل: بنو قينقاع، وبنو النضير حلفاء الخزرج، وبنو قريظة حلفاء الأوس. فكانت الحرب إذا نشبت بينهم، قاتل كل فريق مع حلفائه، فيقتل اليهودي أعداءه. وقد يقتل اليهودي الآخر من الفريق الآخر، وذلك حرام عليهم في دينهم ونص كتابهم، ويخرجونهم من بيوتهم ويستهبون ما فيها من الأثاث والأمتعة والأموال، ثم إذا وَضَعَت الحرب أوزارها استفكوا الأسارى من الفريق المغلوب، عملاً بحكم التوراة، ولهذا قال تعالى: ﴿أَفْتَوِيْمُونِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ؟﴾ ولهذا قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ أي: لا يقتل بعضكم بعضاً، ولا يخرج من منزله، ولا يظهر عليه، كما قال تعالى: ﴿فَتَوَبُّوا إِلَىٰ بَارِيكُمْ فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ﴾؛ وذلك أن أهل الجيلة الواحدة بمنزلة النفس الواحدة.

[٥٠٠] كما قال عليه الصلاة والسلام: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ وَتَوَاصُلِهِمْ بِمَنْزِلَةِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ، إِذَا اسْتَكَى مِنْهُ غَضُوٌّ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْحُمَى وَالسَّهْرِ»^(١). وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَفْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَسْهَدُونَ﴾، أي: ثم أفرزتم بمعرفة هذا الميثاق. وصحته وأنتم تشهدون به. ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءُ﴾. تقديره: ثم أنتم يا هؤلاء. ومنع كثيرون من النحاة حَذَفَ حرف النداء مع اسم الإشارة، وسَوَّغَهُ بعضهم، وهو ظاهر السياق. وقيل: هؤلاء بمعنى الذين، معناه: ثم أنتم الذين تقتلون أنفسكم... إلى آخره. وقيل معناه: ثم أنتم اليوم هؤلاء، مبتدأ وخبر، أي: ثم صرتم بعد العهود والمواثيق على ما أنتم عليه من الصفة المُفسَّرة بما بعده. قال الزمخشري: نُزِلَ تغير الصفة منزلة تَغْيِيرِ الذَاتِ، كما يقال: دخل بغير الوجه الذي خَرَجَ به. ﴿تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَقَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْفُزْدَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مَحْرُومُونَ عَلَيْكُمْ إِحْرَاجُهُمْ﴾، الآية، قال محمد بن إسحاق بن يسار: حدثني محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبيرة - أو عكرمة - عن ابن عباس: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءُ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾. الآية، قال: أتبهم الله بذلك من فعلهم، وقد حُرِّمَ عليهم في التوراة سفك دمائهم، وافترض عليهم فيها فداء أسراهم، فكانوا فريقين: طائفة منهم بنو قينقاع وهم حلفاء الخزرج، والنضير وقريظة وهم حلفاء الأوس، فكانوا إذا كانت بين الأوس والخزرج حرب خرجت بنو قينقاع مع الخزرج، وخرجت النضير وقريظة مع الأوس، يُظَاهِرُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْفَرِيقَيْنِ حَلْفَاءَهُ عَلَىٰ إِخْوَانِهِ، حَتَّى يَتَسَافَكُوا دِمَاءَهُمْ بَيْنَهُمْ، وَيَأْيِدِيهِمُ التَّوْرَةُ يَعْرِفُونَ فِيهَا مَا عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ. والأوس والخزرج أهل شِرْكٍ يَعْبُدُونَ الْأَوْثَانَ، وَلَا يَعْرِفُونَ جَنَّةَ وَلَا نَاراً، وَلَا بَعْثاً وَلَا قِيَامَةً، وَلَا كِتَاباً، وَلَا حِلَالاً وَلَا حَرَاماً، فَإِذَا وَضَعَتِ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا، افْتَدَوْا أَسْرَاهُمْ، تَصَدِّقاً لِمَا فِي التَّوْرَةِ وَأَخْذاً بِهِ، بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ، يَفْتَدِي بَنُو قَيْنِقَاعٍ مَا كَانَ مِنْ أَسْرَاهُمْ فِي أَيْدِي الْأَوْسِ، وَيَفْتَدِي النُّضِيرُ وَقَرِظَةُ مَا كَانَ فِي أَيْدِي الْخَزْرَجِ مِنْهُمْ، وَيَطْلُبُونَ مَا أَصَابُوا مِنْ دِمَائِهِمْ، وَقَتْلُوا مَنْ قَتَلُوا مِنْهُمْ فِيمَا بَيْنَهُمْ، مَظَاهِرَةً لِأَهْلِ الشِّرْكِ عَلَيْهِمْ. يقول الله تعالى ذكره حيث أنبأهم بذلك: ﴿أَفْتَوِيْمُونِ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ أي

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٦٠١١ ومسلم ٢٥٨٦ وأحمد ٤/٢٧٠ وابن حبان ٢٣٣ من حديث النعمان بن بشير، وفي الباب أحاديث.

تفادونه بحكم التوراة، وتقتلونه وفي حكم التوراة أن لا يُقتل، ولا يُخرج من داره، ولا يُظَاهَر عليه من يشرك بالله، ويعبد الأوثان من دونه ابتغاء عرض الدنيا؟ ففي ذلك من فعلهم مع الأوس والخزرج - فيما بلغني - نزلت هذه القصة. وقال أسباط، عن السدي: كانت قريظة حلفاء الأوس، وكانت النضير حلفاء الخزرج، فكانوا يُقْتَلُونَ في حرب سُمير، فيقاتل بنو قريظة مع حلفائهم النضير وحلفاءهم، وكانت النضير تقاتل قريظة وحلفاءها، ويغلبونهم، فيخربون ديارهم، ويخرجونهم منها، فإذا أُسِرَ رجلٌ من الفريقين كليهما، جمعوا له حتى يفدوه، فتعيرهم العرب بذلك، ويقولون: كيف تقاتلونهم وتقدونهم؟ قالوا: إنا أمرنا أن نفديهم، وحُزِمَ علينا قتالهم. قالوا: فلم تقاتلونهم؟ قالوا: إنا نستحي أن تُسْتَدَلَ حلفاؤنا. فذلك حين عيرهم الله تبارك وتعالى، فقال تعالى: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ يَنْكِهَنَّ الَّذِينَ يُكْرِهَهُمُ اللَّهُ، وقال شعبة، عن السدي عن الشعبي: نزلت هذه الآية في قيس بن الخطيم: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ يَنْكِهَنَّ الَّذِينَ يُكْرِهَهُمُ اللَّهُ تَبَاهُونَ عَلَىٰ آلِهِمْ وَالْقَدُونَ﴾ الآية. وقال أسباط، عن السدي، عن عبد خير، قال: غَزَوْنَا مع سلمان بن ربيعة الباهلي بَلَنْجَر، فحاصرنا أهلها، ففتحنا المدينة وأصبنا سبايا، واشترى عبد الله بن سلام يهودية بسبعمائة، فلما مرَّ برأس الجالوت نزل به، فقال له عبد الله: يا رأس الجالوت، هل لك في عجز ههنا من أهل دينك تشتريها مني؟ قال: نعم. قال: أخذتها بسبعمائة درهم، قال: فإني أزيحك سبعمائة أخرى. قال: فإني قد حلفت أن لا أُنْقِصَها من أربعة آلاف. قال: لا حاجة لي فيها. قال: والله لنشتريتها مِنِّي، أو لتكفرنَّ بدينك الذي أنت عليه. قال: ادن مني. فدنا منه، فقرأ في أذنه مما في التوراة: إنك لا تجد مملوكاً من بني إسرائيل إلا اشتريته، فأعتقته، ﴿وَإِنْ يَأْتِوكُمُ اسْتَرَىٰ تَفْدُوهُمْ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾، قال: أنت عبد الله بن سلام؟ قال: نعم. قال: فجاء بأربعة آلاف، فأخذ عبد الله ألفين، وردَّ عليه ألفين. وقال آدم بن أبي إياس في تفسيره: حدثنا أبو جعفر - يعني الرازي - حدثنا الربيع بن أنس، أخبرنا أبو العالية أن عبد الله بن سلام مرَّ على رأس الجالوت بالكوفة، وهو يفادي من النساء من لم يقع عليه العرب، ولا يفادي من وقع عليه العرب، فقال عبد الله بن سلام: أما إنه مكتوب عندك في كتابك أن تفاديهم كلهم. والذي أُرْشِدْتُ إليه الآية الكريمة، وهذا السياق، ذم اليهود في قيامهم بأمر التوراة التي يعتقدون صحتها، ومخالفة شرعها مع معرفتهم بذلك وشهادتهم له بالصحة، فلهذا لا يؤمنون على ما فيها ولا على نقلها، ولا يصدّقون فيما يكتُمونه من صفة رسول الله ﷺ ونعته، ومبعثه ومخرجه، ومُهاجره، وغير ذلك من شؤونه، التي قد أخبر بها الأنبياء قبله عليهم الصلاة والسلام. واليهود - عليهم لعائن الله - يتكاثمون بينهم، ولهذا قال تعالى: ﴿فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾، أي: بسبب مخالفتهم شرع الله وأمره ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ جزاء على مخالفتهم كتاب الله الذي بأيديهم ﴿وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٨٥) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ. أي: استحبوها على الآخرة واختاروها ﴿فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ﴾ أي: لا يُفْتَرَّ عنهم ساعة واحدة ﴿وَلَا هُمْ يُصْرُونَ﴾ أي: وليس لهم ناصر يُنْقِذُهُم مما هم فيه من العذاب الدائم السرمدي، ولا يجيرهم منه.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْكِتَابَ وَآيَدْنَاهُ رُوحَ

الْقُدُسِ أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَىٰ أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ (٨٧)

ينعت تبارك وتعالى بني إسرائيل بالعتو والعناد والمخالفة، والاستكبار على الأنبياء، وأنهم إنما يتبعون أهواءهم، فذكر تعالى أنه أتى موسى الكتاب - وهو التوراة - فحرفوها وبذلوها، وخالفوا أوامرها وأولوها.

وأرسل الرسل والنبیین من بعده الذين يحكمون بشريعته، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَبُورٌ يَمُكُّم بِهَا الْبَيِّنَاتُ الَّتِي أَنْسَلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّزِيقُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ [المائدة: ٤٤]... الآية، ولهذا قال تعالى: ﴿وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ﴾، قال السدي، عن أبي مالك: أتبعنا. وقال غيره: أردفنا. والكل قريب، كما قال تعالى: ﴿ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا﴾ [آل عمران: ٥٠] حتى ختم أنبياء بني إسرائيل بعيسى بن مريم، فجاء بمخالفة التوراة في بعض الأحكام، ولهذا أعطاه الله من البينات - وهي المعجزات. قال ابن عباس: من إحياء الموتى، وخلق من الطين كهينة الطير فينفخ فيها فتكون طيراً بإذن الله، وإبرائه الأسقام، وإخباره بالغيوب، وتأييده بروح القدس، وهو جبريل عليه السلام - ما يدلهم على صدقه فيما جاءهم به. فاشتد تكذيب بني إسرائيل له، وحسداهم وعنادهم لمخالفة التوراة في البعض، كما قال تعالى إخباراً عن عيسى: ﴿وَلَأَجْعَلَنَّ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حَرَّمَ عَلَيْكُمْ وَحِثَّكُمْ بِقَائِلَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المؤمنون: ٤٤]... الآية. فكانت بنو إسرائيل تعامل الأنبياء عليهم السلام أسوأ المعاملة، ففريقاً يكذبونه، وفريقاً يقتلونه، وما ذاك إلا لأنهم كانوا يأتونهم بالأمور المخالفة لأهوائهم وآرائهم، وبإلزامهم بأحكام التوراة التي قد تصرفوا في مخالفتها، فلهذا كان ذلك يشق عليهم، فيكذبوه، وربما قتلوا بعضهم، ولهذا قال تعالى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾.

والدليل على أن روح القدس هو جبريل. كما نص عليه ابن مسعود في تفسير هذه الآية، وتابعه على ذلك ابن عباس ومحمد بن كعب، وإسماعيل بن أبي خالد، والسدي، والربيع بن أنس، وعطية العوفي، وقتادة مع قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ ﴿عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤]، ما قال البخاري (١).

[٥٠١] وقال ابن أبي الزناد، عن أبيه، عن عروة، عن عائشة: إن رسول الله ﷺ، وضع لحيان بن ثابت منبراً في المسجد، فكان ينافح عن رسول الله ﷺ، فقال رسول الله ﷺ: «اللهم إيد حسان بروح القدس كما نافح عن نبيك» (٢). وهذا من البخاري تعليقاً. وقد رواه أبو داود في سننه، عن لوين، والترمذي، عن علي بن حجر، وإسماعيل بن موسى الفزاري، ثلاثتهم عن عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه وهشام بن عروة، كلاهما عن عروة، عن عائشة، به. قال الترمذي: حسن صحيح غريب، وهو حديث أبي الزناد.

[٥٠٢] وفي الصحيحين من حديث سفيان بن عيينة، عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة: أن عمر بن الخطاب مرّ بحسان، وهو يُنشد الشعر في المسجد، فلحظ إليه، فقال: قد كنت أنشد فيه، وفيه من هو خير منك. ثم التفت إلى أبي هريرة، فقال: أنشدك الله، أسمعت رسول الله ﷺ يقول: «أجبت عتي، اللهم أيد بروح القدس»؟ فقال: اللهم نعم (٣). وفي بعض الروايات: أن رسول الله ﷺ، قال

(١) يعود لفظ «ما قال» على أول الكلام فيكون التقدير: والدليل على أن روح القدس هو جبريل كما نص عليه ابن مسعود ما قال البخاري.

(٢) عزاه المصنف للبخاري، وسبقه إلى ذلك المزي. قال الحافظ في «الفتح» ٥٤٨/١: وذكر المزي في الأطراف أن البخاري أخرجه تعليقاً نحوه وأتم منه، لكنني لم أره فيه اهـ. وبحث عنه فلم أجده. وصله أبو داود ٥٠١٥ وأحمد ٧٢/٦ والترمذي ٢٨٤٦ من طرق عن ابن أبي الزناد به، ورجاله رجال الصحيح، وصححه الحاكم ٤٨٧/٣، ووافقه الذهبي.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٣ و ٣٢١٢ و ٦١٥٢ ومسلم ٢٤٨٥ والحميدي ١١٠٥ وأحمد ٢٢٢/٥ وابن حبان ١٦٥٣ والبيهقي ٣٣٧/١٠.

لِحَسَنَ: «أَهْجَهُمْ - أَوْ هَاجَهُمْ - وَجَبِرِلُ مَعَكَ»^(١). وفي شعر حسان قوله:

وَجَبِرِلُ رَسُولُ اللَّهِ فِينَا وَرُوحُ الْقُدُسِ لَيْسَ بِهِ خَفَاءُ

[٥٠٣] وقال محمد بن إسحاق: حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حُسَيْن المكي، عن شهر بن حوشب الأشعري: أن نفرًا من اليهود سألوا رسول الله ﷺ، فقالوا: أخبرنا عن الرُّوح. فقال: «أُنشِدُكُمْ بِاللَّهِ وبِأَيَّامِهِ عِنْدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ، هل تعلمون أنه جبرائيل، وهو الذي يَأْتِينِي؟» قالوا: نعم^(٢).

[٥٠٤] وفي صحيح ابن حَبَّان، - أظنه عن ابن مسعود -: أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ نَفَثَ فِي رُوعِي أَنَّهُ لَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ حَتَّى تَسْتَكْمَلَ رِزْقَهَا وَأَجَلَهَا، فَاتَّقُوا اللَّهَ، وَأَجْمِلُوا فِي الطَّلَبِ»^(٣). أقوال آخر: قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زُرْعَةَ، حدثنا منجاب بن الحارث، حدثنا بشر، عن أبي رَوْق، عن الضحَّاك، عن ابن عباس: «وَأَيَّدَتْهُ رُوحُ الْقُدُسِ»، قال: هو الاسم الأعظم الذي كان عيسى يحيي به الموتى. وقال ابن جرير: حَدَّثْتُ عَنِ الْمُنْجَابِ. فذكره. وقال ابن أبي حاتم: وروي عن سعيد بن جُبَيْر نحو ذلك. ونقله القرطبي عن عُبيد بن عُمَيْر أيضاً. قال: وهو الاسم الأعظم. وقال ابن أبي نَجِيح: الرُّوحُ هُوَ حَفَظَةُ عَلَى الْمَلَائِكَةِ. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس: القدس هو الرب تبارك وتعالى. وهو قول كعب. وحكى القرطبي، عن مجاهد والحسن البصري، أنهما قالا: القدس: هو الله تعالى، وروحه جبريل، فعلى هذا يكون القول الأول، وقال السدي: القدس البركة. وقال العوفي، عن ابن عباس: القدس الطهر. وقال ابن جرير: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أنبأنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله تعالى: «وَأَيَّدَتْهُ رُوحُ الْقُدُسِ» قال: أيد الله عيسى بالإنجيل روحاً، كما جعل القرآن روحاً، كلاهما روح من الله، كما قال تعالى: «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا» [الشورى: ٥٢]. ثم قال ابن جرير: وأولى التاويلات في ذلك بالصواب قول من قال: الروح في هذا الموضع جبريل لأن الله تعالى أخبر أنه أيد عيسى به، كما أخبر في قوله تعالى: «إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ادْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُجَاوِزُ النَّاسَ فِي الصُّلْبِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ» [المائدة: ١١٠].. الآية، فذكر أنه أيد به، فلو كان الروح الذي أيد به هو الإنجيل، لكان قوله: «إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ»... وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ» تكرير قول لا معنى له، والله سبحانه وتعالى أعزُّ وأجلُّ أن يخاطب عباده بما لا يفيدهم به. (قلت): ومن الدليل على أنه جبرائيل، ما تقدم في أول السياق، والله الحمد والمنة. وقال الزمخشري: «بِرُوحِ الْقُدُسِ» بالروح المقدسة، كما تقول: حاتم الجُود، ورجلٌ صديق، وَوَصَفَهَا بِالْقُدُسِ كما قال: «وَرُوحٌ مِّنْهُ» [النساء: ١٧١] فوصفه بالاختصاص والتقريب للكرامة. وقيل: لأنه لم يُضْمَنْهُ الْأَصْلَابُ وَلَا الْأَرْحَامُ الطَّوَامِثُ. وقيل: بجبريل. وقيل: بالإنجيل، كما قال في القرآن: «رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا». وقيل: باسم الله الأعظم الذي كان يحيي الموتى بذكره. فتضمن كلامه قولاً آخر، وهو أن المراد روح عيسى نفسه المقدسة

(١) أخرجه البخاري ٣٢١٣ من حديث البراء، وسيأتي في سورة الشعراء.

(٢) ضعيف. أخرجه الطبري ١٤٩٢ مرسلًا.

(٣) جيد. أخرجه الحاكم ٤/٢ بإسناد ضعيف، وأخرجه القضاعي ١١٥١ من وجه آخر، وفيه راوٍ لم يسم، وله شاهد من حديث حذيفة أخرجه البزار ١٢٥٣ والطبراني ٧٦٩٤ وأبو نعيم ٢٦/١٠ وفيه قدامة بن زائدة، قال الهيثمي في «المجمع» ٧١/٤: لم أجد من ترجمه. وله شاهد أخرجه الشافعي في «الرسالة» ٣٠٦ من مرسل المطلب بن حنطب، فالحديث حسن صحيح بشواهد، والله أعلم.

المطهرة. وقال الزمخشري في قوله تعالى: ﴿فَقَرِيفًا كَذَبْتُمْ وَقَرِيفًا تَقْتُلُونَ﴾ إنما لم يقل وفريقاً قتلتم، لأنه أراد بذلك وصفهم في المستقبل أيضاً، لأنهم حاولوا قتل النبي ﷺ بالسم والسحر.

[٥٠٥] وقد قال عليه الصلاة والسلام في مَرَضِ موته: «ما زالت أكلة خبير تعادني، فهذا أو أن انقطاع أبيهري»^(١). (قلت): وهذا الحديث في صحيح البخاري وغيره.

﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾

قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أي: في أكثته. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ أي: لا تَفْقَهُ. وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾: هي القلوب المطبوع عليها. وقال مجاهد: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾: عليها غشاوة. وقال عكرمة: عليها طابع. وقال أبو العالية: أي لا تَفْقَهُ. وقال السدي: يقولون: عليها غلاف، وهو الغطاء. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة: فلا تعي ولا تفقه. قال مجاهد وقتادة: وقرأ ابن عباس «غُلْفٌ» بضم اللام، وهو جمع غلاف، أي قلوبنا أوعية لكل علم فلا تحتاج إلى علمك، قاله ابن عباس وعطية^(٢). ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي: طردهم الله وأبعدهم من كل خير، ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ قال قتادة: معناه لا يؤمن منهم إلا القليل ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ هو كقوله: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُوهُ إِلَى﴾ [نصحت: ٥]. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، في قوله ﴿غُلْفٌ﴾ قال: يقول: قلبي في غلاف فلا يَخْلُصُ إليه مما تقول شيء، وقرأ: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُوهُ إِلَى﴾. وهذا هو الذي رَجَّحه ابن جرير، واستشهد بما روي من حديث عمرو بن مَرْثَةَ الْجَمَلِيِّ، عن أبي البخترى، عن حُذَيْفَةَ، قال: القلوب أربعة. فذكر منها: «وَقَلْبٌ أَغْلَفٌ مَغْضُوبٌ عَلَيْهِ، وذاك قلب الكافر». وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الرحمن العَرَزَمِيُّ، أنبأنا أبي، عن جَدِّي، عن قتادة، عن الحسن في قوله: ﴿قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾ قال: لم تختن. هذا القول يرجع معناه إلى ما تقدم من عدم طهارة قلوبهم، وأنها بعيدة من الخير. قول آخر: قال الضحاك، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾. قال: يقولون: قلوبنا غلف مملوءة علماً لا تحتاج إلى علم محمد ولا غيره. وقال عطية العوفي عن ابن عباس: ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا غُلْفٌ﴾، أي: أوعية للعلم. وعلى هذا المعنى جاءت قراءة بعض الأنصار فيما، حكاه ابن جرير: «وقالوا قلوبنا غُلْفٌ» بضم اللام، ونقلها الزمخشري عن أبي عمرو، وحكاها القرطبي عن ابن عباس، وابن محيصن. أي: جمع غلاف، أي: أوعية، بمعنى أنهم زعموا أن قلوبهم مملوءة بعلم لا يحتاجون معه إلى علم آخر. كما كانوا يَمْتَنُونَ بعلم التوراة. وقال القرطبي: معناه: وقالوا قلوبنا أوعية للعلم، فما بالها لا تفهم قول محمد؟! والأول أولى، وهو المنصوص عن ابن عباس أنهم يقولون: نحن في غُثَيَّة بما عندنا من العلم مما جاء به محمد - ﷺ - وهذا شبيه قوله: ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ [غافر: ٨٣]، ولهذا قال تعالى: ﴿بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: ليس الأمر كما ادَّعَوْا، بل قلوبهم ملعونة

(١) أخرجه ابن عدي ٤٠٣/٣ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف لضعف سعيد بن محمد الوراق، وقد توبع في المستدرک ٢٢٠/٣ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وإسناده حسن، وله شاهد من حديث أم مبشر أخرجه الحاكم ٤٩٩٦ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي، وله شواهد، لكن لم يروه الشيخان بهذا اللفظ. راجع البخاري ٤٤٢٨.

(٢) في الأصول: «عطاء» والتصويب عن الطبري.

مطبوع عليها، كما قال في سورة النساء: ﴿وَقَوْلِهِمْ قُلُونَا غُلْفًا بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٥٥]. وقد اختلفوا في معنى قوله: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾ وقوله: ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾، فقال بعضهم: قليل من يؤمن منهم، واختاره فخر الدين الرازي وحكاه عن قتادة والأصم وأبي مسلم الأصفهاني. وقيل: قليل إيمانهم. بمعنى أنهم يؤمنون بما جاءهم به موسى من أمر المعاد والثواب والعقاب، ولكنه إيمان لا ينفعهم، لأنه مغمور بما كفروا به من الذي جاءهم به محمد ﷺ. وقال بعضهم: إنهم كانوا غير مؤمنين بشيء، وإنما قال: ﴿فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ﴾، وهم بالجميع كافرون، كما تقول العرب: قلما رأيت مثل هذا قط. تريد: ما رأيت مثل هذا قط. وقال الكسائي: تقول العرب: مررت بأرض قلما تثبتت. أي: لا تثبت شيئاً. حكاه ابن جرير رحمه الله، والله تبارك وتعالى أعلم.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾

يقول تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ﴾، يعني اليهود، ﴿كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ﴾ وهو: القرآن الذي أنزل على محمد ﷺ، ﴿مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ﴾ يعني: من التوراة، وقوله: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي: وقد كانوا من قبل مجيء هذا الرسول بهذا الكتاب، يستنصرون بمجيئه على أعدائهم من المشركين إذا قاتلوهم؛ يقولون: إنه سيبعث نبي في آخر الزمان نقتلكم معه قتل عاد وإرم، كما قال محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري، عن أشياخ منهم، قالوا: فينا والله وفيهم - يعني في الأنصار وفي اليهود الذين كانوا جيرانهم - نزلت هذه القصة يعني: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا بِهِمْ﴾ قالوا: كنا قد علوناهم قهراً دهرأ في الجاهلية، ونحن أهل شرك، وهم أهل كتاب، فكانوا يقولون: إن نبياً يبعث الآن تبعه، قد أظلم زمانه، فنقتلكم معه قتل عاد وإرم. فلما بعث الله رسوله من قريش واتبعناه كفروا به. يقول الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾. وقال الضحاك، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، قال: يستنصرون. يقولون: نحن نعين محمداً عليهم، وليسوا كذلك، بل يكذبون. وقال محمد بن إسحاق: أخبرني محمد بن أبي محمد، أخبرني عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس: أن يهود كانوا يستفتحون على الأوس والخزرج برسول الله ﷺ قبل مبعثه. فلما بعثه الله من العرب كفروا به، وجحدوا ما كانوا يقولون فيه. فقال لهم معاذ بن جبل، وبشر بن البراء بن معرور، أخو بني سلمة: يا معشر يهود، اتقوا الله وأسلموا، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد ﷺ ونحن أهل شرك، وتخبرونا بأنه مبعوث، وتصفونه بصفته. فقال سلام بن مشكم أخو بني النضير: ما جاءنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا نذكر لكم! فانزل الله في ذلك من قولهم: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (٨٩) وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، يقول: يستنصرون بخروج محمد ﷺ على مشركي العرب - يعني بذلك أهل الكتاب - فلما بعث محمد ﷺ، ورأوه من غيرهم، كفروا به وحسدوه. وقال أبو العالية: كانت اليهود تستنصر بمحمد ﷺ على مشركي العرب، يقولون: اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوباً عندنا حتى نعذب المشركين ونقتلهم. فلما بعث الله محمداً ﷺ ورأوا أنه من غيرهم، كفروا به حسداً للعرب، وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ، فقال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا بِهِمْ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾.

وقال قتادة: ﴿وَكَاوُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَنْبِئُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال: كانوا يقولون: إنه سيأتي نبي. ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾. وقال مجاهد: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَمَسَهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، قال: هم.

وقال الإمام أحمد: حدثنا يعقوب، حدثنا أبي، عن ابن إسحاق، حدثني صالح بن إبراهيم عبد الرحمن بن عوف، عن محمود لبيد - أخي بني عبد الأشهل - عن سلمة بن سلامة بن وقش - وكان من أهل بدر - قال: كان لنا جار يهودي في بني عبد الأشهل، قال: فخرج علينا يوماً من بيته قبل مبعث رسول الله - ﷺ - بيسير، حتى وقف على مجلس بني عبد الأشهل، قال سلمة: وأنا يومئذ أحدث من فيه سناً عليّ بردة مضطجعا فيها بفناء أهلي، فذكر البعث والقيامة، والحساب والميزان، والجنة والنار، قال ذلك لأهل شرك أصحاب أوثان، لا يَزُونَ بعثاً كائناتاً بعد الموت، فقالوا له: ويحك يا فلان، ترى هذا كائناتاً أن الناس يُبعثون بعد موتهم إلى دار فيها جنة ونار يُجزون فيها بأعمالهم؟! فقال: نعم، والذي يُحْلَفُ به لودوا أن له بحظه من تلك النار أعظم تنور في الدنيا يُخْمُونُهُ ثم يُدْخِلُونَهُ إياه، فَيُطْبِقُونَهُ عليه، وأن ينجوا من تلك النار غداً. قالوا له: وما آية ذلك؟ قال: نبي يُبعث من نحو هذه البلاد وأشار بيده نحو مكة واليمن قالوا: ومتى نراه؟ قال: فنظر إليّ - وأنا من أحدثهم سناً - فقال: إن يَسْتَفِذْ هذا الغلامُ عُمُرَهُ يُدْرِكُهُ. قال سلمة: فوالله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله رسوله - ﷺ - وهو بين أظهرنا، فآمنا به وكفر به بغياً وحسداً. فقلنا: ويلك يا فلان! أليس بالذي قلت لنا؟ قال: بلى، وليس به. تفرد به أحمد. وحكى القرطبي وغيره عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن: يهود خيبر اقتتلوا في زمان الجاهلية مع غطفان، فهزمتهم غطفان، فدعا اليهود عند ذلك فقالوا: اللهم إنا نسألك بحق النبي الأمي الذي وعدتنا بإخراجه في آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم. قال: فَنَصَرُوا عليهم. قال: وكذلك كانوا يصنعون، يدعون الله فَيُنْصَرُونَ على أعدائهم ومن ناوَاهم، قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا﴾، أي: من الحق وصِفَةِ محمد - ﷺ - كفروا به، فلَعَنَهُ الله على الكافرين.

﴿يَشْكَا أَشْتَرُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِيّاً أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ﴾

مِنْ عِبَادِهِ بَعِيّاً وَعَصْبٍ عَلَى عَصْبٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩٠﴾

قال مجاهد: ﴿يَشْكَا أَشْتَرُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ﴾، يهود شروا الحق بالباطل، وكتماناً ما جاء به محمد ﷺ بأن يبينوه. وقال السدي: ﴿يَشْكَا أَشْتَرُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ﴾، يقول: باعوا به أنفسهم. يعني: بشما اعتاضوا لأنفسهم ورضوا به وعدلوا إليه من الكفر بما أنزل الله على محمد ﷺ عن تصديقه وموازرتة ونصرته، وإنما حملهم على ذلك البغي والحسد والكراهية لأن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده، ولا حسد أعظم من هذا. قال ابن إسحاق، عن محمد، عن عكرمة أو سعيد، عن ابن عباس: ﴿يَشْكَا أَشْتَرُوا يَوْمَ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِيّاً أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ أي: إن الله جعله من غيرهم ﴿بَعِيّاً وَعَصْبٍ عَلَى عَصْبٍ﴾ قال ابن عباس: فالغضب على الغضب، فغضبه عليهم فيما كانوا ضيغوا من التوراة وهي معهم، وغضب بكفرهم بهذا النبي الذي بعث الله إليهم. (قلت): ومعنى ﴿بَعِيّاً وَعَصْبٍ عَلَى عَصْبٍ﴾ واستقروا بغضب على غضب. وقال أبو العالية: غضب الله عليهم بكفرهم بالإنجيل وعيسى، ثم غضب الله عليهم بكفرهم بمحمد ﷺ، وبالقرآن. وعن عكرمة وقاتة مثله، وقال السدي: أما الغضب الأول فهو حين غضب عليهم في الإنجيل، وأما الغضب الثاني فغضب عليهم حين كفروا بمحمد ﷺ، وعن ابن عباس مثله. وقوله تعالى: ﴿وَاللْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ لما كان كفرهم سببه البغي والحسد، ومنشأ ذلك التكبر، قُولُوا بالإهانة

وَالصُّغَارُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ﴾ [غافر: ٦٠] أي: صاغرين حقيرين ذليلين راغمين.

[٥٠٦] وقد قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى، حدثنا ابن عجلان، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، قال: «يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْثَالَ الذُّرِّ فِي صُورِ النَّاسِ، يَعْلُوهُمْ كُلُّ شَيْءٍ مِنَ الصُّغَارِ، حَتَّى يَدْخُلُوا سَجَنًا فِي جَهَنَّمَ، يُقَالُ لَهُ: بُؤْسٌ، فَيَعْلُوهُمْ نَارُ الْأَنْيَارِ، يَسْقُونَ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ: عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ»^(١).

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿٩٢﴾﴾

يقول تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ﴾، أي لليهود وأمثالهم من أهل الكتاب: ﴿ءَامِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ على محمد ﷺ وَصَدَّقُوهُ وَاتَّبِعُوهُ ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾، أي: يكفينا الإيمان بما أنزل علينا من التوراة والإنجيل، ولا نقر إلا بذلك، ﴿وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ﴾ يعني بما بعده ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ أي: وهم يعلمون أن ما أنزل على محمد ﷺ الحق. مصدقاً: منصوباً على الحال، أي: في حال تصديقه لما معهم من التوراة والإنجيل، فالحجة قائمة عليهم بذلك، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَرَوْنَهُمْ كَمَا يَرَوْنَ أَنْبَاءَهُمْ﴾ [البقرة: ١٤٦]. ثم قال تعالى: ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: إن كنتم صادقين في دعواكم الإيمان بما أنزل إليكم، فَلِمَ قَتَلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ الَّذِينَ جَاؤُوكُمْ بِتَصْدِيقِ التَّوْرَةِ الَّتِي بَأْيَدِيكُمْ وَالْحُكْمَ بِهَا وَعَدَمَ نَسْخِهَا، وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ صِدْقَهُمْ؟ قَتَلْتُمُوهُمْ بَغْيًا وَعِنَادًا وَاسْتِكْبَارًا عَلَى رِسْلِ اللَّهِ، فَلَسْتُمْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا مَجْرَدَ الْأَهْوَاءِ، وَالْآرَاءِ وَالشَّهْوَةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِّقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِّقًا تَقْتُلُونَ﴾. وقال السدي في هذه الآية: يُغَيِّرُهُمُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: ﴿قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾. وقال أبو جعفر بن جرير: قل يا محمد، لليهود بني إسرائيل (الذين) إذا قلت لهم «آمنوا بما أنزل الله، قالوا: نؤمن بما أنزل علينا» لم تقتلوا - إن كنتم يا معشر اليهود مؤمنين بما أنزل الله عليكم - أنبياءه - وقد حَرَّمَ اللَّهُ فِي الْكِتَابِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ قَتْلَهُمْ، بَلْ أَمَرَكُمْ فِيهِ بِاتِّبَاعِهِمْ وَطَاعَتِهِمْ وَتَصَدِيقِهِمْ، وَذَلِكَ مِنْ اللَّهِ تَكْذِيبَ لَهُمْ فِي قَوْلِهِمْ: ﴿نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ وتغيير لهم. ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي: بالآيات الواضحات والدلائل القاطعات على أنه رسول الله، وأنه لا إله إلا الله. والآيات البينات هي: الطوفان، والجراد، والقمل، والضفادع، والدم، والعصا، واليد، وفلق البحر، وتظليلهم بالغمام، والمن والسلوى، والحجر، وغير ذلك من الآيات التي شاهدها. ﴿ثُمَّ أَخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ أي: معبوداً من دون الله في زمان موسى وأيامه. وقوله: ﴿وَمِنْ بَعْدِهِ﴾ أي: من بعد ما ذهب عنكم إلى الطور لمناجاة الله عز وجل، كما قال تعالى: ﴿وَأَخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلُوعِهِمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خَوَارٌ﴾ [الاعراف: ١٤٨]، ﴿وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾، أي: وأنتم ظالمون في هذا الصنيع الذي صنعتموه من عبادتكم العجل، وأنتم تعلمون

(١) أخرجه الترمذي ٢٤٩٢ وأحمد ١٧٩/٢ وإسناده حسن رجاله ثقات كلهم لكن لعل لفظ «بولس...» مدرج من كلام

عبد الله بن عمرو، وهو أشبه. والله أعلم. والحديث حسنه الترمذي، ووافقه المنذري في «الترغيب» ٤٢٩٤.

أَنه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا سِقْطٌ فِي أَيْدِيهِمْ وَرَأَوْا أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا قَالُوا لَئِنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الأعراف: ١٤٩].

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِئْسَمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِعْتَكُمُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ (٩٣)

يُعَدُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَلَيْهِمْ خَطَايَاهُمْ وَمَخَالَفَتُهُمُ لِلْمِثَاقِ، وَعَتَوْهُمُ وَإِعْرَاضَهُمُ عَنْهُ، حَتَّى رَفَعَ الطُّورَ عَلَيْهِمْ، حَتَّى قَبِلُوهُ ثُمَّ خَالَفُوهُ، وَلِهَذَا قَالَ: ﴿قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾. وَقَدْ تَقَدَّمَ تَفْسِيرُ ذَلِكَ. ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾، قَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ عَنْ قَتَادَةَ: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ قَالَ: أَشْرَبُوا حَبَّهُ، حَتَّى خَلَصَ ذَلِكَ إِلَى قُلُوبِهِمْ. وَكَذَا قَالَ أَبُو الْعَالِيَةِ، وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ.

[٥٠٧] وَقَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا عَصَامُ بْنُ خَالِدٍ، حَدَّثَنِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ الْغَسَّانِيُّ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مُحَمَّدٍ الثَّقَفِيِّ، عَنْ بِلَالِ بْنِ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: قَالَ «حُبُّكَ الشَّيْءُ يُعْمِي وَيُصْمُّ»^(١). وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ حَيَّوَةَ بْنِ شُرَيْحٍ، عَنْ بَقِيَّةٍ، عَنْ أَبِي بَكْرٍ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مَرْيَمَ، بِهِ.

وَقَالَ السُّدِّيُّ: أَخَذَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الْعِجْلَ فَذَبَحَهُ [ثُمَّ حَرَقَهُ^(٢)] بِالْمِبرِدِ، ثُمَّ ذَرَّاهُ فِي الْبَحْرِ، فَلَمْ يَبْقَ بَحْرٌ يَجْرِي يَوْمَئِذٍ إِلَّا وَقَعَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْهُ، ثُمَّ قَالَ لَهُمْ مُوسَى: أَشْرَبُوا مِنْهُ. فَشَرَبُوا، فَمَنْ كَانَ يَحِبُّهُ خَرَجَ عَلَى شَارِبِيهِ الذَّهَبِ. فَذَلِكَ حِينَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عِمَارَةَ بْنِ عَبْدِ وَابِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيِّ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: قَالَ: عَمَدُ مُوسَى إِلَى الْعِجْلِ، فَوَضَعَ عَلَيْهِ الْمِبَارِدَ، فَبَرَدَهُ بِهَا، وَهُوَ عَلَى شَاطِئِ نَهْرٍ، فَمَا شَرِبَ أَحَدٌ مِنْ ذَلِكَ الْمَاءِ مِمَّنْ كَانَ يَعْبدُ الْعِجْلَ إِلَّا أَصْفَرَ وَجْهُهُ مِثْلَ الذَّهَبِ. وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾، قَالَ: لَمَّا أَحْرَقَ الْعِجْلَ، بُرِدَ ثُمَّ نُسِفَ، فَحَسُوا الْمَاءَ حَتَّى عَادَتْ وَجُوهُهُمْ كَالزَّعْفَرَانِ. وَحَكَى الْقُرْطُبِيُّ عَنْ كِتَابِ الْقَشِيرِيِّ: أَنَّهُ مَا شَرِبَ أَحَدٌ مِمَّنْ عَبَدَ الْعِجْلَ إِلَّا جُنَّ. ثُمَّ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: وَهَذَا شَيْءٌ غَيْرُ مَا هُنَا، لِأَنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ هَذَا السِّيَاقِ أَنَّهُ ظَهَرَ النَقَرُ عَلَى شَفَاهِهِمْ وَوُجُوهِهِمْ، وَالْمَذْكُورُ هُنَا أَنَّهُمْ أَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ حُبَّ الْعِجْلِ، يَعْنِي فِي حَالِ عِبَادَتِهِمْ لَهُ، ثُمَّ أَنْشَدَ قَوْلَ التَّابِعِيِّ فِي زَوْجَتِهِ عَثْمَةَ:

تَغْلَغَلَ حُبُّ عَثْمَةَ فِي فُؤَادِي	فَبَادِيهِ مَعَ الْخَافِي يَسِيرُ
تَغْلَغَلَ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابُ	وَلَا حَزَنٌ وَلَمْ يَنْبُلْغْ سُرُورُ
أَكَاذُ إِذْ ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا	أَطِيرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا يَطِيرُ

(١) ضَعِيفٌ. أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ ٥١٣٠ وَابْنُ خَالٍ فِي تَارِيخِهِ الْكَبِيرِ ١٧٢/١/٣ وَأَحْمَدُ ١٩٤/٥ وَ٤٥٠/٦ وَالتَّطَبُّعِيُّ فِي مَسْنَدِ الشَّامِيِّينَ ١٤٥٤ وَ١٤٦٨ وَالْقُضَاعِيُّ ٢١٩ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي الْأَدَابِ ٢٠٩ كُلُّهُمْ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ، وَمَدَارُهُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ وَهُوَ ضَعِيفٌ. قَالَ الْبَيْهَقِيُّ: وَقَدْ رَوَاهُ جَرِيرُ بْنُ عَثْمَانَ وَغَيْرُهُ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ مُوَقَّفًا. وَرَجَّحَ الزَّرْكَشِيُّ فِي التَّذَكُّرَةِ ص ٧٢ - ٧٣ الْوَقْفَ، وَهُوَ أَشْبَهُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(٢) الاسْتِدْرَاكُ مِنَ الطَّبْرِيِّ ١٥٦٧ وَ٢٤٣٠٤ وَفِي الْقَامُوسِ «حَرَقَهُ»: بَرَدَهُ، وَحَكَ بَعْضُهُ بَعْضًا. لَكِنْ رَجَّحَ الطَّبْرِيُّ خِلَافَ ذَلِكَ، وَهُوَ أَنَّ الْمُرَادَ حَرَقَهُ بِالنَّارِ لَا بِالْمِبرِدِ. رَاجِعٌ كَلَامُهُ.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَاسَيِّدَا إِنَّمَا أُوتِيتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ﴾، أي: بثبوت اعتقادهم في قديم الدهر وحديثه، من كفركم بآيات الله، ومخالفتكم الأنبياء، ثم اعتمادكم في كفركم بمحمد ﷺ - وهذا أكبر ذنوبكم، وأشد الأمور عليكم - إذ كفرتم بخاتم الرسل وسيد الأنبياء والمرسلين، المبعوث إلى الناس أجمعين، فكيف تدعون لأنفسكم الإيمان وقد فعلتم هذه الأفعال القبيحة، من نقضكم الميثاق، وكفركم بآيات الله، وعبادتكم العجل من دون الله؟!

﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٩٤) وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ (٩٥) وَلَنَجْذِثُنَّ عَنْ النَّاسِ عَنِ حَيَافِهِمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَشَدِيدُ الْعَذَابِ (٩٦) وَاللَّهُ بِصِيْرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ (٩٧)

قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس رضي الله عنه: يقول الله تعالى لنبيه محمد ﷺ: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ أَلْدَارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٩٤)، أي ادعوا بالموت على أي الفريقين أكذب، فأبوا ذلك على رسول الله ﷺ، ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ (٩٥) أي لعليهم بما عندهم من العلم بك، والكفر بذلك، ولو تمنوه يوم قال لهم ذلك ما بقي على الأرض يهودي إلا مات. وقال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ﴾: فسألوا الموت. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن عبد الكريم الجزري، عن عكرمة، قوله: ﴿فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ قال: قال ابن عباس: لو تمنى يهود الموت لماتوا. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا علي بن محمد الطنافسي، حدثنا عَثَام: سمعت الأعمش قال: لا أظنه إلا عن المنهال، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: لو تَمَنَّوُا الموت لَشَرِقَ أحدهم بريقه. وهذه أسانيد صحيحة إلى ابن عباس.

[٥٠٨] وقال ابن جرير في تفسيره: وبلغنا أَنَّ النبي ﷺ، قال: «لو أن اليهود تَمَنَّوُا الموت لماتوا، ولرأوا مقاعدهم من النار. ولو خَرَجَ الذين يُبَاهِلُونَ رسول الله ﷺ لرجعوا لا يجدون أهلاً، ولا مالا» (١). حدثنا بذلك أبو كُرَيْب، حدثنا زكريا بن عدي، حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن عبد الكريم، عن عكرمة، عن ابن عباس - رضي الله - عنهما، عن رسول الله ﷺ. ورواه الإمام أحمد، عن إسماعيل بن يزيد الرقي أبي يزيد، حدثنا فرات، عن عبد الكريم، به. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن أحمد، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن بشار، حدثنا سرور بن المغيرة، عن عُبَاد بن منصور، عن الحسن، قال: قول الله ما كانوا لِيَتَمَنَّوْهُ بما قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ. قلت: أرأيتك لو أنهم أحبوا الموت حين قيل لهم ﴿فَتَمَنَّوُا الْمَوْتَ﴾ أتراهم كانوا ميتين؟ قال: لا، والله ما كانوا لِيَمُوتُوا لو تَمَنَّوُا الموت، وما كانوا لِيَتَمَنَّوْهُ، وقد قال الله ما سمعت: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا﴾

(١) أخرجه أحمد ٢٤٨/١ والبزار ٤١/٣ والطبري ١٥٦٩ من حديث ابن عباس. قال في المجمع ٣١٤/٦: رجال البزار رجال الصحيح اه قلت: عبد الكريم بن مالك وإن روى له الشيخان فقد قال يحيى: أحاديثه عن عطاء رديّة. وقال ابن حبان: صدوق لكنه ينفرد عن الثقات بالناكير فلا يعجبني الاحتجاج بما انفرد، وهو ممن أستخير الله فيه اه وقد رواه غير واحد عن ابن عباس موقوفاً بأسانيد صحيحة، فعله وهم فرفعه والله أعلم، والموقوف أشبه. وانظر الدر ١٧٣/١ والطبري ١٥٧٠ و ١٥٧١ و ١٥٧٢ و ١٥٧٣ فقد أسنده الطبري من طرق موقوفاً. والله أعلم.

بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾ . وهذا غريب عن الحسن . ثم هذا الذي قَسَر به ابن عباس الآية هو المتعین ، وهو الدعاء على أتَي الفريقين أكذب ، منهم أو من المسلمين ، على وجه المباهلة ، ونقله ابن جرير عن قتادة ، وأبي العالية ، والربيع بن أنس رحمهم الله تعالى . ونظير هذه الآية قوله تعالى في سورة الجمعة : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ١ وَلَا يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلَاقِ الْعَذَابِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنْفَخُ فِيْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ [الجمعة: ٦ - ٨] فهم - عليهم لعائن الله تعالى - لما زَعَمُوا أَنَّهُمْ أبناء الله وأحباؤه ، وقالوا : لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ، دُعُوا إلى المباهلة والدعاء على أكذب الطائفتين منهم ، أو من المسلمين . فلما نكلوا عن ذلك عَلِم كل أحد أنهم ظالمون ، لأنهم لو كانوا جازمين بما هم فيه لكانوا أقدموا على ذلك ، فلما تأخروا عَلمَ كذبهم . وهذا كما دعا رسول الله ﷺ وفد نجران من النصارى - بعد قيام الحجة عليهم في المناظرة ، وعُتُوهم وعنادهم - إلى المباهلة ، فقال تعالى : ﴿ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَحْيِ فَقُلْ صَاحِبَ مَا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَبَنَاتَنَا وَرِجَالَنَا وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْهَلْ فَجَعَلَ لَكُمُ اللَّهُ عَلَى الْكُذِبِ ﴿١١﴾ ﴾ [آل عمران: ٦١] ، فلما رأوا ذلك ، قال بعض القوم لبعض : والله لئن باهلتهم هذا النبي لا يبقى منكم عين تطرف . فعند ذلك جَنَحُوا إلى السلم ، وبذلوا الجزية عن يد وهم صاغرون ، فضر بها عليكم . وبعث معهم أبا عبيدة بن الجراح رضي الله عنه أميناً . ومثل هذا المعنى أو قريب منه قول الله تعالى لنبيه ﷺ أن يقول للمشركين : ﴿ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدَدْ لَهُ الْوَحْيُ مَدًّا ﴾ [مريم: ٧٥] ، أي : من كان في الضلالة منا أو منكم فزاده الله مما هو فيه ، ومدَّ له ، واستدرجه ، كما سيأتي تقريره في موضعه ، إن شاء الله تعالى .

وأما من فسر الآية على معنى ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ أي : إن كنتم صادقين في دعواكم ، فتمنوا الآن الموت . ولم يتعرض هؤلاء للمباهلة ، كما قرره طائفة من المتكلمين وغيرهم ، ومال إليه ابن جرير بعد ما قارب القول الأول ، فإنه قال : القول في تأويل قوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ٢ فهذه الآية مما احتج الله سبحانه به لنبيه ﷺ على اليهود الذين كانوا بين ظهراني مهاجرة ، وفضح بها أبحارهم وعلماءهم ؛ وذلك أن الله تعالى أمر نبيه ﷺ أن يدعوهم إلى قضية عادلة بينه وبينهم فيما كان بينه وبينهم من الخلاف ، كما أمره أن يدعو الفريق الآخر من النصارى إذ خالفوه في عيسى بن مريم عليه السلام ، وجادلوه فيه إلى فاصلة بينه وبينهم من المباهلة ، فقال لفريق من اليهود : إن كنتم مُحِقِّينَ فتمنوا الموت ، فإن ذلك غير ضار بكم ، إن كنتم مُحَقِّقِينَ فيما تدعون من الإيمان قُرْبِ الْمَنْزِلَةِ مِنَ اللَّهِ ، بل إن أعطيتكم أمنيته من الموت إذا تمنيتم ، فإنما تصيرون إلى الراحة من تعب الدنيا ونصيبها وكَدَرِ عَيْشِهَا ، والفوز بجوار الله في جناته ، إن كان الأمر كما تزعمون ، من أن الدار الآخرة لكم خاصة دوننا . وإن لم تعطوها عَلِمَ النَّاسُ أَنَّكُمْ الْمَبْطُلُونَ ونحن المحقون في دعوانا ، وانكشف أمرنا وأمركم لهم . فامتنعت اليهود من الإجابة إلى ذلك ، لعلها أنها إن تمت الموت هَلَكْتَ ، فذهبت دنياها ، وصارت إلى خزي الأبد في آخرتها ، كما امتنع فريق النصارى الذين جادلوا النبي ﷺ في دعواهم للمباهلة من المباهلة .

فهذا الكلام منه أوله حسن ، وأما آخره ففيه نظر ، وذلك أنه لا تظهر الحجة عليهم على هذا التأويل ، إذ يقال : إنه لا يلزم من كونهم يعتقدون أنهم صادقون في دعواهم ، أن يتمنوا الموت ، فإنه لا ملازمة بين وجود الصلاح وتمني الموت ، وكم من صالح لا يتمنى الموت ، بل يود أن يَعْمُرَ ليزداد خيراً وترتفع درجته في الجنة .

[٥٠٩] كما جاء في الحديث: «خيرُكم من طالَ عمرُه، وحَسُنَ عملُه»^(١).

[٥١٠] وجاء في الصحيح النهي عن تمثي الموت، وفي بعض ألفاظه: «لا يَتَمَثَّلُ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَضَرْ نُزُولِ بِهِ، إِمَّا مُحَسَّنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ، وَإِمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ أَنْ يَسْتَعْتَبَ»^(٢). ولهم مع ذلك أن يقولوا على هذا: فيها أنتم تعتقدون - أيها المسلمون - أنكم أصحاب الجنة، وأنتم لا تتمنون في حال الصحة الموت؛ فكيف تلزموننا بما لا يلزمكم؟. وقد تعرَّضَ فخر الدين الرازي في تفسيره لهذا السؤال، وأجاب عنه بأنَّ الرسول مأمورٌ بإبلاغ الرسالة إلى أمته بالتواتر عنه، وتَمَنِّي الموت يحجزُه عن ذلك، قال: ولعلمهم كان يمنعهم من التمني كثرة ذنوبهم، وكانوا يقولون: إنهم يكونون في النار أياماً معدودات ولكن كل يوم كآلف سنة، أو كان يمنعهم منه شدة الموت وآلامه، وسأل غير ذلك من الأسئلة وأجاب عنها بأجوبة، ولم يذكر مع هذا كله قول المباهلة بالكلية، وأما القرطبي فإنه حكاه ولكن إنما عَوَّلَ على الأول، والله أعلم. وهذا كله إنما نشأ من تفسير الآية على هذا المعنى، فأما على تفسير ابن عباس فلا يلزم عليه شيء من ذلك، بل قيل لهم كلام نَصَفَ: إن كنتم تعتقدون أنكم أولياء الله من دون الناس، وأنكم أبناء الله وأحباؤه، وأنكم من أهل الجنة، ومن عداكم من أهل النار، فباهلوا على ذلك وادعوا على الكاذبين منكم أو من غيركم، واعلموا أن المباهلة تستأصل الكاذب لا محالة. فلما تيقنوا ذلك وعرفوا صِدْقَهُ، نكلوا عن المباهلة لما يَعْلَمُونَ من كذبهم وافتراءهم وكتمانهم الحق من صفة الرسول ﷺ ونعته، وهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ويتحققونه. فعَلِمَ كُلُّ أَحَدٍ باطلهم وخزيهم وضلالهم وعنادهم - عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة - وَسُمِّيَتْ هذه المباهلة تَمَثُّلاً، لأن كل محقٍّ يودُّ لو أهلك الله المبطل المناظر له، ولا سيَّما إذا كان في ذلك حِجَّةٌ له في بيان حقه وظهوره، وكانت المباهلة بالموت لأنَّ الحياة عندهم عظيمة عزيزة، لما يعلمون من سوء مآلهم بعد الموت. ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْفَالِغِينَ﴾ وَلِنَجِدَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ أَي: أحرص الخلق على طول العمر، لما يعلمون من مآلهم السيئ، وعاقبتهم عند الله الخاسرة، لأنَّ الدنيا سجن المؤمن، وجَنَّةُ الكافر، فهم أحرص الخلق على حياة أي حياة يودُّون لو تأخروا عن مقام الآخرة بكل ما أمكنهم. وما يحاذرون منه واقع بهم لا محالة، حتى وهم أحرص من المشركين الذين لا كتاب لهم. وهذا من باب عطف الخاص على العام. قال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾، قال: الأعاجم. وكذا رواه الحاكم في مستدركه من حديث الثوري، وقال: صحيح على شرطهما، ولم يخرجاه. قال: وقد اتفقا على سند تفسير الصحابي. وقال الحسن البصري: ﴿وَلِنَجِدَهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ﴾، قال: المنافق أحرص الناس على حياة، وهو أحرص على الحياة من المشرك، ﴿يُودُّ أَحَدُهُمْ﴾ أي: يودُّ أحد اليهود، كما يدل عليه نظم السياق. وقال أبو العالية: ﴿يُودُّ أَحَدُهُمْ﴾، يعني: المجوس، وهو يرجع إلى الأول ﴿لَوْ يَسَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾، قال الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿يُودُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يَسَّرُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ قال: هو كقول الفارسي: «زه هزارسال» يقول: عشرة آلاف سنة. وكذا روي عن سعيد بن

(١) جيد. أخرجه الترمذي ٢٣٣٠ والحاكم ٣٣٩/١ وأحمد ٤٦/٥ من حديث أبي بكره. ورجاله ثقات، وكرره الترمذي ٢٣٢٩ من حديث عبد الله بن بسر، وقال: حسن غريب، وله شاهد من حديث جابر أخرجه الحاكم ٣٣٩/١، وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٦٧٣ من حديث أبي هريرة، وله شواهد ستاتي.

جُبِير نفسه أيضاً. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن علي بن الحسن بن شقيق: سمعت أبي يقول: حدثنا أبو حمزة، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ أَحْذَهُمْ لَوْ يُسَمِّرُ لَفَ سَكَنٌ﴾، قال: هو قول الأعاجم: «هزارسال نوروز مهرجان». وقال مجاهد: ﴿يَوْمَ أَحْذَهُمْ لَوْ يُسَمِّرُ لَفَ سَكَنٌ﴾ قال: حُبِيت إليهم الخطيئة طول العمر. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد أو عكرمة، عن ابن عباس: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْخِجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُسَمِّرَ﴾ أي: وما هو بمنجيه من العذاب. وذلك أن المشرك لا يرجو بعثاً بعد الموت، فهو يحب طول الحياة، وأن اليهودي قد عرف ما له في الآخرة من الخزي، بما صنع بما عنده من العلم. وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَمَا هُوَ بِمُرْخِجِهِ مِنَ الْعَذَابِ أَنْ يُسَمِّرَ﴾، قال: هم الذين عادوا جبريل. قال أبو العالية، وابن عمر: فما ذاك بمغثيه من العذاب ولا منجيه منه. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم في هذه الآية: يهود أحرص على الحياة من هؤلاء، وقد وُدَّ هؤلاء لو يُعَمَّر أحدُهم ألف سنة، وليس بمزحزحه من العذاب لو عُمِّر، كما أن عُمرَ إبليس لم ينفعه إذ كان كافراً. ﴿وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾، أي: خير بصير بما يعمل عباده من خير وشر، وسيجازي كلَّ عامل بعمله.

﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٩٧) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿٩٨﴾

قال الإمام أبو جعفر بن جرير الطبري رحمه الله: أجمع أهل العلم بالتأويل جميعاً أن هذه الآية نزلت جواباً لليهود من بني إسرائيل، إذ زعموا أنَّ جبريل عدوُّ لهم، وأن ميكائيل وليُّ لهم، ثم اختلفوا في السبب الذي من أجله قالوا ذلك. فقال بعضهم: إنما كان سبب قيلهم ذلك، من أجل مناظرة جَرَّتَ بينهم وبين رسول الله ﷺ في أمر نبوته. (ذكر من قال ذلك).

[٥١١] حدثنا أبو كريب، حدثنا يونس بن بكير، عن عبد الحميد بن بهرام، عن شهر بن حوشب، عن ابن عباس، أنه قال: حضرت عصابةً من اليهود رسول الله ﷺ، فقالوا: يا أبا القاسم، حدثنا عن خلالٍ نسألك عنهن، لا يعلمهن إلا نبي. فقال رسول الله ﷺ: «سلوا عما شئتم، ولكن اجعلوا لي ذمة الله وما أخذ يعقوب على بنيه، لئن أنا حدثتكم شيئاً فعرفتموه لتتابعني على الإسلام». فقالوا: ذلك لك. فقال رسول الله ﷺ: «سلوني عما شئتم». فقالوا: أخبرنا عن أربع خلالٍ نسألك عنهن، أخبرنا أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه من قبل أن تنزل التوراة؟ وأخبرنا كيف ماء المرأة وماء الرجل؟ وكيف يكون الذكر منه والأنثى؟ وأخبرنا بهذا النبي الأمي في التوراة، ومن وليه من الملائكة؟ فقال النبي ﷺ: «عليكم عهد الله لئن أنا أنبأتكم لتتابعني؟» فأعطوه ما شاء من عهد وميثاق. فقال: «نشدتكم بالذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن إسرائيل: يعقوب، مريض مرضاً شديداً، فطال سُقمه منه، فنذر الله نذراً لئن عافاه الله من سُقمه لِيُحَرِّمَنَّ أَحَبَّ الطعام والشراب إليه، وكان أَحَبَّ الطعام إليه لحم الإبل، وأحبُّ الشراب إليه البانها». فقالوا: اللهم نعم. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم أشهدك عليهم. وأنشدكم بالله الذي لا إله إلا هو، الذي أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن ماء الرجل أبيض غليظ، وأن ماء المرأة أصفر رقيق، فأيهما علا كان له الولد والشَّبهُ بإذن الله عز وجل، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة كان الولد ذكراً بإذن الله، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل كان الولد أنثى بإذن الله عز وجل». قالوا: اللهم نعم. قال «اللهم اشهد»، وأنشدكم بالله الذي

أنزل التوراة على موسى، هل تعلمون أن هذا النبي الأمي تنام عيناه ولا ينام قلبه؟ قالوا: اللهم نعم. قال: «اللهم اشهد». قالوا: أنت الآن، فحدثنا من وليك من الملائكة، فعندها نجامعك أو نفارقك. قال: «فإن وليي جبريل، ولم يبعث الله نبياً قط إلا وهو وليه». قالوا: فعندها نفارقك، ولو كان وليك سواء من الملائكة تابعناك وصدقناك. قال: «فما يمنعكم أن تصدقوه؟» قالوا: إنه عدونا. فأنزل الله عز وجل: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ إلى قوله ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ فعندها باؤوا بغضب على غضب^(١). وقد رواه الإمام أحمد في مسنده، عن أبي النضر هاشم بن القاسم، وعبد الرحمن بن حميد في تفسيره، عن أحمد بن يونس، كلاهما عن عبد الحميد بن بهرام، به. ورواه أحمد أيضاً عن الحسين بن محمد المروزي، عن عبد الحميد، بنحوه.

[٥١٢] وقد رواه محمد بن إسحاق بن يسار: حدثني عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين، عن شهر بن حوشب، فذكره مرسلًا، وزاد فيه: قالوا: فأخبرنا عن الروح. قال: «أنشدكم بالله وبأيامه عند بني إسرائيل، هل تعلمون أنه جبريل، وهو الذي يأتيني؟» قالوا: اللهم نعم، ولكنه عدو لنا، وهو ملك إنما يأتي بالشدة وسفك الدماء، فلولا ذلك اتبعناك. فأنزل الله تعالى فيهم: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ إلى قوله ﴿كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

[٥١٣] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو أحمد، حدثنا عبد الله بن الوليد العجلي، عن بكير بن شهاب، عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس قال: أقبلت يهود إلى رسول الله ﷺ فقالوا: يا أبا القاسم، إنا نسألك عن خمسة أشياء، فإن أنبأنا بهن عرفنا أنك نبي واتبعناك. فأخذ عليهم ما أخذ إسرائيل على بنييه إذ قال: ﴿اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ﴾. قال: «هاتوا». قالوا: أخبرنا عن علامة النبي؟ قال: «تنام عيناه ولا ينام قلبه». قالوا: أخبرنا كيف تؤنث المرأة وكيف تذكر؟ قال: «يلتقي الماءان، فإذا علا ماء الرجل ماء المرأة أذكرت، وإذا علا ماء المرأة ماء الرجل أنثت». قالوا: أخبرنا ما حرم إسرائيل على نفسه؟ قال: «كان يشتكي عرق النساء، فلم يجد شيئاً يلائمه إلا ألبان كذا وكذا». قال أحمد: قال بعضهم: يعني الإبل - فحرم لحومها، قالوا: صدقت. قالوا: أخبرنا ما هذا الرعد؟ قال: «ملك من ملائكة الله عز وجل، موكل بالسحاب بيده - أو في يده - مخرق من نار يزجر به السحاب، يسوقه حيث أمره الله تعالى». قالوا: فما هذا الصوت الذي نسمع؟ قال: «صوته». قالوا: صدقت، قالوا: إنما بقيت واحدة، وهي التي نتابعك إن أخبرتنا بها، فإنه ليس من نبي إلا وله ملك يأتيه بالخبر، فأخبرنا من صاحبك؟ قال: «جبريل عليه السلام». قالوا: جبريل ذاك الذي ينزل بالحرب والقتال والعذاب عدونا، لو قلت: ميكائيل الذي ينزل بالرحمة والقطر والنبات لكان، فأنزل الله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ إلى آخر الآية^(٣). ورواه الترمذي، والنسائي من حديث عبد الله بن الوليد، به. وقال الترمذي: حسن غريب.

(١) أخرجه الطيالسي ٢٧٣١ والطبري ١٦٠٨ وأحمد ٢٧٣/١ و٢٧٨ والبيهقي في «الدلائل» ٢٦٦/٦، وإسناده حسن، رجاله ثقات، شهر بن حوشب، صدوق يخطئ، وقد توبع، فقد أخرجه الطبري ١١٦١٠ عن القاسم بن أبي بزة مرسلًا، والمرسل من قسم الضعيف لكن يصلح شاهداً لما قبله، وانظر ما يأتي.

(٢) أخرجه الطبري ١٦٠٩، وهذا مرسل. لكن ورد موصولاً.

(٣) أخرجه أحمد ٢٧٤/١ والترمذي ٣١١٧ وإسناده ضعيف لجهالة بكير بن شهاب، وللحديث شواهد سوى ذكر الرعد، فإنه تفرد به، وهو غير حجة. وسيأتي.

[٥١٤] وقال سُئِد في تفسيره، عن حجاج بن محمد، عن ابن جريج: أخبرني القاسم بن أبي بزة أن يهود سألوا النبي ﷺ عن صاحبه الذي ينزل عليه بالوحي. قال: «جبريل». قالوا: فإنه عدو لنا، ولا يأتي إلا بالحرب والشدة والقتال. فنزلت: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾... الآية^(١). قال ابن جرير: وقال مجاهد: قالت يهود: يا محمد ما ينزل جبريل إلا بشدة وحرب وقتال، وإنه لنا عدو. فنزل: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾... الآية.

[٥١٥] وقال البخاري: قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾، قال عكرمة: جبر، وميك، وسراف: عبد. وإيل: الله^(٢). حدثنا عبد الله بن مثير، سمع عبد الله بن بكر، حدثنا حميد، عن أنس بن مالك، قال: سمع عبد الله بن سلام بمقدم رسول الله ﷺ وهو في أرض يَخْتَرِفُ^(٣). فأتى النبي ﷺ فقال: إني سائلك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي: ما أول أشرط الساعة؟ وما أول طعام أهل الجنة؟ وما ينزع الولد إلى أبيه أو إلى أمه؟ قال: «أخبرني بهن جبريل آنفاً». قال: جبريل؟ قال: «نعم». قال: ذاك عدو اليهود من الملائكة، فقرا هذه الآية: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ﴾، «أما أول أشرط الساعة، فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب، وأما أول طعام يأكله أهل الجنة، فزيادة كبد الحوت، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة، نزع الولد، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل نزعته». قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك رسول الله، يا رسول الله، إن اليهود قوم بُهت، وإنهم إن يعلموا بإسلامي قبل أن تسألهم يَبْهَتُونِي. فجاءت اليهود، فقال النبي ﷺ: «أي رجل عبد الله بن سلام فيكم؟» قالوا: خيرنا وابن خيرنا، وسيدنا وابن سيدنا. قال: «أرأيتم إن أسلم عبد الله بن سلام» فقالوا: أعاده الله من ذلك. فخرج عبد الله فقال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله. فقالوا: هو شُرنا وابن شُرنا. وانتقصوه. فقال: هذا الذي كنت أخاف يا رسول الله^(٤). انفرد به البخاري من هذا الوجه، وقد أخرجاه من وجه آخر، عن أنس بنحوه. وفي صحيح مسلم^(٥) عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ قريب من هذا السياق، كما سيأتي في موضعه إن شاء الله تعالى. وحكاية البخاري كما تقدم عن عكرمة هو المشهور أن «إيل» هو الله. وقد رواه سفيان الثوري، عن خصيف، عن عكرمة. ورواه عبد بن حميد، عن إبراهيم بن الحكم، عن أبيه، عن عكرمة. ورواه ابن جرير، عن الحسين بن يزيد الطحان، عن إسحاق بن منصور، عن قيس عن عاصم، عن عكرمة، عن ابن عباس، مثله سواء. وكذا قال غير وميكائيل: عبيد الله. إيل: الله. ورواه يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس، مثله سواء. وكذا قال غير واحد من السلف، كما سيأتي قريباً. وقال الإمام أحمد في أثناء حديث سمرة بن جندب: حدثنا محمد بن سلمة، عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن عمرو بن عطاء قال: قال لي علي بن الحسين: اسم جبريل عبد الله، واسم ميكائيل عبيد الله. ومن الناس من يقول: «إيل» عبارة عن عبد، والكلمة الأخرى هي اسم الله، لأن كلمة «إيل» لا تتغير في الجميع، فوزانه: عبد الله، عبد الرحمن، عبد الملك، عبد القدوس،

(١) أخرجه الطبري ١٦١٠ هكذا رسلاً، وهذه المراسيل تشهد للموصول المتقدم أولاً.

(٢) أسند الطبري ١٦٣١ عن عكرمة قوله: «جبر» عبد، «إيل» الله، و«ميك» عبيد، «إيل» الله، وأسند ١٦٢٤ عن ابن عباس:

جبريل عبد الله، وميكائيل، عبيد الله، وكل اسم «إيل» فهو «الله». وقد أظن الطبري في ذكر ذلك فانظره.

(٣) خَرَفَ الثمار: جناها.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٢٩ والنسائي في «التفسير» ١٢ وأحمد ١٠٨/٣ وابن مندة في «التوحيد» ٢٢٩/١.

(٥) هو عند مسلم (٣٤/٣١٥) وسيأتي.

عبد السلام، عبد الكافي، عبد الجليل. فعبد موجودة في هذا كله، واختلفت الأسماء المضاف إليها، وكذلك جبرائيل وميكائيل وعزرائيل وإسرافيل ونحو ذلك، وفي كلام غير العرب يقدمون المضاف إليه على المضاف، والله أعلم. ثم قال ابن جرير: وقال آخرون: بل كان سبب قيلهم ذلك من أجل مناظرة جرت بينهم وبين عمر بن الخطاب في أمر النبي ﷺ. ذكر من قال ذلك:

[٥١٦] حدثني محمد بن المثنى، حدثني ربيعة بن علي، عن داود بن أبي هند، عن الشعبي، قال: نزل عمر الروحاء، فرأى رجالاً يبتدرون أحجاراً يصلون إليها، فقال: ما بال هؤلاء؟ قالوا: يزعمون أن رسول الله ﷺ صلى ههنا. قال: فكره ذلك. وقال: إنما رسول الله ﷺ أدركته الصلاة بوادٍ فصلاًها ثم ارتحل، فتركه. ثم أنشأ يحدثهم، فقال: كنت أشهد اليهود يوم مذرأسهم، فأعجب من التوراة كيف تُصدّق القرآن ومن القرآن كيف يُصدّق التوراة؟ فبينما أنا عندهم ذات يوم، قالوا: يا ابن الخطاب، ما من أصحابك أحد أحب إلينا منك. قلت: ولم ذلك؟ قالوا: لأنك تغشانا وتأتينا. فقلت: إني أتاكم فأعجب من القرآن كيف يُصدّق التوراة، ومن التوراة كيف تُصدّق القرآن! فقالوا: ومَرَّ رسول الله ﷺ، فقالوا: يا ابن الخطاب، ذاك صاحبكم فالحق به. قال: فقلت لهم عند ذلك: نشدتكم بالله الذي لا إله إلا هو، وما استرعاكم من حقه، وما استودعكم من كتابه: هل تعلمون أنه رسول الله؟ قال: فسكتوا. فقال له عالمهم وكبيرهم: إنه قد غلظ عليكم فأجيئوه. قالوا: فأنت عالمنا وكبيرنا فأجبه أنت. قال: أما إذ نشدنا بما نشدنا به، فإنا نعلم أنه رسول الله. قال: قلت: ويحكم إذا هلكتم؟! قالوا: إنا لم نهلك. قلت: كيف ذاك وأنتم تعلمون أنه رسول الله ولا تتبعونه ولا تصدقونه؟ قالوا: إن لنا عدواً من الملائكة، وسليماً من الملائكة، وأنه قرن بنبوته عدونا من الملائكة. قال: قلت: ومن عدوكم، ومن سلميكم؟ قالوا: عدونا جبريل، وسليماً ميكائيل. قال: قلت: وفيهم عاديتهم جبريل، وفيهم سالمتم ميكائيل؟ قالوا: إن جبرائيل ملك الفظاظ والغلظة والإعسار والتشديد والعذاب، ونحو هذا. وإن ميكائيل ملك الرحمة والرأفة والتخفيف، ونحو هذا. قال قلت: وما منزلتهما من ربهما عز وجل؟ قالوا: أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره. قال فقلت: فوالذي لا إله إلا هو إنيهما والذي بينهما لعدو لمن عاداهما، وسليماً لمن سالمهما، وما ينبغي لجبرائيل أن يسالم عدو ميكائيل، وما ينبغي لميكائيل أن يسالم عدو جبرائيل. قال: ثم قمت فاتبعت النبي ﷺ، فلحقته وهو خارج من حَوْخَةٍ^(١) لبني فلان، فقال: «يا ابن الخطاب ألا أقرئك آيات نزلن قبل». فقرأ علي ﴿مَنْ كَانَتْ عِدْوًا لْجَبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ حتى قرأ هذه الآيات. قال: قلت: بأبي وأمي أنت يا رسول الله، والذي بعثك بالحق لقد جننت وأنا أريد أن أخبرك، فاسمع اللطيف الخبير قد سبقني إليك بالخبر^(٢).

[٥١٧] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو أسامة، عن مجالد، أنبأنا عامر، قال: انطلق عمر بن الخطاب إلى اليهود، فقال: أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى، هل تجدون محمداً في كتبكم؟ قالوا: نعم. قال: فما يمنعكم أن تتبعوه؟ قالوا: إن الله لم يبعث رسولاً إلا جعل له من الملائكة كَفْلاً وإن جبرائيل كَفَلَ محمداً وهو الذي يأتيه، وهو عدونا من الملائكة، وميكائيل سلمنا؛ لو كان ميكائيل هو

(١) كوة تؤدي الضوء إلى البيت. وغترق ما بين كل دارين.

(٢) أخرجه الطبري ١٦١١ وهذا مرسل، الشعبي لم يدرك عمر كما قال الحافظ ابن كثير رحمه الله عليه، لكن ورد من طرق أخرى.

الذي يأتيه أسلمنا. قال: فإني أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة على موسى، ما منزلتهما عند الله تعالى؟ قالوا: جبريل عن يمينه، وميكائيل عن شماله. قال عمر: وإني أشهد ما ينزلان إلا بإذن الله، وما كان ميكائيل ليسالم عدو جبرائيل، وما كان جبرائيل ليسالم عدو ميكائيل. فبينما هو عندهم إذ مر النبي ﷺ، فقالوا: هذا صاحبك يا ابن الخطاب. فقام إليه عمر، فأناه، وقد أنزل الله عز وجل عليه: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٩٨). وهذان الإسنادان يدلان على أن الشعبي حدث به عن عمر، ولكن فيه انقطاع بينه وبين عمر، فإنه لم يدرك زمانه، والله أعلم.

[٥١٨] وقال ابن جرير: حدثنا بشر، حدثنا يزيد بن زريع، عن سعيد، عن قتادة قال: ذكر لنا أن عمر بن الخطاب انطلق ذات يوم إلى اليهود. فلما أبصروه رَجَبُوا به، فقال لهم عمر: وأما والله ما جئتمكم لحبكم ولا للرغبة فيكم، ولكن جئت لأسمع منكم. فسألهم وسألوه. فقالوا: من صاحب صاحبكم؟ فقال لهم: جبرائيل. فقالوا: ذاك عدونا من أهل السماء، يُطْلَعُ محمداً على سِرِّنا، وإذا جاء جاء بالحرب والسنة، ولكن صاحب صاحبنا ميكائيل، وكان إذا جاء جاء بالخصب والسلم. فقال لهم عمر: هل تعرفون جبرائيل، وتكرونها محمداً ﷺ؟! ففارقهم عمر عند ذلك، وتوجه نحو النبي ﷺ ليحدثه حديثهم، فوجده قد أنزلت عليه هذه الآية: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (الآيات (٢)).

ثم قال: حدثني المشني، حدثنا آدم، حدثنا أبو جعفر، حدثنا قتادة، قال: بَلَّغْنَا، أن عمر أقبل إلى اليهود يوماً فذكر نحوه. وهذا في تفسير آدم وهو أيضاً منقطع، وكذلك رواه أسباط، عن السدي، عن عمر، مثل هذا أو نحوه، وهو منقطع أيضاً. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عمار، حدثنا عبد الرحمن - يعني الدشتكي - حدثنا أبو جعفر، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عبد الرحمن - وهو عبد الرحمن بن أبي ليلى: أن يهودياً لقي عمر بن الخطاب، فقال: إن جبرائيل الذي يذكر صاحبكم عدو لنا. فقال عمر: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ (٩٨)، قال: فنزلت على لسان عمر رضي الله عنه. ورواه عبد بن حميد عن أبي النضر هاشم بن القاسم، عن أبي جعفر هو الرازي. وقال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا هشيم، أخبرنا حصين بن عبد الرحمن، عن ابن أبي ليلى في قوله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾، قال: قالت اليهود للمسلمين: لو أن ميكائيل كان هو الذي ينزل عليكم لتبعناكم، فإنه ينزل بالرحمة والغيث، وإن جبرائيل ينزل بالعذاب والنقمة، فإنه عدو لنا. قال: فنزلت هذه الآية. حدثني يعقوب قال: أخبرنا هشيم، أخبرنا عبد الملك، عن عطاء، بنحوه. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مغير، عن قتادة في قوله: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾، قال: قالت اليهود: إن جبرائيل عدونا، لأنه ينزل بالشدة والحرب والسنة، وإن ميكائيل ينزل بالرخاء والعافية والخصب، فجبرائيل عدونا. فقال الله تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ﴾. الآية.

وأما تفسير الآية فقوله تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي من عادى جبرائيل فليعلم أنه الروح الأمين الذي نزل بالذكر الحكيم، على قلبك من الله بإذنه له في ذلك، فهو رسول من رسل الله ملكي - عليه وعلى سائر إخوانه من الملائكة السلام - ومن عادى رسولا فقد عادى جميع

(١) وهذا أيضاً مرسل. وعامر هو ابن شراحيل الشعبي. ومجالد هو ابن سعيد.

(٢) أخرجه الطبري ١٦١٣ وهذا مرسل أيضاً؛ لكن هذه المراسيل تتقوى بمجموعها، والله أعلم.

الرسول، كما أن من آمن برسول فإنه يلزمه الإيمان بجميع الرسل، وكما أن من كفر برسول فإنه يلزمه الكفر بجميع الرسل، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ يُرِيدُونَ أَنْ يَفْرُقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝٥٥ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝٥٦﴾ [النساء: ١٥٠ - ١٥١]، فحكم عليهم بالكفر المحقق إذ آمنوا ببعض الرسل وكفروا ببعضهم، وكذلك من عادى جبريل فإنه عدو لله، لأن جبريل لا ينزل بالأمر من تلقاء نفسه، وإنما ينزل بأمر ربه، كما قال: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رُؤُوكَ شَيْئًا﴾ [سريم: ٦٤]، وقال تعالى: ﴿وَلَهُ لَنْزِيلُ رَبِّ الْمَلَكِينَ ۝٩٢ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ۝٩٣ عَلٰى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٢ - ١٩٤].

[٥١٩] وقد روى البخاري في صحيحه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالحرب»^(١). ولهذا غضب الله لجبريل على من عاداه، فقال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ أي: من الكتب المتقدمة ﴿وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: هدى لقلوبهم وبشرى لهم بالجنة، وليس ذلك إلا للمؤمنين. كما قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادُّونَ مِنْ مُّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤]. وقال تعالى: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا ۝٨٧﴾ [الإسراء: ٨٢]، ثم قال تعالى: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ۝٩٨﴾ يقول تعالى: من عاداني وملائكتي ورسلي - ورسله يشمل رسله من الملائكة والبشر، كما قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٥]. ﴿وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ﴾ وهذا من باب عطف الخاص على العام، فإنهما دخلا في الملائكة، في عموم الرسل، ثم خُصَّصا بالذكر، لأن السياق في الانتصار لجبريل، وهو السفير بين الله وأنبيائه، وقرن معه ميكائيل في اللفظ، لأن اليهود زعموا أن جبرائيل عدوهم وميكائيل وليهم، فأعلمهم الله تعالى أن من عادى واحداً منهما فقد عادى الآخر وعادى الله أيضاً، ولأنه أيضاً ينزل على أنبياء الله بعض الأحيان، كما قرن برسول الله ﷺ في ابتداء الأمر، ولكن جبرائيل أكثر، وهي وظيفته، وميكائيل موكل بالقطر والنبات، هذا بالهدى وهذا بالرزق، كما أن إسرافيل موكل بالنفخ في الصور للبعث يوم القيامة.

[٥٢٠] ولهذا جاء في الصحيح: أن رسول الله ﷺ كان إذا قام من الليل يقول: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»^(٢). وقد تقدم ما حكاه البخاري، ورواه ابن جرير، عن عكرمة وغيره أنه قال: جبر، وميك، وإسراف: عبید. وإيل: الله. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن الأعمش، عن إسماعيل بن رجاء، عن عُصَير مولى ابن عباس، عن ابن عباس، قال: إنما كان قوله جبريل كقوله عبد الله وعبد الرحمن. وقيل جبر: عبد، وإيل: الله. وقال محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن علي بن الحسين، قال: أتدرون ما اسم جبريل من أسمائكم؟ قلنا: لا. قال: اسمه عبد الله، قال: فتدرون ما اسم ميكائيل من

(١) أخرجه البخاري وابن حبان وغيرهما، وسيأتي مع الكلام عليه، وانظر ما بعده إن شاء الله تعالى.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٧٧٠ وأبو داود ٧٦٧ والترمذي ٣٤٢٠ والنسائي ٢١٢/٢ - ٢١٣ وابن ماجه ١٣٥٧ والبيهقي ٩٥٢ وابن حبان ٢٦٠٠ وأحمد ١٥٦/٦ كلهم من حديث عائشة.

أسمائكم؟ قلنا: لا. قال: عبيد الله، وكل اسم مرجعه إلى إيل، فهو إلى الله عز وجل. قال ابن أبي حاتم: وروي عن عكرمة، ومجاهد، والضحاك، ويحيى بن يعمر نحو ذلك. ثم قال: حدثني أبي، حدثنا أحمد بن أبي الحواري، حدثني عبد العزيز بن عمير قال: اسم جبريل في الملائكة: خادم الله. قال: فحدثت به أبا سليمان الداراني، فانتفض وقال: لهذا الحديث أحب إلي من كل شيء. وكتبه في دفتر كان بين يديه. وفي جبريل وميكائيل لغات وقراءات، تذكر في كتب اللغة والقراءات، ولم نُطوّل كتابنا هذا بسرد ذلك، إلا أن يدور فهم المعنى عليه، أو يرجع الحكم في ذلك إليه، وبالله الثقة، وهو المستعان، وقوله تعالى: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾: فيه إيقاع المُظهر مكان المُضمر، حيث لم يقل: فإنه عدو للكافرين، بل قال: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ﴾ كما قال الشاعر:

لا أرى الموت يسبق الموت شيء نَعَص الموت ذا الغنى والفقيرا
وقال آخر:

لَيْتَ الْغُرَابَ غَدَاةً يَنْعَبُ دَائِباً كَانَ الْغُرَابُ مَقْطَعُ الْأَوْداجِ
وانما أظهر الاسم ههنا لتقرير هذا المعنى وإظهاره، وإعلامهم أن من عادى أولياء الله فقد عادى الله، ومن عادى الله فإن الله عدو له، ومن كان الله عدوه فقد خسر الدنيا والآخرة.
[٥٢١] كما تقدم الحديث: «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالحرب»^(١).
[٥٢٢] وفي الحديث الآخر: «إني لأناز لأوليائي كما يناز الليث الحرب»^(٢).
[٥٢٣] وفي الحديث الصحيح: «ومن كنت خضمت خضمت»^(٣).

﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ٩٩﴾ أَوْكَلَمَا عَلَّهُدُوا عَهْدًا بَدَّه فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَدَّ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ وَمَا كَفَرَ سَلِيمٌ وَلَكِنَّ الشَّاطِطِينَ كَفَرُوا يُعْلَمُونَ النَّاسَ السَّحَرِ وَمَا أَنْزَلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوْتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَعْلَمُونَ مِنْهُمَا مَا يَفْتَرُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِصَّابِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَعْلَمُونَ مَا يَصْنَعُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٣﴾

قال الإمام أبو جعفر بن جرير في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ الآية، أي: أنزلنا إليك

(١) أخرجه البخاري ٦٥٠٢ وابن حبان ٣٤٧ من حديث أبي هريرة، وفي الإسناد ضعف، وهو أحد الأحاديث المتكلم فيها، وهي في صحيح البخاري، وسيأتي مستوفياً إن شاء الله تعالى.

(٢) يأتي في سورة غافر، آية: ٥١.

(٣) يأتي تحريمه.

- يا محمد - علامات واضحات، دالات على بُؤْتِكَ، وتلك الآيات هي ما حواه كتاب الله من خفايا علوم اليهود، ومكتونات سرائر أخبارهم، وأخبار أوائلهم من بني إسرائيل، والنبا عما تضمنته كتبهم التي لم يكن يعلمها إلا أحبارهم وعلماءهم، وما حَرَفَ أوائلهم وأواخرهم وبذلوه من أحكامهم، التي كانت في التوراة. فاطلع الله في كتابه الذي أنزله على نبيه محمد ﷺ، فكان في ذلك من أمره الآيات البينات لمن أنصف من نفسه، ولم يدعُه إلى إهلاكها الحسد والبغي، إذ كان في فطرة كل ذي فطرة صحيحة تصديق من أتى بمثل ما جاء به محمد ﷺ من الآيات البينات التي وَصَفَتْ من غير تعلم تعلمه من بشر، ولا أُخِذَ شيء منه عن آدمي. كما قال الضحاك، عن ابن عباس: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ يقول: فأنت تتلوه عليهم وتخبرهم به عُذوة وعشية، وبين ذلك، وأنت عندهم أمي لم تقرأ كتاباً، وأنت تخبرهم بما في أيديهم على وجهه. يقول الله تعالى: في ذلك عبرة لبيان، وعليهم حجة لو كانوا يعلمون. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال ابن صوريا الفطيني لرسول الله ﷺ: يا محمد، ما جئتنا بشيء نعرفه، وما أنزل الله عليك من آية بينة فتبعلك؟! فأنزل الله في ذلك من قوله: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ﴾. وقال مالك بن الصيف، حين بُعِثَ رسول الله ﷺ وذكرهم ما أخذ عليهم من الميثاق، وما عهد إليهم في محمد ﷺ: والله ما عهد إلينا في محمد، وما أخذ علينا ميثاقاً. فأنزل الله تعالى: ﴿أَوْ كَلِمَاتٍ عَلٰهُدًا عٰهُدًا بُدِّئَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ﴾. وقال الحسن البصري، في قوله ﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾، قال: نعم، ليس في الأرض عهد يعاهدون عليه إلا نَقَضُوهُ وَبَدَّلُوهُ، يعاهدون اليوم وينقضون غدًا. وقال السدي: لا يؤمنون بما جاء به محمد ﷺ. وقال قتادة: نبذه فريق منهم، أي: نَقَضَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ. وقال ابن جرير: أصل النبذ: الطرح والإلقاء. ومنه سَمِيَ اللَّقِيطُ منبذاً، ومنه سَمِيَ النَبِيذُ، وهو التمر والزبيب إذا طرحا في الماء، قال أبو الأسود الدؤلي:

نَظَرْتُ إِلَى عَنَوَانِهِ فَنَبَذْتُهُ كَنَبَذِكَ نَعْلًا أَخْلَقْتَ مِنْ نَعَالِكَا

قلت: فالقوم ذمهم الله بنبذهم العهود التي تقدم الله إليهم في التمسك بها والقيام بحقها. ولهذا أعقبهم ذلك التكذيب بالرسول المبعوث إليهم وإلى الناس كافة، الذي في كتبهم نعتُه وصفته وأخبارُه، وقد أمروا فيها باتباعه ومؤازرته ومناصرته، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ الرَّسُولُ الَّذِي آمَنَّا بِهِ كَذِبٌ مِّمَّا كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾. وقال ههنا: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَدَأَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ لَكَاظِمًا لَا يَسْمَعُونَ﴾. أي: طرح طائفة منهم كتاب الله الذي بأيديهم، مما فيه البشارة بمحمد ﷺ وراء ظهورهم، أي: تركوها، كأنهم لا يعلمون ما فيها، وأقبلوا على تعلم السحر واتباعه. ولهذا أرادوا كَيْدًا برسول الله ﷺ وسَحَرُوهُ فِي مُشْطٍ وَمُشَاقَّةٍ وَجُفٍّ طَلَعَةٍ ذَكَرَ، تحت راعوفة بيثر ذروان^(١). وكان الذي تولى ذلك منهم رجل، يقال له: لبيد بن الأعصم - لعنه الله وقبحه - فاطلع الله على ذلك رسوله ﷺ وشفاه منه وأنقذه، كما ثبت ذلك مبسوطاً في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، كما سيأتي بيانه إن شاء الله وبه الثقة. وقال السدي: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ﴾، قال: لما جاءهم محمد ﷺ عارضوه بالتوراة، فخاصموه بها، فاتفتحت التوراة والقرآن، فنبذوا التوراة، وأخذوا بكتاب آصف، وسحر هاروت وماروت، فلم يوافق القرآن، فذلك قوله ﴿كَانَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾. وقال قتادة في قوله: ﴿كَانَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾، قال: إن القوم كانوا يعلمون، ولكنهم

(١) يأتي الكلام على هذا الحديث مع شرح مفرداته إن شاء الله تعالى.

نَبَذُوا عَلَمَهُمْ، وَكْتَمُوهُ وَجَحَدُوا بِهِ. وَقَالَ الْعَوْفِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ الآية: وَكَانَ حِينَ ذَهَبَ مَلِكُ سُلَيْمَانَ ارْتَدَّ فَنَامَ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ، وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ، فَلَمَّا أَرْجَعَ اللَّهُ إِلَى سُلَيْمَانَ مَلَكَهُ، وَقَامَ النَّاسُ عَلَى الدِّينِ كَمَا كَانَ أَوَّانَ سُلَيْمَانَ، ظَهَرَ عَلَى كُتُبِهِمْ فَدَفَنُوهَا تَحْتَ كُرْسِيِّهِ. وَتَوَفَّى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ جَذْثَانِ ذَلِكَ، فَظَهَرَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى الْكُتُبِ بَعْدَ وَفَاةِ سُلَيْمَانَ، وَقَالُوا: هَذَا كِتَابُ مَنْ اللَّهُ نَزَلَ عَلَى سُلَيْمَانَ أَخْفَاهُ عَنَّا. فَأَخَذُوا بِهِ فَعَجَلُوهُ دِينًا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَشِّرْهُمْ مِنْ أَلَدَيْنِ أَوْثُوا الْكِتَابَ كَكِتَابِ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٩٩) ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ﴾ أَي: وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ الَّتِي كَانَتْ تَتْلُو الشَّيَاطِينُ، وَهِيَ الْمَعَازِفُ وَاللَّعِبُ، وَكُلُّ شَيْءٍ يَصُدُّ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ الْمَنْهَالِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ أَصْفُ كَاتِبِ سُلَيْمَانَ، وَكَانَ يَعْلَمُ الْأَسْمَاءَ الْأَعْظَمَ، وَكَانَ يَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ سُلَيْمَانَ، وَيَدْفَنُهُ تَحْتَ كُرْسِيِّهِ، فَلَمَّا مَاتَ سُلَيْمَانَ أَخْرَجَتْهُ الشَّيَاطِينُ، فَكَتَبُوا بَيْنَ كُلِّ سَطْرَيْنِ سَحْرًا وَكُفْرًا، وَقَالُوا: هَذَا الَّذِي كَانَ سُلَيْمَانَ يَعْمَلُ بِهِ. قَالَ: فَأَكْفَرَهُ جُهَاالُ النَّاسِ وَسُبُّوهُ، وَوَقَّفَ عِلْمَاؤَهُمْ، فَلَمْ يَزَلْ جُهَاالُ النَّاسِ يَسْتُونُهُ حَتَّى أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مَلِكٍ سُلَيْمَنْ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنْ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. وَقَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنِي أَبُو السَّائِبِ سَلْمُ بْنُ جُنَادَةَ السَّوْثَانِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ الْمَنْهَالِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كَانَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، إِذَا أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَ الْخَلَاءَ، أَوْ يَأْتِيَ شَيْئًا مِنْ نِسَائِهِ، أُعْطِيَ الْجَرَادَةَ - وَهِيَ أَمْرَاتُهُ - خَاتَمُهُ. فَلَمَّا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَ سُلَيْمَانَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالَّذِي ابْتَلَاهُ بِهِ، أُعْطِيَ الْجَرَادَةَ (١) ذَاتَ يَوْمٍ خَاتَمَهُ، فَجَاءَ الشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ سُلَيْمَانَ فَقَالَ لَهَا: هَاتِي خَاتَمِي. فَأَخَذَهُ وَلَبِسَهُ. فَلَمَّا لَبِسَهُ دَانَتْ لَهُ الشَّيَاطِينُ وَالْجِنُّ وَالْإِنْسُ. قَالَ: فَجَاءَهَا سُلَيْمَانَ، فَقَالَ لَهَا: هَاتِي خَاتَمِي. فَقَالَتْ: كَذَبْتَ، لَسْتُ سُلَيْمَانَ. قَالَ: فَعَرَفَ سُلَيْمَانَ أَنَّهُ ابْتَلِيَ بِهِ. قَالَ: فَانْطَلَقَتِ الشَّيَاطِينُ، فَكَتَبَتْ فِي تِلْكَ الْأَيَّامِ كِتَابًا فِيهَا سِحْرٌ وَكُفْرٌ، ثُمَّ دَفَنُوهَا تَحْتَ كُرْسِيِّ سُلَيْمَانَ، ثُمَّ أَخْرَجُوهَا فَقَرَّوْهَا عَلَى النَّاسِ، وَقَالُوا: إِنَّمَا كَانَ سُلَيْمَانَ يَغْلِبُ النَّاسَ بِهَذِهِ الْكُتُبِ. قَالَ: فَبَرِئَ النَّاسُ مِنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَكَفَرُوهُ، حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ فَأَنْزَلَ عَلَيْهِ: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنْ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. ثُمَّ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا ابْنُ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ حُصَيْنِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، عَنْ عُمَرَ - وَهُوَ ابْنُ الْحَارِثِ - قَالَ: بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ: مِنْ أَيْنَ جِئْتَ؟ قَالَ: مِنَ الْعِرَاقِ. قَالَ: مِنْ أَيِّ؟ قَالَ: مِنَ الْكُوفَةِ. قَالَ: فَمَا الْخَبَرُ؟ قَالَ: تَرَكْتُهُمْ يَتَحَدَّثُونَ أَنَّ عَلِيًّا خَارِجٌ إِلَيْهِمْ. فَفَزِعَ ثُمَّ قَالَ: مَا تَقُولُ؟ لَا أَبَا لَكَ! لَوْ شَعَرْنَا مَا نَكَحْنَا نِسَاءَهُ، وَلَا قَسَمْنَا مِيرَاثَهُ. أَمَا إِنِّي سَأُحَدِّثُكُمْ عَنْ ذَلِكَ: إِنَّهُ كَانَتْ الشَّيَاطِينُ يَسْتَرْقُونَ السَّمْعَ مِنَ السَّمَاءِ، فَيَجِيءُ أَحَدُهُمْ بِكَلِمَةٍ حَقٌّ قَدْ سَمِعَهَا، فَإِذَا جَرَتْ مِنْهُ وَصَدَّقَ (٢)، كَذَّبَ مَعَهَا سَبْعِينَ كَذْبَةً، قَالَ: فَتَشْرِبُهَا قُلُوبُ النَّاسِ. فَاطْلَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَدَفَنُوهَا تَحْتَ كُرْسِيِّهِ. فَلَمَّا تَوَفَّى سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قَامَ شَيْطَانُ الطَّرِيقِ، فَقَالَ: هَلْ أَدَلَّكُمْ عَلَى كَنْزِهِ الْمَمْنُوعِ الَّذِي لَا كَنْزَ لَهُ مِثْلُهُ؟ تَحْتَ الْكُرْسِيِّ. فَأَخْرَجُوهُ، فَقَالُوا: هَذَا سِحْرٌ، فَتَنَّا سَخِهَا الْأُمَمَ، حَتَّى بَقَايَاهَا مَا يَتَحَدَّثُ بِهِ أَهْلُ الْعِرَاقِ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مَلِكٍ سُلَيْمَنْ

(١) اسم امرأة سليمان كما في تفسير الطبري ١٦٦٣ وهذا الإسناد على شرط البخاري وعلى هذا يكون ابن عباس حدث به عن كتب الأقدمين، والله أعلم، ومثله كثير. وهناك روايات لا تصح عنه.

(٢) هكذا في بعض النسخ، وفي بعضها «جُزِبَ منه صدق» وعند الطبري «فإذا حدث منه صدق».

وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ﴿٩٩﴾ الآية، ورواه الحاكم في مستدركه، عن أبي زكريا العنبري، عن محمد بن عبد السلام، عن إسحق بن إبراهيم، عن جرير به.

وقال السدي في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾. أي: على عهد سليمان. قال: كانت الشياطين تصعد إلى السماء، فتقعد منها مقاعد للسمع، فيستمعون من كلام الملائكة ما يكون في الأرض من موت أو غيب أو أمر، فيأتون الكهنة فيخبرونهم. فتحدث الكهنة الناس فيجدونه كما قالوا. حتى إذا أمثتهم الكهنة كذبوا لهم، وأدخلوا فيه غيره، فزادوا مع كل كلمة سبعين كلمة، فاكتتب الناس ذلك الحديث في الكتب، وفشا في بني إسرائيل أن الجن تعلم الغيب، فبعث سليمان في الناس، فجمع تلك الكتب فجعلها في صندوق، ثم دفنها تحت كرسيه. ولم يكن أحد من الشياطين يستطيع أن يدنو من الكرسي إلا احترق. وقال: لا أسمع أحدا يذكر أن الشياطين يعلمون الغيب إلا ضربت عنقه. فلما مات سليمان عليه السلام، وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون أمر سليمان، وخلف من بعد ذلك خلف، تمثل الشيطان في صورة إنسان، ثم أتى نفراً من بني إسرائيل، فقال لهم: هل أدلكم على كنز لا تأكلونه أبداً؟ قالوا: نعم. قال: فاحفروا تحت الكرسي. وذهب معهم فأراهم المكان، وقام ناحية، فقالوا له: فادن، فقال: لا، ولكنني ههنا في أيديكم، فإن لم تجدوه فاقتلوني. فحفروا فوجدوا تلك الكتب. فلما أخرجوها قال الشيطان: إن سليمان إنما كان يضبط الإنس والشياطين والطير بهذا السحر، ثم طار وذهب. وفشا في الناس أن سليمان كان ساحراً، واتخذت بنو إسرائيل تلك الكتب، فلما جاء محمد ﷺ خاصموه بها، فذلك حين يقول الله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. وقال الربيع بن أنس: إن اليهود سألوا محمداً ﷺ زماناً عن أمور من التوراة، لا يسألونه عن شيء من ذلك إلا أنزل الله سبحانه وتعالى عليه ما سألوه عنه، فيخصمهم به، فلما رأوا ذلك قالوا: هذا أعلم بما أنزل الله إلينا منا. وإنهم سألوه عن السحر وخاصموه به، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ﴾. وإن الشياطين عمدوا إلى كتاب فكتبوا فيه السحر والكهانة وما شاء الله من ذلك، فدفنوه تحت كرسي مجلس سليمان، وكان عليه السلام لا يعلم الغيب. فلما فارق سليمان الدنيا استخرجوا ذلك السحر، وخدعوا الناس، وقالوا: هذا علم كان سليمان يكتمه ويحسده الناس عليه. فأخبرهم النبي ﷺ بهذا الحديث، فرجعوا من عنده وقد حزنوا وأدحض الله حجتهم. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾، قال: كانت الشياطين تسمع الوحي، فما سمعوا من كلمة زادوا فيها مائتين مثلها. فأرسل سليمان عليه السلام إلى ما كتبوا من ذلك. فلما توفي سليمان، وجدته الشياطين فعلته الناس، وهو السحر. وقال سعيد بن جبير: كان سليمان يتبع ما في أيدي الشياطين من السحر فيأخذه منهم، فيدفنه تحت كرسيه في بيت خزانته، فلم تقدر الشياطين أن يصلوا إليه، فذنت إلى الإنس، فقالوا لهم: أتريدون العلم الذي كان سليمان يسخر به الشياطين والرياح وغير ذلك؟ قالوا: نعم. قالوا: فإنه في بيت خزانته وتحت كرسيه. فاستثار به الإنس واستخرجوه فعملوا به. فقال أهل الحجا: كان سليمان يعمل بهذا وهذا سحر. فأنزل الله تعالى على نبيه محمد ﷺ براءة سليمان عليه السلام فقال تعالى: ﴿وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا﴾. وقال محمد بن إسحاق بن يسار: عمدت الشياطين حين عرفت موت سليمان بن داود عليه السلام، فكتبوا أصناف السحر: «من كان يحب أن يبلغ كذا وكذا ليفعل كذا وكذا» حتى إذا صنّفوا أصناف السحر، جعلوه في كتاب. ثم ختموه بخاتم على نقش خاتم سليمان، وكتبوا في عنوانه: هذا ما كتب آصف بن برخيا الصديق للملك سليمان بن داود من

ذخائر كنوز العلم. ثم دفنوه تحت كرسية. واستخرجته بعد ذلك بقايا بني إسرائيل، حتى أحدثوا ما أحدثوا. فلما عثروا عليه قالوا: والله ما كان مُلك سليمان إلا بهذا. فأنشوا السحر في الناس، فتعلموه وعلموه فليس هو في أحد أكثر منه في اليهود لعنهم الله. فلما ذكر رسول الله ﷺ فيما نزل عليه من الله، سليمان بن داود، وعده فيمن عد من المرسلين، قال من كان بالمدينة من اليهود: ألا تعجبون من محمدا يزعم أن ابن داود كان نبياً، والله ما كان إلا ساحراً. وأنزل الله في ذلك من قولهم: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيْطَانَ كَذِبٌ﴾. الآية. وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا حسين، حدثنا الحجاج، عن أبي بكر، عن شهر بن حوشب، قال: لما سلب سليمان عليه السلام مُلكه، كانت الشياطين تكتب السحر في غيبة سليمان. فكتبت: «من أراد أن يأتي كذا وكذا فليستقبل الشمس، وليقل كذا وكذا. ومن أراد أن يفعل كذا وكذا فليستدبر الشمس، وليقل كذا وكذا». فكتبته وجعلت عنوانه: «هذا ما كتب آصف بن برخيا للملك سليمان بن داود عليهما السلام من ذخائر كنوز العلم». ثم دفتته تحت كرسية. فلما مات سليمان عليه السلام، قام إبليس - لعنه الله - خطيباً. فقال: يا أيها الناس، إن سليمان لم يكن نبياً، إنما كان ساحراً، فالتمسوا سحره في متاعه وبيوته. ثم ذلهم على المكان الذي دُفِنَ فيه. فقالوا: والله لقد كان سليمان ساحراً! هذا سحره، بهذا تعبدنا، وبهذا قهرنا. فقال المؤمنون: بل كان نبياً مؤمناً. فلما بعث الله النبي محمداً ﷺ جعل يذكر الأنبياء حتى ذكر داود وسليمان، فقالت اليهود: انظروا إلى محمد يخلط الحق بالباطل؛ يذكر سليمان مع الأنبياء، إنما كان ساحراً يركب الريح، فأنزل الله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ﴾. الآية. وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن عبد الأعلى الصنعاني، قال: حدثنا المعتمر بن سليمان، قال: سمعت عمران بن حدير، عن أبي مجلز، قال: أخذ سليمان عليه السلام من كل دابة عهداً، فإذا أصيب رجل فسأل بذلك العهد خُلي عنه، فزاد الناس السجع والسحر، وقالوا: هذا يعمل به سليمان بن داود عليهما السلام. فقال الله تعالى: ﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَٰكِنَّ الشَّيْطَانَ كَفَرُوا بِمُؤْمِنِ النَّاسِ الَّتِي﴾. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن زوَاد، حدثنا آدم، حدثنا المسعودي، عن زياد مولى ابن مضعب، عن الحسن: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ﴾ قال: ثلث الشعر، وثلث السحر، وثلث الكهانة. وقال: حدثنا الحسن بن أحمد، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن بشار الواسطي، حدثني سرور بن المغيرة، عن عباد بن منصور، عن الحسن: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾، واتبعت اليهود على ملكه، وكان السحر قبل ذلك في الأرض، لم يزل بها، ولكنه إنما اتبع على ملك سليمان. فهذه نبذة من أقوال أئمة السلف في هذا المقام، ولا يخفى ملخص القصة والجمع بين أطرافها، وأنه لا تعارض بين السياقات على اللبيب الفهم، والله الهادي. وقوله تعالى: ﴿وَاتَّبِعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكِ سُلَيْمَانَ﴾ أي: واتبعت اليهود - الذين أوتوا الكتاب من بعد إعراضهم عن كتاب الله الذي بأيديهم، ومخالفتهم لرسول الله محمد ﷺ - ما تتلوه الشياطين، أي: ما ترويه وتخبر به وتحدثه الشياطين على ملك سليمان. وعده بعلى لأنه ضمن تتلو: تكذب. وقال ابن جرير: «على» ههنا بمعنى «في» أي: تتلوا في ملك سليمان. ونقله عن ابن جريج، وابن إسحاق. (قلت): والتضمين أحسن وأولى، والله أعلم. وقول الحسن البصري رحمه الله - وكان السحر قبل زمان سليمان بن داود - صحيح لا شك فيه، لأن السحرة كانوا في زمان موسى عليه السلام وسليمان بن داود بعده، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْكَلْبِ إِذْ يَبْغِي أَهْلَ مَدْيَنَ ثُمَّ نُفِثَ بِهِمْ إِذْ قَالُوا لَبِئْسَ لَهُمُ آبَاءٌ لَّنَا مِلْكًا يُفْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٤٦]. الآية. ثم ذكر القصة بعدها وفيها: ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ٢٥١]. وقال قوم صالح - وهم قبل إبراهيم الخليل عليه

السلام - لنبيهم صالح: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ [الشعراء: ١٥٣]. أي: المسحورين على المشهور. قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوُتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾. اختلف الناس في هذا المقام، فذهب بعضهم إلى أن «ما» نافية، أعني التي في قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾. قال القرطبي: ما نافية، ومعطوفة على قوله: ﴿وَمَا كَفَرُ سُلَيْمَنُ﴾، ثم قال: ﴿وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ الْيَتَرَ وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾، وذلك أن اليهود لعنهم الله كانوا يزعمون أنه نزل به جبريل وميكائيل، فأكذبهم الله في ذلك وجعل قوله: ﴿هَارُوتَ وَمَرْوُتَ﴾ بدلاً من الشياطين، قال: وصح ذلك إما لأن الجمع يُطلق على الاثنين، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ كَانَ لَكَ إِخْوَةٌ﴾ [النساء: ١١] أو لكونهما لهما أتباع أو ذكراً من بينهما لتمردهما، فتقدير الكلام عنده: يُعَلِّمُونَ الناس السحر ببابل هاروت وماروت. ثم قال: وهذا أولى ما حُمِلَتْ عليه الآية وأصح، ولا يلتفت إلى ما سواه. وروى ابن جرير بإسناده من طريق العوفي، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الآية، يقول: لم يُنزل الله السحر. وبإسناده، عن الربيع بن أنس، في قوله: ﴿وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ الآية، يقول: عليهما السحر. قال ابن جرير: فتأويل الآية على هذا: ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ من السحر، وما كفر سليمان، ولا أنزل الله السحر على الملكين، ولكن الشياطين كفروا، يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت. فيكون قوله ﴿بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَرْوُتَ﴾ من المؤخر الذي معناه المقدم. قال: فإن قال لنا قائل: كيف وجه تقديم ذلك؟ قيل: وجه تقديمه أن يقال: ﴿وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ من السحر، وما كفر سليمان، وما أنزل الله السحر على الملكين، ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر ببابل هاروت وماروت، فيكون معنيًا بالملكين جبريل وميكائيل عليهما السلام. لأن سحرة اليهود - فيما ذكر - كانت تزعم أن الله أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود، فأكذبهم الله بذلك، وأخبر نبيه محمداً ﷺ أن جبريل وميكائيل لم ينزلا بسحر، وثبّر سليمان عليه السلام مما تحلوه من السحر، وأخبرهم أن السحر من عمل الشياطين، وأنها تعلّم الناس ذلك ببابل، وأن الذين يُعَلِّمُونَهُمْ ذلك رجлан، اسم أحدهما هاروت، واسم الآخر ماروت، فيكون هاروت وماروت على هذا التأويل ترجمة عن الناس، ورداً عليهم. هذا لفظه بحروفه. وقد قال ابن أبي حاتم: حَدَّثْتُ عَنْ عُبيد الله بن موسى، أخبرنا قُضَيْلُ بْنُ مَرْزُوقٍ، عَنْ عَطِيَّةٍ: ﴿وَمَا أَنْزَلْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ قال: ما أنزل الله على جبريل وميكائيل السحر. قال ابن أبي حاتم: وأخبرنا الفضل بن شاذان، أخبرنا محمد بن عيسى، أخبرنا يعلى - يعني ابن أسد - أخبرنا بكر - يعني ابن مصعب - أخبرنا الحسن بن أبي جعفر: أن عبد الرحمن بن أبزى كان يقرؤها: ﴿وما أنزل على الملكين داود وسليمان﴾. وقال أبو العالية: لم ينزل عليهما السحر، يقول: عَلِمَا الإيمان والكفر، فالسحر من الكفر، فهما ينهيان عنه أشد النهي. رواه ابن أبي حاتم. ثم شرع ابن جرير في رد هذا القول، وأن «ما» بمعنى «الذي»، وأطال القول في ذلك، وأدعى أن هاروت وماروت مَلَكَانِ أَنْزَلَهُمَا اللهُ إِلَى الْأَرْضِ، وَأَذِنَ لَهُمَا فِي تَعْلِيمِ السَّحْرِ اخْتِبَاراً لِعِبَادِهِ وَامْتِحَاناً، بعد أن بيّن لعباده أن ذلك مما ينهى عنه على السنة الرسل، وأدعى أن هاروت وماروت مطيعان في تعليم ذلك، لأنهما امتثلا ما أُمِرَا به. وهذا الذي سلكه غريب جداً وأغرب منه قول من زعم أن هاروت وماروت قبيلان من الجن، كما زعمه ابن حزم. وروى ابن أبي حاتم بإسناده، عن الضحاك بن مزاحم: أنه كان يقرؤها: ﴿وما أنزل على الملكين﴾ ويقول: هما عَلِجَانِ^(١) من أهل بابل. ووجه

أصحاب هذا القول الإنزال بمعنى الخلق، لا بمعنى الإحياء، في قوله تعالى ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ﴾ كما قال تعالى: ﴿وَأُنْزِلَ لَكُمْ مِنَ الْمُقَدَّسِ فَتَنِيَّةَ زَوْجٍ﴾ [الزمر: ٦]، ﴿وَأُنْزِلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ﴾ [الحديد: ٢٥]، ﴿وَيُنْزِلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا﴾ [غافر: ١٣].

[٥٢٤] وفي الحديث: «ما أنزل الله داءً إلا أنزل له دواء»^(١). وكما يقال: أنزل الله الخير والشر. وحكى القرطبي، عن ابن عباس، وابن أبي، والضحاك والحسن البصري، أنهم قرؤوا: «وما أنزل على الملائكة» بكسر اللام. قال ابن أبي: وهما داود وسليمان. قال القرطبي: فعلى هذا تكون «ما» نافية أيضاً. وذهب آخرون إلى الوقف على قوله: ﴿يَعْلَمُونَ النَّاسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ﴾ قال ابن جرير: حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرنا الليث، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، وسأله رجل عن قول الله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ النَّاسَ أَلَيْسَ أَلَيْسَ﴾ فقال: الرجل: يعلمان الناس السحر، ما أنزل عليهما، أو يعلمان الناس ما لم ينزل عليهما. فقال القاسم: ما أبالي أيتهما كانت. ثم روى عن يونس، عن أنس بن عياض، عن بعض أصحابه: أن القاسم قال في هذه القصة: لا أبالي أي ذلك كان، إني آمنت به. وذهب كثير من السلف إلى أنهما كانا ملكين من السماء، وأنهما أنزلا إلى الأرض، فكان من أمرهما ما كان، وقد ورد في ذلك حديث مرفوع رواه الإمام أحمد في مسنده رحمه الله كما سنورده إن شاء الله تعالى؛ وعلى هذا فيكون الجمع بين هذا وبين ما ورد من الدلائل على عصمة الملائكة أن هذين سبق في علم الله لهما هذا، فيكون تخصيصاً لهما فلا تعارض حينئذ كما سبق في علمه من أمر إبليس ما سبق، وفي قول إنه كان من الملائكة لقوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ [البقرة: ٣٤] إلى غير ذلك من الآيات الدالة على ذلك، مع أن شأن هاروت وماروت على ما ذكر أخف مما وقع من إبليس لعنه الله تعالى. وقد حكاه القرطبي عن علي، وابن مسعود، وابن عباس، وابن عمر، وكعب الأحبار، والسدي، والكلبي.

ذكر الحديث الوارد في ذلك - إن صح سنده ورفع - وبيان الكلام عليه:

[٥٢٥] قال الإمام أحمد بن حنبل - رحمه الله تعالى - في مسنده: أخبرنا يحيى بن أبي بكير، حدثنا زهير بن محمد، عن موسى بن جبير، عن نافع، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: أنه سمع نبي الله ﷺ يقول: «إن آدم - عليه السلام - لما أبطه الله إلى الأرض قالت الملائكة: أي رب، ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ سَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ قَالَ إِنَّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ» [البقرة: ٣٠]، قالوا: ربنا، نحن أطوع لك من بني آدم. قال الله تعالى للملائكة: هَلِّمُوا مَلَائِكِينَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى تَهْبِطَهُمَا إِلَى الْأَرْضِ، فنظر كيف يعملان؟ قالوا: رَبَّنَا، هَارُوتَ وَمارُوتَ. فَأَهْبِطَا إِلَى الْأَرْضِ، ومثلت لهما الزهرة امرأة من أحسن البشر، ففجأتهما، فسألاها نفسها. فقالت: لا والله حتى تتكلمأ بهذه الكلمة من الإشراك. فقالا: والله لا نشرك بالله شيئاً أبداً. فذهبت عنهما، ثم رجعت بصبي تحمله فسألاها نفسها. فقالت: لا والله حتى تقتلا هذا الصبي. فقالا: لا، والله لا نقتله أبداً. فذهبت ثم رجعت بقدح خمر تحمله، فسألاها نفسها. فقالت: لا والله حتى تشربا هذا الخمر. فشربا فسكرا، فوقعا عليها، وقتلا الصبي. فلما أفاقا قالت المرأة: والله ما تركتما شيئاً

(١) صحيح. أخرجه ابن ماجه ٣٤٣٨ وأحمد ٣٧٧/١ و٤١٣ وابن حبان ٦٠٦٢ وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وقال البوصيري في «الزوائد»: هذا إسناد صحيح رجاله ثقات اهـ. وله شواهد.

أَيْتَمَاهُ عَلِيٌّ إِلَّا قَدْ فَعَلْتُمَاهُ حِينَ سَكَرْتُمَا. فَخُيِّرَا بَيْنَ عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ، فَاخْتَارَا عَذَابَ الدُّنْيَا»^(١). وهكذا رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه، عن الحسن بن سفيان، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يحيى بن أبي بكير، به. وهذا حديث غريب من هذا الوجه، ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين، إلا موسى بن جبير هذا، وهو الأنصاري السلمي مولا هم المدني الحذاء، روى عن ابن عباس، وأبي أمامة بن سهل بن حنيف، ونافع، وعبد الله بن كعب بن مالك. وروى عنه ابنه عبد السلام، وبكر بن مضر، وزهير بن محمد، وسعيد بن سلمة، وعبد الله بن لهيعة، وعمرو بن الحارث، ويحيى بن أيوب. وروى له أبو داود، وابن ماجه، وذكره ابن أبي حاتم في كتاب الجرح والتعديل، ولم يحك فيه شيئاً من هذا ولا هذا فهو مستور الحال، وقد تفرد به عن نافع - مولى ابن عمر - عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ.

وروي له متابع من وجه آخر، عن نافع، كما قال ابن مَرْذُويه: حدثنا دعلج بن أحمد، حدثنا هشام بن علي بن هشام، حدثنا عبد الله بن رجاء، حدثنا سعيد بن سلمة، حدثنا موسى بن سَرْجَس، عن نافع، عن ابن عمر: سمع النبي ﷺ يقول: فذكره بطوله^(٢).

[٥٢٦] وقال أبو جعفر بن جرير رحمه الله: حدثنا القاسم، أخبرنا الحسين - وهو سُئيد بن داود صاحب التفسير - أخبرنا الفرّج بن قُضالة، عن معاوية بن صالح، عن نافع قال: سافرت مع ابن عمر، فلما كان من آخر الليل قال: يا نافع، انظر، طلعت الحمراء؟ قلت: لا، مرتين أو ثلاثاً. ثم قلت: قد طلعت. قال: لا مرحباً بها ولا أهلاً. قلت: سبحان الله! نجم مُسَخَّر سامع مطيع. قال: ما قلت لك إلا ما سمعت من

(١) باطل. والصحيح وقفه على كعب الأحبار. أخرجه أحمد ١٣٤/٢ والبخاري ٢٩٣٨ وابن حبان ٦١٨٦ والبيهقي ٤/١٠ - ٥ كلهم من حديث ابن عمر. وإسناده ضعيف فيه موسى بن جبير وإن وثقه ابن حبان فقد قال فيه أيضاً: يخطئ ويخالف. وقال ابن القطان لا يُعرف حاله. وقال الحافظ في التريب: مستور. فهو مجهول، وابن حبان يوثق المجاهيل. وزهير بن محمد هو التميمي وإن روى له الشيخان ووثقه أحمد وغيره فقد قال أحمد: للشاميين عن زهير مناكير. ووثقه يحيى في رواية وضعفه في أخرى ورواية: عنده مناكير. وقال أبو حاتم: محله الصدق وفي حفظه سوء. ولينه النسائي وضعفه ابن عبد البر اهـ راجع الميزان ٢٩١٨ فهاتان علتان كل واحدة توجب وهن الخبر. وقد أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٩٧ وعنه الطبري ١٦٨٧ عن الثوري عن موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن عمر عن كعب الأحبار قوله. وهذا إسناد على شرطهما بل هو كالشمس: موسى بن عقبة من رجال البخاري ومسلم ويقابله موسى بن جبير في الحديث المرفوع وهو شبه مجهول. وأما سالم فما هو بأقل من نافع بل قدمه بعضهم عليه. وأما الثوري، فهو أحفظ من مائة بل ألف من زهير بن محمد، وعبد الرزاق ثقة ثبت متفق على إمامته وتقدمه في الحديث. فالصواب وقفه على كعب الأحبار. وقال البخاري بعد أن روى المرفوع: ورواه بعضهم عن نافع عن ابن عمر موقوفاً، وإنما أتى رفع هذا عندي من زهير لأنه لم يكن بالحافظ، وقال البيهقي: رواه موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن كعب الأحبار وهذا أشبه. وأما الحافظ فقال في «القول المسدد» ٤٠ - ٤١: «للحديث طرق كثيرة جمعتها في جزء يكاد الواقف عليه أن يقطع بوقوع هذه القصة...» ورده الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على «المسند» ٦١٧٨ وقال: طرقة كلها معلولة واهية اهـ ملخصاً. وقد رجح ابن كثير رحمه الله ههنا وفي «البداية» ٣٣/١ - ٣٤ كون هذا الخبر عن كعب الأحبار من قصصه الإسرائيلية ومن رفعه فقد أخطأ ورواه اهـ ملخصاً.

(٢) متن باطل، وإسناده ضعيف جداً. له علل أربع: هشام بن علي بن هشام وثقه ابن حبان وحده على قاعدته في توثيق المجاهيل. وشيخه عبد الله بن رجاء فيه كلام، وسعيد بن سلمة وإن أخرجه له مسلم وكذا النسائي، فقد قال النسائي: شيخ ضعيف إنما أخرجه للزيادة في الحديث، وقال أبو حاتم: سألت عنه ابن معين فلم يعرفه، وموسى بن سرجس مجهول لا يُعرف. فهذا إسناد لا يحتاج به البتة. وقد استغفبه ابن كثير رحمه الله جداً. وهو خبر إسرائيلي، وهو الذي اختاره الحافظ ابن كثير في آخر هذه الأحاديث الآثار.

رسول الله ﷺ. أو قال: قال لي رسول الله ﷺ: «إن الملائكة قالت: يا رب، كيف صبرك على بني آدم في الخطايا والذنوب؟ قال: إني ابتليتهم وعافيتكم. قالوا: لو كنا مكانهم ما عصيناك. قال: فاختاروا ملكين منكم. قال: فلم يألوا جهداً أن يختاروا، فاختاروا هاروت وماروت»^(١). وهذان أيضاً غريبان جداً. وأقرب ما يكون في هذا أنه من رواية عبد الله بن عمر، عن كعب الأحبار، لا عن النبي ﷺ، كما قال عبد الرزاق في تفسيره، عن الثوري، عن موسى بن عقبة، عن سالم، عن ابن عمر عن كعب الأحبار، قال: ذكرت الملائكة أعمال بني آدم، وما يأتون من الذنوب، فقليل لهم: اختاروا منكم اثنين، فاختاروا هاروت وماروت. فقال لهما: إني أرسل إلى بني آدم رسلاً، وليس بيني وبينكما رسول، انزلا، لا تشركا بي شيئاً، ولا تزنيا، ولا تشربا الخمر. قال كعب: فوالله ما أمسيا من يومهما الذي أهبطا فيه حتى استكملا جميع ما نهيا عنه. رواه ابن جرير من طريقين، عن عبد الرزاق، به. ورواه ابن أبي حاتم، عن أحمد بن عاصم، عن مؤمل، عن سفيان الثوري، به. ورواه ابن جرير أيضاً: حدثني المثنى، أخبرنا المعلى - وهو ابن أسد - أخبرنا عبد العزيز بن المختار، عن موسى بن عقبة، حدثني سالم أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الأحبار، فذكره. فهذا أصح وأثبت إلى عبد الله بن عمر من الإسنادين المتقدمين، وسالم أثبت في أبيه من مولاه نافع. فدار الحديث ورجع إلى نقل كعب الأحبار، عن كتب بني إسرائيل، والله أعلم.

ذكر الآثار الواردة في ذلك عن الصحابة والتابعين رضي الله تعالى عنهم أجمعين:

قال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا الحجاج، أخبرنا حماد، عن خالد الحذاء، عن عمير بن سعيد، قال: سمعتُ علياً رضي الله عنه يقول: كانت الزهرة امرأة جميلة من أهل فارس، وإنها خاصمت إلى الملكين هاروت وماروت، فراودها عن نفسها، فأبت عليهما إلا أن يُعلِّماها الكلام الذي إذا تكلم به المتكلم يفرج به إلى السماء. فعلمها فتكلمت به، فَعَرَجَتْ إلى السماء، فَمُسِخَتْ كوكباً. وهذا الإسناد جيد ورجاله ثقات، وهو غريب جداً. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا الفضل بن شاذان، حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا إبراهيم بن موسى، حدثنا أبو معاوية، عن خالد، عن عمير بن سعيد، عن علي رضي الله عنه قال: هما ملكان من ملائكة السماء^(٢). يعني «وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ».

[٥٢٧] ورواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره بسنده، عن مغيث، عن مولاه جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جده، عن علي، مرفوعاً. وهذا لا يثبت من هذا الوجه. ثم رواه من طريقين آخرين، عن جابر، عن أبي الطفيل، عن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لعن الله الزهرة فإنها هي التي فتنت الملكين هاروت وماروت»^(٣). وهذا أيضاً لا يصح، وهو منكر جداً، والله أعلم.

(١) باطل. أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» ١٨٧/١ من طريق سني هذا الإسناد وقال: الفرج بن فضالة ضعفه يميل، وقال ابن حبان: يقلب الأسانيد ويلزق التون الواهية بالأسانيد الصحيحة. لا يجل الاحتجاج به. وأما سني داود فقد ضعفه أبو داود، وقال النسائي: ليس بثقة. وقد استغربه الحافظ ابن كثير جداً كسابقه. والصحيح كونه عن كعب الأحبار كما تقدم، وكما سيذكر المصنف رحمة الله عليه.

(٢) لا يصح عن علي، والحمل فيه على عمير بن سعيد، فقد اتهمه ابن حزم به، وهو كما قال، وقد خالفه الحافظ في «التهذيب» والصواب هو ما ذهب إليه ابن حزم، فالخير إسرائيلي.

(٣) لا أصل له في المرفوع. وأخرجه ابن الجوزي ١٨٥/١ - ١٨٦ من طريق مغيث بهذا الإسناد مطولاً، وقال: هذا حديث موضوع، ما وضع هذا سوي ملحده يقصد وهن الشريعة، والمتهم به مغيث، قال الأزدي: خبيث كذاب. وأخرجه =

وقال ابن جرير: حَدَّثَنِي المثنى بن إبراهيم، أخبرنا الحجاج بن منهال، حَدَّثَنَا حمَّاد، عن علي بن زيد، عن أبي عثمان التَّهْدِي، عن ابن مسعود وابن عباس أَنَّهُمَا قَالَا جَمِيعاً: لما كثر بنو آدم وعصوا، دعت الملائكة عليهم والأرض والجبال: ربنا لا تُمِلهُمْ. فأوحى الله إلى الملائكة: إني أزلت الشهوة والشيطان من قلوبكم، وأنزلت الشهوة والشيطان في قلوبهم، ولو نزلتم لفعلتم أيضاً. قال: فَحَدَّثُوا أَنفُسَهُمْ أَن لو ابْتَلُوا اعْتَصَمُوا، فأوحى الله إليهم أن اختاروا مَلَكِينَ من أفضلكم. فاختاروا هاروت وماروت. فَأُفْطِطَا إلى الأرض، وأنزلت الزُّهْرَةُ إليهما في صورة امرأةٍ من أهل فارس يسمونها بيزخت، قال: فوقعا بالخطيئة. فكانت الملائكة يستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً، فلما وقعا بالخطيئة استغفروا لمن في الأرض، ألا إن الله هو الغفور الرحيم. فَخُتِّيرَا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا^(١). وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا عبد الله بن جعفر الرقي، أخبرنا عُبيد الله - يعني ابن عمرو - عن زيد بن أبي أنيسة، عن المنهال بن عمرو، ويونس بن خَبَّاب، عن مجاهد، قال: كنت نازلاً على عبد الله بن عمر في سفر، فلما كان ذات ليلة قال لغلّامه: انظر، هل طلعت الحمراء، لا مرحباً بها ولا أهلاً، ولا حيّاه الله، هي صاحبة المَلَكِينَ. قالت الملائكة: يا رب، كيف تدع عصاة بني آدم وهم يسفكون الدم الحرام، وينتهكون محارمك، ويفسدون في الأرض؟! قال: إني ابتليتكم، فلعلّ إن ابتليتكم بمثل الذي ابتليتكم به فعلتم كالذي يفعلون. قالوا: لا. قال: فاختاروا من خياركم اثنين. فاختاروا هاروت وماروت. فقال لهما: إني مهبطكما إلى الأرض، وعاهدّ إليكما أن لا تشركا ولا تزنيا ولا تخونا. فَأُفْطِطَا إلى الأرض وألقي عليهما الشَّبْتُ، وأهبطت لهما الزُّهْرَةُ في أحسن صورة امرأة، فتعرّضت لهما، فراوداها عن نفسها، فقالت: إني على دين لا يصحّ لأحد أن يأتيني إلا من كان على مثله. قالوا: وما دينك؟ قالت: المجوسية، قالوا: الشرك! هذا شيء لا تُقرَّبُهُ. فمكثت عنهما ما شاء الله تعالى. ثم تعرّضت لهما فراوداها عن نفسها. فقالت: ما شئتما، غير أن لي زوجاً، وأنا أكره أن يطلع على هذا منّي فأفتضح، فإن أقررتما لي بديني، وشرطتما لي أن تصعدا بي إلى السماء فعلت. فأقرا لها بدينها وأتياها فيما يريان، ثم صعدا بها إلى السماء، فلما انتهيا بها إلى السماء اخْطُفَتَ منهما، وقُطِعَ أجنتهما، فوقعا خائفين نادمين يكيان، وفي الأرض نبي يدعو بين الجُمُعَتَيْنِ، فإذا كان يوم الجمعة أُجِيبَ. فقالا: لو أتينا فلاناً فسألناه فطلب لنا التوبة! فأتياه، فقال: رحمكما الله، كيف يطلب التوبة أهل الأرض لأهل السماء؟! قالوا: إنا قد ابتلينا. قال: اثنياني يوم الجمعة. فأتياه، فقال: ما أُجِبتُ فيكما بشيء، اثنياني في الجمعة الثانية. فأتياه، فقال: اختارا، فقد خيرتما، إن أحببتما معافاة الدنيا وعذاب الآخرة، وإن أحببتما فعذاب الدنيا وأنتما يوم القيامة على حكم الله. فقال أحدهما: إن الدنيا لم يمض منها إلا القليل. وقال الآخر: ويحك؟ إني قد أطعتك في الأمر الأول، فأطعني الآن، إن عذاباً يفنى ليس كعذاب يبقى، فقال: إنا يوم القيامة على حكم الله، فأخاف أن يُعَذَّبَنَا. قال: لا،

= ابن الجوزي ١٨٨/١ وابن السني كما في «اللاّله» ١٦٠/١ والطبراني في «الكبير» ١٨١ من طريقين عن جابر الجعفي عن أبي الطفيل عن علي مرفوعاً لكن ليس فيه ذكر الزهرة وإنما فيه «لعن الله سهيلاً إنه كان عشاراً فمسخه الله شهاباً» قال ابن الجوزي: مداره على جابر الجعفي. قال أبو حنيفة ما رأيت أكذب منه. وقال يحيى: لا نكتب حديثه. وقال المصنف: لا يصح وهو منكر جداً. فظهر بحمد الله أن حديث الزهرة حديث وإه لا حجة فيه البتة وأن صوابه عن كعب الأحبار وهو نقله عن الإسرائيليات وقد بين ذلك الحافظ ابن كثير وفيما ذكرته كفاية والله تعالى أعلم.

(١) مع كونه موقوفاً لا يصح، فإن في إسناده علي بن زيد بن جدعان ضعفه غير واحد، روى مناكير كثيرة، وهذا منها.

إني أرجو إن عَلِمَ الله أَنَا قد اخترنا عذاب الدنيا مخافة عذاب الآخرة أن لا يجمعهما علينا. قال: فاختارا عذاب الدنيا، فَجُعِلَا في بكرات من حديد في قَلِيب مملوءة من نار، عَالِيَهُمَا سَافِلُهُمَا. وهذا إسناد جيد إلى عبد الله بن عمر^(١). وقد تقدّم في رواية ابن جرير من حديث معاوية بن صالح، عن نافع، عنه، رفعه. وهذا أثبت وأصح إسناداً. ثم هو - والله أعلم - من رواية ابن عمر، عن كعب، كما تقدّم بيانه من رواية سالم عن أبيه. وقوله: إن الزُّهْرَةَ نزلت في صورة امرأة حسنة - وكذا في المروي عن علي - فيه غرابة جداً^(٢).

وأقرب ما ورد في ذلك ما قال ابن أبي حاتم: أخبرنا عصام بن رواد، حدثنا آدم، حدثنا أبو جعفر، حدثنا الربيع بن أنس، عن قيس بن عباد، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: لما وقع الناس من بعد آدم عليه السلام فيما وقعوا فيه من المعاصي والكفر بالله، قالت الملائكة في السماء: يا رب، هذا العالم الذي أنما خلقتهم لعبادتك وطاعتك، قد وقعوا فيما وقعوا فيه، وركبوا الكفر، وقَتَلَ النفس، وأكل المال الحرام، والزنا والسرقة، وشرب الخمر. فجعلوا يدعون عليهم، ولا يَعرِضُونَهُمْ، فقيل: إنهم في غَيْب. فلم يعذروهم. فقيل لهم: اختاروا منكم من أفضلكم ملكين، أمرهما وأنهاهما. فاختاروا هاروت وماروت. فأهبطا إلى الأرض، وجعل لهما شهوات بني آدم، وأمرهما الله أن يعبداه ولا يشركا به شيئاً، ونُهيَا عن قتل النفس الحرام، وأكل المال الحرام، وعن الزنا والسرقة وشرب الخمر. فلبثا في الأرض زماناً يحكمان بين الناس بالحق وذلك في زمن إدريس عليه السلام. وفي ذلك الزمان امرأة حُسْنُها في النساء كحُسْنِ الزُّهْرَةِ في سائر الكواكب، وإنهما أتيا عليها فَخَصَّصَا لها في القول، وأراداها على نفسها، فأبت إلا أن يكونا على أمرها وعلى دينها، فسألاها عن دينها، فأخرجت لهما صنماً فقالت: هذا أعبده. فقالا: لا حاجة لنا في عبادة هذا. فذهبا فَعَبَرَا ما شاء الله. ثم أتيا عليها فأراداها على نفسها، ففعلت مثل ذلك. فذهبا، ثم أتيا عليها فأراداها على نفسها، فلما رأت أنهما قد أبيا أن يعبدا الصنم، قالت لهما: اختارا إحدى الخلال الثلاث: إما أن تَعْبُدَا هذا الصنم، وإما أن تقتلا هذه النفس، وإما أن تشربا هذه الخمر. فقالا: كل هذا لا ينبغي، وأهون هذا شرب الخمر، فشربا الخمر فأخذت فيهما، فواقعا المرأة، فخشيا أن يخبر الإنسان عنهما فقتلاه، فلما ذهب عنهما السكر، وعلما ما وقعا فيه من الخطيئة، أرادا أن يصعدا إلى السماء، فلم يستطيعا، وحيل بينهما وبين ذلك، وكثيفَ الغطاء فيما بينهما وبين أهل السماء. فنظرت الملائكة إلى ما وقعا فيه، فعجبوا كل العجب، وعرفوا أنه من كان في غَيْب فهو أَقْلُ خشية، فجعلوا بعد ذلك يستغفرون لمن في الأرض، فنزل في ذلك: ﴿وَالْمَلَكُ يُسَبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُ لِمَن فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥]. فقيل لهما: اختارا عذاب الدنيا أو عذاب الآخرة. فقالا: أما عذاب الدنيا فإنه ينقطع ويذهب، وأما عذاب الآخرة فلا انقطاع له. فاختارا عذاب الدنيا، فَجُعِلَا ببابل، فهما يُعَذَّبَانِ^(٣). وقد رواه الحاكم في مستدركه مطولاً عن أبي زكريا العنبري، عن محمد بن عبد السلام، عن إسحاق بن راهويه، عن حَكَّام بن سَلَمٍ الرازي - وكان ثقة - عن أبي جعفر الرازي، به. ثم قال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه. فهذا أقرب ما روي في شأن الزُّهْرَةِ، والله أعلم.

وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا مسلم، أخبرنا القاسم بن الفضل الحُدثاني، أخبرنا يزيد - يعني الفارسي - عن ابن عباس: أن أهل سماء الدنيا أشرَفُوا على أهل الأرض، فأروهم يعملون بالمعاصي، فقالوا:

(١) ومع ذلك هو من إسرائيليات كعب الأحبار كما ذكر الحافظ ابن كثير وغيره.

(٢) بل كلاهما من أساطير اليهود.

(٣) هو من الإسرائيليات، وقد ثبت أن ابن عباس قد أخذ عن كعب الأحبار.

يا رب، أهل الأرض يعملون بالمعاصي. فقال الله: أنتم معي، وهم عُيِّبَ عني. فقليل لهم: اختاروا منكم ثلاثة، فاختاروا منهم ثلاثة على أن يهبطوا إلى الأرض، على أن يحكموا بين أهل الأرض، وجعل فيهم شهوة الآدميين، فأَمَرُوا أن لا يشربوا خمرًا، ولا يقتلوا نفسًا، ولا يزنوا، ولا يسجدوا لوثن. فاستقال منهم واحد، فأُقيِل. فأهبط اثنان إلى الأرض، فأتتهما امرأة من أحسن الناس، يقال لها: مناهية. فهوياها جميعاً، ثم أتيا منزلها فاجتمعا عندها، فأراداها فقالت لهما: لا، حتى تشربا خمري، وتقتلا ابن جاري، وتسجدا لوثني، فقالا: لا نسجد ثم شربا من الخمر، ثم قَتَلَا، ثم سَجَدَا. فأشرف أهل السماء عليهما. وقالت لهما: أخبراني بالكلمة التي إذا قلتماها طرتما. فأخبراهما فطارت، فمسخت جفرة. وهي هذه الزهرة، وأما هما فأرسل إليهما سليمان بن داود، فَخَيَّرَهُمَا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة. فاختارا عذاب الدنيا. فهما مُنَاطَانِ بين السماء والأرض. وهذا السياق فيه زيادات وإغراب ونكارة، والله أعلم بالصواب.

وقال عبد الرزاق: قال معمر: قال قتادة والزهري، عن عبيد الله بن عبد الله: ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابٍ هَرُوتَ وَمَرْوُتَ﴾: كانا ملكين من الملائكة، فأهبطا ليحكما بين الناس. وذلك أن الملائكة سَخِرُوا من حُكَّامِ بني آدم، فحاکمت إليهما امرأة، فحافا لها. ثم ذهبا يصعدان فجيل بينهما وبين ذلك، ثم خُيِّرَا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فاختارا عذاب الدنيا. وقال معمر: قال قتادة: فكانا يَعْلَمَانِ الناس السحر، فأخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا: إنما نحن فتنة فلا تكفر.

وقال أسباط عن السدي أنه قال: كان من أمر هاروت وماروت أنهما طعنا على أهل الأرض في أحكامهم، فقليل لهما: إني أعطيت بني آدم عشرًا من الشهوات، فيها يَعْصُونَنِي. قال هاروت وماروت: ربنا، لو أعطيتنا تلك الشهوات ثم أنزلتنا لحكمنا بالعدل. فقال لهما: أنزلا، فقد أعطيتكما تلك الشهوات العشر، فاحكما بين الناس. فنزلا ببابل دُنبَاوَنَد، فكانا يحكمان، حتى إذا أمسيا عَرَجَا، فإذا أصبحا هبطا، فلم يزاالا كذلك حتى أتتهما امرأة تخصم زوجها، فأعجبهما حُسنُها - واسمها بالعربية الزهرة، وبالنبطية بيذخت. وبالفارسية أناهيد - فقال أحدهما لصاحبه: إنها لتعجبنني. قال الآخر: قد أردت أن أذكر لك فاستحييت منك. فقال الآخر: هل لك أن أذكرها لنفسها؟ قال: نعم، ولكن كيف لنا بعذاب الله؟ قال الآخر: إننا لنرجوا رحمة الله. فلما جاءت تُخَاصِمُ زوجها ذكرا إليها نفسها، فقالت: لا، حتى تقضيا لي على زوجي. فقضيا لها على زوجها، ثم واعدتهما خربة من الخرب يأتيانها فيها، فأتياها لذلك. فلما أراد الذي يواقعها قالت: ما أنا بالذي أفعل حتى تخبراني بأي كلام تصعدان إلى السماء، وبأي كلام تنزلان منها؟ فأخبراهما، فتكلمت فصعدت، فأنساها الله تعالى ما تنزل به، فثبتت مكانها، وجعلها الله كوكبًا. فكان عبد الله بن عمر كلما رآها لعنها^(١)، وقال: هذه التي قَتَنَت هاروت وماروت. فلما كان الليل، أراد أن يصعدا فلم يُطِيقَا، فعرفا الهلكة، فَخَيَّرَا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة. فاختارا عذاب الدنيا، فَعَلَقَا ببابل، وجُعِلَا يُكَلِّمَانِ الناس كلامهما، وهو السحر.

وقال ابن أبي نجيع، عن مجاهد: أما شأن هاروت وماروت، فإن الملائكة عَجِبَت من ظلم بني آدم، وقد جاءتهم الرسل والكتب والبيّنات، فقال لهم ربهم تعالى: اختاروا منكم مَلَائِكِينَ أَنْزِلَهُمَا يحكمان في الأرض بين بني آدم فاختاروا فلم يألوا إلا هاروت وماروت، فقال لهما حين أنزلهما: أَعَجَبْتُمَا من بني آدم،

(١) لا يصح هذا عن ابن عمر، والسدي يروي الإسرائيليات، وهذا منها.

ومن ظلمهم ومن معصيتهم، وإنما تأتيهم الرسل والكتب من وراء وراء، وأنتم ليس بيني وبينكما رسول، فافعلوا كذا وكذا، ودعا كذا وكذا، فأمرهما بأمر ونهاهما، ثم نزل على ذلك ليس أحد أطوع لله منهما، فحكمما فعدلا. فكانا يحكمان في النهار بين بني آدم، فإذا أمسيا عرجا. فكانا مع الملائكة، وينزلان حين يُصْبِحان فيحكمان فيغْدِلان، حتى أنزلت عليهما الزهرة في أحسن صورة امرأة تُخَاصِم، فقضيا عليها، فلما قامت وَجَدَ كُلُّ واحد منهما في نفسه، فقال أحدهما لصاحبه: وجدت مثل الذي وجدت؟ قال: نعم. فبعثا إليها أن اثبتنا نَقْضَ لك. فلما رجعت قالوا وقضيا لها، فأتتهما فكشفا لها عن عورتيهما. وإنما كانت شهوتهما في أنفسهما، ولم يكونا كبني آدم في شهوة النساء ولذتها، فلما بلغا ذلك واستحلاه افتتننا، فطارت الزهرة فرجعت حيث كانت. فلما أمسيا عرجا فزجرا فلم يؤذن لهما، ولم تحملهما أجنحتهما، فاستغاثا برجل من بني آدم فأتياه، فقالا: ادع لنا ربك. فقال: كيف يشفع أهل الأرض لأهل السماء؟ قالوا: سمعنا رَّبَّكَ يذكرُ بخير في السماء. فوعدهما يوما، وغدا يدعو لهما، فدعا لهما فاستجيب له، فخيَّرا بين عذاب الدنيا وعذاب الآخرة، فنظر أحدهما إلى صاحبه، فقالا: نعلم أن أفواج عذاب الله في الآخرة كذا وكذا في الخلد، وفي الدنيا تسع مرات مثلهما؟ فأمر أن ينزلا ببابل، فتمَّ عذابهما. وزعم أنهما معلقان في الحديد مطويان، يصفقان بأجنحتهما. وقد رويت قصة هاروت وماروت عن جماعة من التابعين، كمجاهد والسدي، والحسن البصري، وقتادة، وأبي العالية، والزهري، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان وغيرهم، وقصَّها خلق من المفسرين من المتقدمين والمتأخرين، وحاصلها راجع - في تفصيلها - إلى أخبار بني إسرائيل، إذ ليس فيها حديث مرفوع صحيح متصل الإسناد إلى الصادق المصدوق المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى، وظاهر سياق القرآن إجمال القصة من غير بسط ولا إطناب فيها فنحن نؤمن بما ورد في القرآن على ما أراده الله تعالى، والله أعلم بحقيقة الحال^(١).

وقد ورد أثر غريب وسياق عجيب في ذلك، أحيينا أن نُنبِّه عليه:

قال الإمام أبو جعفر بن جرير رحمه الله تعالى: أخبرنا الربيع بن سليمان، أخبرنا ابن وهب، أخبرنا ابن أبي الزناد، حدثني هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة زوج النبي ﷺ أنها قالت: قدمت علي امرأة من أهل دُومَةَ الْجَنْدَل، جاءت تبتغي رسول الله ﷺ بعد موته حَدَاثَةً ذلك، تسأله عن شيء دخلت فيه من أمر السحر، ولم تعمل به، وقالت عائشة رضي الله عنها لعروة: يا ابن أخي، فأريتها تبكي حين لم تجد رسول الله ﷺ فيشفيها، كانت تبكي حتى إني لأرحمها، وتقول: إني أخاف أن أكون قد هَلَكْتُ. كان لي زوج فغاب عني، فَدَخَلْتُ عليَّ عجوزٌ فشكوت ذلك إليها، فقالت: إن فعلت ما أمرك به فأجعلهُ يَأْتِيكَ. فلما كان الليل جاءني بكليين أسودين، فركب أحدهما وركبت الآخر، فلم يكن كشيء حتى وقفنا ببابل، وإذا برجلين مُعَلَّقَيْن بأرجلهما. فقالا: ما جاء بك؟ فقلت: أتعلم السحر. فقالا: إنما نحن فتنة فلا تكفري، فارجعي. فأبيت وقلت: لا. قالوا: فاذهي إلى ذلك الثَّور، فَبُولِي فيه. فذهبت فَفَزَعْتُ ولم أفعل، فرجعت إليهما، فقالا: أفعلت؟ فقلت: نعم. فقالا: هل رأيت شيئا؟ فقلت: لم أر شيئا. فقالا: لم تفعل، ارجعي إلى بلادك ولا تكفري فإنك على رأس أمرك، فأربيت^(٢) وأبيت. فقالا: اذهبي إلى ذلك الثَّور فَبُولِي فيه. فذهبت

(١) هذا هو الحق الذي لا مرية فيه، فعليك بهذه الخلاصة التي ذكرها ابن كثير رحمه الله، وعض عليها بالنواجذ، والله ولي التوفيق.

(٢) أرب بالمكان: لزمه ولم يبرحه.

فأقشعرزت وخفت، ثم رجعت إليهما وقلت: قد فعلت. فقالا: فما رأيت؟ فقلت: لم أر شيئاً. فقالا: كذبت، لم تفعل، ارجعي إلى بلادك ولا تكفري فإنك على رأس أمرك فأربيت وأبيت. فقالا: اذهبي إلى ذلك التنور، فبولي فيه. فذهبت إليه فَبُلْتُ فيه، فرأيت فارساً مُقْتَعاً بحديد خَرَجَ مني، فذهب في السماء وغاب حتى ما أراه، فجتتهما فقلت: قد فعلت. فقالا: فما رأيت؟ قلت: رأيت فارساً مقنعاً خرج مني فذهب في السماء، وغاب حتى ما أراه. فقالا: صدقت، ذلك إيمانك خَرَجَ منك، اذهبي. فقلت للمرأة: والله ما أعلم شيئاً وما قال لي شيئاً. فقالت: بلى، لم تريدي شيئاً إلا كان، خُذِي هذا القمح فابْذُرِي. فَبَذَرْتُ وقلت: أطلعي. فأطلعت، وقلت: أَحْقِلِي فَأَحْقَلْتُ، ثم قلت: أفركي فأفركت. ثم قلت: أَيْسِي فَأَيْسَيْتُ. ثم قلت: أطحني فَأَطَحْتُ. ثم قلت: أَخْبِزِي فَأَخْبَزْتُ. فلما رأيت أنني لا أريد شيئاً إلا كان، سَقَطَ في يدي وندمت - والله - يا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ ما فعلت شيئاً، ولا أفعله أبداً. ورواه ابن أبي حاتم، عن الربيع بن سليمان، به مطولاً، كما تقدم. وزاد بعد قولها ولا أفعله أبداً: فسألت أصحاب رسول الله ﷺ، حَدَاثَةً وفاة رسول الله ﷺ وهم يومئذ متوافرون، فما ذَرَوْا ما يقولون لها، وكلهم هاب وخاف أن يُثَبِّتَها بما لا يَعْلَمُها، إلا أنه قد قال لها ابن عباس - أو بعض من كان عنده -: لو كان أبواك حَيَّيْنِ أو أَحَدُهُمَا؟ قال هشام: فلو جاءتنا أفتيناها بالضمان. قال ابن أبي الزناد: وكان هشام يقول: إنهم كانوا من أهل الورع والخشية من الله. ثم يقول هشام: لو جاءتنا مثلها اليوم لوجدت نوكى أهل حُمَيٍّ، وتكَلَّفَ بغير عِلْمٍ. فهذا إسناد جيّد إلى عائشة رضي الله عنها^(١).

وقد استدلّ بهذا الأثر من دَهَبَ إلى أن الساحر له تمكن في قلب الأعيان^(٢)، لأن هذه المرأة بَذَرَتْ واستغلت في الحال. وقال آخرون: بل ليس له قدرة إلا على التخيل، كما قال تعالى: ﴿سَكَّرُوا أَعْيُنَ أَلْتَأَمَّ وَاسْتَفْهَمُوا وَجَاءَهُمْ سِحْرٌ عَظِيمٌ﴾ [الأعراف: ١١٦]، وقال تعالى: ﴿يُخِيلُ إِلَهُهُمُ يَسْخَرُهُمْ أَنَّى شَاءَ﴾ [طه: ٦٦]. واستدلّ به على أن بابل المذكورة في القرآن هي بابل العراق، لا بابل دُبَاوُنَد، كما قاله السدي وغيره.

[٥٢٨] ثم الدليل على أنها بابل العراق. ما قال ابن أبي حاتم: أخبرنا علي بن الحسين، أخبرنا أحمد بن صالح، حدثني ابن وهب، حدثني ابن لهيعة ويحيى بن أزره، عن عمار بن سعد المرادي، عن أبي صالح الغفاري: أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: إن حبيبي ﷺ نهاني أن أصلي ببابل، فإنها ملعونة^(٣).

[٥٢٩] وقال أبو داود: أخبرنا سليمان بن داود، أخبرنا ابن وهب حدثني ابن لهيعة ويحيى بن أزره،

(١) بل إسناده ضعيف، والمتن باطل. مداره على عبد الرحمن بن أبي الزناد، وقد ضعفه ابن معين وأحمد وعلي المدني وابن مهدي والفلاس والساجي والنسائي وابن سعد وأبو حاتم وأبو زرعة، وقد ذكر له ابن عدي مناكير، وتبعه الذهبي في «الميزان» وهذا الحديث من مناكيره، وهو خبر باطل موضوع. ومن تدبره ظهر له بطلانه، ولو صح لاشتهر هذا الخبر وطار في الآفاق، ولذهب الناس إلى ذلك المكان من بابل وكذا وكذا... ولكن كل ذلك لم يكن، والظاهر أن ابن أبي الزناد أخذه عن بعض أهل بغداد، فإنه روى عنهم موضوعات. قال علي المدني: ما حدث ببغداد أقسده عليه البغداديون، وعلى فرض صحته - وهو بعيد - فإن المرأة صاحبة هذا الخبر مجهولة ربما كانت كاهنة أو نحو ذلك، لكن الصواب عدم صحته وحاشا له أن تقبل عائشة رضي الله عنها مثل هذا، فتنبه، والله الموفق.

(٢) الصواب أن الساحر لا يستطيع قلب الأعيان، وهو تحويل الإنسان مثلاً إلى حيوان وما شابه ذلك - وهذا خبر موضوع مصنوع.

(٣) إسناده ضعيف، وانظر ما بعده.

عن عمار بن سعد المرادي، عن أبي صالح الغفاري: أن علياً مَرَّ ببابل، وهو يسير، فجاءه المؤذن يؤذنه بصلاة العصر، فلما بَرَزَ منها أمر المؤذن فأقام الصلاة، فلما فرغ قال: إن حبيبي ﷺ نهاني أن أصلي في المقبرة، ونهاني أن أصلي بأرض بابل، فإنها ملعونة^(١). حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا ابن وهب، أخبرني يحيى بن أزهر وابن لهيعة، عن حجاج بن شداد، عن أبي صالح الغفاري، عن علي، بمعنى حديث سليمان بن داود، قال: فلما «خرج» مكان «برز». وهذا الحديث حسنٌ عند الإمام أبي داود، لأنه رواه وسكت عنه؛ ففيه من الفقه كراهية الصلاة بأرض بابل، كما تكره بديار ثمود الذين نهى رسول الله ﷺ عن الدخول إلى منازلهم، إلا أن يكونوا باكين! قال أصحاب الهيئة: ويُعَذُّ ما بين بابل، وهي من إقليم العراق، عن البحر المحيط الغربي، ويقال له: أوقيانوس سبعون درجة، ويسمون هذا طولاً، وأما عرضها وهو يُعَذُّ ما بينها وبين وسط الأرض من ناحية الجنوب، وهو المسامت لخط الاستواء، اثنان وثلاثون درجة، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا يُلِيمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾ قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن قيس بن عباد، عن ابن عباس قال: فإذا أتاهما الآتي يريد السحر نهياه أشدَّ النهي، وقالوا له: إنما نحن فتنة فلا تكفر، وذلك أنهما عَلِمَا الخير والشر، والكفر والإيمان، فعرفا أن السحر من الكفر. قال: فإذا أبى عليهما أمراه أن يأتي مكان كذا وكذا، فإذا أتاه عاين الشيطان فَعَلَّمَهُ، فإذا تعلَّم خرج منه النور، فنظر إليه ساطعاً في السماء، فيقول: يا حسرتاه! يا ويله! ماذا صنع؟ وعن الحسن البصري أنه قال في تفسير هذه الآية: نَعَمْ، أنزل الملكان بالسحر، لِيُعَلِّمَا الناس البلاء الذي أراد الله أن يبتلي به الناس، فأخذ عليهما الميثاق أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا: إنما نحن فتنة فلا تكفر. رواه ابن أبي حاتم. وقال قتادة: كان أخذ عليهما أن لا يعلما أحداً حتى يقولوا: إنما نحن فتنة - أي: بلاء ابتلينا به - فلا تكفر. وقال السدي: إذا أتاهما إنسان يريد السحر، وعظاه، وقال له: لا تكفر، إنما نحن فتنة. فإذا أبى قال له: ائت هذا الرماد، فبُل عليه. فإذا بال عليه خَرَجَ منه نور فسَطَعَ حتى يدخل السماء، وذلك الإيمان. وأقبل شيء أسود كهيئة الدخان، حتى يدخل في مسامعه وكل شيء. وذلك غضبُ الله. فإذا أخبرهما بذلك علَّمهما السحر، فذلك قول الله تعالى: ﴿وَمَا يُلِيمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ﴾... الآية. وقال سُنيِد، عن حجاج، عن ابن جريج في هذه الآية: لا يجترىء على السحر إلا كافر. وأما الفتنة فهي المحنة والاختبار، ومنه قول الشاعر:

وقد فُتِنَ النَّاسُ فِي دِينِهِمْ وَخَلَّى ابْنُ عَفَّانَ شَرّاً طويلاً

وكذلك قوله تعالى إخباراً عن موسى - عليه السلام - حيث قال: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِتْنَتُكَ﴾، أي: ابتلاؤك واختبارك وامتحانك. ﴿تُؤَمِّلُ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ﴾ [الأعراف: ١٥٥]. وقد استدل بعضهم بهذه الآية على تكفير من تعلم السحر.

(١) ضعيف. أخرجه أبو داود ٤٩٠ و ٤٩١ من طريقين عن علي مرفوعاً به، وسكت عليه، وقال المنذري في مختصره ٤٦١: فيه أبو صالح سعيد بن عبد الرحمن الغفاري المصري. قال ابن يونس: يروي عن علي وما أظنه سمع من علي. وقال الخطابي: إسناد هذا الحديث فيه مقال، ولا أعلم أحداً من العلماء حرم الصلاة في أرض بابل، وقد عارضه ما هو أصح منه وهو «وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً» اهـ باختصار. وقال الحافظ في التقریب في ترجمة سعيد: قال ابن يونس: روايته عن علي مرسله اهـ. وعنه عمار المرادي، وهو مجهول، وتابعه حجاج بن راشد، وهو مجهول. واكتفى شيخنا في جامع الأصول ٥/٧٥ بقوله: في إسناده مقال. والصواب أنه خبر منكر ضعيف.

[٥٣٠] ويستشهد له بالحديث الذي رواه الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا محمد بن المثنى، أخبرنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام، عن عبد الله، قال: «من أتى كاهناً أو ساحراً، فصَدَّقَهُ بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(١). وهذا إسناد صحيح، وله شواهد أخرى. وقوله تعالى: ﴿يَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾، أي: فيتعلم الناس من هاروت وماروت من علم السحر وما يتصرفون به فيما يتصرفون فيه من الأفاعيل المذمومة، ما إنهم ليفرقون به بين الزوجين، مع ما بينهما من الخلطة والاتلاف، وهذا من صنيع الشياطين.

[٥٣١] كما رواه مسلم في صحيحه، من حديث الأعمش، عن أبي سفيان، عن طلحة بن نافع، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «إن الشيطان يضع عرشه على الماء، ثم يبعث سراياه في الناس، فأقربهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتنة، ويحيي أحدهم فيقول: ما زلتُ بفلان حتى تركته وهو يقول كذا وكذا. فيقول إبليس: لا، والله ما صنعتُ شيئاً! ويحيي أحدهم فيقول: ما تركته حتى فرقتُ بينه وبين أهله. قال: فيدنيه ويلتزمه، ويقول: نعم أنت»^(٢)؛ رَجَّح شيخنا أبو الحجاج المزيّ فتح النون، وراجعته، فثبت على ذلك، والمشهور عند النحاة الكسر، واحتج به بعضهم على جواز كون فاعل نَعَم مضمراً، وهو قليل. وسبب التفريق بين الزوجين بالسحر ما يخيّل إلى الرجل أو المرأة من الآخر من سوء منظر أو خلق أو نحو ذلك، أو عقد، أو بَغْضَةٍ، أو نحو ذلك من الأسباب المقتضية للفرقة. والمرء عبارة عن الرجل، وتأتيه امرأة، ويشئ كل منهما ولا يجمعان والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِصَاحِبِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، قال سفيان الثوري: إلا بقضاء الله. وقال محمد بن إسحاق: إلا بتخليفة الله بينه وبين ما أراد. وقال الحسن البصري: ﴿وَمَا هُمْ بِصَاحِبِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، قال: نعم، من شاء الله سلطهم عليه، ومن لم يشأ الله لم يُسلط، ولا يستطيعون ضرر أحد إلا بإذن الله، كما قال الله تعالى. وفي رواية عن الحسن أنه قال: لا يضرُّ هذا السحرُ إلا من دخل فيه. وقوله تعالى: ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ أي: يضرُّهم في دينهم، وليس له نفع يوازي ضرره. ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾، أي: ولقد عَلِمَ اليهود الذين استبدلوا بالسحر عن متابعة الرسول ﷺ لَمَنْ فعل فعله ذلك أنه ما له في الآخرة من خلاق. قال ابن عباس ومجاهد، والسدي: من نصيب. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن قتادة: ما له في الآخرة من جهة عند الله. وقال عبد الرزاق: وقال الحسن: ليس له دين. وقال سعيد، عن قتادة: ﴿مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَقٍ﴾، قال: وقد علم أهل الكتاب فيما عهد الله إليهم أن الساحر لا خلاق له في الآخرة. وقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ مَا شَكَّرُوا بِهِ أَنفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَآتَقَوْا لِمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حَتَّىٰ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(٣)، يقول تعالى: ﴿وَلَيْسَ﴾ البديل ما استبدلوا به من السحر عوضاً عن الإيمان ومتابعة الرسول لو كان لهم علم بما وَعِظُوا به ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَآتَقَوْا لِمَثُوبَةٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ حَتَّىٰ﴾، أي: ولو أنهم آمنوا بالله ورسله واتقوا المحارم، لكان مثوبة الله على ذلك خيراً لهم مما استخاروا لأنفسهم وَرَضُوا به، كما قال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَلَكُمْ مِنْ اللَّهِ حَتَّىٰ لَمَّا ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْفَكِيدُونَ﴾^(٤) [القصص: ٨٠].

وقد يستدل بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَآتَقَوْا﴾ من ذهب إلى تكفير الساحر، كما هو رواية عن الإمام

(١) موقوف صحيح. وورد مرفوعاً عن جماعة من الصحابة، راجع المجمع ١١٧/٥ - ١١٨ فما بعد.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٢٨١٣ وأحد ٣/٣١٤ و ٣٣٢ وأبو يعلى ١٩٠٩.

أحمد بن حنبل وطائفة من السلف. وقيل: بل لا يكفر. ولكن حَذَّه ضربُ عنقه، لما رواه الشافعي وأحمد بن حنبل، رحمهما الله قالا: أخبرنا سفيان، - هو ابن عيينة - عن عمرو بن دينار، أنه سمع بَجَّالَةَ بن عَبْدَةَ يقول: كتب أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أن اقتلوا كل ساحر وساحرة. قال: فقتلنا ثلاث سواحر. وقد أخرجه البخاري في صحيحه أيضاً. وهكذا صَحَّ أن حفصة أم المؤمنين سحرتها جارية لها، فأمرت بها فقتلت. قال الإمام أحمد بن حنبل: صح عن ثلاثة من أصحاب النبي ﷺ في قتل الساحر^(١).

[٥٣٢] وروى الترمذي من حديث اسماعيل بن مسلم، عن الحسن، عن جُنْدُب الأزدي أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «حُدَّ الساحرُ ضَرْبُهُ بالسيف»^(٢). ثم قال: لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه. وإسماعيل بن مسلم يُضَعِّفُ في الحديث، والصحيح: عن الحسن عن جُنْدُب موقوفاً^(٣). قلت: قد رواه الطبراني من وجه آخر، عن الحسن، عن جُنْدُب مرفوعاً. والله أعلم. وقد روي من طرق متعددة أن الوليد بن عقبة كان عنده ساحر يلعب بين يديه، فكان يضرب رأس الرجل ثم يصيح به فيرد إليه رأسه، فقال الناس: سبحان الله! يحيي الموتى، ورآه رجل من صالحى المهاجرين، فلما كان الغد جاء مشتملاً على سيفه، وذهب يلعب لِعَبِّهِ ذلك، فاختلط الرجل سيفه فضرب عنق الساحر، وقال: إن كان صادقاً فليحيي نفسه، وتلا قوله تعالى: ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَصِيرُونَ﴾ [الأنبياء: ٣]. فغضب الوليد إذ لم يستأذنه في ذلك، فسجنه ثم أطلقه، والله أعلم.

وقال الإمام أبو بكر الخلال: أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل، حدثني أبي، أخبرنا يحيى بن سعيد، حدثني أبو إسحاق، عن حارثة قال: كان عند بعض الأمراء رجل يلعب، فجاء جندب مشتملاً على سيفه فقتله، فقال: أراه كان ساحراً. وحمل الشافعي رحمه الله قصة عمر وحفصة على سحر يكون شركاً. والله أعلم وأحكم.

(فصل) حكى أبو عبد الله الرازي في تفسيره عن المعتزلة أنهم أنكروا وجود السحر، قال: وربما كَفَرُوا من اعتقد وجوده. قال: وأما أهل السنة فقد جَوَّزُوا أن يقدر الساحر أن يطير في الهواء، ويقلب الإنسان حماراً، والحصار إنساناً، إلا أنهم قالوا: إن الله يخلق الأشياء عندما يقول الساحر تلك الرقى والكلمات المعينة، فأما أن يكون المؤثر في ذلك هو القَلْكَ والنجوم فلا، خلافاً للفلاسفة والمنجمين والصابئة، ثم استدلل على وقوع السحر وأنه بخلق الله تعالى، بقوله تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِضَاكِرِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ومن الأخبار بأن رسول الله ﷺ سُحِرَ، وأن السحر عَمِلَ فيه، وبقصة تلك المرأة مع عائشة رضي الله عنها

(١) قال القرطبي في تفسيره ٤٨/٢: روي قتل الساحر عن عمر وعثمان وابن عمر وحفصة وأبي موسى وقيس بن سعد وعن سبعة من التابعين.

(٢) الراجح وقفه. أخرجه الترمذي ١٤٦٠ والدارقطني ١١٤/٣ والحاكم ٣٦٠/٤ والبيهقي ١٣٦/٨ والديلمي ٢٧٠٨ وابن عدي ٢٨٥/١ كلهم من حديث جندب بن كعب. قال الترمذي: لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه وإسماعيل بن مسلم المكي يُضَعِّفُ. وصححه الحاكم، وسكت الذهبي مع أن إسماعيل المكي هذا ذكره الذهبي في الميزان وقال: ضعفه أبو زرعة، وقال أحمد وغيره: منكر الحديث. وقال النسائي وغيره: متروك. وقال السعدي: وإو جداً. وقال علي المدني: لا يكتب حديثه إحد. واكتفى الحافظ في الفتح ٢٣٦/١٠ بقوله: في سنده ضعف إحد والصواب أنه ضعيف وقد رجح غير واحد فيه الوقف. ومع ذلك فقد صح عن عمر وغيره من الصحابة وثبت أن جندباً قتل ساحراً ولم ينكر عليه أحد من الصحابة. قال الحافظ في الإصابة ١٢٢٧: جندب بن كعب هو قاتل الساحر إحد ثم ذكر كلاماً في ذلك.

(٣) أخرجه الطبراني في «الكبير» ١٦٦٦ بسند فيه مجاهيل عن الحسن عن جندب، والحسن مدلس، وقد عنعن وانظر ما قبله.

وما ذكرت تلك المرأة من إتيانها بابل وتعلمها السحر^(١). قال: وبما يذكر في هذا الباب من الحكايات الكثيرة، ثم قال بعد هذا:

(المسألة الخامسة): في أن العلم بالسحر ليس بقبیح ولا محظور: اتفق المحققون على ذلك، لأن العلم لذاته شريف، وأيضاً لعموم قوله تعالى: ﴿هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الزمر: ٩]؛ ولأن السحر لو لم يكن يعلم لما أمكن الفرق بينه وبين المعجزة، والعلم يكون المعجز مُعْجِزاً واجباً، وما يتوقف الواجب عليه فهو واجب؛ فهذا يقتضي أن يكون تحصيل العلم بالسحر واجباً، وما يكون واجباً فكيف يكون حراماً وقبيحاً؟ هذا لفظه بحروفه في هذه المسألة. وهذا الكلام فيه نظر من وجوه أحدها: قوله: «العلم بالسحر ليس بقبیح» إن عني به ليس بقبیح عقلاً، فمخالفة من المعتزلة يمنعون هذا، وإن عني أنه ليس بقبیح شرعاً، ففي هذه الآية الكريمة تبشيع لتعلم السحر.

[٥٣٣] وفي الصحيح^(٢): «من أتى عزافاً أو كاهناً، فقد كفر بما أنزل على محمد».

[٥٣٤] وفي السنن: «من عقد عقدة ونفث فيها فقد سحر»^(٣). وقوله: «ولا محظور»، اتفق المحققون على ذلك. كيف لا يكون محظوراً مع ما ذكرناه من الآية والحديث؟! واتفق المحققين يقتضي أن يكون قد نص على هذه المسألة أئمة العلماء أو أكثرهم، وأين نصوصهم على ذلك؟ ثم إدخاله علم السحر في عموم قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فيه نظر؛ لأن هذه الآية إنما دلت على مدح العالمين بالعلم الشرعي، ولم قلت: إن هذا منه؟ ثم ترقّيه إلى وجوب تعلّمه بأنه لا يحصل العلم بالمعجز إلا به، ضعيف بل فاسد؛ لأن أعظم معجزات رسولنا عليه الصلاة والسلام هي القرآن العظيم، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، تنزيل من حكيم حميد. ثم إن العلم بأنه معجز لا يتوقف على علم السحر أصلاً، ثم من المعلوم بالضرورة أن الصحابة والتابعين وأئمة المسلمين وعامتهم، كانوا يعلمون المعجز، ويفرقون بينه وبين غيره، ولم يكونوا يعلمون السحر، ولا تعلّموه ولا علّموه، والله أعلم.

ثم قد ذكر أبو عبد الله الرازي، أن أنواع السحر ثمانية: (الأول): سحر الكلدانيين والكُشْدَانِيِّين، الذين كانوا يعبدون الكواكب السبعة المتحيزة، وهي السيارة، وكانوا يعتقدون أنها مدبرة العالم، وأنها تأتي بالخير والشر، وهم الذين بعث الله إليهم إبراهيم الخليل عليه السلام، مُبْتَلاً لمقاتلتهم وراذلاً لمذهبيهم. وقد استقصى في «كتاب السرّ المكتوم»، في مخاطبة الشمس والنجوم» المنسوب إليه، فيما ذكره القاضي ابن خلكان وغيره، ويقال: إنه تاب منه، وقيل: بل صنفه على وجه إظهار الفضيلة، لا على سبيل الاعتقاد. وهذا هو المظنون به، إلا أنه ذكر فيه طرائقهم في مخاطبة كل من هذه الكواكب السبعة، وكيفية ما يفعلون وما يلبسونه، وما يتنسكون به.

(١) تقدم قبل قليل، وأنه خبر باطل.

(٢) هو من كلام الفخر الرازي. وهذا الحديث ليس في الصحيح وإنما رواه أصحاب السنن، راجع جامع الأصول ٦٥/٥/ ٣٠٧٥ وهو حديث جيد له شواهد. والذي في الصحيح هو ما أخرجه مسلم ٢٢٣٠ عن صفية عن بعض أزواج النبي ﷺ قال: «من أتى عزافاً فسأله عن شيء لم تقبل له صلاة أربعين ليلة».

(٣) أخرجه النسائي ١١٢/٧ وفي «الكبرى» ٣٠٧/٢ من حديث أبي هريرة، وإسناده ضعيف. فيه عباد بن مسرة المنقري ضعفه أحمد ويحيى، وقال يحيى في رواية: ليس به بأس، ولينه أبو داود. وهو منقطع أيضاً الحسن لم يسمع من أبي هريرة، لذا قال الذهبي في «الميزان» ٣٧٨/٢: لا يصح هذا الحديث للين عباد وانقطاعه.

قال: (والنوع الثاني): سحر أصحاب الأوهام والنفوس القوية، ثم استدل على أن الوهم له تأثير، بأن الإنسان يمكنه أن يمشي على الجسر الموضوع على وجه الأرض، ولا يمكنه المشي عليه إذا كان ممدوداً على نهر أو نحوه. قال: وكما أجمعت الأطباء على نهى المَرْغُوف عن النظر إلى الأشياء الحمر، والمصروع إلى الأشياء القوية اللمعان أو الدوران، وما ذلك إلا لأن النفوس خلقت مطيعة للأوهام. قال: وقد اتفق العقلاء على أن الإصابة بالعين حق. وله ^(١) أن يستدل على ذلك بما ثبت في الصحيح أن رسول الله ﷺ قال:

[٥٣٥] «العينُ حقٌ، ولو كان شيءٌ سابقَ القدرِ لسبقتهُ العينُ» ^(٢). قال: فإذا عرفت هذا، فنقول: النفس التي تفعل هذه الأفاعيل قد تكون قوية جداً، فتستغني في هذه الأفاعيل عن الاستعانة بالآلات والأدوات، وقد تكون ضعيفة فتحتاج إلى الاستعانة بهذه الآلات. وتحقيقه أن النفس إذا كانت مستعالية على البدن شديدة الانجذاب إلى عالم السماوات، صارت كأنها روح من الأرواح السماوية، فكانت قوية على التأثير في مواد هذا العالم. وإذا كانت ضعيفةً شديدة التعلُّق بهذه اللذات البدنية، فحينئذ لا يكون لها تأثير البتة إلا في هذا البدن. ثم أرشد إلى مداواة هذا الداء بتقليل الغذاء، والانقطاع عن الناس والرياء. قلت: وهذا الذي يشير إليه هو التصرف بالحال، وهو على قسمين: تارة تكون حالاً صحيحةً شرعيةً يتصرف بها فيما أمر الله ورسوله ﷺ، ويترك ما نهى الله عنه ورسوله ﷺ، فهذه الأحوال مواهب من الله تعالى وكرامات للمصالحين من هذه الأمة، ولا يُسمَّى هذا سحراً في الشرع. وتارة: تكون الحال فاسدة لا يمثل صاحبها ما أمر الله ورسوله ﷺ، ولا يتصرف بها في ذلك. فهذه حال الأشقياء المخالفين للشرعية، ولا يدل إعطاء الله إياهم هذه الأحوال على محبته لهم، كما أن الدجال لعنه الله له من الخوارق للعادات ما دلَّت عليه الأحاديث الكثيرة، مع أنه مذموم شرعاً لعنه الله. وكذلك من شابهه من مخالفي الشريعة المحمدية، على صاحبها أفضل الصلاة والسلام، وبسط هذا يطول جداً، وليس هذا موضعه.

قال: (والنوع الثالث من السحر): الاستعانة بالأرواح الأرضية، وهم الجن، خلافاً للفلاسفة والمعتزلة. وهم على قسمين: مؤمنون، وكفار وهم الشياطين، قال: واتصال النفوس الناطقة بها أسهل من اتصالها بالأرواح السماوية، لما بينهما من المناسبة والقرب، ثم إن أصحاب الصنعة وأرباب التجربة شاهدوا أن الاتصال بهذه الأرواح الأرضية يحصل بأعمال سهلة قليلة من الرقى والدخن والتجريد. وهذا النوع هو المسمى بالعزائم وعمل التسخير.

قال: (النوع الرابع من السحر): التخيلات، والأخذ بالعيون والشعبذة، ومبناه على أن البصر قد يخطئ ويستغل بالشيء المعين دون غيره، ألا ترى ذا الشعبذة الحاذق يُظهرُ عمل شيء يذهل أذهان الناظرين به، ويأخذ عيونهم إليه، حتى إذا استغرقهم الشغل بذلك الشيء بالتحديق ونحوه، عمل شيئاً آخر عملاً بسرعة شديدة، وحينئذ يظهر لهم شيء آخر غير ما انتظروه، فيتعجبون منه جداً، ولو أنه سكت ولم يتكلم بما يصرف الخواطر إلى ضد ما يريد أن يعمل، ولم تتحرك النفوس والأوهام إلى غير ما يريد إخراجها، لفطن الناظرون لكل ما يفعله. قال: وكلما كانت الأحوال التي تفيد حسن البصر نوعاً من أنواع الخلل أشد، كان

(١) يعود الضمير على الفخر الرازي.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٢١٨٨، والترمذي ٢٠٦٢ وابن حبان ٦١٠٧ والبيهقي ٣٥١/٩.

العمل أحسن، مثل أن يجلس المشعبد في موضع مضيء جداً، أو مظلم، فلا تقف القوة النازرة على أحوالها بكلالها، والحالة هذه.

(قلت): وقد قال بعض المفسرين: إن سحر السحرة بين يدي فرعون إنما كان من باب الشعبة، ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا أَتَوْا سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ وَاسْدَوْا عَنْهُمْ وَجَاهَهُمْ وَجَاهَهُمْ عَظِيمٌ﴾ [الأعراف: ١١٦]، وقال تعالى: ﴿يَحْيِلُ لَيْلٍ مِنْ مِجْرَمٍ أَنَّهُ تَتَى﴾ [طه: ٦٦] قالوا: ولم تكن تسعى في نفس الأمر. والله أعلم.

(النوع الخامس من السحر): الأعمال العجيبة التي تظهر من تركيب آلات مركبة على النسب الهندسية، كفارس على فرس في يده بوق، كلما مضت ساعة من النهار ضرب بالبوق، من غير أن يمسه أحد. ومنها الصور التي تصوّرُها الروم والهند، حتى لا يفرق الناظر بينها وبين الإنسان، حتى يصورونها ضاحكة وباكية. إلى أن قال: فهذه الوجوه من لطيف أمور المخايل، قال: وكان سحر سحرة فرعون من هذا القبيل. (قلت): يعني ما قاله بعض المفسرين: إنهم عمّدوا إلى تلك الجبال والعصي، فحشوها زئبقاً فصارت تتلوى بسبب ما فيها من ذلك الزئبق، فيحيل إلى الرائي أنها تسعى باختيارها. قال الرازي: ومن هذا الباب تركيب صندوق الساعات، ويندرج في هذا الباب علم جرّ الأثقال بالآلات الخفيفة. قال: وهذا في الحقيقة لا ينبغي أن يعدّ من باب السحر، لأن لها أسباباً معلومة يقينية، من اطلع عليها قدر عليها. (قلت): ومن هذا القبيل يحيل النصارى على عاينهم، بما يؤوّنهم إياه من الأنوار، كقضية قمامة الكنيسة التي لهم ببلد المقدس، وما يحتالون به من إدخال النار خفية إلى الكنيسة، وإشعال ذلك القنديل بصنعة لطيفة تروج على العوام منهم. وأما الخواص فهم معترفون بذلك، ولكن يتأولون أنهم يجمعون شمل أصحابهم على دينهم، فيرون ذلك سائغاً لهم. وفيه شبهة للجهلة الأغبياء من متبعي الكرامية^(١) الذين يرون جواز وضع الأحاديث في الترغيب والترهيب فيدخلون في عداد من قال رسول الله ﷺ فيهم:

[٥٣٦] «من كَذَبَ عليّ متعمداً، فليتبوء مقعده من النار»^(٢).

[٥٣٧] وقوله: «حدثوا عني ولا تكذبوا عليّ فإنه من يكذب عليّ متعمداً فليتبوء مقعده من النار»^(٣).

[٥٣٨] وقوله: «حدثوا عني ولا تكذبوا عليّ فإنه من يكذب عليّ يلج النار»^(٤). ثم ذكر ههنا حكاية عن بعض الرهبان، وهو أنه سمع صوت طائر حزين الصوت ضعيف الحركة، فإذا سمعته الطيور ترقى له، فتذهب فتلقى في وكره من ثمر الزيتون، ليتلج به، فعمد هذا الراهب إلى صنعة طائر على شكله، وتوصل إلى أن جعله أجوف، فإذا دخلته الريح يسمع منه صوت كصوت ذلك الطائر، وانقطع في صومعة ابتناها، وزعم أنها على قبر بعض صالحهم، وعلق ذلك الطائر في مكان منها، فإذا كان زمان الزيتون فتح باباً من ناحية، فدخل الريح إلى داخل هذه الصورة، فيسمع صوتها كذلك الطائر في شكله أيضاً، فتأتي الطيور فتحمل من الزيتون شيئاً كثيراً، فلا ترى النصارى إلا ذلك الزيتون في هذه الصومعة، ولا يدرون ما سببه؟ ففتنهم بذلك، وأوهم أن هذا من كرامات صاحب هذا القبر، عليهم لعائن الله المتتابعة إلى يوم القيامة.

(١) أتباع محمد بن كزّام السجستاني. جاء في الميزان ٨١٠٣: ساقط الحديث على بدعته. قال ابن حبان: جعل ابن كزّام الإيمان قولاً بلا معرفة. قال الذهبي: ومن بدع الكرامية أنهم يقولون: إن الله جسم لا كالأجسام.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٢ وأحمد ٩٨/٣ وابن حبان ٣١ من حديث أنس.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ٣٩/٣ - ٥٦ بإسناد على شرطهما.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٠٦ ومسلم (١) والترمذي ٢٦٦٠ من حديث عليّ دون قوله «حدثوا عني».

قال الرازي: (النوع السادس من السحر): الاستعانة بخواص الأودية - يعني في الأطعمة والدهانات - قال: واعلم أنه لا سبيل إلى إنكار الخواص، فإن تأثير المغناطيس مشاهد. (قلت): يدخل في هذا القبيل كثير ممن يدعي الفقر ويتحيل على جهلة الناس بهذه الخواص، مدعي أنها أحوال له، من مخالطة النيران، ومسك الحيات إلى غير ذلك من المحالات.

قال: (النوع السابع من السحر): تعليق القلب، وهو أن يدعي الساحر أنه عرف الاسم الأعظم، وأن الجن يطيعونه وينقادون له في أكثر الأمور، فإذا اتفق أن يكون السامع لذلك ضعيف العقل قليل التمييز، اعتقد أنه حق، وتعلق قلبه بذلك وحصل في نفسه نوع من الرعب والخافة، فإذا ما حصل الخوف ضَعُفَت القوى الحساسة، فحينئذ يتمكن الساحر أن يفعل ما يشاء. (قلت): هذا النمط يقال له التَّنْبَلُ. وإنما يروج على ضعفاء العقول من بني آدم. وفي علم الفِرَاسَةِ ما يُرشد إلى معرفة كامل العقل من ناقصه، فإذا كان الْمُتَنَبِّلُ حاذقاً في علم الفِرَاسَةِ عَرَفَ من ينقاد له مِن الناس مِنْ غيرهِ.

قال: (النوع الثامن من السحر): السعي بالنميمة والتضريب من وجوه خفيفة لطيفة، وذلك شائع في الناس. (قلت): النميمة على قسمين، تارة تكون على وجه التحريش بين الناس وتفريق قلوب المؤمنين، فهذا حرام متفق عليه، فأما إن كانت على وجه الإصلاح بين الناس واثتلاف كلمة المسلمين، كما جاء في الحديث:

[٥٣٩] «ليس بالكذاب من يَنُمُ خيراً»^(١). أو يكون على وجه التخذيل والتفريق بين جموع الكفرة، فهذا أمر مطلوب كما جاء في الحديث:

[٥٤٠] «الحربُ خُذعة»^(٢). وكما فعل نُعيم بن مسعود في تفريقه بين كلمة الأحزاب بين بني قريظة، جاء إلى هؤلاء فَنَمَى إليهم عن هؤلاء كلاماً، ونقل من هؤلاء إلى أولئك شيئاً آخر، ثم لأم بين ذلك، فتناكرت النفوس وافتترقت. وإنما يحذو على مثل هذا الذكاء ذو البصيرة النافذة والله المستعان.

ثم قال الرازي: فهذه جملة الكلام في أقسام السحر وشرح أنواعه وأصنافه. (قلت): وإنما أدخل كثيراً من هذه الأنواع المذكورة في فن السحر، للطاقة مداركها؛ لأن السحر في اللغة عبارة عما لُطِفَ وخفي سببه.

[٥٤١] لهذا جاء في الحديث: «إن من البيان لسحراً»^(٣). وسمي السُحُور لكونه يقع خفياً آخر الليل. والسُحْر: الرثة، وهي محل الغذاء، وسميت بذلك لخفائها ولطف مجاريها إلى أجزاء البدن وعُضُونه، كما قال أبو جهل يوم بدر لعتبة: انتفخ سَحْرُكَ. أي انتفخت رثته من الخوف.

[٥٤٢] وقالت عائشة رضي الله عنها: توفي رسول الله ﷺ بين سَحْرِي وسَحْرِي^(٤). وقال تعالى: ﴿سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ﴾ [الأعراف: ١١٦] أي أخفوا عنهم عملهم، والله تبارك وتعالى أعلم.

وقال أبو عبد الله القرطبي: وعندنا أن السحر حق، وله حقيقة يخلق الله عنده ما يشاء، خلافاً للمعتزلة وأبي إسحاق الإسفراييني من الشافعية حيث قالوا: إنه تمويه وتخيل. قال: ومن السحر ما يكون بخفة اليد

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٩٢ ومسلم ٢٦٠٥ وأبو داود ٤٩٢٠ والترمذي ١٩٣٨ وأحمد ٤٠٣/٦ وابن حبان ٥٧٣٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٣٠٣٠ ومسلم ١٧٣٩ وأبو داود ٢٦٣٦ والترمذي ١٦٧٥ وأحمد ٢٩٧/٣ وابن حبان ٤٧٦٣.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٦٧ وأبو داود ٥٠٠٧ والترمذي ٢٠٢٨ وأحمد ٥٩/٢ وابن حبان ٥٧٩٥.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٣١٠٠ وابن حبان ٦٦١٦.

كالشعوذة، والشعوذي: البريد، لخفة سيره. قال ابن فارس: وليست هذه الكلمة من كلام أهل البادية. قال القرطبي: ومنه ما يكون كلاماً يحفظ ورَقَى من أسماء الله تعالى، وقد يكون من عهود الشياطين، ويكون أدويةً وأدخنة وغير ذلك. قال: وقوله عليه السلام: «إن من البيان لسحراً» يحتمل أن يكون مدحاً، كما تقول طائفة، ويحتمل أن يكون ذمّاً للبلاغة، قال: وهذا أصح. قال: لأنها تُصَوَّبُ الباطل حين يُوَهَّمُ السامع أنه حق؛ كما قال عليه الصلاة والسلام:

[٥٤٣] «فلعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض، فأقضي له...»^(١) الحديث.

(فصل) وقد ذكر الوزير أبو المظفر يحيى بن محمد بن هُبَيْرَة رحمه الله في كتابه (الإشراف على مذاهب الأشراف) باباً في السحر فقال: أجمعوا على أن السحر له حقيقة، إلا أبا حنيفة، فإنه قال: لا حقيقة له عنده. واختلفوا فيمن يتعلم السحر ويستعمله، فقال أبو حنيفة ومالك وأحمد: يكفر بذلك. ومن أصحاب أبي حنيفة من قال: إن تعلمه ليُتَّبِعْهُ أو ليجتنبه فلا يُكْفَرُ، ومن تعلمه معتقداً جوازه، أو أنه يُنْفَعُ كفر. وكذا من اعتقد أن الشياطين تفعل له ما يشاء فهو كافر. وقال الشافعي رحمه الله: إذا تعلم السحر قلنا له: صِفْ لنا سِحْرَكَ. فإن وصف ما يوجب الكفر مثل ما اعتقده أهل بابل من التقرب إلى الكواكب السبعة، وأنها تفعل ما يُلْتَمَسُ منها، فهو كافر. وإن كان لا يوجب الكفر فإن اعتقد إباحته فهو كافر. قال ابن هُبَيْرَة: وهل يُقْتَلُ بمجرد فعله واستعماله؟ فقال مالك وأحمد: نعم. وقال الشافعي وأبو حنيفة: لا. فأما إن قَتَلَ بسحره إنساناً فإنه يُقْتَلُ عند مالك والشافعي وأحمد. وقال أبو حنيفة: لا يُقْتَلُ حتى يتكرر منه ذلك، أو يُقَرَّرَ بذلك في حق شخص معين. وإذا قُتِلَ فإنه يُقْتَلُ حَدّاً عندهم إلا الشافعي، فإنه قال: يقتل - والحالة هذه - قصاصاً. قال: وهل إذا تاب الساحر تُقْبَلُ توبته؟ فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد - في المشهور عنهم -: لا تُقْبَلُ. وقال الشافعي وأحمد في الرواية الأخرى: تُقْبَلُ. وأما ساحر أهل الكتاب فعند أبي حنيفة أنه يقتل كما يُقْتَلُ الساحر المسلم، وقال مالك وأحمد والشافعي: لا يقتل. يعني لقصة لبيد بن الأعصم. واختلفوا في المسلمة الساحرة، فعند أبي حنيفة أنها لا تُقْتَلُ، ولكن تُحَبَسُ. وقال الثلاثة: حكمها حكم الرجل، والله أعلم.

وقال أبو بكر الخلال: أخبرنا أبو بكر المروزي، قال: قرأ على أبي عبد الله - يعني أحمد بن حنبل - عَمَرُ بْنُ هَارُونَ، أخبرنا يونس، عن الزهري، قال: يُقْتَلُ ساحر المسلمين ولا يُقْتَلُ ساحر المشركين، لأن رسول الله ﷺ سحرته امرأة من اليهود فلم يقتلها^(٢). وقد نقل القرطبي عن مالك رحمه الله، أنه قال في الذمي يقتل إن قتل بسحره. وحكى ابن خُوَيْرِزٍ مَنَدَادَ عَنْ مَالِكٍ رَوَاتَيْنِ فِي الذَّمِّي إِذَا سَحَرَ، إِحْدَاهُمَا: أَنَّهُ يُسْتَتَابُ، فَإِنْ أَسْلَمَ، وَإِلَّا قُتِلَ. والثانية أنه يُقْتَلُ وإن أسلم. وأما الساحر المسلم فإن تضمَّن سحره كفراً كفر عند الأئمة الأربعة وغيرهم، لقوله تعالى: «وَمَا يَمْلِكَايْنِ مِنْ أَحَدٍ حَقٌّ يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ وَشْنُءٌ فَلَا تَكْفُرْ»^(٣). لكن قال مالك: إذا ظهر عليه لم تُقْبَلْ توبته لأنه كالزناديق^(٤)، فإن تاب قبل أن يُظْهَرَ عليه وجاءنا تاباً قبلنا ولم نقتله، فإن قَتَلَ بسحره قُتِلَ. قال الشافعي: فإن قال: لم أتعمد القتل، فهو مخطيء تجب عليه الدية.

(١) صحيح. هو بعض حديث أخرجه البخاري ٢٦٨٠ و ٧١٦٩ ومسلم ١٧١٣ والترمذي ١٣٣٩ والنسائي ١٣٣/٨ وابن ماجه ٢٣١٧ عن أم سلمة مرفوعاً، وصدره: «إنما أنا مبشر...».

(٢) هذا مرسل، وسيأتي.

(٣) الزناديق: هو من يظهر الإسلام ويبطن الكفر. ومذهب الإمام مالك رحمه الله أنه إذا أخذ قبل أن يتوب قتل من غير استتابة، وهكذا حكم الباطنية فإنهم طائفة من الزنادقة.

(مسألة): وهل يُسأل الساحر حلاً لسحره؟ فأجازه سعيد بن المسيّب، فيما نقله عنه البخاري. وقال عامر الشعبي: لا بأس بالنشرة، وكره ذلك الحسن البصري.

[٥٤٤] وفي الصحيح عن عائشة أنها قالت: يا رسول الله هلا تنشّرت؟ فقال: «أما الله فقد شفاني، وخشيت أن أفتح على الناس شراً»^(١). وحكى القرطبي عن وهب أنه قال: يُؤخذ سبع ورقات من سدر، فتدقّ بين حجرين، ثم تضرب بالماء، ويقرأ عليها آية الكرسي، ويشرب منها المسحور ثلاث حَسَوَاتٍ، ثم يغتسل بياقيه، فإنه يُذهِبُ ما به، وهو جيّد للرجل الذي يؤخذ عن امرأته. (قلت): أنفع ما يستعمل لإذهاب السحر ما أنزل الله على رسوله في إذهاب ذلك، وهما المعوذتان.

[٥٤٥] وفي الحديث: «لم يتعوّذ المتعوّذون بمثلهما»^(٢). وكذلك قراءة آية الكرسي، فإنها مطردة للشياطين.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١٠٤﴾ مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝١٠٥﴾

نهى الله تعالى عباده المؤمنين أن يتشبهوا بالكافرين في مقالهم وفعالهم، وذلك أن اليهود كانوا يعانون من الكلام ما فيه تورية لما يقصدونه من التنقص - عليهم لعائن الله - فإذا أرادوا أن يقولوا: اسمع لنا. يقولون: راعنا. ويورون بالزعونة، كما قال تعالى: ﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مَسْمُوعٍ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَمَنَّهُمُ اللَّهُ يُكَفِّرُهُمْ فَلَا يَعْمَلُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝١٠٤﴾ [النساء: ٤٦]، وكذلك جاءت الأحاديث بالإخبار عنهم، بأنهم كانوا إذا سلّموا إنما يقولون: السام عليكم. والسام هو: الموت. ولهذا أمرنا أن نرّد عليهم بـ «وعليكم». وإنه يستجاب لنا فيهم ولا يستجاب لهم فينا. والغرض: أن الله تعالى نهى المؤمنين عن مشابهة الكافرين قولاً وفعلاً، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝١٠٤﴾.

[٥٤٦] وقال الإمام أحمد: أخبرنا أبو النضر، أخبرنا عبد الرحمن بن ثابت، أخبرنا حسان بن عطية، عن أبي منيب الجُرشي، عن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ بِالسَّيْفِ، حَتَّى يُعْبَدَ اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ. وَجُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رَمَحِي، وَجُعِلَتِ الذَّلَّةُ وَالصُّغَارُ عَلَى مَنْ خَالَفَ أَمْرِي، وَمَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»^(٣).

[٥٤٧] وروى أبو داود، عن عثمان بن أبي شيبة، عن أبي النضر هاشم بن القاسم، به: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣١٧٥ و ٥٧٦٥ ومسلم ٢١٨٩ وابن ماجه ٣٥٤٥ وأحمد ٦٣/٦ و ٩٦ وابن حبان ٦٥٨٣ من حديث عائشة بأتم منه.

(٢) يأتي في سورة الفلق إن شاء الله.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ٥٠/٢ و ٩٢ والطحاوي في «المشكّل» ٢٣١ وابن أبي شيبة ٣١٣/٥ وإسناده فيه لين لأجل عبد الرحمن، لكن للحديث شواهد تعضده.

فهو منهم^(١). ففيه دلالة على النهي الشديد والتهديد والوعيد، على التشبه بالكفار في أقوالهم، وأفعالهم، ولباسهم وأعيادهم، وعباداتهم وغير ذلك من أمورهم التي لم تُشرع لنا ولم تُقرّر عليها. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا نعيم بن حماد، أخبرنا عبد الله بن المبارك، أخبرنا مسعر، عن مغن وعون - أو أحدهما - أن رجلاً أتى عبد الله بن مسعود، فقال: اعهد إليّ. فقال: إذا سمعت الله يقول: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فأزعمها سمعك، فإنه خير يأمر به، أو شر ينهى عنه. وقال الأعمش، عن خيشمة، قال: ما تقرأون في القرآن: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فإنه في التوراة: يا أيها المساكين. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبّير أو عكرمة، عن ابن عباس: ﴿رَعِنَا﴾، أي: أرعنا سمعك. وقال الضحاك: عن ابن عباس: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَعِنَا﴾، قال: كانوا يقولون للنبي ﷺ: أرعنا سمعك. وإنما «راعنا» كقولك: عاطنا. وقال ابن أبي حاتم: روي عن أبي العالية، وأبي مالك، والربيع بن أنس، وعطية العوفي، وقتادة نحو ذلك. وقال مجاهد: ﴿لَا تَقُولُوا رَعِنَا﴾: لا تقولوا خلافاً. وفي رواية: لا تقولوا: اسمع منا ونسمع منك. وقال عطاء: ﴿لَا تَقُولُوا رَعِنَا﴾: كانت لغة تقولها الأنصار، فنهى الله عنها. وقال الحسن: ﴿لَا تَقُولُوا رَعِنَا﴾، قال: الراعن من القول السخري منه. نهاهم الله أن يستخروا من قول محمد ﷺ، وما يدعوههم إليه من الإسلام. وكذا روي عن ابن جريج أنه قال مثله. وقال أبو صخر: ﴿لَا تَقُولُوا رَعِنَا وَكُفُّوا أَنْظَرْنَا وَأَسْمَعُوا﴾، قال: كان رسول الله ﷺ، إذا أدير، ناداه من كانت له حاجة من المؤمنين، فيقول: أرعنا سمعك. فأعظم الله رسوله ﷺ أن يقال ذلك له. وقال السدي: كان رجل من اليهود من بني قينقاع، يدعى رفاعة بن زيد، يأتي النبي ﷺ فإذا لقيه فكلّمه قال: أرعني سمعك واسمع غير مسمع. وكان المسلمون يحسبون أن الأنبياء كانت تُفخّم بهذا، فكان ناس منهم يقولون: اسمع غير مسمع: غير صاغر. وهي كالتي في سورة النساء. فتقدّم الله إلى المؤمنين أن لا يقولوا: راعنا. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، بنحو من هذا. قال ابن جرير: والصواب من القول في ذلك عندنا: أن الله نهى المؤمنين أن يقولوا لنبيه (ﷺ) راعنا. لأنها كلمة كرهها الله تعالى أن يقولوها لنبيه ﷺ، نظير الذي ذكر عن النبي ﷺ أنه قال:

[٥٤٨] «لَا تَقُولُوا لِلْعَنْبِ الْكَزْمُ وَلَكِنْ قُولُوا: الْحَبْلَةُ. وَلَا تَقُولُوا: عَبْدِي وَلَكِنْ قُولُوا: فَتَايَ»^(٢). وما أشبه ذلك. وقوله تعالى: ﴿مَا يَوْذُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ يبين تعالى بذلك شدة عداوة الكافرين من أهل الكتاب والمشركين، الذين حذر الله تعالى من مشابهتم للمؤمنين، ليقطع المودة بينهم وبينهم. وينبه تعالى على ما أنعم به على المؤمنين من الشرع التام الكامل، الذي شرعه لنبيه محمد ﷺ، حيث يقول تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾.

﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (١٦) أَلَمْ

(١) حسن. أخرجه أبو داود ٤٠٣١ بإسناد فيه لين لأجل عبد الرحمن بن ثابت، لكن توبع على المتن فله شاهد أخرجه ابن أبي شيبة ٣٢٢/٥ والقضاعي ٣٩٠ عن طاووس مرسلاً وفي الباب أحاديث.

(٢) صحيح. وهو منتزع من حديثين الأول: أخرجه مسلم ٢٢٤٨ ح ١٠ و ١٢ والبخاري في «الأدب المفرد» ٧٩٥ وابن حبان ٥٨٣١ من حديث علقمة بن وائل عن أبيه. والثاني: أخرجه مسلم ٢٢٤٩ من حديث أبي هريرة ويأتي في سورة الكهف إن شاء الله.

تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُنْ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾

قال ابن أبي طلحة، عن ابن عباس رضي الله عنهما: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾: ما نُبذَ من آية. وقال ابن جريج، عن مجاهد: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾، أي ما نَمَحَ من آية. وقال ابن أبي نَجِيح، عن مجاهد: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾، قال: نُثِبَ خَطُّهَا وَنُبذَ حَكْمُهَا. حَدَّثَ بِهِ عَنْ أَصْحَابِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ. وقال ابن أبي حاتم: وروى عن أبي العالِية، ومحمد بن كعب القرظي، نحو ذلك. وقال الضحاك: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾: ما نُثْبِكَ. وقال عطاء: أما ﴿مَا نَسَخَ﴾، فما تُرِكَ من القرآن. وقال ابن أبي حاتم: يعني: تُرِكَ فلم يَنْزَلْ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ. وقال السُّدِّي: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ نَسَخَهَا: قَبَضَهَا. قال ابن أبي حاتم: يعني قبضها ورفعها.

[٥٤٩] مثل قوله: «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة»^(١).

[٥٥٠] وقوله: «لو كان لابن آدم واديان من ذهب لابتغى لهما ثالثاً»^(٢). وقال ابن جرير: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾: ما ننقل من حُكْمِ آية إلى غيره، فنبدله ونغيره، وذلك أَنْ يُحوَّلَ الحلالُ حراماً، والحرامُ حلالاً، والمباح محظوراً، والمحظور مباحاً. ولا يكون ذلك إلا في الأمر والنهي، والحظر والإطلاق، والمنع والإباحة. فأما الأخبار فلا يكون فيها ناسخ ولا منسوخ. وأصل النسخ من نَسَخَ الكتاب، وهو نقله من نسخة إلى أخرى غيرها، فكذلك معنى نسخ الحكم إلى غيره، إنما هو تحويله ونقل عبارته إلى غيرها. وسواء نسخ حكمها أو خطها، إذ هي في كلتا حالتَيْها منسوخة. وأما علماء الأصول، فاختلفت عباراتهم في حد النسخ، والأمر في ذلك قريب، لأن معنى النسخ الشرعي معلوم عند العلماء، ولخص بعضهم: أنه رفع الحكم بدليل شرعي متأخر. فاندرج في ذلك نسخ الأخف بالأثقل وعكسه، والنسخ لا إلى بدل. وأما تفاصيل أحكام النسخ وذكر أنواعه وشروطه فمبسوط في قُرْأَنِ أصول الفقه.

[٥٥١] وقال الطبراني: أخبرنا أبو سنبل عبيد الله بن عبد الرحمن بن واقد، أخبرنا أبي، أخبرنا العباس بن الفضل، عن سليمان بن أرقم، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه، قال: قرأ رجلان سورة أقرأهما رسول الله ﷺ، فكانا يقرآن بها، فقاما ذات ليلة يُصَلِّيَانِ، فلم يقدرا منها على حرف واحد، فأصبحا غاديين على رسول الله ﷺ، فذكرا ذلك له، فقال رسول الله ﷺ: «إنها مما نُسِخَ وَأُنْسِيَ، فَالْهَؤُا عَنْهَا». فكان الزهري يقرؤها: «ما نُسِخَ مِنْ آيةٍ أَوْ نُثْبِهَا»، بضم النون الخفيفة^(٣). سليمان بن أرقم ضعيف.

[٥٥٢] وقد روى أبو بكر بن الأنباري عن أبيه، عن نضر بن داود، عن أبي عبيد، عن عبد الله بن صالح، عن الليث، عن يونس وعقيل، عن ابن شهاب، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، مثله مرفوعاً^(٤). ذكره القرطبي. وقوله تعالى: «أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا قَوْلَ رَسُولِيَّ إِذْ يَخْلِفُكُمْ مِنْكُمْ وَأَخْلَفَ اللَّهُ بِنُوحٍ إِذْ أَمَرَ أَنْ يَاجِدُ فِي السَّفَرِ مِنْكُمْ ثَلَاثِينَ نَفْسًا لِأَخْلَفَ فِيكُمْ ذُرِّيَّتَهُ» وقوله تعالى: «وَأَخْلَفَ اللَّهُ بِنُوحٍ إِذْ أَمَرَ أَنْ يَاجِدُ فِي السَّفَرِ مِنْكُمْ ثَلَاثِينَ نَفْسًا لِأَخْلَفَ فِيكُمْ ذُرِّيَّتَهُ» وقوله تعالى: «وَأَخْلَفَ اللَّهُ بِنُوحٍ إِذْ أَمَرَ أَنْ يَاجِدُ فِي السَّفَرِ مِنْكُمْ ثَلَاثِينَ نَفْسًا لِأَخْلَفَ فِيكُمْ ذُرِّيَّتَهُ»

(١) يأتي في سورة النور إن شاء الله تعالى.

(٢) يأتي في سورة التكاثر إن شاء الله تعالى.

(٣) ضعيف. أخرجه الطبراني في «الأوسط» كما في «المجمع» ١١٥٩٢ من حديث ابن عمر وقال الهيثمي: فيه سليمان بن أرقم متروك، وهو كما قال.

(٤) ضعيف. أبو أمامة بن سهل بن حنيف له رؤية ولم يسمع من النبي ﷺ كما في التقريب. وفي الإسناد «الله بن صالح» روى مناكير كثيرة بسبب جاره له كان يكتب له أحاديث ويضعها في بيت عبد الله بن صالح فيحدث بها. قاله أبو حاتم الرازي وغيره، راجع الميزان. وتفسير القرطبي ٦٢/٢ (٦١٩).

النون والهزمة بعد السين - فمعناه: نؤخرها. قال علي ابن أبي طلحة، عن ابن عباس: «ما ننسخ من آية أو ننسأها» يقول: ما نبدل من آية أو نتركها لا نبذلها. وقال مجاهد عن أصحاب ابن مسعود: «أو ننسأها» ثبت خطها، ونبذل حكمها. وقال عبيد بن عمير، ومجاهد، وعطاء: «أو ننسأها» نؤخرها ونرجئها. وقال الضحاك: العوفي: «أو ننسأها»: نؤخرها فلا ننسخها. وقال السدي مثله أيضاً، وكذا الربيع بن أنس. وقال الضحاك: «ما ننسخ من آية أو ننسأها»: يعني الناسخ من المنسوخ. وقال أبو العالية: «ما ننسخ من آية أو ننسأها» أي نؤخرها عندنا. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا عبيد الله بن إسماعيل البغدادي، أخبرنا خَلَف، أخبرنا الحَقَاف، عن إسماعيل - يعني ابن مسلم - عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: خطبنا عمر رضي الله عنه، فقال: يقول الله عز وجل: «ما ننسخ من آية أو ننسأها» أي: نؤخرها.

وأما على قراءة: ﴿أَوْ تُنْسَاهَا﴾، فقال عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن قتادة في قوله: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسَاهَا﴾، قال: كان الله عز وجل: يُنْسِي نَبِيَهُ ﷺ ما يشاء، وينسخ ما يشاء. وقال ابن جرير: أخبرنا سَوَّاز بن عبد الله، أخبرنا خالد بن الحارث، أخبرنا عوف، عن الحسن أنه قال في قوله: ﴿أَوْ تُنْسَاهَا﴾ قال: إن نبيكم ﷺ أقرئ قرآنًا ثم نسيه. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا ابن نُفَيْل، أخبرنا محمد بن الزبير الحراني، عن الحجاج - يعني الجَزْرِي - عن عكرمة، عن ابن عباس قال^(١): كان مما ينزل على النبي ﷺ، الوحي بالليل وينسأ بالنهار، فأنزل الله عز وجل: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسَاهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾. قال أبو حاتم: قال لي أبو جعفر بن نفيل: ليس هو الحجاج بن أرطاة، هو شيخ لنا جَزْرِي. وقال عبيد بن عمير: ﴿أَوْ تُنْسَاهَا﴾ نرفعها من عندكم. وقال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، أخبرنا هُشَيْم، عن يعلى بن عطاء، عن القاسم بن ربيعة، قال: سمعت سعد بن أبي وقاص يقرأ: «ما ننسخ من آية أو ننسأها» قال: قلت له: فإن سعيد بن المسيب يقرأ: «أو ننسأها» قال: فقال سعد: إن القرآن لم ينزل على المسيب ولا على آل المسيب، قال الله جل ثناؤه: ﴿سَفَرُكَ فَلَا تَنْسَ﴾ ﴿١﴾ [الأعلى: ٦]، ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا قَسَيْتَ﴾ [الكهف: ٢٤]. وكذا رواه عبد الرزاق، عن هُشَيْم. وأخرجه الحاكم في مستدركه من حديث أبي حاتم الرازي، عن آدم، عن شعبة، عن يعلى بن عطاء، به. وقال: على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. قال ابن أبي حاتم: وزوي عن محمد بن كعب، وقتادة، وعكرمة، نحو قول سعيد. وقال الإمام أحمد: أخبرنا يحيى بن سعيد، أخبرنا سفيان الثوري، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال عمر: علي أقضانا وأبي أفرؤنا، وإنا لنَدْعُ من قول أبي، وأبي يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول، فلن أدعه لشيء. والله يقول: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسَاهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾.

[٥٥٣] وقال البخاري: أخبرنا يحيى، أخبرنا سفيان، عن حبيب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال عمر: أفرؤنا أبي، وأقضانا علي، وإنا لنَدْعُ من قول أبي، وذلك أن أبيتاً يقول: لا أدع شيئاً سمعته من رسول الله ﷺ، وقد قال الله تعالى: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسَاهَا﴾^(٢). وقوله: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾، أي في الحكم بالنسبة إلى مصلحة المكلفين، كما قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾، يقول: خير لكم في المنفعة، وأرفق بكم. وقال أبو العالية: ﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ﴾ فلا نعمل بها «أو

(١) أثر ابن عباس لا يصح عنه، حجاج بن تميم الجزري الواسطي ضعيف كما في التقريب. ومثل هذا الخبر لا يثبت إلا برواية الثقات والله الموفق.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨١ و ٥٠٠٥.

ننساها» أي نُرجئها عندنا، نأت بها أو نظيرها. وقال السدي: «نأت بِمَعْنَى مَنَعْنَا أَوْ مَنَعْنَا»، يقول: نأت بخير من الذي نسخناه أو مثل الذي تركناه. وقال قتادة: «نأت بِمَعْنَى مَنَعْنَا أَوْ مَنَعْنَا»، يقول: آية فيها تخفيف، فيها رخصة، فيها أمر، فيها نهى، وقوله: «أَلَمْ تَقُلْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ تَقُلْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾» يرشد تعالى بهذا إلى أنه المتصرف في خلقه، بما يشاء، فله الخلق والأمر وهو المتصرف، فكما يخلقهم كما يشاء، ويُسعدُ من يشاء، ويشقى من يشاء، ويُصِخ من يشاء، ويُمرض من يشاء، ويوفِّق من يشاء، ويخذل من يشاء، كذلك يحكم في عبادته بما يشاء، فيحل ما يشاء، ويحرِّم ما يشاء، ويبيح ما يشاء، ويحظر ما يشاء، وهو الذي يحكم ما يريد لا معقب لحكمه. ولا يسأل عما يفعل وهم يُسألون. ويختبر عبادته وطاعتهم لرسله بالنسخ، فيأمر بالشئ لما فيه من المصلحة التي يعلمها تعالى، ثم ينهى عنه لما يعلمه تعالى. فالطاعة كل الطاعة في امتثال أمره واتباع رسله في تصديق ما أخبروا، وامتثال ما أمروا، وترك ما عنه زُجروا وفي هذا المقام ردُّ عظيم وبيان بليغ، لكفر اليهود وتزييف شبهتهم - لعنهم الله - في دعوى استحالة النسخ، إما عقلاً كما زعمه بعضهم جهلاً وكفراً، وإما نقلاً كما تخرَّصه آخرون منهم افتراء وإفكاً. وقال الإمام أبو جعفر بن جرير رحمه الله: فتأويل الآية: ألم تعلم يا محمد، أن لي ملك السموات والأرض وسلطانهما دون غيري، أحكم فيهما وفيما فيهما بما أشاء، وأمر فيهما وفيما فيهما بما أشاء، وأنهى عما أشاء، وأنسخ وأبدل وأغَيَّر من أحكامي التي أحكم بها في عبادي ما أشاء إذا أشاء، وأقر فيهما ما أشاء. ثم قال: وهذا الخبر، وإن كان من الله تعالى خطاباً لنبيه ﷺ على وجه الخبر عن عظمته، فإنه منه جل ثناؤه تكذيب لليهود، الذين أنكروا نسخ أحكام التوراة، وجحدوا نبوة عيسى ومحمد - عليهما الصلاة والسلام - لمجيئتهما بما جاء به من عند الله، بتغيير ما غير الله من حكم التوراة. فأخبرهم الله أن له ملك السموات والأرض وسلطانهما، وأن الخلق أهل مملكته، وطاعته، وعليهم السمع والطاعة لأمره ونهيه، وأن له أمرهم بما يشاء، ونهيمهم عما يشاء، ونسخ ما يشاء، وإقرار ما يشاء، وإنشاء ما يشاء من إقراره وأمره ونهيه.

(قلت): الذي يحمل اليهود على البحث في مسألة النسخ، إنما هو الكفر والعناد، فإنه ليس في العقل ما يدل على امتناع النسخ في أحكام الله تعالى، لأنه يحكم ما يشاء، كما أنه يفعل ما يريد، مع أنه قد وقع ذلك في كتبه المتقدمة وشرائعه الماضية، كما أحل لأدم تزويج بناته من بنيه، ثم حَرَّمَ ذلك، وكما أباح لنوح بعد خروجه من السفينة أكل جميع الحيوانات، ثم نسخ حل بعضها، وكان نكاح الأختين مباحاً لإسرائيل وبنيه، وقد حرم ذلك في شريعة التوراة وما بعدها. وأمر إبراهيم عليه السلام بذبح ولده، ثم نسخه قبل الفعل، وأمر جمهور بني إسرائيل بقتل من عَبدَ العجل منهم، ثم رَفَعَ عنهم القتل، كيلا يستأصلهم القتل. وأشياء كثيرة يطول ذكرها، وهم يعترفون بذلك ويَصْدِفُونَ عنه. وما يجاب به عن هذه الأدلة بأجوبة لفظية، فلا تصرف الدلالة في المعنى، إذ هو المقصود، وكما في كتبهم مشهوراً من البشارة بمحمد ﷺ والأمر باتباعه، فإنه يفيد وجوب متابعتهم عليه الصلاة والسلام، وأنه لا يُقبل عملٌ إلا على شريعته. وسواء قيل: إن الشرائع المتقدمة مغَيَّاة إلى بعثته عليه السلام، فلا يسمى ذلك نسخاً كقوله: «ثُمَّ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٠٦﴾» [البقرة: ١٢٨٧]. وقيل: إنها مطلقة، وإن شريعة محمد ﷺ نسختها، فعلى كل تقدير فوجوب متابعتهم متعين، لأنه جاء بكتاب وهو آخر الكتب عهداً بالله تبارك وتعالى. ففي هذا المقام بين تعالى جواز النسخ، رداً على اليهود عليهم لعنة الله، حيث قال تعالى: «أَلَمْ تَقُلْ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٦﴾ أَلَمْ تَقُلْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكُ السَّكَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٠٧﴾» فكما أن له الملك بلا منازع، فكذلك له الحكم بما

يشاء، ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ﴾ وقرر في سورة آل عمران، التي نزل صدرها خطاباً مع أهل الكتاب وقوع النسخ عند اليهود في قوله تعالى: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّنَبِيِّ إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ﴾ [آل عمران: ٩٣]... الآية، كما سيأتي تفسيره، والمسلمون كلهم متفقون على جواز النسخ في أحكام الله تعالى، لما له في ذلك من الحكمة البالغة، وكلهم قال بوقوعه، وقال أبو مسلم الأصبهاني المفسر: لم يقع شيء من ذلك في القرآن. وقوله هذا: ضعيف ومردود ومرذول، وقد تعسف في الأجوبة عما وقع من النسخ، فمن ذلك قضية العدة بأربعة أشهر وعشر بعد الحول، لم يُجب عن ذلك بكلام مقبول، وقضية تحويل القبلة إلى الكعبة عن بيت المقدس لم يُجب بشيء. ومن ذلك نسخ مصابرة المسلم لعشرة من الكفرة إلى مصابرة الاثنين، ومن ذلك نسخ وجوب الصدقة قبل مناجاة الرسول ﷺ وغير ذلك، والله أعلم.

﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ

سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١١٨﴾﴾

نهى الله تعالى المؤمنين في هذه الآية الكريمة، عن كثرة سؤال النبي ﷺ عن الأشياء قبل كونها، كما قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ آلَؤُنَّ لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْيَافٍ إِنْ يُدَلِّكُمْ قَسُومُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُدَلِّكُمْ﴾ [المائدة: ١٠١]، أي: وإن تسألوا عن تفصيلها بعد نزولها تبين لكم، ولا تسألوا عن الشيء قبل كونه، فلعله أن يُحرّم من أجل تلك المسألة؛ ولهذا جاء في الصحيح:

[٥٥٤] «إن أعظم المسلمين جرماً من سأل عن شيء لم يُحرّم، فُحرّم من أجل مسأله»^(١).

[٥٥٥] ولما سئل رسول الله ﷺ عن الرجل يجد مع امرأته رجلاً، فإن تكلم تكلم بأمر عظيم، وإن سكّت سكّت على مثل ذلك، فكره رسول الله ﷺ المسائل وعابها، ثم أنزل الله حكم الملاعة^(٢).

[٥٥٦] ولهذا ثبت في الصحيحين، من حديث المغيرة بن شعبة: أن رسول الله ﷺ كان ينهى عن قيل وقال، وكثرة السؤال^(٣). وإضاعة المال.

[٥٥٧] وفي صحيح مسلم: «ذروني ما تركتكم، فإنما هَلَكَ من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على أنبيائهم، فإذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، وإن نهيتكم عن شيء فاجتنبوه». وهذا إنما قاله بعد ما أخبرهم أن الله كتب عليهم الحج. فقال رجل: أكلّ عام يا رسول الله؟ فسكت عنه رسول الله ﷺ ثلاثاً. ثم قال عليه السلام: «لا، ولو قلت: نعم لوجبت، ولو وجبت لما استطعتم». ثم قال: «ذروني ما تركتكم»^(٤) الحديث.

[٥٥٨] وهكذا قال أنس بن مالك: تُهيننا أن نسأل رسول الله ﷺ عن شيء، فكان يعجبنا أن يأتي الرجل من أهل البادية فيسأله ونحن نسمع^(٥).

[٥٥٩] وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده: أخبرنا أبو كُزَيْب، أخبرنا إسحاق بن سليمان، عن

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٧٢٨٩ ومسلم ٢٣٥٨ وأحمد ١٧٦/١ وابن حبان ١١٠.

(٢) يشير المصنف إلى ما أخرجه البخاري ٥٢٥٩ ومسلم ١٤٩٢ وأحمد ٣٣٦/٥ - ٣٣٧؛ ويأتي في سورة النور إن شاء الله.

(٣) يأتي في سورة النساء آية: ٨٣.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٧ والنسائي ١١٠/٥ - ١١١ وأحمد ٤٤٧/٢ و ٤٥٧.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٢ والترمذي ٦١٩ والنسائي ١٢١/٤ - ١٢٢ وأحمد ١٤٣/٣ وأبو يعلى ٣٣٣.

أبي سنان، عن أبي إسحاق، عن البراء بن عازب، قال: إن كان ليأتي عليّ السنة، أريد أن أسأل رسول الله ﷺ عن الشيء، فأنهيب منه، وإن كنا لتتمنى الأعراب^(١). وقال البزار: أخبرنا محمد بن العثنى، أخبرنا ابن فضيل، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: ما رأيت قوماً خيراً من أصحاب محمد ﷺ، ما سألوه إلا عن اثنتي عشرة مسألة، كلها في القرآن: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾ [البقرة: ٢١٩] و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَحْرِ الْفَحْرِ﴾ [البقرة: ٢١٧] و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى﴾ [البقرة: ٢٢٠]، يعني هذا وأشباهه.

وقوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾، أي: بل تريدون. أو هي على بابها في الاستفهام، وهو إنكاري، وهو يعم المؤمنين والكافرين، فإنه عليه السلام رسول الله إلى الجميع، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تَنزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهَ جَهْرًا فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ﴾ [النساء: ١٥٣]، وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد، عن ابن عباس، قال: قال رافع بن خريملة أو وهب بن زيد: يا محمد، اتنا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرؤه، وقُجِرَ لنا أنهاراً نتبعك ونُصدقك. فأنزل الله من قولهم: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾.

[٥٦٠] وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾، قال: قال رجل: يا رسول الله، لو كانت كفاراتنا ككفارات بني إسرائيل؟ فقال النبي ﷺ: «اللهم لا نبغيها - ثلاثاً - ما أعطاكم الله خير مما أعطى بني إسرائيل، كانت بنو إسرائيل إذا أصاب أحدهم الخطيئة وجدها مكتوبة على بابها وكفارتها، فإن كفرها كانت له خزيًا في الدنيا، وإن لم يكفرها كانت له خزيًا في الآخرة، فما أعطاكم الله خير مما أعطى بني إسرائيل». قال: ﴿وَمَنْ يَمَلْ سَوَاءً أَوْ يَطْلَمْ نَفْسُهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهُ يَجِدِ اللَّهَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ١١٠].

[٥٦١] وقال: «الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة كفارات لما بينهن».

[٥٦٢] وقال: «من همّ بسيئة فلم يعملها لم تكتب عليه، وإن عملها كتبت سيئة واحدة. ومن همّ بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة واحدة، وإن عملها كتبت له عشر أمثالها، ولا يهلك على الله إلا هالك». فأنزل الله: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾^(٢).

[٥٦٣] وقال مجاهد: ﴿أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ﴾، أن يريهم الله جهرة، قال: سألت قريشاً محمدًا ﷺ أن يجعل لهم الضفأ ذهباً. قال: «نعم! وهو لكم كالمائدة لبني إسرائيل». فأبوا ورجعوا^(٣). وعن السدي وقتادة نحو هذا، والله أعلم. والمراد أن الله ذم من سأل الرسول ﷺ عن شيء على وجه التعنت والافتراح، كما سألت بنو إسرائيل موسى عليه السلام تعنتاً وتكذيباً وعناداً. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾، أي: ومن يشتر الكفر بالإيمان، ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾، أي: فقد خرج عن الطريق المستقيم إلى الجهل والضلال. وهكذا حال الذين عدلوا عن تصديق الأنبياء، واتباعهم والانقياد

(١) إسناده صحيح على شرط مسلم، وله شواهد كثيرة.

(٢) ضعيف. أخرجه الطبري ١٧٨٦ عن أبي العالية الرياحي مرسلاً وهو ضعيف لإرساله لكن قوله «الصلوات الخمس...» وقوله «من هم بسيئة...» ورد في الصحاح. وسيأتي.

(٣) ضعيف. أخرجه الطبري ١٧٨٣ و ١٧٨٤ عن مجاهد مرسلاً، وهذا ضعيف لإرساله. والله أعلم.

لهم، إلى مخالفتهم وتكذيبهم، والاقتراح عليهم بالأسئلة التي لا يحتاجون إليها، على وجه التعنت والكفر. كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كَفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ ۖ جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا وَيَنْسَوْنَ الْقُرْآنَ ۚ﴾ [إبراهيم: ٢٨ - ٢٩]. وقال أبو العالية: يتبدل الشدة بالرخاء.

﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَصُوا وَأَصْغَوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [١١٩] ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَحْدُثْهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [١٢٠]

يُحَذِّرُ تعالى عباده المؤمنين عن سلوك طرائق الكفار من أهل الكتاب، وَيُعَلِّمُهُمْ بعداوتهم لهم في الباطن والظاهر، وما هم مشتملون عليه من الحسد للمؤمنين، مع علمهم بفضلهم وفضل نبيهم. ويأمر عباده المؤمنين بالصَّفْح والعفو والاحتمال، حتى يأتي أمر الله من النصر والفتح. ويأمرهم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة. ويحثهم على ذلك ويرغبهم فيه، كما قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن سعيد بن جبيرة أو عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان حُيَيُّ بن أخطب وأبو ياسر بن أخطب من أشد يهود للعرب حسداً، إِذْ خَصَّمَهُمُ اللهُ بِرَسُولِهِ ﷺ، وكانا جَاهِذِينَ فِي رَدِّ النَّاسِ عَنِ الْإِسْلَامِ مَا اسْتَطَاعَا، فَانْزَلَ اللهُ فِيهِمَا: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾. الآية. وقال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن الزُّهْرِيِّ، في قوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾، قال: هو كعب بن الأشرف. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شُعَيْبٌ، عن الزُّهْرِيِّ، أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، عن أبيه: أن كعب بن الأشرف اليهودي كان شاعراً، وكان يهجو النبي ﷺ، وفيه أنزل الله: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم﴾ إلى قوله: ﴿فَاعْتَصُوا وَأَصْغَوْا﴾. وقال الضحاك، عن ابن عباس: إن رسولاً أميناً يخبرهم بما في أيديهم من الكتب والرسل والآيات، ثم يصدق بذلك كله مثل تصديقهم، ولكنهم جحدوا ذلك كفرًا وحسدًا وبغياً، وكذلك قال الله تعالى: ﴿كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ يقول: من بعد ما أضاء لهم الحق، لم يَجْهَلُوا منه شيئاً، ولكن الحسد حملهم على الجحود، فَعَزَّزَهُمْ وَوَيْخَهُمْ ولا مهم أشد الملامة. وَشَرَعَ لِنَبِيِّهِ ﷺ وللمؤمنين ما هم عليه من التصديق والإيمان والإقرار بما أنزل عليهم، وما أنزل من قبلهم، بكرامته وثوابه الجزيل ومعونته لهم. وقال الربيع بن أنس: ﴿مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ﴾ من قِبَلِ أَنْفُسِهِمْ. وقال أبو العالية: ﴿مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾: من بعد ما تبين أن محمداً رسول الله يَجِدُونَهُ مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل، فكفروا به حسداً وبغياً، إذ كان من غيرهم. وكذا قال قتادة والربيع بن أنس والسدي، وقوله: ﴿فَاعْتَصُوا وَأَصْغَوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَقَسْتُمْ مِّنَ الَّذِينَ أُرْسِلُوا إِلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ مِثْلَ نَارٍ ۖ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا ۖ وَلَئِنْ تَصَدَّقُوا فَتَصَدَّقُوا لِمَن دَلَّكَ مِنْ عِزِّهِ الْأَمْوَالُ﴾. قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿فَاعْتَصُوا وَأَصْغَوْا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾، نسخ ذلك قوله: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرِكَانَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُنَّ﴾ [التوبة: ٥]، وقوله: ﴿فَتَقَبَّلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾، إلى قوله: ﴿وَهُنَّ صَافِرَاتٌ﴾ [التوبة: ٢٩]، فَتَسَخَّ هَذَا عَفْوُهُ عَنِ الْمَشْرِكِينَ. وكذا قال أبو العالية، والربيع بن أنس، وقاتدة، والسدي: إنها منسوخة بآية السيف، ويرشد إلى ذلك أيضاً قوله تعالى: ﴿حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ﴾.

[٥٦٤] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، أخبرنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن الزُّهْرِيِّ، أخبرني

عروة بن الزبير: أن أسامة بن زيد أخبره، قال: كان رسول الله ﷺ وأصحابه يعفون عن المشركين وأهل الكتاب كما أمرهم الله، ويصبرون على الأذى. قال الله تعالى: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ وكان رسول الله ﷺ، يتأول من العفو ما أمره الله به، حتى أذن الله فيهم بالقتل، فقتل الله به من قتل من صناديد قريش. وهذا إسناد صحيح، ولم أره في شيء من الكتب الستة^(١)، ولكن له أصل في الصحيحين عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما.

وقوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾، يحثهم تعالى على الاشتغال بما ينفعهم، وتعود عليهم عاقبته يوم القيامة، من إقام الصلاة وإيتاء الزكاة، حتى يمكن لهم النصر في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد، ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ [غافر: ٥٢]، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: يعني أنه تعالى لا يغفل عن عمل عامل، ولا يضيع لديه، سواء كان خيراً أو شراً، فإنه سيجازي كل عامل بعمله. وقال أبو جعفر بن جرير في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾: هذا الخبر من الله للذين خاطبهم بهذه الآيات من المؤمنين، أنهم مهما فعلوا من خير أو شر، سرّاً وعلانية، فهو به بصير، لا يخفى عليه منه شيء، فيجزئهم بالإحسان خيراً، وبالإساءة مثلاً. وهذا الكلام وإن كان قد خرج مخرج الخبر، فإن فيه وعداً ووعيداً وأمرًا وزجراً. وذلك أنه أعلم القوم أنه بصير بجميع أعمالهم، ليجدوا في طاعته - إذ كان ذلك مذكوراً لهم عنده، حتى يثيبهم عليه، كما قال تعالى: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ - وليحذروا معصيته. قال: وأما قوله: ﴿بَصِيرٌ﴾ فإنه مبصر، صُرف إلى بصير، كما صرف مُبدع إلى بديع، ومؤلم إلى أليم، والله أعلم.

[٥٦٥] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبو زرعة، أخبرنا ابن بكير، حدثني ابن لهيعة، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أبي الخير، عن عتبة بن عامر، قال: سمعت رسول الله ﷺ، وهو يقرأ هذه الآية: ﴿بَصِيرٌ﴾، يقول: «بكل شيء بصير»^(٢).

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَى تِلْكَ آمَانِيُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [١١١] بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ [١١٢] وَقَالَتِ الْيَهُودُ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ [١١٣]

يبين تعالى اغترار اليهود والنصارى بما هم فيه، حيث ادعت كل طائفة من اليهود والنصارى، أنه لن يدخل الجنة إلا من كان على ملتها، كما أخبر الله عنهم في سورة المائدة أنهم قالوا: ﴿تَحْنُ أَبْنَاؤُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾ [المائدة: ١٨]. فأكذبهم الله تعالى بما أخبرهم أنه معذبهم بذنوبهم، ولو كانوا كما ادَّعوا لما كان الأمر كذلك، وكما تقدّم من دعواهم أنه لن تمسّهم النار إلا أياماً معدودة، ثم ينتقلون إلى الجنة. ورَدَّ عليهم تعالى في ذلك، وهكذا قال لهم في هذه الدعوى التي ادَّعوا بها دليل ولا حجة ولا بيّنة، فقال: ﴿تِلْكَ آمَانِيُهُمْ﴾.

(١) صحيح. بل هو طرف حديث أخرجه البخاري ٤٥٦٦ بهذا الإسناد، وسيأتي في آل عمران.

(٢) في إسناد عبد الله بن لهيعة وهو ضعيف الحديث وليس الراوي عنه أحد العبادة.

وقال أبو العالية: أمانتي تمثوها على الله بغير حق. وكذا قال قتادة، والربيع بن أنس. ثم قال تعالى: ﴿قُلْ، أَي يا محمد هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾. قال أبو العالية ومجاهد والسدي والربيع بن أنس: حُجَّتْكُمْ. وقال قتادة: يَبْتَنِّكُمْ على ذلك. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾، أي: فيما تدعون. ثم قال تعالى: ﴿بَلْ مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، أي: من أخلص العمل لله وحده لا شريك له، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ عَابِدَكَ لَقُلٌّ أَسْلَمْتَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَمِنْ أَخْلَصَ لِلَّهِ. وقال سعيد بن جبيرة: ﴿بَلْ مِّنْ أَسْلَمَ﴾: أخلص ﴿وَجْهَهُ﴾، قال دينه. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾، أي: متبع فيه الرسول ﷺ. فإن للعمل المتقبل شرطين، أحدهما: أن يكون خالصاً لله وحده، والآخر: أن يكون صواباً موافقاً للشريعة. فمتى كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يتقبل.

[٥٦٦] ولهذا قال رسول الله ﷺ: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد»^(١). رواه مسلم من حديث عائشة، عنه عليه الصلاة والسلام. فعمل الزهبان ومن شابههم - وإن فرض أنهم يخلصون فيه لله - فإنه لا يتقبل منهم، حتى يكون ذلك متابعاً للرسول ﷺ، المبعوث إليهم وإلى الناس كافة، وفيهم وأمثالهم قال الله تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ مَّا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْأَةً مِّنْثُورًا﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَغْنَيْنَاهُمْ كَرِيمٍ يَقْبِضُوا بِحَسْبِهِ الْفُتَحَانُ مَاءٌ حَاقٌّ إِذَا جَاءَهُمْ لُرُيْجَةٌ شَيْعًا﴾ [النور: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿وَجُودٌ يَوْمَهُ خُيُومًا﴾ [٦] عَالِيَةً نَّاسِيَةً [٧] نَصَلَ نَارًا كَاسِيَةً [٨] شَقَى بَيْنَ عَيْنَيْهِ [٩] [الغاشية: ٢ - ٥]. وروي عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه، أنه تأولها في الزهبان كما سيأتي. وأما إن كان العمل موافقاً للشريعة، في الصورة الظاهرة، ولكن لم يخلص عامله القصد لله تعالى، فهو أيضاً مردود على فاعله، وهذا حال المرائين والمنافقين، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ١٤٢]، وقال تعالى: ﴿قَوْلِيلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [٤] الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ [٥] الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ [٦] وَيَسْتَعُونَ الْمَاعُونَ [٧] [الماعون: ٤ - ٧]، ولهذا قال تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]. وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿بَلْ مِّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾. وقوله: ﴿فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، ضَمِنَ لهم تعالى على ذلك تحصيل الأجور، وأمنهم مما يخافونه من المحذور، ف﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ فيما يستقبلونه، و﴿لَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ على ما مضى مما يتركونه، كما قال سعيد بن جبيرة: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ يعني في الآخرة، و﴿لَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾، يعني لا يحزنون للموت.

وقوله تعالى: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾، بين به تعالى تناقضهم وتباغضهم وتعاديتهم، كما قال محمد بن إسحاق:

[٥٦٧] حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: لما قدم أهل نجران من النصراني على رسول الله ﷺ، اتهم أحبار يهود، فتنازعوا عند رسول الله ﷺ، فقال رافع بن خريملة: ما أنتم على شيء. وكفر بعيسى وبالإنجيل. وقال رجل من أهل نجران من النصراني لليهود: ما أنتم على شيء، وجحد نبوة موسى وكفر بالتوراة. فأنزل الله تعالى في ذلك من قولهما: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾. قال: إن كلا يتلو في كتابه

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٧١٨ من حديث عائشة بهذا اللفظ وأخرجه البخاري ٢٦٩٧ وأبو داود ٤٦٠٦ وابن ماجه ١٤ وأحمد ٢٤٠/٦ وابن حبان ٢٦ بلفظ «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد».

تصديق ما كفر به أي يكفر اليهود بعيسى وعندهم التوراة فيها ما أخذ الله عليهم على لسان موسى بالتصديق بعيسى، وفي الإنجيل ما جاء به عيسى بتصديق موسى، وما جاء من التوراة من عند الله وكل يكفر بما في يد صاحبه^(١). وقال مجاهد في تفسير هذه الآية: قد كانت أوائل اليهود والنصارى على شيء. وقال قتادة: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ﴾، قال: بلى، قد كانت أوائل النصارى على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا. ﴿وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾، قال: بلى، قد كانت أوائل اليهود على شيء، ولكنهم ابتدعوا وتفرقوا. وعنه رواية أخرى كقول أبي العالية والربيع بن أنس في تفسير هذه الآية: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ﴾ هؤلاء أهل الكتاب الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ. وهذا القول يقتضي أن كلا من الطائفتين صدقت فيما رمت به الطائفة الأخرى، ولكن ظاهر سياق الآية يقتضي ذمهم فيما قالوه، مع علمهم بخلاف ذلك، ولهذا قال تعالى: ﴿وَقَدْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾، أي: وهم يعلمون أن شريعة التوراة والإنجيل، كل منهما قد كانت مشروعة في وقت، ولكنهم تجاهدوا فيما بينهم عناداً وكفراً ومقابلة للفاسد بالفاسد، كما تقدم عن ابن عباس، ومجاهد، وقاتدة في الرواية الأولى عنه في تفسيرها، والله أعلم. وقوله: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ﴾، بين بهذا جهل اليهود والنصارى فيما تقابلوا به من القول، وهذا من باب الإيماء والإشارة. وقد اختلف فيمن غني بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾، فقال الربيع بن أنس وقاتدة: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾، قالوا: وقالت النصارى مثل قول اليهود قبلهم. وقال ابن جريج: قلت لعطاء: من هؤلاء الذين لا يعلمون؟ قال: أمم كانت قبل اليهود والنصارى وقبل التوراة والإنجيل. وقال السدي: ﴿كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ فهم العرب، قالوا: ليس محمد على شيء. واختار أبو جعفر بن جرير أنها عامة تصلح للجميع، وليس ثم دليل قاطع يعين واحداً من هذه الأقوال، فالحمل على الجميع أولى، والله أعلم. وقوله تعالى: ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾، أي: إنه تعالى يجمع بينهم يوم المعاد، ويفصل بينهم بقضائه العذل، الذي لا يجوز فيه ولا يظلم مثقال ذرة. وهذه الآية كقوله تعالى في سورة الحج: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَتْرَكُوا إِنَّهُمْ يَفْعَلُونَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [الحج: ١٧]، وكما قال تعالى: ﴿قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ﴾ [سبا: ٢٦].

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١١٤)

اختلف المفسرون في المراد من الذين منعوا مساجد الله وسعوا في خرابها، على قولين، أحدهما: ما رواه العوفي في تفسيره، عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ﴾ قال: هم النصارى. وقال مجاهد: هم النصارى، كانوا يطرحون في بيت المقدس الأذى، ويمنعون الناس أن يصلوا فيه. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مغمّر، عن قتادة، في قوله: ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾، قال: هو بُخْتَنَصْر وأصحابه، خَرَبَ بيت المقدس، وأعانه على ذلك النصارى. وقال سعيد، عن قتادة، قال: أولئك أعداء الله النصارى، حملهم بغض اليهود على أن أعانوا بُخْتَنَصْرَ البابلي المجوسي على تخريب بيت المقدس. وقال

(١) ضعيف. أخرجه الطبري ١٨١٣ بهذا الإسناد، وفيه محمد بن أبي محمد، لا يعرف قاله الذهبي في الميزان. وذكره الواحدي في «أسباب النزول» ٥٣ بدون إسناد ومن غير عزو لقائل. وهذا يدل على الخبر والله أعلم.

السدي: كانوا ظاهروا باختنصر على خراب بيت المقدس، حتى خربه وأمر أن تطرح فيه الجيف، وإنما أعانه الروم على خرابه من أجل أن بني إسرائيل قتلوا يحيى بن زكريا. وروي نحوه عن الحسن البصري.

[٥٦٨] (القول الثاني): ما رواه ابن جرير: حدثني يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، قال: قال ابن زيد في قوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُؤُا وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾، قال: هؤلاء المشركون حين حالوا بين رسول الله ﷺ يوم الحُدَيْبِيَّةِ، وبين أن يدخلوا مكة، حتى نحر هديه بذي طُوًى وهادنهم، وقال لهم: «ما كان أحد يصُدُّ عن هذا البيت، وقد كان الرجل يلقي قاتل أبيه وأخيه فلا يصده». فقالوا: لا يدخل علينا من قتل آبائنا يوم بدر وفينا باقي. وفي قوله: ﴿وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ قال: إذ قطعوا من يَغْمُرُها بذكره ويأتيها للحج والعمرة. وقال ابن أبي حاتم: ذُكِرَ عن سَلَمَةَ قال: قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس: أن قريشاً منعوا النبي ﷺ الصلاة عند الكعبة في المسجد الحرام، فأنزل الله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُؤُا. ثم اختار ابن جرير القول الأول، واحتج بأن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة، وأما الروم فسعوا في تخريب بيت المقدس. (قلت): الذي يظهر - والله أعلم - القول الثاني، كما قاله ابن زيد، وروي عن ابن عباس، لأن النصارى إذ منعت اليهود الصلاة في البيت المقدس، كان دينهم أقوم من دين اليهود، وكانوا أقرب منهم، ولم يكن ذكر الله من اليهود مقبولاً إذ ذاك، لأنهم ليعنوا من قبل على لسان داود وعيسى ابن مريم، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون. وأيضاً فإنه تعالى لما وَجَّهَ الذم في حق اليهود والنصارى، شَرَعَ في ذم المشركين الذين أخرجوا الرسول ﷺ وأصحابه من مكة، ومنعوه من الصلاة في المسجد الحرام، وأما اعتماده على أن قريشاً لم تسع في خراب الكعبة، فأني خراب أعظم مما فعلوا؟ أخرجوا عنها رسول الله ﷺ وأصحابه، واستحوذوا عليها بأصنامهم وأندادهم وشركهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا لَهُمْ آلَا يَعْبُدُوهُمْ وَأَهُمْ يَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أُولَآؤُهُ إِلَّا الضَّالُّونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الأنفال: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَقْرَءُوا مَسْجِدَ اللَّهِ شَاهِدِينَ عَلَيْهِ أَنْفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ فِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ [١٧] إِنَّمَا يَقْرَأُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ فَمَسَّ أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ﴾ [التوبة: ١٧-١٨]، وقال تعالى: ﴿هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْمَدَى مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ يَحِلَّهُمْ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُّؤْمِنَاتٌ لَّزَّ لَفَّوْهُمْ أَنْ تَغْلِبَهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَمَذَّنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٥]، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَقْرَأُ مَسْجِدَ اللَّهِ مِنْ ءَامِنٍ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَحْشَ إِلَّا اللَّهَ﴾، فإذا كان من هو كذلك مطروداً منها مصدوداً عنها، فأني خراب لها أعظم من ذلك؟ وليس المراد من عمارتها زخرفتها وإقامة صورتها فقط، إنما عمارتها بذكر الله فيها وإقامة شُرْعِهِ فيها، ورفعها عن الدنس والشرك. وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِبِينَ﴾، هذا خبر معناه الطلب، أي: لا تُمْكِنُوا هَؤُلَاءِ - إذا قدرتم عليهم - من دخولها، إلا تحت الهدنة والجزية.

[٥٦٩] ولهذا لما فتح رسول الله ﷺ مكة، أَمَرَ من العام القابل في سنة تسع أن يَتَّادَى بِرَحَابِ مِنَى: «ألا لا يَحْجُجَنَّ بعد العام مشرك، ولا يطوفَنَّ بالبيت غريبان، ومن كان له أَجَلٌ فَأَجَلُهُ إِلَى مُدَّتِهِ»^(١). وهذا كان تصديقاً وعملاً بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِهِمْ

هَكَذَا [التوبة: ٢٨]... الآية، وقال بعضهم: ما كان ينبغي لهم أن يدخلوا مساجد الله إلا خائفين على حال التيب، وارتعاد الفرائص من المؤمنين أن يبطشوا بهم فضلاً أن يستولوا عليها أو يمنعوا المؤمنين منها. والمعنى: ما كان الحق والواجب إلا ذلك لولا ظلم الكفرة وغيرهم. وقيل: إن هذا بشارة من الله للمسلمين أنه سيظهرهم على المسجد الحرام وعلى سائر المساجد، وأنه يذل المشركين لهم حتى لا يدخل المسجد الحرام أحد منهم إلا خائفاً يخاف أن يؤخذ فيعاقب أو يقتل إن لم يسلم. وقد أنجز الله هذا الوعد كما تقدم من منع المشركين من دخول المسجد الحرام، وأوصى رسول الله ﷺ، أن لا يبقى بجزيرة العرب دينان، وأن يُجلى اليهود والنصارى منها، والله الحمد والمنة. وما ذاك إلا لتشريف أكناف المسجد الحرام، وتطهير البقعة المباركة التي بعث الله فيها رسوله إلى الناس كافة، بشيراً ونذيراً، صلوات الله وسلامه عليه. وهذا هو الخزي لهم في الدنيا، لأن الجزء من جنس العمل، فكما صدّوا المؤمنين عن المسجد الحرام، صدّوا عنه، وكما أجّلّوهم من مكة أجلّوا عنها، ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ على ما انتهكوا من حرمة البيت، وامتهنوه من نصب الأصنام حوله، والدعاء إلى غير الله عنده، والطواف به عريان، وغير ذلك من أفاعيلهم التي يكرهها الله ورسوله. وأما من فسره ببيت المقدس، فقال كعب الأحبار: إن النصارى لما ظهروا على بيت المقدس خزيوه، فلما بعث الله محمداً ﷺ أنزل عليه: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِبِينَ﴾... الآية، فليس في الأرض نصراني يدخل بيت المقدس إلا خائفاً. وقال السدي: فليس في الأرض رومي يدخله اليوم إلا وهو خائف أن تُضرب عنقه، أو قد أخيف بأداء الجزية فهو يؤذيها. وقال قتادة: لا يدخلون المساجد إلا مسارقة.

(قلت): وهذا لا ينفي أن يكون داخلاً في معنى عموم الآية، فإن النصارى لما ظلموا ببيت المقدس، بامتهان الصخرة التي كانت تصلي إليها اليهود، عوقبوا شرعاً وقُدراً بالذلة فيه، إلا في أحيان من الدهر امتحن بهم بيت المقدس. وكذلك اليهود لما عصوا الله فيه أيضاً أعظم من عصيان النصارى كانت عقوبتهم أعظم، والله أعلم. وفسر هؤلاء الخزي في الدنيا بخروج المهدي، عند السدي، وعكرمة، ووائل بن داود. وفسره قتادة بأداء الجزية عن يد وهم صاغرون. والصحيح أن الخزي في الدنيا أعم من ذلك كله. وقد ورد الحديث بالاستعاذة من خزي الدنيا وعذاب الآخرة؛ كما قال الإمام أحمد:

[٥٧٠] أخبرنا الهيثم بن خارجة، أخبرنا محمد بن أيوب بن ميسرة بن خلّبس، سمعت أبي يحدث عن بسر بن أرطاة، قال: كان رسول الله ﷺ يدعو: «اللهم أحسن عاقبتنا في الأمور كلها، وأجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة»^(١). وهذا حديث حسن، وليس هو في شيء من الكتب الستة، وليس لصحابيته وهو بسر بن أرطاة - ويقال ابن أبي أرطاة - حديث سواه، وسوى حديث:

[٥٧١] لا تقطع الأيدي في الغزو^(٢).

(١) أخرجه أحمد ١٨١/٤ وابن حبان ٩٤٩ والطبراني ١١٩٧ والحاكم ٥٩١/٣ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٧٨/١٠: رجال أحمد، وأحد أسانيد الطبراني ثقات اهـ. قلت: لا يحتج بهذا الخبر لأجل بسر، لكن في الباب أحاديث.

(٢) ضعيف. أخرجه أبو داود ٤٤٠٨ والترمذي ١٤٥٠ والنسائي ٩١١/٨ وابن عدي ٦/٢ من حديث بسر، وعلمته بسر نفسه، فإنه مختلف في صحته. وأسند ابن عدي عن يحيى قوله: بسر هذا رجل سوء. وكذا أسنده ابن عبد البر في «الاستيعاب» ١/١٥٥ في ترجمة بسر وزاد: وقال ابن معين: لا تصح صحبته. قال ابن عبد البر: لأمر عظام ارتكيبها في الإسلام فيما نقله أهل الأخبار وأهل الحديث، وأيضاً لذبحه ابني عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب، وهما صغيران بين يدي أمهما اهـ. =

﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَسِعُ عِلْمُهُ﴾ (١١٥)

وهذا - والله أعلم - فيه تسلية للرسول ﷺ وأصحابه، الذين أخرجوا من مكة، وفارقوا مسجدهم ومصلاتهم، وقد كان رسول الله ﷺ، يصلي بمكة إلى بيت المقدس والكعبة بين يديه. فلما قَدِمَ المدينة وَجَّهه إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً، أو سبعة عشر شهراً ثم صرفه الله إلى الكعبة بعد، ولهذا يقول تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾.

[٥٧٢] قال أبو عبيد القاسم بن سلام، في كتاب النسخ والمنسوخ: حدثنا حجاج بن محمد، أخبرنا ابن جريج وعثمان بن عطاء، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: أول ما نُسخَ من القرآن فيما ذكر لنا - والله أعلم - شأن القبلة. قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾ فاستقبل رسول الله ﷺ، فصلى نحو بيت المقدس، وترك البيت العتيق، ثم صرفه إلى البيت العتيق ونسخها. فقال: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلًا يَبْهِكُ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٩].^(١)

[٥٧٣] وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: كان أول ما نسخ من القرآن القبلة، وذلك أن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة - وكان أهلها اليهود - أمره الله أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهراً، وكان رسول الله ﷺ يُحِبُّ قِبْلَةَ إِبْرَاهِيمَ، وكان يدعو وينظر إلى السماء، فأنزل الله: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ إلى قوله: ﴿قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ [البقرة: ١٤٤-١٤٩] فارتاب من ذلك اليهود، وقالوا: ﴿مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا؟﴾ فأنزل الله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾^(٢) [البقرة: ١٤٢]، وقال: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾. وقال عكرمة، عن ابن عباس: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾، قال: قبلة الله أينما توجهت شرقاً أو غرباً. وقال مجاهد: ﴿فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾: حيثما كنتم فلكم قبلة تستقبلونها: الكعبة. وقال ابن أبي حاتم بعد روايته الأثر المتقدم عن ابن عباس في نسخ القبلة، عن عطاء، عنه: وروي عن أبي العالية، والحسن، وعطاء الخراساني، وعكرمة، وقناة، والسدي، وزيد بن أسلم، نحو ذلك. وقال ابن جرير: وقال آخرون: بل أنزل الله هذه الآية قبل أن يفرض التوجه إلى الكعبة، وإنما أنزلها تعالى ليعلم نبيه ﷺ وأصحابه، أن لهم التوجه بوجوههم للصلاة حيث شاؤوا من نواحي المشرق والمغرب، لأنهم لا يوجهون وجوههم وجهاً من ذلك وناحية، إلا كان جل ثناؤه في ذلك الوجه وتلك الناحية، لأن له تعالى المشرق والمغرب، وأنه لا يخلو منه مكان، كما قال تعالى: ﴿وَلَا أَكْفَرُ إِلَّا هُوَ مَعَهُمُ أَيَّنَ مَا كَانُوا﴾ [المجادلة: ٧]، قالوا: ثم نسخ ذلك بالفرض الذي فرض عليهم التوجه إلى المسجد الحرام. هكذا قال، وفي قوله: وأنه تعالى لا يخلو منه مكان، إن أراد علمه تعالى فصحيح، فإن علمه تعالى محيط بجميع المعلومات، وأما ذاته تعالى فلا تكون محصورة في شيء من خلقه، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

قال ابن جرير: وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية على رسول الله ﷺ إذناً من الله أن يصلي المتطوع حيث توجه من شرق أو غرب، في مسيره في سفره، وفي حال المسابقة وشدة الخوف.

= وقال الترمذي عقب حديثه غريب. وانظر «نصب الراية» ٣/ ٣٤٤ فالحديث ضعيف بسبب بسري؛ وانظر «فتح القدير» لابن الهمام ٥/ ٢٥٥ بتخريجه.

(١) والحديث إسناده حسن، رجاله ثقات.

(٢) والحديث أخرجه الطبري ١٨٣٥ و ٢١٦٥ بإسناد ضعيف لانتقاعه بين ابن أبي طلحة وابن عباس.

[٥٧٤] حدثنا أبو كُريب، أخبرنا ابن إدريس، حدثنا عبد الملك - هو ابن أبي سليمان - عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عمر، أنه كان يصلي حيث توجهت به راحلته. ويذكر أن رسول الله ﷺ، كان يفعل ذلك، ويتأول هذه الآية: ﴿فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ﴾^(١). ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن أبي حاتم وابن مَرْدُويه، من طُرق، عن عبد الملك بن أبي سليمان، به. وأصله في الصحيحين من حديث ابن عمر، وعامر بن ربيعة، من غير ذكر الآية.

[٥٧٥] وفي صحيح البخاري من حديث نافع، عن ابن عمر: أنه كان إذا سُئِلَ عن صلاة الخوف وصفها. ثم قال: فإن كان خوف أشد من ذلك، صَلَّوْا رجالاً قِياماً على أقدامهم، وركبناً مستقبلين القبلة وغير مستقبلينها. قال نافع: ولا أرى ابن عمر ذكر ذلك إلا عن النبي ﷺ^(٢).

(مسألة): ولم يُفَرِّق الشافعي - في المشهور عنه - بين سفر المسافة وسفر العدو، فالجميع عنده يجوز التطوع فيه على الراحلة. وهو قول أبي حنيفة خلافاً لمالك وجماعة، واختار أبو يوسف وأبو سعيد الإصطخري التطوع على الدابة في المصر، وحكاه أبو يوسف، عن أنس بن مالك رضي الله عنه، واختاره أبو جعفر الطبري حتى للماشي أيضاً.

قال ابن جرير: وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية في قوم عُصِمَتْ عليهم القبلة، فلم يعرفوا شَطْرَهَا، فصلَّوْا على أنحاء مختلفة، فقال الله تعالى: لي المشارق والمغارب، فأين وليتم وجوهكم فهناك وجهي، وهو قبلتكم فعلمهم بذلك أن صلاتهم ماضية.

[٥٧٦] حدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي، أخبرنا أبو أحمد الزبيري، أخبرنا أبو الربيع السمان، عن عاصم بن عُبَيْد الله، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة، عن أبيه، قال: كنا مع رسول الله ﷺ، في ليلة سوداء مظلمة، فنزلنا منزلاً، فجعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجداً يصلي فيه، فلما أن أصبحنا إذ نحن قد صلينا إلى غير القبلة. فقلنا: يا رسول الله، لقد صلينا ليلتنا هذه لغير القبلة؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَمَنْ وَجَّهَ اللَّهُ إِنَّكَ اللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾^(٣). الآية... ثم رواه عن سفيان بن وكيع، عن

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٧٠٠ ح ٣٣ والترمذي ٢٩٦١ والنسائي ٢٤٤/١ وأحمد ٢٠/٢ وابن خزيمة ١٢٦٧ وأصله عند البخاري ١٠٩٦ ومسلم ٧٠٠ ح ٣٨ من حديث ابن عمر دون ذكر الآية.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٣٥ ومالك ١٨٤/١ وابن خزيمة ١٣٦٦ والطحاوي ٣١٢/١ والبيهقي ٢٥٦/٣ مطولاً وقد اختصره المصنف.

(٣) أخرجه الترمذي ٣٤٥ وابن ماجة ١٠٢٠ والطيليسي ١١٤٥ والدارقطني ٢٧٢/١ والبيهقي ١١/٢ وأبو نعيم ١٧٩/١ والطبري ١٨٤٣ و ١٨٤٥ من حديث عامر بن ربيعة، وإسناده ضعيف لضعف أشعث بن سعيد السمان وأعله الترمذي به. وقد توبع عند الطيليسي لكن مداره على عاصم بن عبيد الله وهو واه. وورد من حديث جابر أخرجه الدارقطني ٢٧١/١ والحاكم ٢٠٦/١ والبيهقي ٢/ ١٠ - ١١ - ١٢. وقال الحاكم: رواه محتج بهم غير محمد بن سالم فإنه لا أعرفه بعدالة ولا جرح، وتعقبه الذهبي بقوله: هو أبو سهل وإواه. وتابعه عبد الملك العزرمي عند الواحدي ٥٧ لكنه واه. وفيه وجادة وهي أدنى أقسام تحمل الحديث. ورواه ابن مردويه كما ذكر المصنف من حديث ابن عباس، وفيه الكلبي محمد بن السائب ضعيف جداً. وورد بنحوه عن عطاء مرسلاً أخرجه سعيد بن منصور وابن المنذر كما في الدر ٢٠٥/١. فهذه الشواهد والطرق تعترض بمجموعها وإن كان فيها ضعف كما قال ابن كثير فيما سيأتي، فالحديث حسن أو يقرب من الحسن، والله تعالى أعلم.

أبيه، عن أبي الربيع السمان، بنحوه. ورواه الترمذي، عن محمود بن غيلان، عن وكيع. وابن ماجه، عن يحيى بن حكيم، عن أبي داود، عن أبي الربيع السمان. ورواه ابن أبي حاتم، عن الحسن بن محمد بن الصباح، عن سعيد بن سليمان، عن أبي الربيع السمان - واسمه أشعث بن سعيد البصري - وهو ضعيف الحديث. وقال الترمذي: هذا حديث حسن، وليس إسناده بذلك، ولا نعرفه إلا من حديث الأشعث السمان، وأشعث يُضَعَّف في الحديث. قلت: وشيخه عاصم أيضاً ضعيف. قال البخاري: منكر الحديث. وقال ابن معين: ضعيف لا يحتج به. وقال ابن حبان: متروك، والله أعلم.

[٥٧٧] وقد روي من طريق أخرى عن جابر. فقال الحافظ أبو بكر بن مَزْدُوِيه في تفسير هذه الآية: أخبرنا إسماعيل بن علي بن إسماعيل، حدثنا الحسن بن علي بن شبيب، حدثني أحمد بن عبد الله بن الحسن، قال: وجدت في كتاب أبي: أخبرنا عبد الملك العرزمي، عن عطاء، عن جابر، قال: بعث رسول الله ﷺ سرية كنت فيها، فأصابتنا ظلمة فلم نعرف القبلة، فقالت طائفة منا: قد عرفنا القبلة، وهي ههنا قِبَل الشمال. فصلوا وخطوا خطوطاً، فلما أصبحوا وطلعت الشمس أصبحت تلك الخطوط لغير القبلة. فلما قفلنا من سفرنا سألنا النبي ﷺ فسكت، وأنزل الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾^(١) ثم رواه من حديث محمد بن عبيد الله العرزمي، عن عطاء، عن جابر، به.

[٥٧٨] وقال الدارقطني: قرئ على عبد الله بن عبد العزيز - وأنا أسمع -: حدثكم داود بن عمرو، حدثنا محمد بن يزيد الواسطي، عن محمد بن سالم، عن عطاء، عن جابر، قال: كنا مع رسول الله ﷺ في مسير فأصابنا غيم، فتحيرنا فاختلفنا في القبلة، فصلى كل رجل منا على جذوة، وجعل أحدنا يخط بين يديه لنعلم أمكنتنا، فذكرنا ذلك للنبي ﷺ، فلم يأمرنا بالإعادة، وقال: قد أجزأت صلاتكم^(٢). ثم قال الدارقطني: كذا قال: عن محمد بن سالم. وقال غيره: عن محمد بن عبيد الله العرزمي، عن عطاء، وهما ضعيفان.

[٥٧٩] ثم رواه ابن مَزْدُوِيه أيضاً من حديث الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ بعث سرية فأخذتهم ضبابة فلم يهتدوا إلى القبلة، فصلوا لغير القبلة. ثم استبان لهم بعدما طلعت الشمس أنهم صلوا لغير القبلة، فلما جاؤوا إلى رسول الله ﷺ حدثوه، فأنزل الله تعالى هذه الآية: ﴿وَلِلَّهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾^(٤). وهذه الأسانيد فيها ضعف، ولعله يشد بعضها بعضاً. وأما إعادة الصلاة لمن تبين له خطؤه ففيها قولان للعلماء، وهذه دلائل على عدم القضاء، والله أعلم. قال ابن جرير: وقال آخرون: بل نزلت هذه الآية في سبب النجاشي.

[٥٨٠] كما حدثنا محمد بن بشار، حدثنا معاذ بن هشام، حدثني أبي، عن قتادة: أن النبي ﷺ قال: إن أحاً لكم قد مات فصلوا عليه. قالوا: نصلي على رجل ليس بمسلم؟ قال: فنزلت: ﴿وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ﴾ [آل عمران: ١٩٩] قال قتادة: فقالوا: إنه كان لا يصلي

(١) إسناده ضعيف لضعف عبد الملك العرزمي، وانظر ما قبله.

(٢) أخرجه الدارقطني ٢٧١/١ وضَعَفَ إسناده، وهو كما قال.

(٣) يعود الضمير على محمد بن سالم والعرزمي لا على عطاء، فتنبه والله الموفق.

(٤) إسناده واه بمرة لأجل الكلبي، وانظر ما قبله.

إلى القبلة. فأنزل الله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولَّوْا فَمِنْ وَجْهِ اللَّهِ﴾^(١). وهذا غريب، والله أعلم. وقد قيل: إنه كان يصلي إلى بيت المقدس قبل أن يبلغه الناسخ إلى الكعبة، كما حكاه القرطبي عن قتادة. وذكر القرطبي أنه لما مات صلى عليه رسول الله ﷺ، فأخذ بذلك من ذهب إلى الصلاة على الغائب، قال: وهذا خاص عند أصحابنا من ثلاثة أوجه، أحدها: أنه عليه السلام شاهده حين صلى عليه طويث له الأرض. الثاني: أنه لما لم يكن عنده من يصلي عليه صلى عليه. واختاره ابن العربي، قال القرطبي: ويبعد أن يكون ملك مسلم ليس عنده أحد من قومه على دينه. وقد أجاب ابن العربي عن هذا: لعلهم لم يكن عندهم شرعية الصلاة على الميت. وهذا جواب جيد. الثالث: أنه عليه الصلاة والسلام إنما صلى عليه ليكون ذلك كالتأليف لبقية الملوك، والله أعلم.

[٥٨١] وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مَرْدُوَيْهِ في تفسير هذه الآية من حديث أبي معشر، عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سلمة عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين المشرق والمغرب قبلة لأهل المدينة، وأهل الشام، وأهل العراق»^(٢). وله مناسبة ههنا.

[٥٨٢] وقد أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي معشر واسمه نجيع بن عبد الرحمن السُّنْدِي المدني، به: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»^(٣). وقال الترمذي: وقد روي من غير وجه عن أبي هريرة. وتكلم بعض أهل العلم في أبي معشر من قبيل حفظه.

[٥٨٣] ثم قال الترمذي: حدثني الحسن بن بكر المروزي، أخبرنا المعلى بن منصور، أخبرنا عبد الله بن جعفر المخرمي، عن عثمان بن محمد بن المغيرة الأخنسي، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»^(٤). ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وحكى عن البخاري أنه قال: هذا أقوى من حديث أبي معشر وأصح. قال الترمذي: وقد روي عن غير واحد من الصحابة: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»، منهم عمر بن الخطاب، وعلي، وابن عباس رضي الله عنهم أجمعين. وقال ابن عمر: إذا جعلت المغرب عن يمينك والمشرق عن يسارك، فما بينهما قبلة، إذا استقبلت القبلة.

[٥٨٤] ثم قال ابن مَرْدُوَيْهِ: حدثنا علي بن أحمد بن عبد الرحمن، أخبرنا يعقوب بن يوسف مولى بني هاشم، أخبرنا شعيب بن أيوب، أخبرنا ابن ثُمَيْر، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، عن

(١) ضعيف. أخرجه الطبري ١٨٤٦ عن قتادة مرسلاً وهذا ضعيف. وذكره الراحي في «أسباب النزول» ٦٠ عن ابن عباس بدون إسناد فلا حجة فيه. وهو غريب بهذا السياق كما قال ابن كثير رحمه الله. والمرفوع منه في الصحيحين انظر البخاري ١٣١٧ و ١٣٢٠ ومسلم ٩٥٢ من حديث جابر.

(٢) انظر ما بعده.

(٣) حسن بشواهد. أخرجه الترمذي ٣٤٢ وابن ماجه ١٠١١ وعلقه النسائي ١٧٢/٤ وقال: أبو معشر ضعيف، ومع ضعفه اختلط، وعنده مناكير اهـ. وأخرجه الترمذي ٣٤٤ من وجه آخر عن الأخنسي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة به ونقل الترمذي عن البخاري قوله: وحديث الأخنسي أقوى من حديث أبي معشر وأصح اهـ. وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه الدارقطني ٢٧٠/١ والبيهقي ٩/٢ وصححه الحاكم ٢٥٥/١ وقال: على شرطهما وسكت الذهبي مع أن فيه شعيب بن أيوب تفرد عنه أبو داود، وهو ثقة لكنه مدلس. وانظر مزيد الكلام عليه في «تصب الراية» ٣٠٣/١.

(٤) أخرجه الترمذي ٣٤٤ وانظر ما تقدم.

النبي ﷺ قال: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»^(١). وقد رواه الدارقطني والبيهقي، وقال: المشهور عن ابن عمر، عن عمر رضي الله عنهما، قوله. قال ابن جرير: ويحتمل قوله: فأينما تولوا وجوهكم في دعائكم لي فهناك وجهي أستجيب لكم دعاءكم، كما حدثنا القاسم، أخبرنا الحسين، حدثني حجاج، قال: قال ابن جريج: قال مجاهد: لما نزلت: ﴿ادْعُوهُ اسْتَجِبْ لَهُ﴾ [غافر: ٦٠]، قالوا: إلى أين؟ فنزلت: ﴿فَإَيْنَمَا تَوَلَّوْا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ﴾. قال ابن جرير: ومعنى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ يسع خلقه كلهم بالكفاية والجلود والإفضال. وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَسِعَ عَلَيْهِ﴾ فإنه يعني: عليم بأعمالهم، ما يغيب عنه منها شيء، ولا يعزب عن علمه، بل هو بجميعها عليم.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَمْ يَمَأِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلٌّ لَمْ قَدِئُونَ ﴿١١٦﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٧﴾﴾

اشتملت هذه الآية الكريمة والتي تليها على الرد على النصارى - عليهم لعائن الله - وكذا من أشبههم من اليهود ومن مشركي العرب، ممن جعل الملائكة بنات الله، فأكذب الله جميعهم في دعواهم وقولهم: إن الله ولدًا، فقال تعالى: ﴿سُبْحَنَهُ﴾ أي تعالى وتقدس وتنزه عن ذلك علوًا كبيرًا، ﴿بَلْ لَمْ يَمَأِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: ليس الأمر كما افتروا، وإنما له ملك السموات والأرض ومن فيهن، وهو المتصرف فيهم، وهو خالقهم ورازقهم، ومقدرهم ومسخرهم، ومسيرهم ومصرفهم كما يشاء، والجميع عبيد له وملك له، فكيف يكون له ولد منهم والولد إنما يكون متولدًا من شيئين متناسبين، وهو تبارك وتعالى ليس له نظير، ولا مشارك في عظمته وكبريائه، ولا صاحبة له، فكيف يكون له ولد؟ كما قال تعالى: ﴿بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَوْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلُّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْفِي شَيْءٌ عَلِيمٌ ﴿١١٦﴾﴾ [الأنعام: ١٠١]، وقال تبارك وتعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ﴿١١٧﴾ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ﴿١١٨﴾ تَكَذَّبَ السَّمَوَاتُ وَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ لِلْإِثْمَالِ هَدًّا ﴿١١٩﴾ أَن دَعَا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴿١٢٠﴾ وَمَا يَدْعِي لِلرَّحْمَنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا ﴿١٢١﴾ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا مَا فِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا ﴿١٢٢﴾ لَقَدْ أَنْصَبَ وَعْدُهُمْ عِدًّا ﴿١٢٣﴾ وَكَلَّمَهُمْ إِنِّي يَوْمَ الْفِتْنَةِ فِرْدًا ﴿١٢٤﴾﴾ [مریم: ٨٨ - ٩٥]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٣﴾﴾. فقرر تعالى في هذه الآيات الكريمة أنه السيد العظيم الذي لا نظير له ولا شبيه له، وأن جميع الأشياء غيره مخلوقة له مربوبة، فكيف يكون له منها ولد؟

[٥٨٥] ولهذا قال البخاري في تفسير هذه الآية من البقرة: حدثنا أبو اليمان، أخبرنا شعيب، عن عبد الله بن أبي الحسين، حدثنا نافع بن جبير - هو ابن مطيع - عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «قال الله تبارك وتعالى: كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذيبه إياي فيزعم أنني لا أقدر أن أعيده كما كان، وأما شتمه إياي فقله: لي ولد فسبحاني أن اتخذ صاحبة أو ولدًا»^(٢). انفرد به البخاري من هذا الوجه.

[٥٨٦] وقال ابن مَرْدُويه: حدثنا أحمد بن كامل، حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، حدثنا إسحاق بن

(١) أخرجه الدارقطني ٢٧٠/١ وانظر ما تقدم.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨٢ وانظر الحديث الآتي.

محمد الفروي^(١)، حدثنا مالك، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: كَذَبَنِي ابن آدم وما ينبغي له أن يكذبني، وَشَتَمَنِي وما ينبغي له أن يشتمني، فأما تكذيبه إياي فقلوه: لن يعيذني كما بدائي. وليس أول الخلق بأهون عليّ من إعادته. وأما شتمه إياي فقلوه: اتخذ الله ولداً. وأنا الله الأحد الصمد لم ألد ولم أولد ولم يكن لي كفواً أحد»^(٢).

[٥٨٧] وفي الصحيحين عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لَا أَحَدٌ أَصْبِرُ عَلَى أَذَى سَمِعَهُ مِنَ اللَّهِ؛ إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ لَهُ وَلِداً، وَهُوَ يَرْزُقُهُمْ وَيُعَافِيهِمْ»^(٣). وقوله: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾، قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد حدثنا أسباط، عن مَطْرَفٍ، عن عَطِيَّةَ، عن ابن عباس، قال: قَانَتَيْنِ مُضَلَّيْنِ. وقال عكرمة وأبو مالك: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾ مقرون له بالعبودية. وقال سعيد بن جبیر: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾، يقول: الإخلاص. وقال الربيع بن أنس: يقول: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾ أي: كُلٌّ له قائم يوم القيامة. وقال السدي: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾ أي: مطيعون يوم القيامة. وقال خُصَيْف، عن مجاهد: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾ قال: مطيعون، كن إنساناً فكان، وقال: كن حماراً فكان. وقال ابن أبي نَجِيج، عن مجاهد: ﴿كُلُّ لَمْ قَنِتُؤْنَ﴾: مطيعون، قال: طاعة الكافر في سجود ظله وهو كاره. وهذا القول عن مجاهد - وهو اختيار ابن جرير - يَجْمَعُ الأقوال كلها، وهو أن القنوت هو الطاعة والاستكانة إلى الله، وذلك شرعي وقَدْرِي، كما قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ يَسْتَعِذُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلُمَاتُهُمْ بِالْقُدْرَةِ وَالْأَصَالِ﴾ [الرعد: ١٥]. وقد وَرَدَ حديث فيه بيان القنوت في القرآن ما هو المراد به، كما قال ابن أبي حاتم:

[٥٨٨] أخبرنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرني عمرو بن الحارث: أن دَرَّاجاً أبا السَّمْح حَدَّثَهُ، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله ﷺ قال: «كُلَّ حَرْفٍ مِنَ الْقُرْآنِ يُذَكِّرُ فِيهِ الْقَنُوتُ فَهُوَ الطَّاعَةُ»^(٤). وكذا رواه الإمام أحمد، عن حسن بن موسى، عن ابن لهيعة، عن دَرَّاجٍ بإسناده، مثله. ولكن هذا الإسناد ضعيف لا يُعْتَمَدُ عليه. ورفع هذا الحديث منكر، وقد يكون من كلام الصحابي أو مَنْ دُونَهُ، والله أعلم. وكثيراً ما يأتي بهذا الإسناد تفاسير فيها نكارة، فلا يُقْتَرَضُ بها فإن السند ضعيف، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿يَبِغِ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ﴾، أي: خَالِفُهُمَا عَلَى غَيْرِ مِثَالِ سَبَقٍ، قال مجاهد والسدي: وهو مقتضى اللغة. ومنه يقال للشئ المحدث: بدعة، كما جاء في صحيح مسلم:

[٥٨٩] «فإن كل محدثة بدعة»^(٥). والبدعة على قسمين، تارة تكون بدعة شرعية، كقوله:

- (١) إسحاق بن محمد بن إسماعيل أبو عبد الله الفروي: قال الذهبي في الميزان ١/ ١٩٨ - ١٩٩: روى عن مالك وغيره وهو صدوق، وقال العقيلي: جاء عن مالك بأحاديث لا يتابع عليها أحد باختصار.
- (٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٩٧٤ وأحمد ٣٩٣/٢ وابن حبان ٢٦٧.
- (٣) صحيح. أخرجه البخاري ٦٠٩٩ ومسلم ٢٨٠٤ والبيهقي في «الأسماء والصفات» ١٠٦٤ من حديث أبي موسى.
- (٤) ضعيف. أخرجه أحمد ٧٥/٣ وأبو يعلى ١٣٧٩ وابن حبان ٣٠٩، وأبو نعيم ٣٢٥/٨ من حديث أبي سعيد، ومداره على دَرَّاجٍ عن أبي الهيثم العثاري، وهذا إسناد ضعيف، دَرَّاجٍ روى عن أبي الهيثم منكري كثيرة. كما قال الإمام أحمد، وقال النسائي عنه: منكر الحديث، وضعفه أبو حاتم والدارقطني، وقال مرة: متروك راجع الميزان ٢/ ٢٤٤/٢٦٦٧. وأما ابن لهيعة فقد توبع عند ابن حبان.
- (٥) صحيح. هو بعض حديث أخرجه مسلم وسياقي.

[٥٩٠] «فَإِنْ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٍ، وَكُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ»^(١). وتارة تكون بدعة لغوية، كقول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن جَمْعِهِ إِيَّاهُمْ عَلَى صَلَاةِ التَّرَاوِيحِ واستمرارهم: نِفَعَتِ الْبِدْعَةُ هَذِهِ. وقال ابن جرير: «يُؤَيِّضُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ»: مُبْدِعُهُمَا. وإنما هو مُفْعِلٌ فَضُرِفَ إِلَى فَعِيلٍ، كما ضُرِفَ الْمُؤْلَمُ إِلَى الْأَكِيمِ، وَالْمُسْنَعُ إِلَى السَّمِيعِ. ومعنى المبدع: المنشئ والمُحَدِّث ما لم يسبقه إلى إنشاء مثله وإحداثه أحد. قال: ولذلك سُمِّيَ المبتدع في الدين مبتدعاً لإحداثه فيه ما لم يسبقه إليه غيره، وكذلك كُلُّ مُحَدَّثٍ قَوْلًا أَوْ فِعْلًا، لم يتقدمه فيه متقدم، فإن العرب تسميه مبتدعاً. ومن ذلك قول أعشى بني ثعلبة في مدح هودبة بن علي الحنفي:

يُرْعِي إِلَى قَوْلِ سَادَاتِ الرِّجَالِ إِذَا أَبَدَوْا لَهُ الْحَزْمَ أَوْ مَا شَاءَ ابْتِدَعَا
أي: يُحَدِّثُ مَا شَاءَ. قال ابن جرير: فمعنى الكلام: سبحانه الله، أتى يكون له ولد، وهو مالك ما في السموات والأرض، تشهد له جميعها بدلاتها عليه بالوحدانية، وتقر له بالطاعة، وهو بارئها وخالقها وموجدتها، من غير أصل ولا مثال احتذاها عليه. وهذا إعلام من الله لعباده أن مما يشهد له بذلك المسيح، الذي أضافوا إلى الله بُنُوته، وإخباراً منه لهم أن الذي ابتدئ السموات والأرض من غير أصل وعلى غير مثال، هو الذي ابتدئ المسيح عيسى من غير والد بقدرته. وهذا من ابن جرير رحمه الله كلام جيد وعبارة صحيحة. وقوله تعالى: «وَلَاذًا قَعَقَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» يبين بذلك تعالى كمال قدرته وعظيم سلطانه، وأنه إذا قدر أمراً وأراد كونه، فإنما يقول له: كن، أي: مرة واحدة، فيكون، أي: فيوجد، على وفق ما أراد، كما قال تعالى: «إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» [يس: ٨٢]، وقال تعالى: «إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» [النحل: ٤٠]، وقال تعالى: «وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَجِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ» [القمر: ٥٠]، وقال الشاعر:

إِذَا مَا أَرَادَ اللَّهُ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ قَوْلُهُ فَيَكُونُ
ونبه تعالى بذلك أيضاً على أنه خلق عيسى بكلمة: كُنْ، فكان كما أمره الله تعالى، قال الله تعالى: «وَإِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» [آل عمران: ٥٩].
«وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ»

[٥٩١] قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: قال رافع بن خزيمة لرسول الله ﷺ: يا محمد، إن كنت رسولاً من الله كما تقول، فقل لله فَلْيُكَلِّمُنَا حَتَّى نَسْمَعَ كَلَامَهُ. فأنزل الله في ذلك من قوله: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ». وقال مجاهد: «وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ»، قال: النصاري تقولوه. وهو اختيار ابن جرير، قال: لأن السياق فيهم. وفي ذلك نظر. وحكى القرطبي: «لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ»، أي: يخاطبنا بنبوتك يا محمد.

(قلت): وهو ظاهر السياق، والله أعلم. وقال أبو العالية، والربيع بن أنس، وقتادة، والسدي، في تفسير هذه الآية: هذا قول كفار العرب، «كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ»، قالوا: هم اليهود

(١) أخرجه ابن ماجه ٤٦ وسياتي، وهو حديث صحيح.

والنصارى. ويؤيد هذا القول، وأن القائلين ذلك هم مشركو العرب، قوله تعالى: ﴿وَلَا جَاءَهُمْ مَائَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تَأْتِيََنَا بِآيَةٍ أَوْ تَرْسُلَ إِلَيْنَا اللَّهُ أَنَّهُ عَلَّمَنَا حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِجِّينَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَا كَانُوا يَكْسِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٤] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا﴾ [١٢٠] إلى قوله: ﴿قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا﴾ [الإسراء: ٩٠ - ٩٣]، وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْآلُتِيبُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١] الآية، وقوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْتَشَرَةً﴾ [المزمل: ٥٢]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب وعتوهم وعنادهم وسؤالهم ما لا حاجة لهم به، إنما هو الكفر والمعاندة، كما قال من قبلهم من الأمم الخالية من أهل الكتابين وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُخَلِّلَ لَهُمْ مِنَ الْأَلْهِامِ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ يُؤْمِنُ وَبَعْضُهُمْ يُكْفَرُ وَهُمْ كَذِبُونَ﴾ [البقرة: ٥٥]. وقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُنَا فُتُورًا﴾، أي: أشبهت قلوب مشركي العرب قلوب من تقدمهم في الكفر والعناد والعتو، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَائِرٌ أَوْ مَبْجُونٌ﴾ [الأنعام: ١٠٦]، وقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾، أي: قد أوضحنا الدلالات على صدق الرسل بما لا يحتاج معها إلى سؤال آخر وزيادة أخرى لمن أيقن وصدق وتابع الرسل، وفهم ما جازوا به عن الله تبارك وتعالى. وأما من ختم الله على قلبه وسمعه، وجعل على بصره غشاوة، فأولئك قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [البقرة: ١٢٥] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ مَائَةٍ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَأْتِيََنَا بِآيَةٍ أَوْ تَرْسُلَ إِلَيْنَا اللَّهُ أَنَّهُ عَلَّمَنَا حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِجِّينَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَا كَانُوا يَكْسِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٤] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْآلُتِيبُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١] الآية، وقوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْتَشَرَةً﴾ [المزمل: ٥٢]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب وعتوهم وعنادهم وسؤالهم ما لا حاجة لهم به، إنما هو الكفر والمعاندة، كما قال من قبلهم من الأمم الخالية من أهل الكتابين وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُخَلِّلَ لَهُمْ مِنَ الْأَلْهِامِ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ يُؤْمِنُ وَبَعْضُهُمْ يُكْفَرُ وَهُمْ كَذِبُونَ﴾ [البقرة: ٥٥]. وقوله تعالى: ﴿سَتَجِدُنَا فُتُورًا﴾، أي: أشبهت قلوب مشركي العرب قلوب من تقدمهم في الكفر والعناد والعتو، كما قال تعالى: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَائِرٌ أَوْ مَبْجُونٌ﴾ [الأنعام: ١٠٦]، وقوله تعالى: ﴿قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾، أي: قد أوضحنا الدلالات على صدق الرسل بما لا يحتاج معها إلى سؤال آخر وزيادة أخرى لمن أيقن وصدق وتابع الرسل، وفهم ما جازوا به عن الله تبارك وتعالى. وأما من ختم الله على قلبه وسمعه، وجعل على بصره غشاوة، فأولئك قال الله فيهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ [البقرة: ١٢٥] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَاءَهُمْ كُلُّ مَائَةٍ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَأْتِيََنَا بِآيَةٍ أَوْ تَرْسُلَ إِلَيْنَا اللَّهُ أَنَّهُ عَلَّمَنَا حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِجِّينَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَا كَانُوا يَكْسِرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٤] الآية، وقوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْآلُتِيبُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١] الآية، وقوله تعالى: ﴿بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنْتَشَرَةً﴾ [المزمل: ٥٢]، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على كفر مشركي العرب وعتوهم وعنادهم وسؤالهم ما لا حاجة لهم به، إنما هو الكفر والمعاندة، كما قال من قبلهم من الأمم الخالية من أهل الكتابين وغيرهم، كما قال تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُخَلِّلَ لَهُمْ مِنَ الْأَلْهِامِ لَعَلَّ بَعْضُهُمْ يُؤْمِنُ وَبَعْضُهُمْ يُكْفَرُ وَهُمْ كَذِبُونَ﴾ [البقرة: ٥٥].

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُشْغَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [١١٩]

[٥٩٢] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، أخبرنا عبد الرحمن بن صالح، أخبرنا عبد الرحمن بن محمد بن عبيد الله الفزاري، عن شيبان النحوي، أخبرني قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «أنزلت علي: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾»، قال: «بشيراً بالجنة، ونذيراً من النار»^(١). وقوله: ﴿وَلَا تُشْغَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ قراءة أكثرهم «ولا تُسأل» بضم التاء، على الخبر. وفي قراءة أبي بن كعب: «وما تُسأل» وفي قراءة ابن مسعود «ولن تُسأل عن أصحاب الجحيم» نقلها ابن جرير. أي: لا نسألك عن كفر من كفر بك، كقوله: ﴿فَلَمَّا عَلِمَ الْبَلَّغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠]، وكقوله تعالى: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾ [الأنعام: ١٠٦]، لست عليهم بمصيطر^(٢) [الغاشية: ٢١ - ٢٢]... الآية، وكقوله تعالى: ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ يَقُولُ وَأَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥] وأشباه ذلك من الآيات. وقرأ آخرون: «ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم» بفتح التاء على النهي، أي: لا تُسأل عن حالهم؛ كما قال عبد الرزاق:

[٥٩٣] أخبرنا الثوري، عن موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب القرظي، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليت شيعري ما فعل أبوي، ليت شيعري ما فعل أبوي؟». فنزلت: (ولا تُسأل عن أصحاب الجحيم). فما ذكرهما حتى توفاه الله عز وجل^(٣). ورواه ابن جرير، عن أبي كريب، عن

(١) إسناده ضعيف لضعف عبد الرحمن بن محمد الفزاري العزمي. ضعفه الدارقطني، وقال أبو حاتم: ليس بالقوي. راجع الميزان ٢/ ٥٨٥/ ٤٩٥١.

(٢) ضعيف. أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ١٢٦ والطبري ١٨٧٧ و ١٨٧٨ كلاهما عن محمد بن كعب القرظي، وهذا مرسل ومع إرساله موسى بن عبيدة البريدي، ضعيف. وقال السيوطي في الدر ٢٠٩/ ١: هذا مرسل ضعيف الإسناد.

وكيع، عن موسى بن عبيدة - وقد تكلموا فيه - عن محمد بن كعب بمثله. وقد حكاه القرطبي، عن ابن عباس ومحمد بن كعب، قال القرطبي: وهذا كما يقال لا تسأل عن فلان، أي: قد بلغ فوق ما تحسب، وقد ذكرنا في «التذكرة» أن الله أحيا له أبويه حتى آمن به^(١). وأجبنا عن قوله: [٥٩٤] «إن أبي وأباك في النار»^(٢).

(قلت): والحديث المروي في حياة أبويه عليه السلام، ليس في شيء من الكتب الستة ولا غيرها من المعتمدة، وإسناده ضعيف، والله أعلم.

[٥٩٥] ثم قال ابن جرير: وحدثنني القاسم، أخبرنا الحسين، حدثني حجاج، عن ابن جريج، أخبرني داود بن أبي عاصم: أن النبي ﷺ قال ذات يوم: «أين أبوي؟» فتزلت: (إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن أصحاب الجحيم)^(٣). وهذا مرسل كالذي قبله. وقد رَدَّ ابن جرير هذا القول المروي عن محمد بن كعب وغيره في ذلك، لاستحالة الشك من الرسول ﷺ في أمر أبويه. واختار القراءة الأولى. وهذا الذي سلكه مهنا فيه نظر، لاحتمال أن هذا كان في حال استغفاره لأبويه، قبل أن يعلم أمرهما، فلما علم ذلك تبرأ منهما، وأخبر عنهما أنهما من أهل النار، كما ثبت هذا في الصحيحين، ولهذا أشباه كثيرة ونظائر، ولا يلزم ما ذكره ابن جرير، والله أعلم.

[٥٩٦] وقال الإمام أحمد: أخبرنا موسى بن داود، حدثنا فليح بن سليمان، عن هلال بن علي، عن عطاء بن يسار، قال: لقيت عبد الله بن عمرو بن العاص، فقلت: أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة. فقال: أجل، والله إنه لموصوف في التوراة بصفته في القرآن؛ يا أيها النبي، إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً، وحرزاً للأمينين، وأنت عبيدي ورسولي، سميتك المتوكل، لا فُظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق، ولا يذفع بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه حتى يقيم به الملة العوجاء، بأن يقولوا: لا إله إلا الله. فيفتح به أعينا عمياً، وآذاناً صُمًّا، وقلوباً غُلْفًا^(٤). انفرد بإخراجه البخاري، فرواه في البيوع عن محمد بن سنان، عن فليح، به. وقال: تابعه عبد العزيز بن أبي سلمة، عن هلال. وقال سعيد: عن هلال، عن عطاء، عن عبد الله بن سلام. ورواه في التفسير عن عبد الله، عن عبد العزيز بن أبي سلمة، عن هلال، عن عطاء، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، به. فذكر نحوه، فعبد الله هذا هو ابن صالح، كما صرح به في كتاب الأدب. وزعم أبو مسعود الدمشقي أنه عبد الله بن رجاء. وقد رواه الحافظ أبو بكر بن مَرْزُويه في تفسير هذه الآية من البقرة، عن أحمد بن الحسن بن أيوب، عن محمد بن أحمد بن البراء، عن المعافى بن سليمان، عن فليح، به. وزاد: قال عطاء: ثم لقيت كعب الأحبار فسألته، فما اختلفا في حَرْف، إلا أن كعباً قال بَلَعْتَهُ: أعيناً عُمُومى، وآذاناً صُمُومى، وقلوباً غُلُوفى^(٥).

(١) سيأتي الكلام على هذا الحديث عند قوله تعالى «ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين» [التوبة: ١١٣]. وهو حديث باطل لا أصل له.

(٢) يشير المصنف إلى ما أخرجه مسلم ٢٠٣ وأبو داود ٤٧١٨ وأحمد ٢٦٨/٣ وابن حبان ٥٧٨ من حديث أنس وسيأتي في سورة الممتحنة آية: ٣.

(٣) أخرجه الطبري ١٨٧٩ عن داود بن أبي عاصم، وهذا ضعيف لكونه مرسلًا. وقال السيوطي في الدر ٢٠٩/١: ضعيف لا تقوم به حجة اهـ. وذكره الواحدى ٦٤ في «أسباب النزول» بدون إسناد عن ابن عباس. والله تعالى أعلم.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢١٢٥ و ٤٨٣٨ وأحمد ١٧٤/٢.

(٥) أخرجه البيهقي في «الدلائل» ٣٧٣/١ - ٣٧٤ عن كعب الأحبار به.

﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْغَيْرِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ١٢٠﴾ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾﴾

قال ابن جرير: يعني بقوله جل ثناؤه: ﴿وَلَنْ رَضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾: وليست اليهود - يا محمد - ولا النصارى براضية عنك أبداً، فدع طلب ما يرضيهم ويوافقهم، وأقبل على طلب رضا الله في دعائهم إلى ما بعثك الله به من الحق. وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾، أي: قل يا محمد: إن هدى الله الذي بعثني به هو الهدى، يعني هو الدين المستقيم الصحيح الكامل الشامل. قال قتادة في قوله: ﴿قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾، قال: خُصُومَةُ عِلْمِهَا اللهُ مُحَمَّدًا ﷺ وَأَصْحَابَهُ، يَخَاصِمُونَ بِهَا أَهْلَ الضَّلَالَةِ. [٥٩٧] قال قتادة: وبلغنا أن رسول الله ﷺ كان يقول: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون على الحق، ظاهرين لا يضرهم من خالفهم، حتى يأتي أمر الله»^(١). (قلت): هذا الحديث مُخْرَجٌ في الصحيح عن عبد الله بن عمرو.

﴿وَلَئِنْ آتِبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْغَيْرِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾، فيه تهديد ووعد شديد للأمة عن اتباع طرائق اليهود والنصارى، بعد ما عَلِمُوا من القرآن والسنة، عباداً بالله من ذلك، فإن الخطاب مع الرسول، والأمة مرادة. وقد استدلل كثير من الفقهاء بقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ﴾، على أن الكفر كله ملّة واحدة، كقوله تعالى: ﴿لَكُمْ دِينُكَ وَلِيَ دِينِ﴾^(٢) [الكافرون: ٦] فعلى هذا لا يتوارث المسلمون والكفار، وكلّ منهم يرث قريبه سواء كان من أهل دينه أم لا، لأنهم كلّهم ملّة واحدة، وهذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة وأحمد - في رواية عنه - . وقال في الرواية الأخرى كقول مالك، إنه لا يتوارث أهل ملتين شتى، كما جاء في الحديث^(٣)، والله أعلم. وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة: هم اليهود والنصارى. وهو قول عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، واختاره ابن جرير. وقال سعيد، عن قتادة: هم أصحاب رسول الله ﷺ. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا إبراهيم بن موسى، وعبد الله بن عمران الأصبهاني، قال: أخبرنا يحيى بن يمان، حدثنا أسامة بن زيد، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال: إذا مرّ بذكر الجنة سأل الله الجنة، وإذا مرّ بذكر النار تعوذ بالله من النار. وقال أبو العالية: قال ابن مسعود: والذي نفسي بيده إن حق تلاوته أن يُحَلَّ حلاله، ويُحَرَّم حرامه، ويقرأه كما أنزله الله، ولا يُحَرِّفُ الْكَلِمَ عن مواضعه، ولا يتأوّل منه شيئاً على غير تأويله. وكذا رواه عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة ومنصور بن المعتمر، عن ابن مسعود. وقال السدي، عن أبي مالك، عن ابن عباس في هذه الآية، قال: يُحَلُّون حلاله ويُحَرِّمُون حرامه، ولا يُحَرِّفُونَهُ عن مواضعه. قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن مسعود نحو ذلك. وقال الحسن البصري: يعملون بمُخَرِّجِهِ، ويؤمنون بمُتَشَابِهِهِ، وَيَكُونُونَ مَا أَشْكَلَ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ عَالِمِهِ. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا إبراهيم بن موسى، أخبرنا ابن أبي زائدة، أخبرنا داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس، في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾، قال: يتبعونه حق اتباعه، ثم قرأ: ﴿وَالْقَمَرُ إِذَا لِلَّهِ﴾ [الشمس: ٢]، يقول: آتَبَعَهَا.

(١) عزاه ابن جرير ٥١٧/١ لقتادة بلاغاً وهو في صحيح مسلم ١٥٦ من حديث جابر وغيره، وسيأتي.

(٢) سيأتي في سورة الأنفال آية: ٧٣ إن شاء الله.

قال: وروي عن عكرمة، وعطاء، ومجاهد، وأبي رزين، وإبراهيم النخعي نحو ذلك. وقال سفيان الثوري: أخبرنا زُبيد، عن مَرة، عن عبد الله بن مسعود، في قوله: ﴿يَتْلُوهُ حَقٌّ وَلَا وَيُؤْتِيهِ﴾، قال: يتبعونه حق اتباعه.

[٥٩٨] قال القرطبي: وروي نُصْرُ بن عيسى، عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿يَتْلُوهُ حَقٌّ وَلَا وَيُؤْتِيهِ﴾، قال: «يتبعونه حق اتباعه»^(١). ثم قال: في إسناده غير واحد من المجهولين فيما ذكره الخطيب إلا أن معناه صحيح. وقال أبو موسى الأشعري: من يتبع القرآن يهبط به على رياض الجنة. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: هم الذين إذا مروا بآية رحمة سألوها من الله، وإذا مروا بآية عذاب استعاذوا منها.

[٥٩٩] قال: وقد روي هذا المعنى عن النبي ﷺ أنه كان إذا مر بآية رحمة سأل، وإذا مر بآية عذاب تعوذ^(٢).

وقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ خبر عن ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ يَتْلُوهُ حَقٌّ وَلَا وَيُؤْتِيهِ﴾، أي: من أقام كتابه من أهل الكتب المنزلة على الأنبياء المتقدمين حق إقامته، آمن بما أرسلتك به يا محمد، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ [المائدة: ٦٦]... الآية. وقال: ﴿قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ حَتَّىٰ تُتْلَمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [المائدة: ٦٨] أي: إذا أقمتموها حق الإقامة، وأنتم بها حق الإيمان، وصدقتم ما فيها من الأخبار بمبعث محمد ﷺ ونعته وصفته والأمر باتباعه ونصره ومؤازرته، قادم ذلك إلى الحق واتباع الخير في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْنُوزًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٧]... الآية. وقال تعالى: ﴿قُلْ ءَايَاتُ اللَّهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ يَجِرُونَ لِأَذْقَانِ سَجْدًا﴾ [١٧] ﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِن كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾ [١٨] [الإسراء: ١٠٧ - ١٠٨] أي: إن كان ما وعدنا به من شأن محمد ﷺ لواقعاً. وقال تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [١٩] ﴿وَلَا يَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ [٢٠] ﴿أُولَئِكَ يُؤْتُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ يَمَّا صَبَرُوا وَبَدَرُوا بِالْحَسَنَةِ الَّتِي هُمْ وَوَعَدْنَاهُمْ لِيُفْقَرُوا﴾ [٢١] [القصص: ٥٢ - ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُتْمَانِ ءَأَسْلَمْتُمْ فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ افْتَدَوْا ذَاتَ تَوْلَا فَمِنْكُمْ عَلَيْكَ الْبَلْعُ وَاللَّهُ بِعَمِيرٍ بِالْعَادِ﴾ [آل عمران: ٢٠]. ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ءَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ، مِنَ الْأَحْزَابِ ءَأَلَنَارٌ مَوْعِدُهُمْ﴾ [هود: ١٧].

[٦٠٠] وفي الصحيح: «والذي نفسي بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة: يهودي ولا نصراني، ثم لا يؤمن بي، إلا دخل النار»^(٣).

﴿يَنبَغِي لِإِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَأَنِّي فَضَّلْتُكَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنفَعُهَا شَفْعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٦٣﴾

قد تقدم نظير هذه الآية في صدر السورة، وكررت ههنا للتأكيد والحث على اتباع الرسول النبي الأمي

(١) ذكره القرطبي في تفسيره ٩٥/٢ مع التعليق المذكور؛ وكذا ذكره الذهبي في الميزان ٢٥٣/٤ في ترجمة نصر بن عيسى ونقل كلام الخطيب، ومثله الحافظ في اللسان ١٥٦/٦. قلت: للخطيب البغدادي كتاب سماه «غرائب مالك»، وهو غير مطبوع حتى الآن فيما أعلم، والله تعالى أعلم.

(٢) متفق عليه، وسيأتي.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١١٥٣ وأحمد ٣٥٠/٢ من حديث أبي هريرة.

الذي يجدون صفته في كتبهم ونعته واسمه وأمره وأمه. فَحَذَّرَهُمْ مِنْ كِتْمَانِ هَذَا، وَكِتْمَانِ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ، وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، مِنَ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ وَالْدِّينِيَّةِ، وَلَا يَحْسُدُوا بَنِي عَمِّهِمْ مِنَ الْعَرَبِ عَلَى مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُولِ الْخَاتَمِ مِنْهُمْ. وَلَا يَحْمِلُهُمْ ذَلِكَ الْحَسَدُ عَلَى مَخَالَفَتِهِ وَتَكْذِيبِهِ، وَالْحِيَدَةِ عَنْ مَوَافَقَتِهِ، صَلَوَاتِ اللَّهِ وَسَلَامِهِ عَلَيْهِ دَائِمًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ.

﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾

يقول تعالى منبهاً على شرف إبراهيم خليله عليه السلام، وأن الله تعالى جعله إماماً للناس يقتدى به في التوحيد، حين قام بما كلفه الله تعالى به من الأوامر والنواهي، ولهذا قال: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾ أي: واذكر - يا محمد - لهؤلاء المشركين وأهل الكتابين الذين ينتحلون ملة إبراهيم وليسوا عليها، وإنما الذي هو عليها مستقيم فأنت والذين معك من المؤمنين - اذكر لهؤلاء ابتلاء الله إبراهيم، أي: اختباره له بما كلفه به من الأوامر والنواهي ﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أي: قام بهن كلهن، كما قال تعالى: ﴿وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ [النجم: ٣٧] أي: وفَّى جميع ما شرع له، فعمل به صلوات الله عليه، وقال تعالى: ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَتْ أُمَّةً فَايْتَنَا اللَّهُ حَيِّفًا وَلَوْ بِكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٣٠] شاكراً لأنهم اجتنبوه وهداه إلى صراط مستقيم [٣١] وَأَتَمَّهُنَّ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَئِنْ فِي الْآخِرَةِ لَإِنْ الصَّالِحِينَ [٣٢] ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَيِّفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ [٣٣] [النحل: ١٢٠-١٢٣]، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي مِثْلُ مَنْ رَفَعْتُ إِلَهُ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَيِّفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٣٤] [الأنعام: ١٦١]، وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَيِّفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [٣٥] [آل عمران: ٦٧-٦٨]. وقوله تعالى: ﴿بِكَلِمَاتٍ﴾، أي: بشرائع وأوامر ونواهي، فإن الكلمات تطلق ويراد بها الكلمات القدرية، كقوله تعالى عن مريم عليها السلام: ﴿وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِّبَ عَلَيْهَا وَكَانَتْ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [التحريم: ١٢]، وتطلق ويراد بها الشرعية، كقوله تعالى: ﴿وَكُنْتُمْ كَلِمَةً رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ [الأنعام: ١١٥] أي: كلماته الشرعية. وهي إما خبر صدق، وإما طلب عدل إن كان أمراً أو نهيًا، ومن ذلك هذه الآية الكريمة: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾، أي: قام بهن، قال: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، أي: جزاء على ما فعل، كما قام بالأوامر وترك الزواجر، جعله الله للناس قدوة وإماماً يقتدى به ويحتذى حذوه.

وقد اختلف في تعيين الكلمات التي اختبر الله بها إبراهيم الخليل عليه السلام. فروي عن ابن عباس في ذلك روايات. فقال عبد الرزاق، عن معمر، عن قتادة، قال ابن عباس: ابتلاه الله بالمناسك. وكذا رواه أبو إسحاق السبيعي، عن التميمي - اسمه: أربد - عن ابن عباس. وقال عبد الرزاق أيضاً: أخبرنا معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس: ﴿وَإِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ﴾، قال: ابتلاه الله بالطهارة: خمس في الرأس، وخمس في الجسد، في الرأس: قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، وفرك الرأس. وفي الجسد: تقليم الأظفار، وحلق العانة، والختان، وتنف الإبط، وغسل أثر الغائط والبول بالماء. قال ابن أبي حاتم: وروي عن سعيد بن المسيب، ومجاهد، والشعبي، والتخفي، وأبي صالح، وأبي الجلد، نحو ذلك. (قلت): وقريب من هذا ما ثبت في صحيح مسلم، عن عائشة رضي الله عنها، قالت:

[٦٠١] قال رسول الله ﷺ: «عَشْرٌ مِنَ الْفَطْرَةِ: قَصُّ الشَّارِبِ، وَإِعْفَاءُ اللَّحْيَةِ، وَالسَّوَاكِ، وَاسْتِنْشَاقُ الْمَاءِ، وَقَصُّ الْأَظْفَارِ، وَغَسْلُ الْبِرَاجِمِ، وَتَنْفُ الْإِبْطِ، وَحَلْقُ الْعَانَةِ، وَاتِّقَاصُ الْمَاءِ». قال مصعب: ونسيث

العاشرة إلا أن تكون المضمضة. قال وكيع: انتقاص الماء يعني الاستنجاء^(١).

[٦٠٢] وفي الصحيحين، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «الفطرة خمس: الختان، والاستحداد، وقص الشارب، وتقليم الأظفار، ونتف الإبط»^(٢). ولفظه لمسلم. وقال ابن أبي حاتم: أنبأنا يونس بن عبد الأعلى - قراءة - أخبرنا ابن وهب، أخبرني ابن لهيعة، عن ابن هبيرة، عن حنّس بن عبد الله الصنعاني، عن ابن عباس، أنه كان يقول في تفسير هذه الآية: «وَلِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ يَكْبِتُ عَنْ قَائِمَتِهِمْ»، قال: عشر، ست في الإنسان، وأربع في المشاعر. فاما التي في الإنسان: حلق العانة، ونتف الإبط، والختان - وكان ابن هبيرة يقول: هؤلاء الثلاثة واحدة - وتقليم الأظفار، وقص الشارب، والسواك، وغسل يوم الجمعة. والأربعة التي في المشاعر: الطواف، والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، والإفاضة. وقال داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه قال: ما ابتلي أحد بهذا الدين فقام به كله غير إبراهيم، قال الله تعالى: «وَلِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ يَكْبِتُ عَنْ قَائِمَتِهِمْ». قلت له: وما الكلمات التي ابتلى الله إبراهيم بهن فأتهمهن؟ قال: الإسلام ثلاثون سهماً، منها عشر آيات في براءة: «التَّائِبِينَ الْمُكِيدُونَ لَلْكَافِرِينَ» [التوبة: ١١٢] إلى آخر الآية، وعشر آيات في أول سورة: «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ» [المؤمنون: ١]، و«سَأَلَ سَائِلٌ بِمَذَاقِ زَيْتُونَةٍ» [المعارج: ١]، وعشر آيات في الأحزاب: «إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ» [الأحزاب: ٣٥] إلى آخر الآية، فأتهمهن كلهن، فكتبت له براءة. قال الله: «وَاتَّبَعْنَاهُ أَكْبَرُ» [النجم: ٢٧]. هكذا رواه الحاكم، وأبو جعفر بن جرير، وأبو محمد بن أبي حاتم، بأسانيدهم إلى داود بن أبي هند، به وهذا لفظ ابن أبي حاتم. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد أو عكرمة، عن ابن عباس قال: الكلمات التي ابتلى الله إبراهيم بهن فأتهمهن: فراق قومه - في الله - حين أُمِرَ بمفارقتهم. ومحاكته ثمرود - في الله - حين وقَّفه على ما وقَّفه عليه من خطر الأمر الذي فيه خلافه. وصبره على قذفه إياه في النار ليحرقوه - في الله - على هزل ذلك من أمرهم، والهجرة بعد ذلك من وطنه وبلاده - في الله - حين أمره بالخروج عنهم، وما أمره به من الضيافة والصبر عليها بنفسه وماله، وما ابتلي به من ذبح ابنه حين أمره بذبحه. فلما مضى على ذلك من البلاء كله وأخلصه الله، قال الله له: «أَسْلِمْتَ» قَالَ أَسْلَمْتُ رَبِّي أَلْعَلَّيْنِ» [البقرة: ١٣١]، على ما كان من خلاف الناس وفراقهم. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا إسماعيل بن عُلَية، عن أبي رجاء، عن الحسن - يعني البصري - : «وَلِذِ ابْتَلَى إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ يَكْبِتُ عَنْ قَائِمَتِهِمْ» قال: ابتلاه بالكوكب فرضي عنه، وابتلاه بالقمر فرضي عنه، وابتلاه بالشمس فرضي عنه، وابتلاه بالهجرة فرضي عنه، وابتلاه بالختان فرضي عنه. وابتلاه بابنه فرضي عنه؛ وقال ابن جرير: حدثنا بشر بن معاذ، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا سعيد، عن قتادة، قال: كان الحسن يقول: إي والله، لقد ابتلاه بأمر فصير

(١) هذا الحديث من غرائب صحيح مسلم. أخرجه مسلم ٢٦١ وأبو داود ٥٣ والترمذي ٢٧٥٨ والنسائي ١٢٦/٨ - ١٢٧ من حديث عائشة قال النسائي: مصعب بن شيبة منكر الحديث، ورواه أبو بشر عن طلق بن حبيب. قال: عشرة من الفطرة. وأسنده سليمان التيمي عن أبيه قال: سمعت طلقاً يذكر عشرة من الفطرة. قال النسائي: وهذا أشبه بالصواب من حديث مصعب بن شيبة اهـ. يعني رجح النسائي وقفه على طلق بن حبيب. والمرفوع مداره على مصعب بن شيبة قال عنه في التقريب: لئن الحديث. وقال الذهبي في الميزان: قال أبو حاتم: لا يحمده. وقال غيره: ثقة. وقال الدارقطني: ليس بالقوي. وقال أحمد: أحاديثه مناكير، وقال أبو داود: ضعيف اهـ وخالفه غيره فرواه عن طلق موقوفاً عليه. والذي في الصحيحين. «خمس من الفطرة...» أخرجه البخاري ٥٨٩١ و ٥٨٨٩ ومسلم ٢٥٧ وباقي الأئمة من حديث أبي هريرة وهو أصح من حديث عائشة، والله أعلم. فهذا أحد الأحاديث التي تفرد بها مسلم وقد تكلم فيها.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٨٩١ ومسلم ٢٥٧ وانظر ما تقدم.

عليه: ابتلاه بالكوكب والشمس والقمر، فأحسن في ذلك، وعَرَفَ أن ربه دائم لا يزول، فوجه وجهه للذي فطر السموات والأرض حنيفاً وما كان من المشركين. ثم ابتلاه بالهجرة فخرج من بلاده وقومه، حتى لحق بالشام مهاجراً إلى الله، ثم ابتلاه بالنار قبل الهجرة فصبر على ذلك. وابتلاه الله بذبح ابنه والختان فصبر على ذلك. وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن سمع الحسن يقول في قوله: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ﴾، قال: ابتلاه الله بذبح ولده، وبالنار، وبالكوكب، والشمس، والقمر.

وقال أبو جعفر بن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا سلم بن قتيبة، حدثنا أبو هلال، عن الحسن: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ﴾، قال: ابتلاه بالكوكب، وبالشمس والقمر، فوجهه صابراً. وقال العوفي في تفسيره، عن ابن عباس: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾، فمنهن: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، ومنهن ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾، ومنهن الآيات في شأن المنسك والمقام الذي جُعل لإبراهيم، والرزق الذي رَزَق ساكنو البيت، ومحمد بُعِثَ في دينهما. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا شبابة، عن ورقاء، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾، قال الله لإبراهيم: إني مبتليك بأمر فما هو؟ قال: تجعلني للناس إماماً؟ قال: نعم. قال: ومن ذريتي؟ قال: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْفُلُكَيْنِ﴾. قال: تجعل البيت مثابة للناس؟ قال: نعم. قال: وأمن؟ قال: نعم. قال: وتجعلنا مسلمين لك ومن دُرَيْتِنَا أمة مسلمة لك؟ قال: نعم. قال: وترزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله؟ قال: نعم. قال ابن أبي نجيح: سمعته عن عكرمة، فعرضته على مجاهد فلم ينكره. وهكذا رواه ابن جرير من غير وجه، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد. وقال سفيان الثوري: عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾، قال: ابتلي بالآيات التي بعدها: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَبَيْنَ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَتَّخِذُ الْفُلُكَيْنِ﴾. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ﴾، قال: الكلمات: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأُنًى﴾، وقوله: ﴿وَاتَّخِذُوا مِن دُرَيْتِي مَثَابَةً لِّمَا أَنشَأَ الْفُلُكَيْنِ﴾. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس: ﴿وَإِذْ أَبْنَىٰ إِبْرَاهِيمَ رُبُّهُ بِكَلِمَةٍ﴾، قال: الكلمات: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأُنًى﴾، وقوله: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾... الآية، قال: فذلك كله من الكلمات التي ابتلي بهن إبراهيم. وقال السدي: الكلمات التي ابتلي بهن إبراهيم ربه: ﴿رَبَّنَا لَقَبَلْنَا نِسَاءً إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُّسْلِمَةً لَّكَ﴾ ﴿رَبَّنَا وَابْنِثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ﴾. وقال القرطبي: وفي الموطأ وغيره، عن يحيى بن سعيد أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: إن إبراهيم عليه الصلاة والسلام أول من اختتن، وأول من أضاف الضيف، وأول من استحد، وأول من قلَّم أظفاره، وأول من قصَّ الشارب، وأول من شاب، فلما رأى الشيب قال: يا رب ما هذا؟ قال: وقار. قال: يا رب، زدني وقاراً. وذكر ابن أبي شيبة، عن سعد بن إبراهيم، عن أبيه قال: أول من خطب على المنابر إبراهيم عليه السلام. قال غيره: وأول من نَزَد الثريد، وأول من ضرب بالسيف، وأول من استاك، وأول من استنجد بالماء، وأول من لبس السراويل.

[٦٠٣] وروي عن معاذ بن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَتَيْتُ الْمَنِيرَ فَقَدْ أَخَذَهُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَإِنْ أَتَيْتُ الْعَصَا فَقَدْ أَخَذَهَا أَبِي إِبْرَاهِيمَ»^(١). (قلت): هذا حديث لا يثبت، والله أعلم. ثم شرع القرطبي يتكلم على ما يتعلق بهذه الأشياء من الأحكام الشرعية.

(١) ضعيف جداً. أخرجه البزار ٦٣٣ والطبراني ١٦٧/٢٠ وفيه موسى بن محمد التيمي، وهو ضعيف جداً، قاله الهيثمي في «المجمع» ١٨١/٢، وقال أبو حاتم في «العلل» ٢٤١/٢: حديث منكر، كأنه موضوع.

قال أبو جعفر بن جرير ما حاصله أنه يجوز أن يكون المراد بالكلمات جميع ما ذكر، وجائز أن يكون بعض ذلك، ولا يجوز الجزم بشيء منها أنه المراد على التعيين إلا بحديث أو إجماع. قال: ولم يصح في ذلك خبرٌ ينقل الواحد ولا ينقل الجماعة الذي يجب التسليم له. قال: غير أنه قد روي عن النبي ﷺ في نظير معنى ذلك خبران. أحدهما:

[٦٠٤] حدثنا به أبو كُرَيْب، حدثنا رَشْدِين بن سعد، حدثني زُبَّان بن فائد، عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه قال: كان النبي ﷺ يقول: «ألا أخبركم لم سمي الله إبراهيم خَلِيلَهُ الذي وفي؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى: ﴿سُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: ١٧]... إلى آخر الآية»^(١).

[٦٠٥] قال: والآخر منهما: ما حدثنا به أبو كُرَيْب، أخبرنا الحسن بن عطية، أخبرنا إسرائيل، عن جعفر بن الزبير، عن القاسم، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى»^(٢)، قال: «أتدرون ما وفَّى؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «وفَّى عمل يومه، أربع ركعات في النهار»^(٣). ورواه آدم في تفسيره، عن حمَّاد بن سلمة. وعَبْد بن حُمَيْد، عن يونس بن محمد، عن حمَّاد بن سلمة، عن جعفر بن الزبير، به. ثم شرع ابن جرير يُضَعِّف هذين الحديثين، وهو كما قال؛ فإنه لا يجوز روايتهما إلا ببيان ضعفهما، وضعفهما من وجوه عديدة، فإن كلاً من السنتين مشتمل على غير واحد من الضعفاء، مع ما في متن الحديث مما يدل على ضعفه، والله أعلم. ثم قال ابن جرير: ولو قال قائل: إن الذي قاله مجاهد وأبو صالح والربيع بن أنس، أولى بالصواب من القول الذي قاله غيرهم. كان مذهباً، لأن قوله: «إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا»، وقوله: «وَعَهْدًا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهْرًا بَيْنِي لِلطَّائِفِينَ» الآية، وسائر الآيات التي هي نظير ذلك، كالبیان عن الكلمات التي ذكر الله أنه ابتلى بهن إبراهيم. (قلت): والذي قاله أولاً - من أن الكلمات تشمل جميع ما ذكر - أقوى من هذا الذي جَوَّزَه من قول مجاهد ومن قال مثله، لأن السياق يعطي غير ما قالوه، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ لما جعل الله إبراهيم إماماً، سأل الله أن تكون الأئمة من بعده من ذريته، فأجيب إلى ذلك، وأخبر أنه سيكون من ذريته ظالمون، وأنه لا ينالهم عهد الله، ولا يكونون أئمة فلا يُقْتَدَى بهم. والدليل على أنه أجيب إلى طَلَبَتِهِ قوله تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْأَبْنَاءَ وَالْكَنَزَ﴾ [العنكبوت: ٢٧]. فكل نبي أرسله الله، وكل كتاب أنزله الله بعد إبراهيم، ففي ذريته صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وأما قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ فقد اختلفوا في ذلك، فقال خُصَيْف، عن مجاهد في قوله: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: إنه سيكون في ذريتك ظالمون. وقال ابن أبي نجيح، عن مجاهد: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: لا يكون لي إمام ظالم. وفي رواية: لا أجعل إماماً ظالماً يُقْتَدَى به. وقال سفيان، عن منصور، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: لا يكون إمام ظالم يُقْتَدَى به. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا مالك بن إسماعيل، حدثنا شريك، عن منصور، عن مجاهد، في قوله: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾ قال: أما من كان منهم صالحاً فسأجعله إماماً يُقْتَدَى به. وأما من كان ظالماً فلا ولا نعمة عين. وقال سعيد بن جبيرة: ﴿لَا يَنَالُ عَهْدِي

(١) أخرجه الطبري ١٩٤٠، وإسناده ضعيف جداً. لضعف رشدين بن سعد، وشيخه زُبَّان بن فائد وشيخه سهل بن معاذ، وقد ضعفه الطبري، ووافقه ابن كثير كما سيأتي.

(٢) باطل. أخرجه الطبري ١٩٤١، وإسناده ساقط، وعلمته جعفر بن الزبير، فإنه متروك، كذبه شعبة وغيره.

الظَّالِمِينَ: المراد به المشرك، لا يكون إماماً ظالم. يقول: لا يكون إمام مشرك. وقال ابن جريج، عن عطاء، قال: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَبَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ فأبى أن يجعل من ذريته إماماً ظالماً، قلت لعطاء: ما عهده؟ قال: أمره. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا عمرو بن ثور القيساري - فيما كتب إلي - حدثنا إسرائيل، حدثنا سماك بن حرب، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال الله لإبراهيم ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَبَيْنَ ذَٰلِكَ﴾ فأبى أن يفعل، ثم قال: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾. وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن سعيد أو عكرمة، عن ابن عباس: ﴿قَالَ وَبَيْنَ ذَٰلِكَ قَالَ لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، يخبره أنه كائن في ذريته ظالم لا ينال عهده - ولا ينبغي أن يوليه شيئاً من أمره وإن كان من ذرية خليله -، ومحسنٌ ستنفد فيه دعوته، وتبلغ له فيه ما أراد من مسألته. وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: يعني لا عهد لظالم عليك في ظلمه، أن تُطيعه فيه. وقال ابن جرير: حدثنا المثنى، قال: حدثنا إسحاق، حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله، عن إسرائيل، عن مسلم الأعور، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قال: ليس للظالمين عهد وإن عاهدته فانتقضه. وروي عن مجاهد، وعطاء، ومقاتل بن حيان نحو ذلك. وقال الثوري، عن هارون بن عنترة، عن أبيه، قال: ليس لظالم عهد. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مغمّر، عن قتادة، في قوله: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: لا ينال عهد الله في الآخرة الظالمين، فأما في الدنيا فقد ناله الظالم فأمن به وأكل وعاش. وكذا قال إبراهيم النخعي، وعطاء والحسن، وعكرمة. وقال الربيع بن أنس: عهد الله الذي عهد إلى عباده دينه، يقول: لا ينال دينه الظالمين، ألا ترى أنه قال: ﴿وَنَرَكُنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَبَيْنَ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحَسِّنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ﴾ [الصافات: ١١٣]، يقول: ليس كل ذريتك يا إبراهيم على الحق. وكذا روي عن أبي العالية، وعطاء، ومقاتل بن حيان. وقال جوير، عن الضحاك: لا ينال طاعتي عدو لي يعصيني، ولا أنحلها إلا ولياً لي يطيعني.

[٦٠٦] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْزُوقٍ: حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن حامد، حدثنا أحمد بن عبد الله بن سعيد الأسدي، حدثنا سليم بن سعيد الدامغاني، حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، قال: لا طاعة إلا في المعروف^(١). وقال السدي: ﴿لَا يَتَّخِذُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾، يقول: عهدي نبوتي. فهذه أقوال مفسري السلف في هذه الآية على ما نقله ابن جرير، وابن أبي حاتم، رحمهما الله تعالى. واختار ابن جرير أن هذه الآية، - وإن كانت ظاهرة في الخبر - أنه لا ينال عهد الله بالإمامة ظالماً، ففيها إعلام من الله لإبراهيم الخليل عليه السلام، أنه سيوجد من ذريتك من هو ظالم لنفسه، كما تقدّم عن مجاهد وغيره، والله أعلم. وقال ابن خُوَزَيْمٍ مَثَدًا للمالكي: الظالم لا يصلح أن يكون خليفة ولا حاكماً ولا مفتياً ولا إمام صلاة ولا شاهداً ولا رايماً.

﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيَّكَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾

قال العوفي، عن ابن عباس: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِيَّكَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ يقول: لا يقضون منه وطراً، يأتونه ثم يرجعون إلى أهلهم، ثم يعودون إليه. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾

(١) هذا خبر منكر بذكر الآية، ومن دون وكيع مجاهيل لا يعرفون، وهو عند البخاري ٧٢٥٧ ومسلم ١٨٤٠ عن وكيع به في خبر مطول؛ وعجزه «لا طاعة في المعصية، إنما الطاعة في المعروف». وليس فيه ذكر الآية.

يقول: يَثُوبُونَ إِلَيْهِ. رواهما ابن جرير. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا عبد الله بن رجاء، أخبرنا إسرائيل، عن مسلم، عن مجاهد، عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِئَيْتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال: يَثُوبُونَ إِلَيْهِ ثم يرجعون. قال: وروي عن أبي العالية وسعيد بن جبّير - في رواية - وعطاء، ومجاهد، والحسن، وعطية، والربيع بن أنس، والضحاك، نحو ذلك. وقال ابن جرير: حدثني عبد الكريم بن أبي عمير، حدثني الوليد بن مسلم، قال: قال أبو عمرو - يعني الأوزاعي - حدثني عبدة بن أبي لبابة، في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِئَيْتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال: لا ينصرف عنه منصرف وهو يرى أنه قد قضى منه وطراً. وحدثني يونس، عن ابن وهب، قال: قال ابن زيد: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِئَيْتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ قال: يَثُوبُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْبُلْدَانِ كُلِّهَا وَيَأْتُونَهُ. وما أحسن ما قاله الشاعر في هذا المعنى، أورده القرطبي:

جُعِلَ الْبَيْتُ مَثَاباً لَهُمْ ليس منه الذَّهَرُ يَقْضُونَ الْوَطْرُ

وقال سعيد بن جبّير - في الرواية الأخرى - وعكرمة، وقتادة، وعطاء الخراساني: ﴿مَثَابَةً لِّلنَّاسِ﴾ أي: مجعماً. ﴿وَأَمَّا﴾ قال الضحاك عن ابن عباس: أي أماناً للناس. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: ﴿وَإِذْ جَعَلْنَا آلِئَيْتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمَّا﴾ يقول: وأماناً من العدو، وأن يُحْمَلَ فِيهِ السِّلَاحُ. وقد كانوا في الجاهلية يُتَخَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ، وَهُمْ آمَنُونَ لَا يَسْبُونَ. وروي عن مجاهد، وعطاء، والسدي، وقتادة، والربيع بن أنس، قالوا: من دخله كان آمناً.

ومضمون ما فُسِّرَ بِهِ هَؤُلَاءِ الْأَثْمَةُ هَذِهِ الْآيَةُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَذْكُرُ شَرَفَ الْبَيْتِ، وَمَا جَعَلَهُ مَوْصُوفاً بِهِ شَرْعاً وَقَدْرًا، مِنْ كَوْنِهِ مَثَابَةً لِلنَّاسِ، أَيِ جَعَلَهُ مَحَلًّا تَشْتَقُّ إِلَيْهِ الْأَرْوَاحُ وَتَجُرُّ إِلَيْهِ، وَلَا تَقْضِي مِنْهُ وَطْرًا، وَلَوْ تَرَدَّدَتْ إِلَيْهِ كُلُّ عَامٍ، اسْتِجَابَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى لِدَعَاءِ خَلِيلِهِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، فِي قَوْلِهِ: ﴿فَأَجْعَلْ آيَةً لِّرَبِّكَ النَّاسِ يَهْوَى إِلَيْهِمْ﴾ إِلَى أَنْ قَالَ: ﴿رَبَّنَا وَقَبَّلْ دُعَاءَ﴾ [إبراهيم: ٤٠]. وَبَصَفَهُ تَعَالَى بِأَنَّهُ جَعَلَهُ أَمْنًا، مِنْ دَخَلِهِ أَمِنَ، وَلَوْ كَانَ قَدْ فَعَلَ مَا فَعَلَ ثُمَّ دَخَلَهُ كَانَ أَمْنًا. وَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ زَيْدٍ بْنُ أَسْلَمَ: كَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى قَاتِلَ أَبِيهِ أَوْ أَخِيهِ فِيهِ وَلَا يَتَعَرَّضُ لَهُ. كَمَا وَصَفَهَا فِي سُورَةِ الْمَائِدَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْآيَةَ الْحَكْرَامَ قِيَمًا لِّلنَّاسِ﴾ [المائدة: ٩٧]، أَيِ: يَدْفَعُ عَنْهُمْ - بِسَبَبِ تَعْظِيمِهَا - السَّوْءَ، كَمَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَوْ لَمْ يَحِجَّ النَّاسُ هَذَا الْبَيْتَ، لَأَطْبَقَ اللَّهُ السَّمَاءَ عَلَى الْأَرْضِ. وَمَا هَذَا الشَّرَفُ إِلَّا لِشَرَفِ بَانِيهِ أَوَّلًا وَهُوَ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا﴾ [الحج: ٢٦]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ ﴿٦٦﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا﴾ [آل عمران: ٩٦ - ٩٧]. وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ ثَبُّهُ عَلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مَعَ الْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ عِنْدَهُ. فَقَالَ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾. وَقَدْ اخْتَلَفَ الْمُفَسِّرُونَ فِي الْمُرَادِ بِالْمَقَامِ مَا هُوَ؟ فَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ شُبَّةَ النَّمِيرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو خَلْفٍ - يَعْنِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عِيسَى - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ أَبِي هِنْدٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ قَالَ: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ الْحَرَمُ كُلُّهُ. وَرَوَى عَنْ مُجَاهِدٍ، وَعَطَاءٍ، مِثْلَ ذَلِكَ. وَقَالَ أَيْضًا: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الصَّبَّاحِ، حَدَّثَنَا حُجَّاجٌ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، قَالَ: سَأَلْتُ عَطَاءَ عَنْ ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، فَقَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ قَالَ: أَمَا مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ الَّذِي ذَكَرْهُ هُنَا، فَمَقَامُ إِبْرَاهِيمَ هَذَا الَّذِي هُوَ فِي الْمَسْجِدِ. ثُمَّ قَالَ: وَمَقَامُ إِبْرَاهِيمَ، يَعْذُ كَثِيرٌ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ الْحَجُّ كُلُّهُ. ثُمَّ فُسِّرَ لِي عَطَاءٌ فَقَالَ: التَّعْرِيفُ، وَصَلَاتَانِ بِعَرَفَةَ، وَالْمَشْعَرُ، وَمِنَى، وَرَمَى الْجِمَارِ، وَالطَّوَافُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، فَقُلْتُ: أَفُسِّرُهُ ابْنَ عَبَّاسٍ؟ قَالَ: لَا. وَلَكِنْ قَالَ: مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ الْحَجُّ كُلُّهُ. قُلْتُ: أَسَمِعْتَ ذَلِكَ لِهَذَا أَجْمَعَ؟ قَالَ: نَعَمْ، سَمِعْتُهُ مِنْهُ. وَقَالَ سَفِيَانُ الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ

إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ﴿١﴾، قال: الْحَجَرُ مقام إبراهيم نبي الله، قد جعله الله رحمة، فكان يقوم عليه ويناوله إسماعيل الحجارة. ولو غَسَلَ رأسه كما يقولون لاختلف رجلاه. وقال السُّدِّي: المقام الحجرُ الذي وضعته زوجة إسماعيل تحت قدم إبراهيم حتى غسلت رأسه. حكاه القرطبي وضمَّعه ورجَّع غيره. وحكاه الرازي في تفسيره عن الحسن البصري، وقتادة، والربيع بن أنس.

[٦٠٧] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن محمد بن الصباح، حدثنا عبد الوهاب بن عطاء، عن ابن جُرَيْج، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، سَمِعَ جابراً يحدث عن حجة النبي ﷺ، قال: لما طاف النبي ﷺ، قال له عمر: هذا مقام أبينا إبراهيم؟ قال: نعم. قال: أفلا نتخذُه مُصَلًّى؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (١).

[٦٠٨] وقال عثمان بن أبي شيبة: أخبرنا أبو أسامة، عن زكريا، عن أبي إسحاق، عن أبي ميسرة، قال: قال عمر: قلت يارسول الله، هذا مقام خليل ربنا؟ قال: نعم. قال: أفلا نتخذُه مُصَلًّى؟ فنزلت: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (٢).

[٦٠٩] وقال ابن مَرْزُويه: أخبرنا دَعْلَجُ بن أحمد، أخبرنا غيلان بن عبد الصمد، حدثنا مسروق بن المرزبان، حدثنا زكريا بن أبي زائدة، عن أبي إسحاق، عن عمرو بن ميمون، عن عمر بن الخطاب، أنه مرَّ بمقام إبراهيم فقال: يارسول الله، أليس نقومُ بمقام خليل ربنا؟ قال: بلى. قال: أفلا نتخذُه مُصَلًّى؟ فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزلت: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ (٣).

[٦١٠] وقال ابن مَرْزُويه: حدثنا علي بن أحمد بن محمد القزويني، حدثنا علي بن الحسن بن الجُنَيْد، حدثنا هشام بن خالد، حدثنا الوليد، عن مالك بن أنس، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، قال: لما وقف رسول الله ﷺ يوم فتح مكة عند مقام إبراهيم، قال له عمر: يارسول الله، هذا مقام إبراهيم الذي قال الله: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾؟ قال: نعم. قال الوليد: قلت لمالك: هكذا حدثك؟ ﴿وَأَتَّخِذُوا﴾؟ قال: نعم (٤). هكذا وقع في هذه الرواية، وهو غريب. وقد روى النسائي من حديث الوليد بن مسلم، نحوه.

[٦١١] وقال البخاري: باب قوله: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾: ﴿مَنَابَةُ﴾ يَثُوبُونَ. يرجعون. حدثنا مسدد، أخبرنا يحيى، عن حَمِيد، عن أنس بن مالك، قال: قال عمر بن الخطاب: وافقت ربي في ثلاث - أو وافقني ربي في ثلاث - قلت: يا رسول الله، لو اتَّخَذْتَ من مقام إبراهيم مُصَلًّى؟ فنزلت: ﴿وَأَتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾. وقلت: يارسول الله، يدخل عليك البرُّ والفاجر، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب؟ فأنزل الله آية الحجاب. قال: وبلغني معاتبه النبي ﷺ بعض نساؤه، فدخلت عليهن فقلت: إن انتهيتن أو لَيَبْدَلَنَّ اللَّهُ رسولَهُ خيراً منكن، حتى أتيت إحدى نساؤه، فقالت: يا عمر، أما في رسول الله ما يعظ نساؤه حتى تَعْظُهُنَّ أنت؟! فأنزل الله: ﴿عَنْ رَبِّهِ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ﴾ [التحریم: ٥]...

(١) فيه عننة ابن جريج، وهو مدلس، وابن عطاء ضعفه غير واحد، لكن للحديث شواهد.

(٢) إسناده صحيح على شرط البخاري ومسلم، وله شواهد ستأتي.

(٣) إسناده غير قوي لأجل مسروق بن المرزبان، لكن قد توبع فقد أخرجه النسائي في «الكبرى» ١٠٩٩٨ من طريق ابن أبي زائدة عن حميد الطويل عن عمر به وإسناده على شرط الصحيح.

(٤) رجال الإسناد ثقات، إلا أن يكون الوليد بن مسلم دلس التسوية - وهي بأن يسقط شيخ شيخه -، وقد استغربه ابن كثير من هذا الوجه، وانظر ما بعده.

الآية^(١). وقال ابن أبي مريم: أخبرنا يحيى بن أيوب، حدثني حميد، قال: سمعت أنساً، عن عمر رضي الله عنهما. هكذا سافه البخاري ههنا، وعلق الطريق الثانية عن شيخه سعيد بن الحكم المعروف بابن أبي مريم المصري. وقد تفرد بالرواية عنه البخاري من بين أصحاب الكتب الستة. وروى عنه الباقر بواسطة، وعَرَضَهُ من تعليق هذا الطريق ليبين فيه اتصال إسناد هذا الحديث، وإنما لم يُسَيِّدْه لأن يحيى بن أيوب الغافقي فيه شيء، كما قال الإمام أحمد فيه: هو سَيِّءُ الحفظ، والله أعلم.

[٦١٢] وقال الإمام أحمد: حدثنا مُشَيْم، أخبرنا حُمَيْد، عن أنس، قال: قال عمر رضي الله عنه: وافقت ربي - عز وجل - في ثلاث، قلت: يا رسول الله، لو اتخذنا من مقام إبراهيم مصلًى؟ فنزلت: ﴿وَأَعْبُدُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، وقلت: يا رسول الله، إن نساءك يدخل عليهن البر والفاجر، فلو أمرتهن أن يحتجبن؟ فنزلت آية الحجاب. واجتمع على رسول الله ﷺ نساؤه في الغيرة. فقلت لهن: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَقَكُنَّ أَنْ يَنْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُمْ﴾، فنزلت كذلك^(٢).

[٦١٣] ثم رواه أحمد، عن يحيى وابن أبي عدي، كلاهما عن حُمَيْد، عن أنس، عن عمر أنه قال: وافقت ربي في ثلاث، أو وافقتني ربي في ثلاث، فذكره^(٣). وقد رواه البخاري عن عمرو بن عَوْن، والترمذي عن أحمد بن منيع. والنسائي عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي. وابن ماجه عن محمد بن الصباح، كلهم عن مُشَيْم بن بشير، به. ورواه الترمذي أيضاً عن عبد بن حُمَيْد، عن حجاج بن منهال، عن حماد بن سلمة. والنسائي عن هناد، عن يحيى بن أبي زائدة، كلاهما عن حُمَيْد، وهو ابن تَيْرُوهِ الطويل، به. وقال الترمذي: حسن صحيح. ورواه الإمام علي بن المديني عن يزيد بن زُرَيْع، عن حُمَيْد، به. وقال: هذا من صحيح الحديث، وهو بصري.

[٦١٤] ورواه الإمام مسلم بن الحجاج في صحيحه بسند آخر، ولفظ آخر، فقال: حدثنا عقبة بن مُكْرَم، حدثنا سعيد بن عامر، عن جويرية بن أسماء، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر، قال: وافقت ربي في ثلاث: في الحجاب، وفي أساري بدر، وفي مقام إبراهيم^(٤).

[٦١٥] وقال أبو حاتم الرازي: أخبرنا محمد بن عبد الله الأنصاري، حدثنا حُمَيْد الطويل، عن أنس بن مالك، قال: قال عمر بن الخطاب: وافقتني ربي في ثلاث - أو وافقت ربي في ثلاث - قلت: يا رسول الله، لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلًى؟ فنزلت: ﴿وَأَعْبُدُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، وقلت: يا رسول الله، لو حَجَبَتِ النساء؟ فنزلت آية الحجاب، والثالثة: لما مات عبد الله بن أبي، جاء رسول الله ﷺ ليصلي عليه، قلت: يا رسول الله، تُصَلِّي على هذا الكافر المنافق! فقال: إياها عنك يا ابن الخطاب، فنزلت: ﴿وَلَا تُصَلِّي عَلَى أَكْفَرِهِمْ مَّا تَأْتِيكَ بِهِمْ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَرْبِهِ﴾^(٥). وهذا إسناد صحيح أيضاً، ولا تعارض بين هذا ولا هذا، بل الكل صحيح، ومفهوم العدد إذا عارضه منطوق قُدِّم عليه، والله أعلم.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨٣ و ٤٧٩٠ والترمذي ٢٩٥٩ وأحمد ٢٤/١ وابن حبان ٦٨٩٦.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٠٢ وأحمد ٢٣/١ - ٢٤.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٠٢ والترمذي ٢٩٦٠ والنسائي ١١٦١١ «كبرى» وابن ماجه ١٠٠٩ وأحمد ٢٤/١ و ٣٦ وبعضهم اختصره.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٢٣٩٩.

(٥) التوبة: ٨٤. والحديث إسناد صحيح كما ذكر الحافظ ابن كثير، وله شواهد تعضده.

[٦١٦] وقال ابن جُرَيْج: أخبرني جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر: أن رسول الله ﷺ رَمَلَ ثَلَاثَةَ أَشْوَاطٍ، ومشى أربعاً، حتى إذا فرغ عَمَدَ إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ فَصَلَّى خلفه ركعتين، ثم قرأ: ﴿وَأَنذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾^(١).

[٦١٧] وقال ابن جرير: حدثنا يوسف بن سليمان، أخبرنا حاتم بن إسماعيل، أخبرنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جابر، قال: استلم رسول الله ﷺ الركنَ، فَرَمَلَ ثَلَاثًا ومشى أربعاً، ثم تقدّم إلى مقام إبراهيم فقرأ: ﴿وَأَنذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾. فجعل المقام بينه وبين البيت، فصلّى ركعتين^(٢). وهذا قطعة من الحديث الطويل الذي رواه مسلم في صحيحه، من حديث حاتم بن إسماعيل.

[٦١٨] وروى البخاري بسنده، عن عمرو بن دينار، قال: سمعت ابن عمر يقول: قَدِمَ رسول الله ﷺ فطاف بالبيت سبعاً، وصلى خلف المقام ركعتين^(٣). فهذا كله مما يدل على أن المراد بالمقام: إنما هو الحجر الذي كان إبراهيم عليه السلام يقوم عليه لبناء الكعبة، لما ارتفع الجدار آتاه إسماعيل عليه السلام به ليقوم فوقه، ويناوله الحجارة، فيضعها بيده لرفع الجدار، وكلّما كَمَلَ ناحية انتقل إلى الناحية الأخرى، يطوف حول الكعبة، وهو واقف عليه، كلما قَرَعَ من جدار نقله إلى الناحية التي تليها، وهكذا حتى تم جدران الكعبة، كما سيأتي بيانه في قصة إبراهيم وإسماعيل في بناء البيت، من رواية ابن عباس عند البخاري. وكانت آثار قدميه ظاهرة فيه، ولم يزل هذا معروفاً تعرفه العرب في جاهليتها، ولهذا قال أبو طالب في قصيدته المعروفة اللامية:

ومَوطىء إبراهيم في الصُّخْرِ رَطْبَةٌ على قَدَمَيْهِ خَافِياً غير ناعِل

وقد أدرك المسلمون ذلك فيه أيضاً، كما قال عبد الله بن وهب: أخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب: أن أنس بن مالك حدثهم، قال: رأيت المقام فيه أثر أصابعه عليه السلام، وأخمس قدميه، غير أنه أذهب مسح الناس بأيديهم. وقال ابن جرير: حدثنا بشر بن معاذ، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا سعيد، عن قتادة: ﴿وَأَنذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾، إنما أُمِرُوا أَنْ يُصَلُّوا عنده ولم يُؤْمَرُوا بمسحه. وقد تكلفت هذه الأمة شيئاً ما تكلفتها الأمم قبلها، ولقد ذُكِرَ لنا من رأى أثر عَقَبِهِ وَأَصَابِعِهِ فيه، فما زالت هذه الأمة يمسحونه حتى اخلوق وانمحي. (قلت): وقد كان هذا المقام ملصقاً بجدار الكعبة قديماً، ومكانه معروفٌ اليوم إلى جانب الباب مما يلي الحجر يمتد الداخل من الباب في البقعة المستقلة هناك، وكان الخليل عليه السلام لما قَرَعَ من بناء البيت وضعه إلى جدار الكعبة، أو أنه انتهى عنده البناء، فتركه هناك، ولهذا - والله أعلم - أُمِرَ بالصلاة هناك عند الفراغ من الطواف، وناسب أن يكون عند مقام إبراهيم حيث انتهى بناء الكعبة فيه، وإنما أخّره عن جدار الكعبة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه أحد الأئمة المهديين والخلفاء الراشدين، الذين أُمِرُوا باتباعهم. وهو أحد الرُّجُلَيْنِ اللّٰذَيْنِ. قال فيهما رسول الله ﷺ:

[٦١٩] «اقتدوا باللّٰذَيْنِ من بعدي أبي بكر وعمر»^(٤). وهو الذي نزل القرآن بوفاقه في الصلاة عنده،

(١) إسناده صحيح على شرط مسلم، وقد صرح ابن جريج بالإخبار، فانفتت شبهة التدليس.

(٢) صحيح. أخرجه الطبري ٢٠٠٥، وهو في صحيح مسلم ١٢١٨ في أثناء حديث طويل.

(٣) أخرجه البخاري ١٦٢٧.

(٤) حسن. أخرجه الترمذي ٣٦٦٢ وابن ماجه ٩٧ وأحمد ٣٨٢/٥ و٤٠٢ وابن حبان ٦٩٠٢ من حديث حذيفة، وإسناده لا بأس به، وله شواهد سنائي.

ولهذا لم ينكر ذلك أحد من الصحابة رضي الله عنهم أجمعين. قال عبد الرزاق، عن ابن جُرَيْج، حدثني عطاء وغيره من أصحابنا، قالوا: أول ما نقله عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وقال عبد الرزاق أيضاً، عن مَعْمَر، عن حُمَيْد الأَعْرَج، عن مجاهد قال: أول من أحرَّ المقام إلى موضعه الآن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

[٦٢٠] وقال الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين بن علي البيهقي: أخبرنا أبو الفضل القطان، أخبرنا القاضي أبو بكر أحمد بن كامل، حدثنا أبو إسماعيل محمد بن إسماعيل السلمي، حدثنا أبو ثابت، حدثنا الدراوردي، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها: إن المقام كان في زمان رسول الله ﷺ، وزمان أبي بكر رضي الله عنه، ملتصقاً بالبيت، ثم أخره عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(١). وهذا إسناد صحيح مع ما تقدم.

[٦٢١] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا ابن أبي عمر العدني قال: قال سفيان - يعني ابن عيينة وهو إمام المكيين في زمانه -: كان المقام من سُقْعِ البيت على عهد رسول الله ﷺ، فحوله عمر إلى مكانه بعد النبي ﷺ وبعد قوله ﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَقَارِيزِهِمْ مُمَلَّ﴾ قال: ذهب السيل به بعد تحويل عمر إياه من موضعه هذا، فَرَدَّه عمر إليه. وقال سفيان: لا أدري كم بينه وبين الكعبة قبل تحويله. وقال سفيان: لا أدري أكان لاصقاً بها أم لا؟^(٢). فهذه الآثار متعاضدة على ما ذكرناه، والله علم.

[٦٢٢] وقد قال الحافظ أبو بكر بن مَزْدُوْه، أخبرنا أبو عمرو وهو أحمد بن محمد بن حكيم، أخبرنا محمد بن عبد الوقاب، أخبرنا آدم - هو ابن أبي إياس في تفسيره - أخبرنا شريك، عن إبراهيم بن مهاجر، عن مجاهد، قال: قال عمر بن الخطاب: يا رسول الله، لو صلينا خلف المقام؟ فأنزل الله ﴿وَأُخِذُوا مِنْ مَقَارِيزِهِمْ مُمَلَّ﴾ فكان المقام عند البيت، فحوله رسول الله ﷺ إلى موضعه هذا. قال مجاهد: وكان عمر يرى الرأي فينزل به القرآن^(٣). هذا مرسل عن مجاهد، وهو مخالف لما تقدم من رواية عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن حميد الأَعْرَج، عن مجاهد: إن أول من أحرَّ المقام إلى موضعه الآن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وهذا أصح من طريق ابن مَزْدُوْه مع اعتضاد هذا بما تقدم، والله أعلم.

﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ لَهُمَا يَتَىٰ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ۖ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا ءَامِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ ۖ وَفِي سَعِيرٍ ۖ﴾ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٢٧﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ ۖ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٨﴾

قال الحسن البصري: قوله ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾، قال: أمرهما الله أن يطهرا من الأذى والتجسس ولا يصيبه من ذلك شيء. وقال ابن جُرَيْج: قلت لعطاء: ما عهده؟ قال: أمره. وقال

(١) إسناده حسن لأجل الدراوردي، وله شواهد، ولذا صححه ابن كثير رحمه الله تعالى.

(٢) هذا معضل، سفيان في عداد تابع التابعين.

(٣) إسناده ضعيف، فهو منقطع بين مجاهد وعمر، وشريك ساء حفظه لما تولى القضاء، وفي إبراهيم بن مهاجر لين.

عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ﴿وَعَهْدَنَا إِلَٰهَ إِبْرَاهِيمَ﴾، أي: أمرناه. كذا قال! والظاهر أن هذا الحرف إنما عُدِّيَ بِإِلَٰهٍ لَّأَنَّهُ فِي مَعْنَى: تَقَدَّمْنَا وَأَوْحَيْنَا. وقال سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس، قوله: ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكَافِينَ﴾ قال: من الأوثان. وقال مجاهد وسعيد بن جُبَيْر: ﴿طَهَّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ﴾: إن ذلك من الأوثان والرفث وقول الزور والرجس. قال ابن أبي حاتم: وروي عن عُبَيْد بن عُمَيْر، وأبي العالية، وسعيد بن جُبَيْر، ومجاهد، وعطاء، وقتادة: ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِيَ﴾ أي: بلا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، من الشرك. وأما قوله تعالى: ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ فالطواف بالبيت معروف. وعن سعيد بن جُبَيْر أنه قال في قوله تعالى: ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾: يعني من أتاه من غَزَاة ﴿وَالْمُكَافِينَ﴾: المقيمين فيه. وهكذا روي عن قتادة، والربيع بن أنس، أنهما قَسَرَا العاكفين بأهلهم المقيمين فيه، كما قال سعيد بن جُبَيْر. وقال يحيى القطان، عن عبد الملك - هو ابن أبي سليمان - عن عطاء في قوله: ﴿وَالْمُكَافِينَ﴾، قال: من انتابه من الأمصار فأقام عنده، وقال لنا - ونحن مجاورون - : أنتم من العاكفين. وقال وكيع، عن أبي بكر الهذلي، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: إذا كان جالساً فهو من العاكفين.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حَمَاد بن سلمة، حدثنا ثابت، قال: قلت لعبد الله بن عُبَيْد بن عُمَيْر: ما أراني إلا مُكَلِّمَ الأمير أن أمنع الذين ينامون في المسجد الحرام، فإنهم يُجَنَّبُونَ وَيُحَدِّثُونَ. قال: لا تفعل، فإن ابن عمر سئل عنهم فقال: هم العاكفون. ورواه عبد بن حميد، عن سليمان بن حرب، عن حَمَاد بن سلمة، به.

[٦٢٣] قلت: وقد ثبت في الصحيح أن ابن عمر كان ينام في مسجد الرسول ﷺ وهو عَزَبٌ^(١).

وأما قوله تعالى: ﴿وَالرُّكَّعَ الشُّجُورَ﴾، فقال وكيع، عن أبي بكر الهذلي، عن عطاء، عن ابن عباس: ﴿وَالرُّكَّعَ الشُّجُورَ﴾، قال: إذا كان مصلياً فهو من الركع السجود. وكذا قال عطاء وقتادة. قال ابن جرير رحمه الله: فمعنى الآية: وَأَمَرْنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ بِتَطْهِيرِ بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ. والتطهير الذي أمرهما به في البيت هو تطهيره من الأصنام وعبادة الأوثان فيه ومن الشرك. ثم أورد سؤالاً فقال: فإن قيل: فهل كان قبل بناء إبراهيم عند البيت شيء من ذلك الذي أُمِرَ بتطهيره منه؟ وأجاب بوجهين، (أحدهما): أنه أمرهما بتطهيره مما كان يعبد عنده زمان قوم نوح من الأصنام والأوثان، ليكون ذلك سُنةً لمن بعدهما، إذ كان الله تعالى قد جعل إبراهيم إماماً يقتدى به، كما قال عبد الرحمن بن زيد: ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِيَ﴾، قال: من الأصنام التي يعبدون، التي كان المشركون يعظمونها. (قلت): وهذا الجواب مُفَرَّغٌ عَلَى أَنَّهُ كَانَ يُعْبَدُ عَنْدهُ أَصْنَامٌ قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام، ويحتاج إثبات هذا إلى دليل عن المعصوم محمد ﷺ. (الجواب الثاني): أنه أمرهما أن يخلصا بناءه لله وحده لا شريك له، فيبيناه مطهراً من الشرك والريب، كما قال جل ثناؤه: ﴿أَتَمَنَّا أَن نَبُكِّسَكُمْ عَلَىٰ قَعْوَىٰ مِنَّا وَلَوْ أَنَّ لَكُمْ شَرِئًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ أَن تَبَدِّلُوا آلَئِيَّاهُ فَمَا فِي آلِئِيَّاهِ مِن شَيْءٍ أَتَبَدِّلُونَهَا﴾ [التوبة: ١٠٩]. قال: فكذلك قوله: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَٰهَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَن طَهَّرَا بَيْتِيَ﴾، أي: ابنيا بيتي على طهر من الشرك بي والريب، كما قال السدي: ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِيَ﴾: ابنيا بيتي للطائفين. وملخص هذا الجواب أن الله تعالى أمر إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام أن يبنيا الكعبة على اسمه وحده لا شريك له، للطائفين به والعاكفين عنده، والمصلين إليه من الرُّكَّعِ السَّجُودِ، كما قال تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَاتِ الْبَيْتِ أَن لَا شَرِكَ لِي فِي شَيْءٍ وَطَهَّرَ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ [الحج: ٢٦]... الآيات.

وقد اختلف الفقهاء أيهما أفضل، الصلاة عند البيت أو الطواف به؟ فقال مالك رحمه الله: الطواف به لأهل الأمصار أفضل من الصلاة عنده. وقال الجمهور: الصلاة أفضل مطلقاً، وتوجيه كل منهما يُذكر في كتاب الأحكام. والمراد من ذلك الرّد على المشركين الذين كانوا يشركون بالله عند بيته، المؤسس على عبادته وحده لا شريك له، ثم مع ذلك يَصُدُّون أهله المؤمنين عنه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالسَّجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَنَفِ فِيهِ وَالْبَآءِ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَكَمِ يُظْلَمِ تُذَقُّهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥]. ثم ذكر أن البيت إنما أُسس لمن يعبد الله وحده لا شريك له، إما بطواف أو صلاة، فذكر في سورة الحج أجزاءها الثلاثة: قيامها وركوعها وسجودها. ولم يذكر العاكفين لأنه تقدّم ﴿سَوَاءً الْعَنَفِ فِيهِ وَالْبَآءِ﴾. وفي هذه الآية الكريمة ذكر الطائفين والعاكفين، واكتفى بذكر الركوع والسجود عن القيام. لأنه قد عُلِمَ أنه لا يكون ركوع ولا سجود إلا بعد قيام، وفي ذلك أيضاً ردّ على من لا يُحِبُّه من أهل الكتابين اليهود والنصارى، لأنهم يعتقدون فضيلة إبراهيم الخليل وعظمته، ويعلمون أنه بنى هذا البيت للطواف في الحج والعمرة وغير ذلك، وللاعتكاف والصلاة عنده، وهم لا يفعلون شيئاً من ذلك، فكيف يكونون مقتدين بالخليل، وهم لا يفعلون ما شرع الله له؟! وقد حجّ البيت موسى بن عمران وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، كما أخبر بذلك المعصوم الذي لا ينطق عن الهوى ﴿إِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَيُوحَىٰ﴾ [النجم: ٤].

وتقدير الكلام إذاً: ﴿وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾، أي: تقدّمنا بوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل ﴿أَن طَهَّرَا بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ أي طهّراه من الشرك والريب، وابنياه خالصاً لله، معقلاً للطائفين والعاكفين والركع السجود. وتطهير المساجد مأخوذ من هذه الآية الكريمة، ومن قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَن تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا أَسْمُهُمْ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْقُدُّوسِ وَالْأَمْصَالِ﴾ [النور: ٣٦] ومن السنة من أحاديث كثيرة، من الأمر بتطهيرها وتطيبها، وغير ذلك من صيانتها من الأذى والنجاسات وما أشبه ذلك.

[٦٢٤] ولهذا قال عليه السلام: «إنما بُنيت المساجد لما بُنيت له»^(١)، وقد جُمِعَتْ في ذلك جزءاً على حدة، والله الحمد والمنة.

وقد اختلف الناس في أول من بنى الكعبة، فقيل: الملائكة قبل آدم، وروي هذا عن أبي جعفر الباقر محمد بن علي بن الحسين، ذكره القرطبي وحكى لفظه، وفيه غرابة. وقيل: آدم عليه السلام. رواه عبد الرزاق، عن ابن جريج، عن عطاء، وسعيد بن المسيّب وغيرهم أن آدم بناه من خسة أجبل: من حراء، وطور سيناء، وطور زيتاء، وجبل لبنان، والجودي. وهذا غريب أيضاً. وروي نحوه عن ابن عباس، وكعب الأحبار، وقتادة. وعن وهب بن مُثَنَّب: أن أول من بناه شيث عليه السلام. وغالب من يذكر هذا إنما يأخذه عن كتب أهل الكتاب، وهي مما لا يُصَدَّق ولا يكذب، ولا يعتمد عليها بمجرد روايتها، وأما إذا صح حديث في ذلك فعلى الرأس والعين. وقال فخر الدين الرازي: الأكثرون من أهل الأخبار على أن البيت كان موجوداً قبل إبراهيم، على ما روينا فيه من الأحاديث، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾. فدل على وجود القواعد قبل ذلك وفيما قالوه نظر، فإنه لم يرد شيء من الأحاديث المرفوعة تدل على ما ذكره، وفي الاستدلال مما ذكره من الآية نظر، إذ لا يلزم وجود القواعد قبل ذلك، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

[٦٢٥] قال الإمام أبو جعفر بن جرير: حدثنا ابن بشار قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا سفيان، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن إبراهيم حرم بيت الله وأمنه، وإنني حرمت المدينة ما بين لابتيها، فلا يُصَادُ صيدها ولا يقطع عِصَاهُهَا»^(١). وهكذا رواه النسائي، عن محمد بن بشار، عن بNDAR، به. وأخرجه مسلم، عن أبي بكر بن أبي شيبة، وعمر بن الناقض، كلاهما عن أبي أحمد الزبيري، عن سفيان الثوري.

[٦٢٦] وقال ابن جرير أيضاً: أخبرنا أبو كُرَيْب وأبو السائب، قالوا: حدثنا ابن إدريس، وأخبرنا أبو كُرَيْب، أخبرنا عبد الرحيم الرازي، قالاً جميعاً: سمعنا أشعث، عن نافع، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن إبراهيم كان عبد الله وخليله، وإنني عبد الله ورسوله، وإن إبراهيم حرم مكة، وإنني حرمت المدينة ما بين لابتيها، عِصَاهُهَا وَصَيْدُهَا، لا يحمل فيها سلاح لقتال، ولا يقطع منها شجرة إلا لعلف بعير»^(٢). وهذه الطريق غريبة، ليست في شيء من الكتب الستة.

[٦٢٧] وأصل الحديث في صحيح مسلم من وجه آخر، عن أبي هريرة رضي الله عنه، قال: كان الناس إذا رأوا أول الثمر، جاءوا به إلى رسول الله ﷺ، فإذا أخذه رسول الله ﷺ قال: «اللهم بارك لنا في ثمرنا، وبارك لنا في مدينتنا، وبارك لنا في صاعنا، وبارك لنا في مُدُنَا، اللهم إن إبراهيم عبدك وخليلك ونيك، وإنني عبدك ونيك، وإنه دعاك لمكة، وإنني أدعوك للمدينة بمثل ما دعاك لمكة، ومثله معه». ثم يدعو أصغر وليد له فيعطيه ذلك الثمر^(٣). وفي لفظ: «بركة مع بركة». ثم يعطيه أصغر من يحضره من الولدان. لفظ مسلم.

[٦٢٨] ثم قال ابن جرير: حدثنا أبو كُرَيْب، حدثنا قتيبة بن سعيد، أخبرنا بكر بن مُضَر، عن ابن الهاد، عن أبي بكر بن محمد، عن عبد الله بن عمرو بن عثمان، عن رافع بن خديج، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن إبراهيم حرم مكة، وإنني أحرم ما بين لابتيها»^(٤). انفرد بإخراجه مسلم، فرواه عن قتيبة، عن بكر بن مُضَر، به. ولفظه كلفظه سواء.

[٦٢٩] وفي الصحيحين عن أنس بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ لأبي طلحة: «التمس لي غلاماً من غلمانكم يخدمني». فخرج بي أبو طلحة يردفني وراءه، فكنت أخذم رسول الله ﷺ كلما نزل. وقال في الحديث: ثم أقبل حتى إذا بدا له أحد قال: «هذا جبل يُحِبُّنا ونُحِبُّه». فلما أشرف على المدينة قال: «اللهم إني أحرم ما بين جليها مثل ما حرم به إبراهيم مكة، اللهم بارك لهم في مُدْمِهِمْ وصاعهم»^(٥).

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٦٢ والنسائي ٤٢٨٤ «كبرى» والطبري ٢٠٣١. العِصَاهُ: أعظم الشجر، أو الخمط. أو كل ذات شوك. اهـ قاموس.

(٢) عجزه ضعيف. أخرجه الطبري ٢٠٣٢. وإسناده ضعيف لضعف أشعث وهو ابن سَوار الكوفي خرج له مسلم متابعة، قال القطان: هو عندي دون ابن إسحق، ولينه أبو زرعة، وضعفه النسائي وابن معين والدارقطني، وقال ابن حبان: فاحش الخطأ كثير الوهم اهـ الميزان ١/٢٦٣/٩٩٦. وأصل الحديث في الصحاح سوى «إلا لعلف بعير» فإنه ذكر تفرد به وقد استغربه ابن كثير لهذه الزيادة، والله أعلم.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٧٣ والترمذي ٣٤٥٤ وابن ماجه ٣٣٢٩ وابن حبان ٣٧٤٧.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٦١ والطبري ٢٠٣٣.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ٣٨٩٣ ومسلم ١٣٦٥ وأحمد ١٥٩/٣ و٢٤٢ والبيهقي في «الدلائل» ٤/٢٢٨.

[٦٣٠] وفي لفظ لهما: «بارك لهم في مكيالهم، وبارك لهم في صاعهم، وبارك لهم في مذهبهم»^(١). زاد البخاري: يعني أهل المدينة.

[٦٣١] ولهما أيضاً عن أنس أن رسول الله ﷺ، قال: «اللهم اجعل بالمدينة ضِعْفِي ما جعلته بمكة من البركة»^(٢).

[٦٣٢] وعن عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه، عن النبي ﷺ: «إن إبراهيم حَرَّمَ مَكَّةَ ودعا لها، وحَرَّمَ المدينة كما حرم إبراهيم مَكَّةَ، ودعوت لها في مذهبها وصاعها مثل ما دعا إبراهيم لمكة»^(٣). رواه البخاري وهذا لفظه.

[٦٣٣] ولمسلم ولفظه: أن رسول الله ﷺ، قال: «إن إبراهيم حَرَّمَ مَكَّةَ ودعا لأهلها، وإنني حَرَّمْتُ المدينة كما حَرَّمَ إبراهيم مَكَّةَ، وإنني دعوت لها في صاعها ومذهبها بمثل ما دعا به إبراهيم لأهل مَكَّةَ»^(٤).

[٦٣٤] وعن أبي سعيد رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «اللهم، إن إبراهيم حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَاماً، وإنني حَرَّمْتُ المدينة حَرَاماً ما بين مأزَميها، أن لا يُهْرَاقَ فيها دَمٌ، ولا يُحْمَلَ فيها سلاح لقتال، ولا يُخْبَطَ فيها شجرة إلا لعلف، اللهم بارك لنا في مدينتنا، اللهم بارك لنا في صاعنا، اللهم بارك لنا في مذهبنا، اللهم اجعل مع البركة بركتين»^(٥). الحديث. رواه مسلم، والأحاديث في تحريم المدينة كثيرة، وإنما أوردنا منها ما هو متعلق بتحريم إبراهيم عليه السلام لمكة، لما في ذلك من مطابقة الآية الكريمة. وتمسك بها من ذهب إلى أن تحريم مكة إنما كان على لسان إبراهيم الخليل. وقيل: إنها مُحَرَّمَةٌ منذ خُلِقَتْ مع الأرض. وهذا أظهر وأقوى، والله أعلم.

وقد وردت أحاديث أخر تدل على أن الله تعالى حرم مكة قبل خلق السموات والأرض.

[٦٣٥] كما جاء في الصحيحين، عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، قال: قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة: «إن هذا البلد حَرَّمَهُ الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، وإنه لم يَحِلَّ القتال فيه لأحد قبلي، ولم يَحِلَّ لي إلا ساعة من نهار، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة لا يُغْضَدُ شوكه، ولا يُتْرَقُ صيده، ولا تُلْقَطُ لُقَطَتُهُ إلا من عَرَفَهَا، ولا يَخْتَلَى خَلَاءُهَا». فقال العباس: يا رسول الله، إلا الإذخر فإنه لقينهم وليبوتهم. فقال: «إلا الإذخر»^(٦). وهذا لفظ مسلم. ولهما عن أبي هريرة نحو من ذلك، ثم قال البخاري بعد ذلك: وقال أبان بن صالح، عن الحسن بن مسلم، عن صفية بنت شيبة: سمعت النبي ﷺ، مثله.

[٦٣٦] وهذا الذي علقه البخاري رواه الإمام أبو عبد الله بن ماجه، عن محمد بن عبد الله بن ثُمَيْر، عن يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق، عن أبان بن صالح، عن الحسن بن مسلم بن يثاق، عن صفية بنت

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢١٣٠ و ٧٣٣١ ومسلم ١٣٦٨ وابن حبان ٣٧٤٥.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٨٨٥ ومسلم ١٣٦٣ وأحمد ١٤٢/٣.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٢١٢٩.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٦٠.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١١٣٧٤ وأحمد ٤٧/٣. ومازَمَ الأرض: مضايقها اه قاموس.

(٦) صحيح. أخرجه البخاري ١٨٣٤ ومسلم ١٣٥٣ وأحمد ٣١٥/١ وأبو داود ٢١٨ والترمذي ١٥٩٠ والنسائي ٥/٥

٢٠٣ وابن حبان ٣٧٢٠. والإذخر: نبات عشبي من فصيلة التجيليات له رائحة ليمونية عطرة.

شَيْبَةَ، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يخطُبُ عام الفتح، فقال: «يا أيها الناس، إن الله حَرَّمَ مَكَّةَ يوم خلق السموات والأرض، فهي حرام إلى يوم القيامة، لا يُغْضَدُ شجرها ولا يُنْفَرُ صيدها، ولا يأخذ لُقْطَتِها إلا مُتَشَدِّدٌ». فقال العباس: إلا الإذخر، فإنه للبيوت والقبور. فقال رسول الله ﷺ: «إلا الإذخر»^(١).

[٦٣٧] وعن أبي شَرِيحِ العَدَوِيِّ أنه قال لعمر بن سعيد - وهو يبعث البعوث إلى مكة -: ائذن لي أيها الأمير أن أحدثك قولاً قام به رسول الله ﷺ العَدَنَ من يوم الفتح، سمعته أُذُنَايَ ووعاه قَلْبِي، وأبصرته عَيْنَايَ حين تَكَلَّمَ به، إنه حمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «إن مكة حَرَّمَها الله ولم يُحَرِّمْها الناس، فلا يحل لامرئٍ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك بها دمًا، ولا يغضد بها شجرة، فإن أحد ترخص بقتال رسول الله ﷺ فقولوا: إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم. وإنما أذن لي فيها ساعة من نهار، وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد الغائب». فقيل لأبي شَرِيح: ما قال لك عمرو؟ قال: أنا أعلم بذلك منك يا أبا شَرِيح! إن الحرم لا يعبُدُ عاصياً، ولا فازاً بدم، ولا فازاً بخزبة^(٢)، رواه البخاري ومسلم وهذا لفظه.

فإذا عَلِمَ هذا فلا منافاة بين هذه الأحاديث الدالة على أن الله حَرَّمَ مكة يوم خلق السموات والأرض، وبين الأحاديث الدالة على أن إبراهيم عليه السلام حَرَّمَها، لأن إبراهيم بَلَّغَ عن الله حُكْمَها فيها وتحريمه إياها، وأنها لم تزل بلدًا حراماً عند الله قبل بناء إبراهيم عليه السلام لها، كما أنه قد كان رسول الله ﷺ مكتوباً عند الله خاتم النبيين، وإن آدم لمُتَجَدِّلٍ في طينته^(٣)، ومع هذا قال إبراهيم عليه السلام: «رَبَّنَا وَابْتِئْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ». . . الآية، وقد أجاب الله دعاءه بما سبق في علمه وقدره.

[٦٣٨] ولهذا جاء في الحديث أنهم قالوا: يا رسول الله، أخبرنا عن بَدْءِ أمرِك. فقال: «دعوة أبي إبراهيم عليه السلام، وبُشْرَى عيسى ابن مَرْيَمَ، ورأت أمي كأنه خَرَجَ منها نورٌ أضاءت له قصور الشام»^(٤). أي: أخبرنا عن بدء ظهور أمرِك. كما سيأتي قريباً إن شاء الله.

وأما مسألة تفضيل مكة على المدينة - كما هو قول الجمهور - أو المدينة على مكة - كما هو مذهب مالك وأتباعه - فتذكر في موضع آخر بأدلتها، إن شاء الله وبه الثقة. وقوله تعالى إخباراً عن الخليل أنه قال: «رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا»، أي: من الخوف، لا يزعج أهله، وقد فعل الله ذلك شرعاً وقدرًا. كقوله تعالى: «وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا» [آل عمران: ٩٧]، وقوله: «أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيَنْهَوْنَ النَّاسَ مِنْ حَوْلِهِمْ» [العنكبوت: ٦٧]. إلى غير ذلك من الآيات. وقد تقدمت الأحاديث في تحريم القتال فيه.

[٦٣٩] وفي صحيح مسلم، عن جابر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل لأحد أن يحمل بمكة السلاح»^(٥). وقال في هذه السورة «رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا»، أي: اجعل هذه البقعة بلدًا آمناً. وناسب هذا

(١) متن صحيح. أخرجه ابن ماجه ٣١٠٩ وقال البوصيري في «الزوائد»: هذا الحديث، وإن كان صريحاً سماعاً من النبي ﷺ لكن في إسناده أبان بن صالح، وهو ضعيف اهـ. كذا قال رحمه الله، والصواب أنه غير ضعيف، وثقه الأئمة، والمتن صحيح بشواهد.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٨٣٢ ومسلم ١٣٥٤. والخزبة: بفتح الخاء وسكون الراء ويجوز ضم الخاء تطلق على كل جناية، وقال الخليل: هي الفساد في الدين.

(٣) سيأتي تخريجه إن شاء الله. (٤) سيأتي عند آية: ١٢٩ من هذه السورة إن شاء الله.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٥٦ وابن حبان ٣٧١٤ والبيهقي ١٥٥/٥.

لأنه قبل بناء الكعبة . وقال تعالى في سورة إبراهيم : ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا﴾ [إبراهيم: ٣٥] وناسب هذا هناك لأنه - والله أعلم - كأنه وقع دعاء مرة ثانية بعد بناء البيت واستقرار أهله به ، وبعد مولد إسحاق الذي هو أصغر سناً من إسماعيل بثلاث عشرة سنة ، ولهذا قال في آخر الدعاء : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْتِعْيِلًا وَاسْتَحْقًا إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ﴾ [إبراهيم: ٣٩] .

وقوله تعالى : ﴿وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ قال أبو جعفر الرازي ، عن الربيع بن أنس ، عن أبي العالية ، عن أبي بن كعب : ﴿قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ، قال : هو قول الله تعالى . وهذا قول مجاهد ، وعكرمة ، وهو الذي صوّبه ابن جرير رحمه الله تعالى . قال : قرأ آخرون : ﴿قال ومن كفر فأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ فجعلوا ذلك من تمام دعاء إبراهيم ، كما رواه أبو جعفر ، عن الربيع ، عن أبي العالية قال : كان ابن عباس يقول : ذلك قول إبراهيم ، يسأل ربه أن من كفر فأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا . وقال أبو جعفر ، عن ليث بن أبي سليم ، عن مجاهد : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا﴾ ، يقول : ومن كفر فَأَرْزُقْهُ أَيْضاً ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ . وقال محمد بن إسحاق : لما عزل إبراهيم عليه السلام الدعوة عمّن أبى الله أن يجعل له الولاية ، انقطعاً إلى الله ومحبيه ، وفراقاً لمن خالف أمره ، وإن كانوا من ذريته ، حين عرف أنه كائن منهم ظالم لا يناله عهده ، بخبر الله له بذلك ، قال الله : ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ فإني أرزق البر والفاجر وأمتعه قليلاً . وقال حاتم بن إسماعيل ، عن حُمَيْدِ الْخُرَاطِ ، عن عَمَّارِ الدُّهْنِيِّ ، عن سعيد بن جُبَيْر ، عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ ، قال ابن عباس : كان إبراهيم يحجرها على المؤمنين دون الناس ، فأنزل الله : ومن كفر أَيْضاً أرزقهم كما أرزق المؤمنين ، أخلق خلقاً لا أرزقهم ؟ أمتعهم قليلاً ، ثم اضطهرهم إلى عذاب النار وبئس المصير . ثم قرأ ابن عباس : ﴿كَلَّا تَبَدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عِظَامُ رَبِّكَ تَحْطُرُونَ﴾ [الإسراء: ٢٠] رواه ابن مَرْدُويه . وروي عن عكرمة ومجاهد ، نحو ذلك أيضاً . وهذا كقوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ مَتَىٰ فِي الْآدَانِ لَأِتَيْنَا بِهِمْ ثُمَّ نُذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ﴾ [يونس: ٧٠] ، وقوله تعالى : ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهَا لَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَزِّلُهم بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [نجم: ٧٣] ثُمَّ قِيلَ ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ غِلَظٍ [القمان: ٢٣ - ٢٤] ، وقوله : ﴿وَلَوْ لَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُوقِعَهُمْ سَفْهًا مِنْ فِتْنَةٍ وَمَعَاجِرَ عَلَيْهِمْ يَظْهَرُونَ﴾ [الأنعام: ١٢٣] وَلِيُوقِعَهُمْ أَلْحَادًا بِحُدُودِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ [النحل: ٢٤] وَخَرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْبَرِيَّةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ [الزخرف: ٣٣ - ٣٥] . وقوله : ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ ، أي : ثم ألجئته بعد متاعه في الدنيا ، وبسطنا عليه من ظله إلى عذاب النار وبئس المصير . ومعناه : أن الله تعالى يُنْظِرُهُمْ وَيُنْهَلُهُمْ ثُمَّ يَأْخُذُهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ ، كقوله تعالى : ﴿وَكَايْنٍ مِنْ قَرِينَةٍ أَتَيْتُهَا وَهُيَ ظَالِمَةٌ لَهَا وَلِئِنْ أَخَذْتَهَا وَلَوْ أَنَّ الْمَصِيرَ﴾ [الحج: ٤٨] .

[٦٤٠] وفي الصحيحين : «لا أحد أصبر على أذى سمعه من الله ؛ إنهم يجعلون له ولداً ، وهو يرزقهم ويعافيه»^(١) .

[٦٤١] وفي الصحيح أيضاً : «إن الله ليُمْلِي للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته» . ثم قرأ قوله تعالى :

﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَلِيمٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ﴾ [هود: ١٠٢] ^(١) وقرأ بعضهم: «قال ومن كفر فأنمئذ قليلًا ثم اضطره إلى عذاب النار وبئس المصير» ^(٢)، جعله من تمام دعاء إبراهيم، وهي قراءة شاذة مخالفة للقراء السبعة، وتركيب السياق يأبى معناها، والله أعلم، فإن الضمير في «قَالَ» راجع إلى الله تعالى في قراءة الجمهور، والسياق يقتضيه، وعلى هذه القراءة الشاذة يكون الضمير في «قَالَ» عائداً إلى إبراهيم، وهو خلاف نظم الكلام، والله سبحانه هو العلام.

وأما قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ [٢٧] وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [٢٨] فالقواعد: جمع قاعدة، وهي السارية والأساس، يقول تعالى: واذكر - يا محمد - لقومك بناء إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام البيت، ورفعهما القواعد منه، وهما يقولان: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، وحكى القرطبي وغيره عن أبي وابن مسعود أنهما كانا يقرآن: «وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ وَيَقُولَانِ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ».

(قلت): ويدل على هذا قوله بعده: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ﴾ الآية. فهما في عمل صالح، وهما يسألان الله تعالى أن يتقبل منهما، كما روى ابن أبي حاتم، من حديث محمد بن يزيد بن خنيس المكي، عن وهيب بن الزرد أنه قرأ: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ ثم يبكي ويقول: يا خليل الرحمن، ترفع قوائم بيت الرحمن وأنت مُشْفِقٌ أن لا يُتَقَبَّلَ منك. وهذا كما حكى الله عن حال المؤمنين المخلصين في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا﴾، أي: يُعْطُونَ ما أعطوا من الصدقات والنفقات والقربات ﴿وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ﴾ [المؤمنون: ٦٠]، أي: خائفة ألا يتقبل منهم. كما جاء به الحديث الصحيح عن عائشة، عن رسول الله ﷺ كما سيأتي في موضعه. وقال بعض المفسرين: الذي كان يرفع القواعد هو إبراهيم، والداعي إسماعيل. والصحيح أنهما كانا يرفعان ويقولان كما سيأتي بيانه. وقد روى البخاري ههنا حديثاً سنوده ثم نُبِّهه بأثار متعلقة بذلك.

[٦٤٢] قال البخاري رحمه الله: حدثنا عبد الله بن محمد، أخبرنا عبد الرزاق، أخبرنا مَعْمَرٌ، عن أيوب السخيتاني، وكثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة - يزيد أحدهما على الآخر - عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما، قال: أول ما اتخذ النساء المنطق من قبل أم إسماعيل، اتخذت منطقاً لتعقي أثرها على سارة. ثم جاء بها إبراهيم وبابنها إسماعيل وهي تُرضعه حتى وضعهما عند البيت، عند دوحة فوق زمزم في أعلى المسجد، وليس بمكة يومئذ أحد، وليس بها ماء. فوضعهما هنالك، ووضع عندهما جراباً فيه تمر، وسقاء فيه ماء، ثم قفى إبراهيم منطلقاً، فتبعته أم إسماعيل، فقالت: يا إبراهيم، أين تذهب وتركننا بهذا الوادي ليس فيه أنيس ولا شيء؟ فقالت له ذلك مراراً، وجعل لا يلتفت إليها. فقالت: الله أملك بهذا؟ قال: نعم. قالت: إذا لا يضيئنا. ثم رجعت. فانطلق إبراهيم حتى إذا كان عند الثنية حيث لا يرونه، استقبل بوجهه البيت، ثم دعا بهؤلاء الدعوات، ورفع يديه، فقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي رِجِّعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [٢٧]

(١) والحديث صحيح. أخرجه البخاري ٤٦٨٦ ومسلم ٢٥٨٣ والترمذي ٣١١٠ وابن ماجه ٤٠١٨ وابن حبان ٥١٧٥ والبيهقي ٩٤/٦.

(٢) غير واضح في الأصل الفرق بين هذه القراءة، وما قبله وبين ذلك في تفسير الطبري ٢٠٣٦ و ٢٠٣٧.

[إبراهيم: ٣٧] وجعلت أم إسماعيل ترضع إسماعيل وتشرب من ذلك الماء، حتى إذا نَفِدَ ما في السقاء عطشت وعطش ابنها، وجعلت تنظر إليه يتلوى - أو قال: يتلَبَّط - فانطلقت كراهية أن تنظر إليه، فوجدت الصفا أقرب جبل في الأرض يليها، فقامت عليه، ثم استقبلت الوادي تنظر هل ترى أحدا؟ فلم تر أحداً. فهبطت من الصفا حتى إذا بلغت الوادي رفعت طَرفَ دِزْعِها ثم سعت سَعْيَ الإنسان المجهود حتى جاوزت الوادي. ثم أتت المروة، فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا؟ فلم تر أحداً. ففعلت ذلك سبع مرات. قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «فلذلك سَعَى الناس بينهما». فلما أشرَفَتْ على المروة سمعت صوتاً فقالت: «صَه» - تريد نفسها - ثم تَسَمَّعت فسمعت أيضاً. فقالت: قد أسمعُ إن كان عندك غواث. فإذا هي بالملك عند موضع زمزم، فَبَحَثَ بعقبه - أو قال: بجناحه - حتى ظهر الماء، فجعلت تُحَوِّضُه وتقول بيدها هكذا، وجعلت تغرف من الماء في سقائها وهو يفرور بعد ما تغرف. قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «يرحمُ الله أم إسماعيل، لو تركت زمزم - أو قال: لو لم تغرف من الماء - لكانت زمزم عيناً مُعِيناً»^(١) قال: فشربت وأرضعت ولَدَها، فقال لها المَلَكُ: لا تخافي الضيعة؛ فإن ههنا بيتاً لله عز وجل يبينه هذا الغلام وأبوه، وإن الله عز وجل لا يضيع أمله. وكان البيت مرتفعاً من الأرض كالرابية تأتيه السيول فتأخذ عن يمينه وشماله، فكانت كذلك حتى مرَّت بهم رفقة من جُزْهُم أو أهل بيت من جُزْهُم - مقبلين من طريق كَذَا. فنزلوا في أسفل مكة، فرأوا طائراً عائفاً، فقالوا: إن هذا الطائر ليدور على ماء، لنعْثُنَا بهذا الوادي وما فيه ماء، فأرسلوا جريئاً أو جريئين، فإذا هم بالماء. فرجعوا فأخبروهم بالماء، فأقبلوا. قال: وأم إسماعيل عند الماء. فقالوا: أئاذنين لنا أن ننزل عندك؟ قالت: نعم، ولكن لا حَقَّ لكم في الماء، قالوا: نعم. قال ابن عباس: قال النبي ﷺ: «فألقى ذلك أم إسماعيل وهي تُحِبُّ الإنس» فنزلوا، وأرسلوا إلى أهلهم فنزلوا معهم. حتى إذا كان بها أهل آيات منهم، وشبَّ الغلام، وتعلَّم العربية منهم، وأنفَسَهم وأعجبهم حين شَبَّ، فلما أدرك رُؤُوسَ امرأة منهم. وماتت أم إسماعيل - عليهما السلام - فجاء إبراهيم بعدما تزوج إسماعيل يطالع تَرِكَتَه. فلم يجد إسماعيل، فسأل امرأته عنه. فقالت: خرج يبتغي لنا. ثم سألهما عن عيشهم وهيتهم. فقالت: نحن بِشَرٍّ، نحن في ضيق وشدة. فشكت إليه. قال: فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام، وقولي له يُغَيِّرْ عتبة بابه. فلما جاء إسماعيل، كأنه أنس شيئاً. فقال: هل جاءكم من أحد؟ قالت: نعم، جاءنا شيخ كذا وكذا، فَسَأَلْنَا عَنْكَ، فأخبرته، وسألني كيف عيشنا؟ فأخبرته أَنَا في جَهْدٍ وشدة. قال: فهل أوصاك بشيء؟ قالت: نعم، أمرني أن أقرأ عليك السلام، ويقول: غَيِّرْ عتبة بابك. قال: ذاك أبي، وقد أمرني أن أفارقك، فالحقِّي بأهلك. فطلَّقَها وتزوج منهم أخرى، فلبث عنهم إبراهيم ما شاء الله ثم أتاهم بعد فلم يجده، فدخل على امرأته فسألهما عنه، فقالت: خرج يبتغي لنا. قال: كيف أنتم؟ وسألهما عن عيشهم وهيتهم. فقالت: نحن بخير وسَعَةٍ، وأئنت على الله عز وجل. فقال: ما طعامكم؟ قالت: اللحم. قال: فما شربكم؟ قالت: الماء. قال: اللهم بارك لهم في اللحم والماء. قال النبي ﷺ: «ولم يكن لهم يومئذ حَبٌّ، ولو كان لهم لدعاهم فيه». قال: فهما لا يخلو عليهما أحد بغير مكة إلا لم يوافقه. قال: فإذا جاء زوجك فاقرئي عليه السلام، ومُريه يُثَبِّتْ عتبة بابه. فلما جاء إسماعيل قال: هل أتاكم من أحد؟ قالت: نعم، أنا شيخ حسن الهيئة - وأئنت عليه - فسألني عنك، فأخبرته، فسألني كيف عيشنا؟ فأخبرته أَنَا بخير. قال: فأوصاك بشيء؟ قالت: نعم، هو يقرأ عليك

(١) الفرق بين البشر والعين واضح، وهو أن البشر يجتمع الماء فيه، وأما العين فينبجر الماء إلى خارجها من غير أسباب أو آلات بخلاف البشر. والله الموفق، وفي الرواية الآتية «لو تركته لكان الماء ظاهراً».

السلام، ويأمرك أن تثبت عتبة بابك. قال: ذاك أبي وأنت العتبة، أمرني أن أمسكك. ثم لبث عنهم ما شاء الله عز وجل، ثم جاء بعد ذلك وإسماعيل يَبْرِي ثَبْلًا له تحت دوحة قريباً من زمزم، فلما رآه قام إليه، فصنعا كما يصنع الوالد بالولد، والولد بالوالد. ثم قال: يا إسماعيل، إن الله أمرني بأمر. قال: فاصنع ما أمرك ربك عز وجل. قال: وتُعِينني؟ قال: وأعينك. قال: فإن الله أمرني أن أبني ههنا بيتاً - وأشار إلى أكمة مرتفعة على ما حولها - قال: فعند ذلك رفعوا القواعد من البيت. قال: فجعل إسماعيل يأتي بالحجارة وإبراهيم يبني، حتى إذا ارتفع البناء جاء بهذا الحجر فوضعه له، فقام عليه وهو يبني، وإسماعيل يناوله الحجارة، وهما يقولان: ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾، قال: فجعلا يبنيان حتى يدورا حول البيت وهما يقولان: ﴿رَبَّنَا قَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١). ورواه عبد بن حميد عن عبد الرزاق به مطولاً، ورواه ابن أبي حاتم، عن أبي عبد الله محمد بن حَمَّاد الظهراني، وابن جرير، عن أحمد بن ثابت الرازي، كلاهما عن عبد الرزاق به مختصراً.

وقال أبو بكر بن مردويه: أخبرنا إسماعيل بن علي بن إسماعيل، أخبرنا بشر بن موسى، أخبرنا أحمد بن محمد الأزرق، أخبرنا مسلم بن خالد الزنجي، عن عبد الملك بن جُرَيْج، عن كثير بن كثير، قال: كنت أنا وعثمان بن أبي سليمان، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حُسَيْن في ناس مع سعيد بن جُبَيْر، في أعلى المسجد ليلاً، فقال سعيد بن جُبَيْر: سَلُونِي قَبْلَ أَنْ لَا تَرُونِي. فسألوه عن المقام. فأنشأ يحدثهم عن ابن عَبَّاس، فذكر الحديث بطوله.

[٦٤٣] ثم قال البخاري: حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا أبو عامر عبد الملك بن عمرو، حدثنا إبراهيم بن نافع، عن كثير بن كثير، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لما كان بين إبراهيم وبين أهله ما كان، خرج بإسماعيل وأم إسماعيل، ومعهم شاة فيها ماء، فجعلت أم إسماعيل تَشْرِبُ من الشاة فيدُرُ لبنها على صبيها، حتى قدم مكة، فوضعهما تحت دوحة، ثم رجع إبراهيم إلى أهله، فاتبعته أم إسماعيل حتى بلغوا كداء، نادته من ورائه: يا إبراهيم، إلى من تتركنا؟ قال: إلى الله. قالت: رضيت بالله. قال: فرجعت، فجعلت تشرب من الشاة ويدر لبنها على صبيها، حتى لما فني الماء قالت: لو ذهبت فنظرت لعلي أحسن أحداً. فذهبت فصعدت الصفا، فنظرت ونظرت هل تحسن أحداً؟ فلم تحسن أحداً. فلما بلغت الوادي سعت حتى أتت المروة، ففعلت ذلك أشواطاً. ثم قالت: لو ذهبت فنظرت ما فعل - تعني الصبي - فذهبت فنظرت فإذا هو على حاله كأنه يَنْشَعُ للموت، فلم تُقْرِها نفسها، فقالت: لو ذهبت فنظرت لعلي أحسن أحداً. فذهبت فصعدت الصفا، فنظرت ونظرت فلم تحسن أحداً، حتى أتمت سبعا، ثم قالت: لو ذهبت فنظرت ما فعل، فإذا هي بصوت، فقالت: أغث إن كان عندك خير. فإذا جبريل عليه السلام، قال: فقال بقره هكذا، وعَمَزَ عَقِبَهُ على الأرض. قال: فانبثق الماء، فذهبت أم إسماعيل، فجعلت تحفر. قال: فقال أبو القاسم ﷺ: «لو تركته لكان الماء ظاهراً». قال: فجعلت تشرب من الماء ويدُرُ لبنها على صبيها. قال: فمر ناس من جُزْهم ببطن الوادي، فإذا هم بِطَيْرٍ، كأنهم أنكروا ذلك، وقالوا: ما يكون الطير إلا على ماء. فبعثوا رسولهم فَنَظَرُوا، فإذا هو بالماء. فاتواهم فأخبرهم. فاتوا إليها، فقالوا: يا أم إسماعيل، أتأذنين لنا أن نكون معك أو نسكن معك؟ فبلغ ابنها ونكح فيهم امرأة. قال: ثم إنه بدا لإبراهيم ﷺ فقال لأهله: إني مُطْلِعُ تَرْكَنِي. قال: فجاء فسَلِمَ، فقال: أين إسماعيل؟ قالت امرأته: ذهب يصيد. قال: قولي له إذا جاء:

غَيْرَ عَتَبَةٍ بِابِكَ. فلما أخبرته، قال: أَنْتِ ذَاكِ، فاذْهَبِي إِلَى أَهْلِكَ. قال: ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِإِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ لِأَهْلِهِ: إِنِّي مُطَّلِعٌ تَرَكْتِي. قال: فَجَاءَ فَقَالَ: أَيْنَ إِسْمَاعِيلُ؟ فَقَالَتْ امْرَأَتُهُ: ذَهَبَ يَصِيدُ. فَقَالَتْ: أَلَا تَنْزِلُ فَتَطْعَمَ وَتَشْرَبَ؟ فَقَالَ: مَا طَعَامُكُمْ وَمَا شَرَابُكُمْ؟ قَالَتْ: طَعَامُنَا اللَّحْمُ، وَشَرَابُنَا الْمَاءُ. قال: اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي طَعَامِهِمْ وَشَرَابِهِمْ. قال: فَقَالَ أَبُو الْقَاسِمِ عليه السلام: «بَرَكَتُهُ بِدَعْوَةِ إِبْرَاهِيمَ». قال: ثُمَّ إِنَّهُ بَدَأَ لِإِبْرَاهِيمَ عليه السلام فَقَالَ لِأَهْلِهِ: إِنِّي مُطَّلِعٌ تَرَكْتِي. فجاء فوافق إِسْمَاعِيلَ مِنْ وَرَاءِ زَمْزَمَ يَصْلُحُ تَبْلًا لَهُ. فقال: يَا إِسْمَاعِيلُ، إِنْ رَبُّكَ - عَزَّ وَجَلَّ - أَمَرَنِي أَنْ أَبْنِيَ لَهُ بَيْتًا. فقال: أَطْعَمَ رَبُّكَ عَزَّ وَجَلَّ. قال: إِنَّهُ قَدْ أَمَرَنِي أَنْ تَعِينَنِي عَلَيْهِ. فقال: إِذْنٌ أَفْعَلُ - أَوْ كَمَا قَالَ - قال: فَقَامَا فَجَعَلَ إِبْرَاهِيمُ بَيْنِي وَإِسْمَاعِيلُ يَنَاولُهُ الْحِجَارَةَ، وَيَقُولَانِ: «رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ»^(١). هكذا رواه مِنْ هَذَيْنِ الْوَجْهَيْنِ فِي كِتَابِ الْأَنْبِيَاءِ. والعجب أن الحافظ أبا عبد الله الحاكم رواه فِي كِتَابِهِ الْمُسْتَدْرَكِ، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الْأَصَمِّ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَنَانَ الْقَرَّازِ، عَنْ أَبِي عَلِيٍّ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَجِيدِ الْحَنْفِيِّ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ، بِهِ. وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. كذا قال، وقد رواه البخاري كما ترى، مِنْ حَدِيثِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ نَافِعٍ، وَكَأَنَّ فِيهِ اخْتِصَارًا، فَإِنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِيهِ شَأْنَ الذَّبْحِ. وقال: جَاءَ فِي الصَّحِيحِ أَنَّ قُرْنِي الْكَبِشِ كَانَا مُعَلَّقَيْنِ بِالْكَعْبَةِ، وَقَدْ جَاءَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَزُورُ أَهْلَهُ بِمَكَّةَ عَلَى الْبَرَاقِ سَرِيعًا ثُمَّ يَعُودُ إِلَى أَهْلِهِ بِالْبِلَادِ الْمُقَدَّسَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. والحديث - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - إِنَّمَا فِيهِ مَرْفُوعٌ^(٢) أَمَا كُنْ صَرَّحَ بِهَا ابْنُ عَبَّاسٍ، عَنْ النَّبِيِّ صلى الله عليه وسلم.

وقد ورد عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فِي هَذَا السِّيَاقِ مَا يَخَالِفُ بَعْضَ هَذَا، كَمَا قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُنْثَى، قَالَا: أَخْبَرَنَا مُؤَمَّلٌ، أَخْبَرَنَا سَفْيَانُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ حَارِثَةَ بْنِ مُضَرَّبٍ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: لَمَّا أَمَرَ إِبْرَاهِيمُ بِنَاءَ الْبَيْتِ، خَرَجَ مَعَهُ إِسْمَاعِيلُ وَهَاجِرٌ. قال: فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ رَأَى عَلَى رَأْسِهِ فِي مَوْضِعِ الْبَيْتِ مِثْلَ الْغَمَامَةِ، فِيهِ مِثْلُ الرَّأْسِ. فَكَلَّمَهُ، قَالَ: يَا إِبْرَاهِيمَ، ابْنُ عَلِيٍّ ظَلَمِي - أَوْ قَالَ: عَلَى قَدْرِي - وَلَا تَزِدْ وَلَا تَنْقُصْ. فلما بَنَى خَرَجَ، وَخَلَّفَ إِسْمَاعِيلَ وَهَاجِرَ، فَقَالَتْ هَاجِرُ: يَا إِبْرَاهِيمَ، إِلَى مَنْ تَكَلَّمْنَا؟ قَالَ: إِلَى اللَّهِ. قالت: انْطَلِقْ، فَإِنَّهُ لَا يُضَيِّعُنَا. قال: فَعَطَّشَ إِسْمَاعِيلُ عَطْشًا شَدِيدًا، قَالَ: فَصَعِدَتْ هَاجِرُ إِلَى الصِّفَا، فَنَظَرَتْ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا، حَتَّى أَتَتْ الْمَرْوَةَ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى الصِّفَا، فَنَظَرَتْ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا، ثُمَّ أَتَتْ الْمَرْوَةَ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا، ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى الصِّفَا فَفَظَرَتْ فَلَمْ تَرَ شَيْئًا حَتَّى فَعَلَتْ ذَلِكَ سَبْعَ مَرَّاتٍ، فَقَالَتْ: يَا إِسْمَاعِيلُ، مَتَى حَيْثُ لَا أَرَاكَ. فَنَافَتْهُ وَهُوَ يَفْحَصُ بِرِجْلِهِ مِنَ الْعَطْشِ. فَنَادَاهَا جَبْرِيلُ فَقَالَ لَهَا: مَنْ أَنْتِ؟ قالت: أَنَا هَاجِرُ أُمِّ وَلَدِ إِبْرَاهِيمَ. قال: فإِلَى مَنْ وَكَلَّمَكُمَا؟ قالت: وَكَلَّمْنَا إِلَى اللَّهِ. قال: وَكَلَّمَكُمَا إِلَى كَافٍ. قال: فَفَحَصَ الْأَرْضَ بِأَصْبَعِهِ، فَتَبَعَتْ زَمْزَمَ. فجعلت تحبس الماء، فقال: دَعِيهِ فَإِنَّهُ رَوَّاهُ. ففِي هَذَا السِّيَاقِ أَنَّهُ بَنَى الْبَيْتَ قَبْلَ أَنْ يَفَارِقَهُمَا، وَقَدْ يَحْتَمَلُ - إِنْ كَانَ مُحْفُوظًا - أَنْ يَكُونَ أَوَّلًا وَضَعَهُ لَهُ حَوْطًا وَتَحْجِيرًا، لَا أَنَّهُ بَنَاهُ إِلَى أَعْلَاهُ، حَتَّى كَبُرَ إِسْمَاعِيلُ فَبَنَاهُ مَعَهُ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى. ثُمَّ قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ: أَخْبَرَنَا قَتَادَةُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ، عَنْ سَمَّاكٍ، عَنْ خَالِدِ بْنِ عَزْرَةَ: أَنَّ رَجُلًا قَامَ إِلَى عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، فَقَالَ: أَلَا تُخْبِرُنِي عَنِ الْبَيْتِ، أَمْوَأُ الْبَيْتِ وَضَعَهُ فِي الْأَرْضِ؟ فَقَالَ: لَا، وَلَكِنَّهُ أَوَّلَ بَيْتٍ وَضَعَهُ فِيهِ الْبَرَكَتُ مَقَامَ إِبْرَاهِيمَ، وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا، وَإِنْ شِئْتَ أَنْبَأْتُكَ كَيْفَ بُنِيَ: إِنَّ اللَّهَ أَوْحَى إِلَى

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٦٥.

(٢) يعني أن حديث ابن عباس المتقدم آتياً، وهو مطول فيه الموقوف على ابن عباس وفيه المرفوع.

إبراهيم أن ابن لي بيتاً في الأرض. قال: فضاق إبراهيم بذلك دُزْعاً، فأرسل الله السكينة - وهي ريح خجوج، ولها رأسان - فأتبع أحدهما صاحبه، حتى انتهت إلى مكة، فتطوّرت على موضع البيت كطي الحَجَفَةِ، وأمر إبراهيم أن يبني حيث تستقر السكينة. فبنى إبراهيم وبقي حَجَرٌ، فذهب الغلام يبغني شيئاً، فقال إبراهيم: ابغني حجراً كما أمرك. قال: فانطلق الغلام يلتمس له حجراً، فأنابه به، فوجده قد رُكِبَ الحجر الأسود في مكانه، فقال: يا أبت، من أتاك بهذا الحجر؟ فقال: أتاني به من لم يتكلم على بنائك، جاء به جبريل عليه السلام من السماء. فأتّمّاه.

وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ، أخبرنا سفيان، عن بشر بن عاصم، عن سعيد بن المسيّب، عن كعب الأحبار، قال: كان البيت غُثَاءً على الماء قبل أن يخلق الله الأرض بأربعين عاماً، ومنه دحيت الأرض. قال سعيد: وحدثنا علي بن أبي طالب: أن إبراهيم أقبل من أرض أرمينية، ومعه السكينة تدله حتى تبوأ البيت كما تَتَبَوَّأُ العنكبوت بيتاً، قال: فكشفت عن أحجار لا يُطَبَّقُ الحَجَرُ إِلَّا ثلاثون رجلاً. فقلت: يا أبا محمد، فإن الله يقول: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾ قال: كان ذلك بعد. وقال السُّدِّي: إن الله عز وجل أمر إبراهيم أن يبني البَيْتَ هو وإسماعيل؛ ابني بيتي للطائفتين والعاكفين والركّع السجود. فانطلق إبراهيم عليه السلام حتى أتى مَكَّةَ، فقام هو وإسماعيل، وأخذوا المَعَاوِلَ لا يدريان أين البيت؟ فبعث الله ريحاً يقال لها: ريح الخَجُوجِ، لها جناحان ورأس في صورة حَيَّةٍ، فكشفت لهما ما حول الكعبة عن أساس البيت الأول، واتبعاها بالمعاول يحفران حتى وضعا الأساس. فذلك حين يقول تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ [الحج: ٢٦]. فلما بنيا القواعد فبلغا مكان الركن، قال إبراهيم لإسماعيل: يا بني، اطلب لي حجراً حسناً أضعه ههنا. قال: يا أبت، إني كسلان لَغَيْبٍ^(١). قال: عَلَيَّ بذلك، فانطلق يطلب له حجراً، وجاءه جبريل بالحجر الأسود من الهند، وكان أبيض ياقوته بيضاء مثل الثغامة^(٢)، وكان آدم هبط به من الجنة فاسود من خطايا الناس، فجاءه إسماعيل بحجر، فوجده عند الركن، فقال: يا أبت، من جاءك بهذا؟ قال: جاء به من هو أنشط منك. فَبَيَّنَا وهما يدعوان الكلمات التي ابتلى إبراهيم رَّبَّهُ، فقال: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْغَلِيظُ﴾. وفي هذا السياق ما يدل على أن قواعد البيت كانت مبنية قبل إبراهيم، وإنما هُدي إبراهيم إليها وبُويء لها. وقد ذهب إلى هذا ذاهبون، كما قال الإمام عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَرٌ، عن أيوب، عن سعيد بن جبّير، عن ابن عباس: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾، قال: القواعد التي كانت قواعد البيت قبل ذلك. وقال عبد الرزاق أيضاً: أخبرنا هشام بن حسان، عن سَوار - حَتَنَ عطاء - عن عطاء ابن أبي رباح، قال: لما أَهْبَطَ اللَّهُ آدَمَ من الجنة، كانت رجلاه في الأرض ورأسه في السماء، يسمع كلام أهل السماء ودعاءهم، يَأْتِسُ إليهم، فهابته الملائكة، حتى شكت إلى الله في دعائها وفي صلاتها. فَخَفَضَهُ الله تعالى إلى الأرض، فلما فقد ما كان يسمع منهم استوحش، حتى شكّا ذلك إلى الله في دعائه وفي صلاته، فَوُجِّهَ إلى مكة، فكان موضع قَدَمِهِ قرية، وَخَطُوهُ مفازة، حتى انتهى إلى مكة، وأنزل الله ياقوته من ياقوت الجنة، فكانت على موضع البيت الآن، فلم يزل يطوف به حتى أنزل الله الطوفان، فرفعت تلك الياقوتة، حتى بعث الله إبراهيم عليه السلام فبناه. وذلك قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ وقال عبد الرزاق: أخبرنا ابن جريج، عن عطاء، قال: قال آدم: إني لا أسمع أصوات الملائكة؟!!

(١) اللغب: التعب والإعياء.

(٢) الثغام: نبت. ولون ثاغم: أبيض.

فقال: بخطيتك، ولكن اهبط إلى الأرض، فابن لي بيتاً ثم احفّف به كما رأيت الملائكة تحفّ بيتي الذي في السماء، فيزعم الناس أنه بناه من خمسة أجبل: من حراء، وطور زَيْنَاء، وطور سيناء، وجبل لبنان، والجودي، وكان رَبَضُهُ^(١) من حراء. فكان هذا بناء آدم حتى بناه إبراهيم عليه السلام بعد. وهذا صحيح إلى عطاء، ولكن في بعضه نكارة^(٢)، والله أعلم.

وقال عبد الرزاق أيضاً: أخبرنا مَعْمَر، عن قتادة، قال: وضع الله البيت مع آدم حين اهبط الله آدم إلى الأرض، وكان مهبطه بأرض الهند، وكان رأسه في السماء ورجلاه في الأرض، فكانت الملائكة تهابه، فنَقِصَ إلى ستين ذراعاً، فحزن آدم إذ فقد أصوات الملائكة وتسبيحهم. فشكا ذلك إلى الله عز وجل، فقال الله: يا آدم، إني قد أمبطت لك بيتاً تطوف به كما يطّاف حول عرشي، وتصلّي عنده كما يصلّي عند عرشي، فانطلق إليه آدم، فخرج ومُدّ له في خَطْوِهِ، فكان بين كل خَطْوَتَيْنِ مفاضة. فلم تزل تلك المفاوز بعد ذلك. فأتى آدم البيت فطاف به، ومَن بعده من الأنبياء^(٣).

وقال ابن جرير: حدثنا ابن حميد، حدثنا يعقوب القُفَيْ، عن حفص بن حُميد، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: وضع الله البيت على أركان الماء، على أربعة أركان، قبل أن تُخلَق الدنيا بألفي عام، ثم دُجِيت الأرض من تحت البيت. وقال محمد بن إسحاق: حدثني عبد الله بن أبي نَجِيع، عن مجاهد وغيره من أهل العلم: إن الله لما بَوَّأ إبراهيم مكان البيت خرج إليه من الشام، وخرج معه بإسماعيل وبأمه هاجر، وإسماعيل طفل صغير يرضع، وحملوا - فيما حدثني - على البَراق، ومعه جبريل يذّله على موضع البيت ومعالِم الحرم. وخرج معه جبريل، فكان لا يمرّ بقريّة إلا قال: أبهذا أُمِرْتُ يا جبريل؟ فيقول جبريل: أمض. حتى قَدِمَ به مكة، وهي إذ ذاك عَصَاءُ وَسَلَمَ وَسَمُر، وبها أناس يقال لهم: «العماليق» خارج مكة وما حولها. والبيت يومئذ ربوة حمراء مَدِيرَة، فقال إبراهيم لجبريل: أهنا أُمِرْتُ أن أضعهما؟ قال: نعم. فَعَمَدَ بهما إلى موضع الحجر فأنزلهما فيه، وأمر هاجر أم إسماعيل أن تتخذ فيه عريشاً، فقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾ إلى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾. وقال عبد الرزاق: أخبرنا هشام بن حسان، أخبرني حُميد، عن مجاهد، قال: خلق الله موضع هذا البيت قبل أن يخلق شيئاً بألفي سنة، وأركانه في الأرض السابعة. وكذا قال ليث بن أبي سليم، عن مجاهد: القواعد في الأرض السابعة. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، أخبرنا عمرو بن رافع، أخبرنا عبد الوهاب بن معاوية، عن عبد المؤمن بن خالد، عن علباء بن أَحْمَر: أن ذا القرنين قَدِمَ مَكَّةَ، فوجد إبراهيم وإسماعيل يبنيان قواعد البيت من خمسة أجبل. فقال: ما لكما ولأرضي؟ فقالا: نحن عبدان مأموران، أُمِرْنَا ببناء هذه الكعبة. قال: فهاتا البيئتان على ما تَدْعِيَان. فقامت خمسة أكْبُش، فقلن: نحن نشهد أن إبراهيم وإسماعيل عبدان مأموران، أُمِرَا ببناء هذه الكعبة. فقال^(٤): قد

(١) رِض المدينة: ما حولها.

(٢) هو أثر عن عطاء وهو ابن أبي رباح تابعي ثقة لكن روى عن أهل الكتاب وهذا منها.

(٣) أثر قتادة معارض بحديث صحيح أخرجه عبد الرزاق ١٩٤٣٥ وأحمد ٣١٥/٢ والبخاري ٣٣٢٦ و٦٢٢٧ ومسلم ٢٨٤١ وابن حبان ٦١٦٢ وغيرهم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «خلق الله آدم على صورته وطوله ستون ذراعاً... الحديث. وبهذا يبين عدم صحة ما ورد عن قتادة في أن طول آدم يبلغ السماء. والظاهر أن قتادة أخذ عن كتب الأقدمين، فإنه روى عنهم الكثير، ومثله مجاهد وعبد الرحمن بن زيد والحسن البصري وغيرهم، والله أعلم.

(٤) هذا الأثر وما قبله، وما شابهه جميعاً من الإسرائيليات.

رضيت وسلّمت. ثم مضى. وذكر الأزرقي في تاريخ مكة أن ذا القرنين طاف مع إبراهيم عليه السلام بالبيت، وهذا يدل على تقدّم زمانه، والله أعلم.

[٦٤٤] وقال البخاري رحمه الله: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ﴾... الآية، القواعد: أساسه، واحدها قاعدة، والقواعد من النساء: واحدها قاعد. حدثنا إسماعيل، حدثني مالك، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله: أن عبد الله بن محمد بن أبي بكر أخبر عبد الله بن عمر، عن عائشة زوج النبي ﷺ: أن رسول الله ﷺ قال: «ألم تَرَيَ أن قومك حين بنوا البيت اقتصرُوا عن قواعد إبراهيم؟» فقلت: يارسول الله، ألا تُرَدُّها على قواعد إبراهيم؟ قال: «لولا جذتان قومك بالكفر». فقال عبد الله بن عمر: لئن كانت عائشة سمعت هذا من رسول الله ﷺ ما أَرَى رسول الله ﷺ ترك استلام الركنين اللذين يليان الحجر إلا أن البيت لم يُتَمِّمْ على قواعد إبراهيم عليه السلام^(١). وقد رواه في الحج عن القُتَيْبِي، وفي أحاديث الأنبياء عن عبد الله بن يوسف. ومسلم عن يحيى بن يحيى - ومن حديث ابن وهب - والنسائي من حديث عبد الرحمن بن القاسم، كلهم عن مالك، به.

[٦٤٥] ورواه مسلم أيضاً من حديث نافع، قال: سمعت عبد الله بن محمد بن أبي بكر بن أبي قُحَافَةَ يُحَدِّثُ عبد الله بن عمر، عن عائشة، عن النبي ﷺ، قال: «لولا أن قومك حديثو عهد بجاهلية - أو قال: بكفر - لأنفقت كنز الكعبة في سبيل الله، ولجعلت بابها بالأرض، ولأدخلت فيها الحجر»^(٢).

[٦٤٦] وقال البخاري: أخبرنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن الأسود، قال: قال لي ابن الزبير: كانت عائشة تُسرُّ إليك حديثاً كثيراً، فما حدثتُك في الكعبة؟ قال: قلت: قالت لي: قال النبي ﷺ: «يا عائشة، لولا قومك حديث عهدهم - فقال ابن الزبير: - بكُفْرٍ لنقضت الكعبة، فجعلت لها بابين: باباً يدخل منه الناس، وباباً يخرجون منه». ففعله ابن الزبير^(٣). انفرد بإخراجه البخاري، فرواه هكذا في كتاب العلم من صحيحه.

[٦٤٧] وقال مسلم في صحيحه: حدثنا يحيى بن يحيى، أخبرنا أبو معاوية، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، قالت: قال لي رسول الله ﷺ: «لولا حداثة عهد قومك بالكفر، لنقضت الكعبة ولجعلتها على أساس إبراهيم، فإن قریشاً حين بنت البيت استقصرت، ولجعلت لها خلفاً»^(٤). قال: وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، وأبو كَرِيب، قالوا: أخبرنا ابن ثُمَيْر، عن هشام بهذا الإسناد. انفرد به مسلم.

[٦٤٨] قال: وحدثني محمد بن حاتم، حدثني ابن مهدي، أخبرنا سليم بن حيّان، عن سعيد - يعني ابن مينا - قال: سمعت عبد الله بن الزبير يقول: حدثني خالتي - يعني عائشة رضي الله عنها - قالت: قال النبي ﷺ: «يا عائشة، لولا قومك حديث عهد بشرك، لهدمت الكعبة. فالزقتها بالأرض، ولجعلت لها بابين: باباً شرقياً، وباباً غربياً، وزدّت فيها ستة أذرع من الحجر؛ فإن قریشاً اقتصرتها حيث بنت الكعبة»^(٥). انفرد به أيضاً.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨٤ و ١٥٨٣ و مسلم ١٣٣٣ والنسائي ٢١٤/٥ - ٢١٥ وأحمد ٢٤٧/٦ وابن حبان ٣٨١٥.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٤٠٠ من طريق نافع به.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٢٦ من طريق عبيد الله بن موسى به وأخرجه أحمد ١٠٢/٦ ومسلم ١٣٣٣ ح ٤٠٥ والترمذي ٨٧٥ والنسائي ٢١٥/٥ وابن ماجه ٢٩٥٥ وابن حبان ٣٨١٧ من طريق الأسود به.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٣٩٨ والنسائي ٢١٥/٥ وأحمد ٥٧/٦.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٤٠١ وأحمد ١٧٩/٦ و ١٨٠ وأبو يعلى ٤٦٢٨ وابن حبان ٣٨١٨ والبيهقي ٨٩/٥.

ذكر بناء قريش الكعبة بعد إبراهيم الخليل عليه السلام بمدة طويلة، وقبل مبعث رسول الله ﷺ بخمس سنين، وقد نُقِلَ معهم الحجارة، وله من العمر خمس وثلاثون سنة صلوات الله وسلامه عليه دائماً إلى يوم الدين

[٦٤٩] قال محمد بن إسحاق بن يسار في السيرة: ولما بلغ رسول الله ﷺ خمساً وثلاثين سنة، اجتمعت قريش لبنان الكعبة، وكانوا يَهْمُونَ بذلك لِيَسْقِفُوهَا، ويهابون هَدمها، وإنما كانت رَضْماً فوق القامة، فأرادوا رَفَعَهَا وتسقيفها، وذلك أن نفرأ سَرَقُوا كِزْر الكعبة، وإنما كان يكون في بئر في جَوْف الكعبة، وكان الذي وَجَدَ عنده الكِزْر دُوكَ - مولى بني مُلَيْح بن عمرو من خُزَاعَة - فقطعت قريش يده. ويزعم الناس أن الذين سرقوه وضعوه عند دُوكَ. وكان البحر قد رمى بسفينة إلى جُدَّة، لرجل من تجار الروم، فتحطمت، فأخذوا خشبها فأعدوه لتسقيفها. وكان بمكة رجل قُبطي نجار، فهياً لهم في أنفسهم بعض ما يصلحها، وكانت حَيَّة تخرج من بئر الكعبة التي كانت تُطْرَحُ فيها ما يُهْدَى لها كل يوم، فَتَشْرُقُ على جدار الكعبة، وكانت مما يهابون. وذلك أنه كان لا يدنو منها أحد إلا احزألت وكشئت وفتحت فاهها، فكانوا يهابونها. فبينما هي يوماً تَشْرُقُ على جدار الكعبة كما كانت تصنع، بعث الله إليها طائراً فاختطفها، فذهب بها. فقالت قريش: إنا لنرجو أن يكون الله قد رضي ما أردنا، عندنا عامل رفيق، وعندنا خشب، وقد كفانا الله الحية. فلما أجمعوا أمرهم في هدمها وبنائها، قام أبو وهب بن عمرو بن عائذ بن عبد بن عمران بن مخزوم، فتناول من الكعبة حجراً، فوثب من يده حتى رَجَعَ إلى موضعه. فقال: يا معشر قريش، لا تُدْخِلُوا في بنائها من كسبكم إلا طيباً، لا يدخل فيها مهر بغى، ولا بيع ربا، ولا مظلمة أحد من الناس. قال ابن إسحاق: والناس ينحلون هذا الكلام الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم. قال: ثم إن قريشاً تَجَزَّأت الكعبة، فكان شق الباب لبني عبد مناف وزهرة، وكان ما بين الركن الأسود والركن اليماني لبني مخزوم وقبائل من قريش انضموا إليهم، وكان ظهر الكعبة لبني جُحَمَح وسهم، وكان شق الحجر لبني عبد الدار بن قُصَيٍّ، ولبني أسد بن عبد العزى بن قُصَيٍّ، ولبني عَدِيٍّ بن كعب بن لُؤَيٍّ، وهو الحَظِيم. ثم إن الناس هابوا هَدمها ورفقوا منه، فقال الوليد بن المغيرة: أنا أبذؤكم في هَدمها. فأخذ المغُول ثم قام عليها وهو يقول: اللهم لم تُرْعَ، اللهم إنا لا نريد إلا الخير. ثم هَدم من ناحية الركنين، فتربص الناس تلك الليلة، وقالوا: ننظر، فإن أصيب لم نهدم منها شيئاً، ورددناها كما كانت، وإن لم يُصبه شيء فقد رضي الله ما صنعنا. فأصبح الوليد من ليلته غادياً على عمله، فهدم وهدم الناس معه، حتى إذا انتهى الهدم بهم إلى الأساس - أساس إبراهيم عليه السلام - أفوضوا إلى حجارة خضر كالأسنة آخذ بعضها بعضاً. قال محمد بن إسحاق: فحدثني بعض من يروي الحديث: أن رجلاً من قريش ممن كان يهدمها، أدخل عَتَلَةً بين حجرين منها ليقلع بها أيضاً أحدهما، فلما تحرَّك الحجر تَنَقَّضَتْ مكة بأسرها، فانتهوا عن ذلك الأساس.

قال ابن إسحاق: ثم إن القبائل من قريش جمعت الحجارة لبنائها، كل قبيلة تجمع على حدة، ثم بنوها، حتى بلغ البنيان موضع الركن - يعني الحجر الأسود - فاخصموا فيه، كل قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضعه دون الأخرى، حتى تحاوروا وتخالفوا، وأعدوا للقتال. فقرَّبَت بنو عبد الدار جُفنة مملوءة دماً، ثم تعاقدوا هم وبنو عَدِيٍّ بن كعب بن لُؤَيٍّ على الموت، وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم في تلك الجفنة، فسمُّوا «العقة الدم»، فمكثت قريش على ذلك أربع ليال أو خمساً. ثم إنهم اجتمعوا في المسجد فتشاوروا وتناصفوا. فزعم

بعض أهل الرواية: أن أبا أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم - وكان عامئذ أسن قريش كلهم - قال: يا معشر قريش، اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد، يقضي بينكم فيه. ففعلوا، فكان أول داخل رسول الله ﷺ، فلما رأوه قالوا: هذا الأمين، رضينا، هذا محمد. فلما انتهى إليهم وأخبروه الخبر، قال ﷺ: هَلَمْ إِلَيَّ ثَوْبًا. فَأَتَيْ بِهِ، فأخذ الركن - يعني الحجر الأسود - فوضعه فيه بيده، ثم قال: لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب، ثم ارفعوه جميعاً. ففعلوا حتى إذا بلغوا به موضعه، وضعه هو بيده ﷺ ثم بنى عليه. وكانت قريش تسمي رسول الله ﷺ قبل أن ينزل عليه الوحي: الأمين. فلما قرعوا من البنيان وبنوها على ما أرادوا، قال الزبير بن عبد المطلب، فيما كان من أمر الحية التي كانت قريش تهاب بنيان الكعبة لها:

عَجِبْتُ لِمَا تَصَوَّرَتِ الْعُقَابُ
وقد كائت يَكُونُ لَهَا كَشِيشُ
إذا قُمْنَا إِلَى التَّاسِيسِ شَدَّتْ
فَلَمَّا أَنْ خَشِينَا الرَّجْزَ جَاءَتْ
فَضَمَّتْهَا إِلَيْهَا ثُمَّ خَلَّتْ
فَقُمْنَا حَاشِدِينَ إِلَى بِنَاءِ
غَدَاةٍ نُرْفَعُ التَّاسِيسَ مِنْهُ
أَعَزَّ بِهِ الْمَلِكُ بَنِي لُؤْيٍ
وقد حَشَدَتْ هُنَاكَ بَنُو عَدِي
فَبَوَّأْنَا الْمَلِكُ بِذَاكَ عِزًّا
إِلَى الثُّعْبَانِ وَهِيَ لَهَا اضْطِرَابُ
وأحياناً يَكُونُ لَهَا وَثَابُ
تَهَيَّبْنَا الْبِنَاءَ وَقَدْ تَهَابُ
عُقَابُ تَثْلَيْبُ لَهَا انْصِيبَابُ
لَنَا الْبِنْيَانُ لَيْسَ لَهُ حِجَابُ
لَنَا مِنْهُ الْقَوَاعِدُ وَالْثُرَابُ
وليس على مُسَوِّنَا ثِيَابُ
فليسَ لأصله مِنْهُمْ ذَهَابُ
ومُرَّةٌ قَدْ تَقَدَّمَهَا كِلَابُ
وعند الله يُلْتَمَسُ الثَّوَابُ

قال ابن إسحاق: وكانت الكعبة على عهد النبي ﷺ ثمانية عشر ذراعاً، وكانت تُكسى القباطي، ثم كُسيت بعد البرودة، وأول من كساها الديباج الحجاج بن يوسف.

(قلت): ولم تزل على بناء قريش حتى احترقت في أول إمارة عبد الله بن الزبير بعد سنة ستين، في آخر ولاية يزيد بن معاوية، لما حاصروا ابن الزبير، فحينئذ نقضها ابن الزبير إلى الأرض وبنها على قواعد إبراهيم عليه السلام، وأدخل فيها الحجر، وجعل لها باباً شرقياً وباباً غربياً ملصقين بالأرض، كما سمع ذلك من خالته عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ، ولم تزل كذلك مدة إمارته حتى قُتِلَ الحجاج، فردّها إلى ما كانت عليه بأمر عبد الملك بن مروان له بذلك، كما قال مسلم بن الحجاج في صحيحه:

[٦٥٠] أخبرنا هُثَّادُ بْنُ السَّرِيِّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي زَائِدَةَ، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي سُلَيْمَانَ، عَنْ عَطَاءٍ، قَالَ:

لما احترق البيت زمن يزيد بن معاوية حين غزاها أهل الشام، فكان من أمره ما كان، تركه ابن الزبير حتى قَدِمَ الناس الموسم يريد أن يَجَرِّثَهُمْ - أو يَحْرَبَهُمْ - على أهل الشام، فلما صَدَرَ الناس قال: يا أيها الناس، أشيروا عليّ في الكعبة أنقضها ثم ابني بناءها، أو أصلح ما وَهَى مِنْهَا؟ قال ابن عباس: إنه قد فُرِقَ لِي رَأْيُ فِيهَا، أَرَى أَنْ تُصْلِحَ مَا وَهَى مِنْهَا، وتدع بيتاً أسلم الناس عليه، وأحجاراً أسلم الناس عليها، وبُعثَ عليها النبي ﷺ. فقال ابن الزبير: لو كان أحدكم احترق بيته ما رَضِيَ حتى يُجَدِّدَهُ، فكيف بيت ربكم عز وجل؟ إني مستخير ربي ثلاثاً، ثم عازم على أمري. فلما مضت ثلاث، أجمع رأيه على أن يَنْقُضَهَا. فتحامهاها الناس أن ينزل بأول الناس يصعد فيه أَمْرٌ مِنَ السَّمَاءِ، حتى صَعِدَهُ رَجُلٌ، فالتقى منه حجارة، فلما لم يَرَهُ الناس أصابه

شيء يتابعوا، فنقضوه حتى بلغوا به الأرض، فجعل ابن الزبير أعمدةً يُسْتَر عليها الستور، حتى ارتفع بناؤه. وقال ابن الزبير: إني سمعت عائشة رضي الله عنها تقول: إن النبي ﷺ قال: «لولا أن الناس حديث عهدهم بكفر، وليس عندي من النفقة ما يُقَوِّي على بنائه، لكنت أدخلت فيه من الحجر خمسة أذرع، ولجعلت له باباً يدخل الناس منه، وباباً يخرجون منه». قال: فأنأ أجد ما أنفق، ولست أخاف الناس. قال: فزاد فيه خمسة أذرع من الحجر، حتى أبدى له أساً نظر الناس إليه، فبنى عليه البناء. وكان طول الكعبة ثمانى عشرة ذراعاً، فلما زاد فيه استقصره، فزاد في طوله عشرة أذرع، وجعل له بابين، أحدهما يدخل منه، والآخر يخرج منه. فلما قتل ابن الزبير، كتب الحجاج إلى عبد الملك يُخْبِرُهُ بذلك، ويخبره أن ابن الزبير قد وضع البناء على أسٍ نظر إليه المُدُول من أهل مكة، فكتب إليه عبد الملك: إنا لسنا من تلطيخ ابن الزبير في شيء، أما ما زاده في طوله فأقرّه. وأما ما زاد فيه من الحجر فَرَدّه إلى بنائه، وسُدَّ الباب الذي فتحه. فنقضه وأعادته إلى بنائه^(١). وقد رواه النسائي في سننه، عن هُثَّاد، عن يحيى بن أبي زائدة، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، عن ابن الزبير، عن عائشة بالمرفوع منه. ولم يذكر القصة. وقد كانت السنة إقرار ما فعله عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما، لأنه هو الذي ودَّه رسول الله ﷺ. ولكن خفيت هذه السنة على عبد الملك بن مروان، ولهذا لما تحقق ذلك عن عائشة أنها روت ذلك عن رسول الله ﷺ قال: وَدِدْنَا أَنَا تَرَكْنَاهُ وَمَا تَوَلَّى.

[٦٥١] كما قال مسلم: حدثني محمد بن حاتم، حدثنا محمد بن بكر، أخبرنا ابن جُرَيْج، سمعت عبد الله بن عُبيد بن عُمَيْر، والوليد بن عطاء، يُحَدِّثَانِ عن الحارث بن عبد الله بن أبي ربيعة، قال عبد الله بن عبيد: وَقَدْ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ مَرْوَانَ فِي خِلَافَتِهِ، فَقَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: مَا أَظُنُّ أَبَا حُبَيْبٍ - يَعْنِي ابْنَ الزَّبِيرِ - سَمِعَ مِنْ عَائِشَةَ مَا كَانَ يَزْعُمُ أَنَّهُ سَمِعَهُ مِنْهَا. قَالَ الْحَارِثُ: بَلَى، أَنَا سَمِعْتُهُ مِنْهَا. قَالَ: سَمِعْتَهَا تَقُولُ مَاذَا؟ قَالَ: قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ قَوْمُكَ اسْتَقْصَرُوا مِنْ بَنِيَانِ الْبَيْتِ، وَلَوْلَا حَدَاثَةُ عَهْدِهِمْ بِالْشَّرْكِ أَعَدْتُ مَا تَرَكُوا مِنْهُ، فَإِنْ بَدَأَ لِقَوْمُكَ مِنْ بَعْدِي أَنْ يَبْنُوهُ، فَهَلِّمْنِي لِأُرِيكَ مَا تَرَكُوا مِنْهُ». فَأَرَاهَا قَرِيباً مِنْ سَبْعَةِ أَذْرَعٍ. هَذَا حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ، وَزَادَ عَلَيْهِ الْوَلِيدُ بْنُ عَطَاءٍ: قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَلَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابَيْنِ مَوْضُوعَيْنِ فِي الْأَرْضِ: شَرْقِيًّا وَغَرْبِيًّا، وَهَلْ تَدْرِينَ لِمَ كَانَ قَوْمُكَ رَفَعُوا بَابَهَا؟ قَالَتْ: قُلْتُ: لَا. قَالَ: «تَعَزَّزُوا أَنْ لَا يَدْخُلَهَا إِلَّا مَنْ أَرَادُوا. فَكَانَ الرَّجُلُ إِذَا هُوَ أَرَادَ أَنْ يَدْخُلَهَا يَدْعُونَهُ حَتَّى يَرْتَقِيَ، حَتَّى إِذَا كَادَ أَنْ يَدْخُلَ دَفَعُوهُ فَسَقَطَ». قَالَ عَبْدُ الْمَلِكِ: فَقُلْتُ لِلْحَارِثِ: أَنْتَ سَمِعْتَهَا تَقُولُ هَذَا؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: فَتَكَتْ سَاعَةً بَعْصَاهُ، ثُمَّ قَالَ: وَدِدْتُ أَنِّي تَرَكْتُهُ وَمَا تَحَمَّلْتُ^(٢). قَالَ مُسْلِمٌ: وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَمْرٍو بْنِ جَبَلَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ (ح)، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَ حَدِيثِ ابْنِ بَكْرٍ.

[٦٥٢] قال: وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَكْرِ السَّهْمِيُّ، حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ أَبِي صَغِيرَةَ، عَنْ أَبِي قُرْعَةَ: أَنَّ عَبْدَ الْمَلِكِ بْنَ مَرْوَانَ بَيْنَمَا هُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ إِذْ قَالَ: قَاتَلَ اللَّهُ ابْنَ الزَّبِيرِ! حَيْثُ يَكْذِبُ عَلَى أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ، يَقُولُ: سَمِعْتَهَا تَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا عَائِشَةُ، لَوْلَا جِدَّتَانِ قَوْمُكَ بِالْكَفْرِ لِنَقَضْتُ الْبَيْتَ حَتَّى أَزِيدَ فِيهِ مِنَ الْحِجَرِ، فَإِنْ قَوْمُكَ قَصَّروا فِي الْبِنَاءِ». فَقَالَ الْحَارِثُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ: لَا تَقُلْ هَذَا

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٤٠٢ وأخرج النسائي ٢١٨/٥ المرفوع منه فقط.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٤٠٣ وأحمد ٢٥٣/٦ و٢٦٢.

يا أمير المؤمنين، فأنا سمعت أم المؤمنين تحدث هذا. قال: لو كنت سمعته قبل أن أهدمه لتركته على ما بنى ابن الزبير^(١). فهذا الحديث كالمقطوع به إلى عائشة أم المؤمنين، لأنه قد روي عنها من طرق صحيحة متعددة عن الأسود بن يزيد، والحرث بن عبد الله بن أبي ربيعة، وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن محمد بن أبي بكر الصديق، وعروة بن الزبير، فدل هذا على صواب ما فعله ابن الزبير. فلو ترك لكان جيداً.

ولكن بعدما رجع الأمر إلى هذا الحال، فقد كره بعض العلماء أن يُغَيَّر عن حاله، كما ذُكر عن أمير المؤمنين هارون الرشيد أو أبيه المهدي - أنه سأل الإمام مالكا عن هدم الكعبة وردّها إلى ما فعله ابن الزبير. فقال له مالك: يا أمير المؤمنين، لا تجعل كعبة الله مَلْعَبَةً للملوك، لا يشاء أحد أن يهدمها إلا هدمها. فترك ذلك الرشيد. نقله عياض والنّوّي، ولا تزال - والله أعلم - هكذا إلى آخر الزمان، إلى أن يخربها ذو السّويقتين من الحبشة.

[٦٥٣] كما ثبت ذلك في الصحيحين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْرَبُ الكعبة ذو السّويقتين من الحبشة»^(٢). أخرجه.

[٦٥٤] وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: «كأنني به أسود أفحج، يقلعها حجراً حجراً»^(٣). رواه البخاري.

[٦٥٥] وقال الإمام أحمد بن حنبل في مسنده: أخبرنا أحمد بن عبد الملك الحراني، أخبرنا محمد بن سلمة، عن ابن إسحاق، عن ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يُخْرَبُ الكعبة ذو السّويقتين من الحبشة، ويسلبها حليتها، ويُجَرِّدُهَا من كسوتها، ولكأنني أنظر إليه أصيلع أفيدع يضرب عليها بمسحاته ومغولته»^(٤). الفَدْعُ: زَنَعَ بين القدم وعظم الساق. وهذا والله أعلم، إنما يكون بعد خروج يأجوج ومأجوج، لما جاء في صحيح البخاري، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال:

[٦٥٦] قال رسول الله ﷺ: «لِيُحْجَرَ البيت وليُغْتَمَرَن بعد خروج يأجوج ومأجوج»^(٥).

وقوله تعالى حكاية لدعاء إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾. قال ابن جرير: يعنيان بذلك: واجعلنا مستسلمين لأمرك، خاضعين لطاعتك، ولا نُشْرِكْ معك في الطاعة أحداً سواك، ولا في العبادة غيرك. وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، أخبرنا إسماعيل بن رجاء بن حيّان الجصني القرشي، أخبرنا مَعْقِل بن عُبيد الله، عن

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣٣ ح ٤٠٤.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٩١ ومسلم ٢٩٠٩ والنسائي ٢١٦/٥ وأحمد ٣١٠/٢ وابن حبان ٦٧٥١.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٩٥ وأبو يعلى ٢٥٣٧ وابن حبان ٦٧٥٢. الأفحج: الذي في رجله اعوجاج - وقيل: الفحج: تباعد ما بين الساقين.

(٤) أخرجه أحمد ٢٢٠/٢ ح ٧٠٥٣ والطبراني كما في «المجمع» ٢٩٨/٣ وقال الهيثمي: وفيه ابن إسحاق، وهو ثقة، ولكنه مدلس. اهـ. وقد عنعن لكن له شواهد. والمسحاة: المجرفة من الحديد. والمعل: الفأس العظيمة التي ينقر بها الصخر.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٩٣ وابن خزيمة ٢٥٠٧ وأحمد ٢٧/٣ و٦٤ وابن حبان ٦٨٣٢.

عبد الكريم: ﴿وَأَجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾، قال: مخلصين لك، ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾ قال: مخلصه. وقال أيضاً: أخبرنا علي بن الحسين، أخبرنا المقدمي، أخبرنا سعيد بن عامر، عن سلام بن أبي مطيع، في هذه الآية: ﴿وَأَجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾، قال: كانا مسلمين، ولكنهما سآلاه الثبات. وقال عكرمة: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ قال الله: قد فعلت، ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾ قال الله: قد فعلت. وقال السدي: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ مُسْلِمَةٌ لَكَ﴾: يعنيان العرب. قال ابن جرير: والصواب أنه يعنم العرب وغيرهم، لأن من ذرية إبراهيم بنى إسرائيل، وقد قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمٍ مُّؤْمِنٍ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٩]. (قلت): وهذا الذي قاله ابن جرير لا يتفيه السدي؛ فإن تخصيصهم بذلك لا ينفي من عداهم، والسياق إنما هو في العرب. ولهذا قال بعده: ﴿رَبَّنَا وَأَنْبِئْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَنُفِّسْ لَهُمُ الْكُتُبَ وَالْحِكْمَةَ وَرَزَقِهِمْ﴾... الآية. والمراد بذلك محمد ﷺ، وقد بُعِثَ فيهم كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]، ومع هذا لا ينفي رسالته إلى الأحمر والأسود، لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] وغير ذلك من الأدلة القاطعة. وهذا الدعاء من إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام كما أخبر الله تعالى عن عباده المتقين المؤمنين، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَنْزِلِكُمْ وَذُرِّيَّاتِنَا فِتْرَةً أَهْلِبْ وَأَجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان: ٧٤]. وهذا القدر مرغوب فيه شرعاً، فإن من تمام محبة عبادة الله تعالى أن يحب أن يكون من صلبه من يعبد الله وحده لا شريك له، ولهذا لما قال الله تعالى لإبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾. قال: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾. وهو قوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم: ٣٥].

[٦٥٧] وقد ثبت في صحيح مسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، أنه قال: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم يُنتفع به، أو ولد صالح يدعو له»^(١). ﴿وَأَرْبَا مَنَاسِكًا﴾، قال ابن جريج، عن عطاء: ﴿وَأَرْبَا مَنَاسِكًا﴾: أخرجها لنا، وعلمناها. وقال مجاهد: ﴿وَأَرْبَا مَنَاسِكًا﴾: مذابحنا. وروي عن عطاء أيضاً، وقتادة نحو ذلك. وقال سعيد بن منصور: أخبرنا عتاب بن بشير، عن خُصيف، عن مجاهد، قال: قال إبراهيم: ﴿وَأَرْبَا مَنَاسِكًا﴾. فأتاه جبريل فأتى به إلى البيت، فقال: ارفع القواعد، فرفع القواعد وأتم البنيان، ثم أخذ بيده فأخرجه، فانطلق به إلى الصفا، قال: هذا من شعائر الله. ثم انطلق به إلى المروة، فقال: وهذا من شعائر الله. ثم انطلق به نحو منى، فلما كان من العقبة إذا إبليس قائم عند الشجرة، فقال: كَبُرَ وَاْزِمِهِ. فَكَبَّرَ ورماه، ثم انطلق إبليس فقام عند الجمرة الوسطى، فلما حاذى به جبريل وإبراهيم، قال له: كَبُرَ وَاْزِمِهِ. فَكَبَّرَ ورماه، فذهب الخبيث إبليس. وكان الخبيث أراد أن يَدْخُلَ في الحج شيئاً فلم يستطع، فأخذ بيد إبراهيم حتى أتى به المشعر الحرام، فقال: هذا المشعر الحرام. وأخذ بيد إبراهيم حتى أتى به عرفات، قال: قد عرفت ما أريتك؟ قالها ثلاث مرات، قال: نعم. وروي عن أبي مجلز، وقتادة نحو ذلك. وقال أبو داود الطيالسي: أخبرنا حماد بن سلمة، عن أبي العاصم الغنوي، عن أبي الطفيل، عن ابن عباس، قال: إن إبراهيم لما أَرَى أوامر المناسك، عَرَضَ له الشيطان عند المسعى، فسأقه فسبقه إبراهيم، ثم انطلق به جبريل حتى أتى به منى، فقال: هذا مُنَاخُ النَّاسِ. فلما انتهى إلى جمرة العقبة تعرَّض له الشيطان، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم أتى به الجمرة الوسطى، فعرض له الشيطان،

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٦٣١ والبخاري في «الأدب المفرد» ٣٨ وأبو داود ٣٨٨٠ والترمذي ١٣٧٦ والنسائي ٢٥١/٦ وأحمد ٣٧٢/٢ وابن حبان ٣٠١٦.

فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، ثم أتى به إلى الجمرة القصوى، فَعَرَّضَ له الشيطان، فرماه بسبع حصيات حتى ذهب، فأتى به جمعاً. فقال: هذا المشعر. ثم أتى به عرفة، فقال: هذه عرفة، فقال له جبريل: أعرفت؟

﴿رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١٢٩)

يقول تعالى إخباراً عن تمام دعوة إبراهيم لأهل الحرم، أن يبعث الله فيهم رسولا منهم، أي من ذرية إبراهيم. وقد وافقت هذه الدعوة المستجابة قَدَّرَ الله السابق في تعيين محمد صلوات الله وسلامه عليه رسولا في الأمين إليهم، وإلى سائر الأعجميين من الإنس والجن.

[٦٥٨] كما قال الإمام أحمد: أخبرنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا معاوية بن صالح، عن سعيد بن سويد الكلبي، عن عبد الأعلى بن هلال السلمي، عن العرياض بن سارية، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني عند الله لخاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طيئته، وسأنبئكم بأول ذلك، دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى بي، ورؤيا أمي التي رأت، وكذلك أمهات النبيين يَرَيْنَ»^(١). وكذلك رواه ابن وهب، والليث، وكاتبه عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، وتابعه أبو بكر بن أبي مريم، عن سعيد بن سويد، به.

[٦٥٩] وقال الإمام أحمد أيضاً: أخبرنا أبو النضر، أخبرنا الفرج، أخبرنا لقمان بن عامر، قال: سمعت أبا أمامة قال: قلت يا رسول الله: ما كان أول بذء أمرك؟ قال: «دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى بي، ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام»^(٢). والمراد أن أول من نوه بذكره وشهره في الناس، إبراهيم عليه السلام. ولم يزل ذكره في الناس مذكوراً مشهوراً سائراً حتى أفصح باسمه خاتم أنبياء بني إسرائيل نسباً، وهو عيسى بن مريم عليه السلام، حيث قام في بني إسرائيل خطيباً، وقال: ﴿إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ الْكُتُبِ وَمُبَشِّرًا بِمَا فِي بَيْتِ آتَمَةِ أَخَذَ﴾ [الصف: ٦]. ولهذا قال في هذا الحديث: «دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى ابن مريم». وقوله: «ورأت أمي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام». قيل كان مناماً رآته حين حملت به، وقصته على قومها، فشاع فيهم واشتهر بينهم، وكان ذلك توطئة. وتخصيص الشام بظهور نوره إشارة إلى استقرار دينه وثبوته ببلاد الشام، ولهذا تكون الشام في آخر الزمان معقلاً للإسلام وأهله، وبها ينزل عيسى ابن مريم إذا نزل بدمشق بالمنارة الشرقية البيضاء منها.

[٦٦٠] ولهذا جاء في الصحيحين: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لا يضرهم من خذلهم

(١) حديث صحيح بشواهد. أخرجه أحمد ١٢٧/٤ - ١٢٨ والبخاري في «التاريخ الكبير» ٦٨/٦ وابن حبان ٦٤٠٤ وابن أبي عاصم في «السنن» ٤٠٩ من طرق عن سعيد بن سويد به، وصححه الحاكم ٦٠٠/٢ ووافقه الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع» ٢٢٣/٨: رواه أحمد بأسانيد، وأحد أسانيد رجاله رجال الصحيح، غير سعيد بن سويد، وقد وثقه ابن حبان اهـ.

(٢) صحيح بشواهد. أخرجه الطيالسي ١١٤٠ وأحمد ٢٦٢/٥ وابن سعد ١٠٢/١ والطبراني ٧٧٢٩ وإسناده ضعيف لضعف فرج بن فضالة، وقال الهيثمي في «المجمع» ٢٢/٨: إسناده أحمد حسن اهـ. وله شاهد عن خالد بن معدان عن نفر من الصحابة مرفوعاً أخرجه الحاكم ٦٠٠/٢ والطبري ٢٠٧٥ وإسناده قوي كما قال الحافظ ابن كثير في «البداية» ٢٧٥/٢ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

ولا من خالفهم، حتى يأتي أمر الله وهم كذلك»^(١). وفي صحيح البخاري: «وهم بالشام»^(٢). قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله: «رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ»: يعني أمة محمد ﷺ. فقيل له: قد استجيب لك، وهو كائن في آخر الزمان. وكذا قال السدي وقناة. وقوله تعالى: «وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ» يعني القرآن، «وَالْحِكْمَةَ» يعني السنة، قاله الحسن، وقناة، ومقاتل بن حيان، وأبو مالك وغيرهم. وقيل: الفهم في الدين. ولا منافاة. «وَيُرِيهِمْ» قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني طاعة الله والإخلاص. وقال محمد بن إسحاق: «وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ»، قال: يُعَلِّمُهُمُ الْخَيْرَ فَيَفْعَلُوهُ، وَالشَّرَّ فَيَتَّقُوهُ، وَيُخْبِرُهُمْ بِرِضَا اللَّهِ عَنْهُمْ إِذَا أَطَاعُوهُ، لِيَسْتَكْتَرُوا مِنْ طَاعَتِهِ، وَيَجْتَنِبُوا مَا يَسْخُطُهُ مِنْ مَعْصِيَتِهِ. وقوله: «إِنَّكَ أَنْتَ الْغَزِيرُ الْحَكِيمُ». أي: العزيز الذي لا يعجزه شيء، وهو قادر على كل شيء، الحكيم في أفعاله وأقواله، فيضع الأشياء في محالها؛ لعلمه وحكمته وعذله.

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (١٣٠) إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبَ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾

يقول تبارك وتعالى راداً على الكفار فيما ابتدعوه وأحدثوه من الشرك بالله، المخالف لملة إبراهيم الخليل، إمام الحنفاء، فإنه جرد توحيد ربه تبارك وتعالى، فلم يذغ معه غيره، ولا أشرك به طرفة عين، وتبرأ من كل معبود سواه، وخالف في ذلك سائر قومه، حتى تبرأ من أبيه، فقال: «يَقُولُوا إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا فَتَرَكُونَ إِنِّي وَجْهَتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ» [الأنعام: ٧٩]، وقال تعالى: «وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ﴿١٦٦﴾ إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ﴿١٦٧﴾» [الزخرف: ٢٦ - ٢٧]، وقال تعالى: «وَمَا كُنَّا نَسْتَغْفِرُ لِإِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدْنَاهَا إِنَّا هُمْ فَلَنَّا بَيْنَ لَهُمْ أُمَّةً عَدُوًّا لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١١٤﴾» [التوبة: ١١٤]، وقال تعالى: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَتْ أُمَّةً حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٥﴾ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ أَجْتَبَنَاهُ وَهَدَيْنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٦﴾ وَمَا تَنَنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٧﴾» [النحل: ١٢٥ - ١٢٧]، ولهذا وأمثاله قال تعالى: «وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ» أي: عن طريقته ومنهجه، فيخالفها ويرغب عنها «إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ»، أي: ظلم نفسه بسفهه وسوء تدبيره، بتركه الحق إلى الضلال، حيث خالف طريق من اصطفي في الدنيا للهداية والرشاد، من حداثة سنه إلى أن اتخذه الله خليلاً، وهو في

(١) تقدم عند آية: ١٢٠.

(٢) موقوف. أخرجه البخاري بإثر حديث ٣٦٤١ لا يزال من أمتي أمة قائمة... وآخره: قال مالك بن نَجَّار: قال معاذ: هم بالشام، فقال معاوية بن أبي سفيان: هذا مالك يزعم أنه سمع معاذاً يقول: وهم بالشام اهـ. قال الحافظ في الفتح ٢٩٥/١٣: قال النووي: يجوز أن تكون الطائفة جماعة متعددة من أنواع المؤمنين ما بين شجاع، وبصير بالحرب، وفقه، وحدث، ومفسر، وقائم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وزاهد، وعابد، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين في بلد واحد، بل يجوز اقترانهم في أقطار الأرض، واجتماعهم في بلد واحد، ويجوز أن تخلو الأرض كلها من بعضهم أولاً فالأول إلى أن لا يبقى سوى فئة في بلد واحد فإذا انقضوا جاء أمر الله اهـ كلام النووي باختصار. قلت: تخصيصهم بالشام وحده غير صحيح فمثلاً «وقعة صفين» كان الحق فيها مع علي رضي الله عنه فينبغي كون بعض الطائفة معه أو بعضها الآخر في حياض، وأما كون الطائفة آنذاك بالشام فلم يقل به أحد لأن العلماء متفقون على أن الحق كان مع علي ومعاوية اجتهد فأخطأ. وقد جاء في الصحيح في قتال الخوارج «تقاتلهم أولى الطائفتين بالحق» والله أعلم.

الآخرة من الصالحين السعداء، فمن ترك طريقه هذا ومسلكه وملته، واتبع طريق الضلالة والعني، فأبى سَفْوٍ أعظم من هذا؟ أم أي ظلم أكبر من هذا؟ كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣]. وقال أبو العالية وقتادة: نزلت هذه الآية في اليهود، أحدثوا طريقاً ليست من عند الله، وخالفوا ملة إبراهيم فيما أحدثوه. ويشهد لصحة هذا القول قول الله تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٧) إِنَّ أَقْلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾ [آل عمران: ٦٧ - ٦٨].

وقوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِربِّيَ الْغَلِيِّينَ﴾ (٣١)، أي: أمره الله بالإخلاص له والاستسلام والانقياد، فأجاب إلى ذلك شرعاً وقدرأً، وقوله: ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ﴾، أي: وصى بهذه الملة، وهي الإسلام لله، أو يعود الضمير على الكلمة وهي قوله: ﴿أَسْلَمْتُ لِربِّيَ الْغَلِيِّينَ﴾ لحرصهم عليها ومحبتهم لها، حافظوا عليها إلى حين الوفاة، ووصوا أبناءهم بها من بعدهم. كقوله تعالى: ﴿وَيَعْمَلُهَا كَلِمَةً بُيُوتَةً فِي عَقِيهِمْ﴾ [الزخرف: ٢٨]. وقد قرأ بعض السلف «ويعقوب» بالنصب عطفأً على «بنيه»، كأن إبراهيم وصى بنيه وابن ابنه يعقوب بن إسحاق، وكان حاضراً ذلك. وقد ادعى القشيري - فيما حكاه القرطبي عنه - أن يعقوب إنما ولد بعد وفاة إبراهيم. ويحتاج مثل هذا إلى دليل صحيح، والظاهر - والله أعلم - أن إسحاق وُلِدَ له يعقوب في حياة الخليل وسارة، لأن البشارة وقعت بهما في قوله: ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَدَّهِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ﴾ [هود: ٧١]. وقد قرئ بنصب «يعقوب» ههنا على نزع الخافض، فلو لم يوجد يعقوب في حياتهما لما كان لذكره من بين ذرية إسحاق كبير فائدة، وأيضاً فقد قال الله تعالى في سورة العنكبوت: ﴿وَوَعَدْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [العنكبوت: ٢٧]. الآية، وقال في الآية الأخرى: ﴿وَوَعَدْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء: ٧٢]، وهذا يقتضي أنه وجد في حياته، وأيضاً فإنه باني بيت المقدس كما نطقت بذلك الكتب المتقدمة.

[٦٦١] وثبت في الصحيحين، من حديث أبي ذرٍّ قلت: يا رسول الله، أيُّ مسجدٍ وُضِعَ أَوَّلُ؟ قال: «المسجد الحرام» قلت: ثم أي؟ قال: «بيت المقدس». قلت: كم بينهما؟ قال: «أربعون سنة» (١). الحديث. فزعم ابن حبان أن بين سليمان الذي اعتقد أنه باني بيت المقدس - وإنما كان جدَّه بعد خرابه وزخرفه - وبين إبراهيم أربعين سنة، وهذا مما أنكر على ابن حبان، فإن المدة بينهما تزيد على الالف سنين، والله أعلم. وأيضاً فإن وصية يعقوب لبنيه سيأتي ذكرها قريباً، وهذا يدل على أنه ههنا من جملة الموصين. وقوله: ﴿يَبْنِيَنَّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مَسْجِدًا لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُونَ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾، أي: أحسنوا في حال الحياة، والزموا هذا ليرزقكم الله الوفاة عليه، فإن المرء يموت غالباً على ما كان عليه، ويُبعث على ما مات عليه. وقد أجرى الله الكريم عادته بأن من قَصَدَ الخير وَفَّقَ له وَيُسِّرَ عليه. ومن نوى صالحاً ثَبَّتَ عليه.

[٦٦٢] وهذا لا يعارض ما جاء في الحديث الصحيح: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا باعٌ أو ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا باعٌ أو ذراع، فيسبق عليه الكتاب، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها» (٢).

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٦٦ و٣٤٥٢ ومسلم ٥٢٠ والنسائي ٣٢/٢ وابن ماجه ٧٥٣ وأحمد ١٥٠/٥ وابن حبان ١٥٩٨.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٥٩٤ و٧٤٥٤ ومسلم ٢٦٤٣ وأحمد ٣٨٢/١ وابن حبان ١٦٧٤ عن ابن مسعود.

[٦٦٣] لأنه قد جاء في بعض روايات هذا الحديث: «فيعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس، ويعمل بعمل أهل النار فيما يبدو للناس»^(١). وقد قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿٦﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْيُسْرَى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى ﴿٨﴾ كَذَبَ بِالْحُسْنَى ﴿٩﴾ فَسَنِيَرُهُ لِلْمُصْرَى ﴿١٠﴾﴾ (الليل: ٥ - ١٠).

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهِكُمْ وَحَدَّائِكُمْ لَكُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٤﴾﴾

يقول تعالى محتجاً على المشركين من العرب أبناء إسماعيل، وعلى الكفار من بني إسرائيل - وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام - بأن يعقوب لما حضرته الوفاة، وصّى بنيه بعبادة الله وحده لا شريك له، فقال لهم: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ وهذا من باب التغليب، لأن إسماعيل عمه. قال النحاس: والعرب تُسمي العم أبا، نقله القرطبي. وقد استدلل بهذه الآية الكريمة من جعل الجد أبا وحجّب به الإخوة، كما هو قول الصديق رضي الله عنه، حكاه البخاري عنه من طريق ابن عباس وابن الزبير. ثم قال البخاري: ولم يختلف عليه، وإليه ذهب عائشة أم المؤمنين، وبه يقول الحسن البصري، وطاوس، وعطاء، وهو مذهب أبي حنيفة وغير واحد من علماء السلف والخلف. وقال مالك والشافعي وأحمد - في المشهور عنه -: أنه يقاسم الإخوة. وحكي ذلك عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وزيد بن ثابت، وجماعة من السلف والخلف، واختاره صاحب أبي حنيفة القاضي أبو يوسف ومحمد بن الحسن، ولتقريرها موضع آخر. وقوله: ﴿إِلَهِكُمْ وَحَدَّائِكُمْ﴾، أي: نُوحِدُهُ بِالْأُلُوهِيَةِ وَلَا نَشْرِكُ بِهِ شَيْئاً غَيْرَهُ، ﴿وَتَحْنُ لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾، أي: مطيعون خاضعون، كما قال تعالى: ﴿وَلَكُمْ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْكُمْ يُرْجَعُونَ﴾ [آل عمران: ٨٣] والإسلام هو ملّة الأنبياء قاطبة، وإن تنوّعت شرائعهم واختلفت مناهجهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥]. والآيات في هذا كثيرة والأحاديث.

[٦٦٤] فمنها قوله ﷺ: «نحن مغرّش الأنبياء أولاد علات، ديننا واحد»^(٢). وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ أي مضت ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾، أي: إن السلف الماضيين من آبائكم من الأنبياء والصالحين لا ينفعكم انتسابكم إليهم إذا لم تفعلوا خيراً يعود نفعه عليكم، فإن لهم أعمالهم التي عملوها ولكم أعمالكم ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾. وقال أبو العالية، والربيع، وقتادة: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾: يعني إبراهيم وإسماعيل، وإسحاق، ويعقوب، والأسباط.

[٦٦٥] وقد جاء في الأثر: «من بطأ به عمله، لم يُسرّع به نسيبه»^(٣).

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٨٩٨ ومسلم ١١٢ وأحمد ٣٣٥/٥ وابن حبان ٦١٧٥ من حديث سهل بن سعد وصدّره: «إن الرجل ليعمل...».

(٢) أخرجه البخاري ٣٤٤٣ ومسلم ٢٣٦٥ وأحمد ٣١٩/٢ وابن حبان ٦١٩٤ لكن بلفظ: «... والأنبياء إخوة لعلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد». وبنو العلات: بنو أمهات شتى من رجل واحد قاموس.

(٣) هو طرف حديث أخرجه مسلم ٢٦٩٩ وأحمد ٢٥٢/٢ وأبو داود ٤٩٤٦ والترمذي ١٤٢٥ وابن ماجه ٢٢٥ من حديث أبي هريرة وصدّره «من نفس عن مؤمن كربة... وآخره «ومن بطأ به عمله لم يسرع به نسبه». قلت: ذكرته لأن =

﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٣٥)

قال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة، عن ابن عباس، قال: قال عبد الله بن سوريا الأعور لرسول الله ﷺ: ما الهدى إلا ما نحن عليه، فأتبعنا يا محمد تهتد. وقالت النصارى مثل ذلك. فأنزل الله عز وجل: ﴿وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا﴾. وقوله: ﴿قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾، أي: لا نريد ما دعوتونا إليه من اليهودية والنصرانية، بل نتبع ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾، أي: مستقيماً. قاله محمد بن كعب القرظي، وعيسى بن جارية. وقال خصيف عن مجاهد: مخلصاً. وروى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: حاجاً. وكذا روي عن الحسن، والضحاك، وعطية، والسدي. وقال أبو العالية: الحنيف الذي يستقبل البيت بصلاته. ويرى أن حجه عليه إن استطاع إليه سبيلاً. وقال مجاهد، والربيع بن أنس: حنيفاً: أي متبعاً. وقال أبو قلابة: الحنيف الذي يؤمن بالرسول كلهم من أولهم إلى آخرهم. وقال قتادة: الحنيفية شهادة أن لا إله إلا الله، يدخل فيها تحريم الأمهات والبنات، والخالات والعمات، وما حرم الله عز وجل، والختان.

﴿قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ بِوَاسِطَةِ رَسُولِهِمْ ﷺ وَالْحَقَّ يَقُولُونَ وَيَقُولُونَ وَمَا أَوْقَى مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أَوْقَى النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٦)

أرشد الله تعالى عباده المؤمنين إلى الإيمان بما أنزل إليهم بواسطة رسوله محمد ﷺ مفصلاً، وما أنزل على الأنبياء المتقدمين مجملًا، ونص على أعيان من الرسل، وأجمل ذكر بقية الأنبياء، وأن لا يفرقوا بين أحد منهم، بل يؤمنوا بهم كلهم، ولا يكونوا كمن قال الله فيهم: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا﴾ [النساء: ١٥٠].... الآية.

[٦٦٦] وقال البخاري: حدثنا محمد بن بشار، أخبرنا عثمان بن عمر، أخبرنا علي بن المبارك، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي هريرة، قال: كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية، ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله ﷺ: «لا تُصَدِّقُوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم، وقولوا: آمنا بالله وما أنزل إلينا»^(١).

[٦٦٧] وقد روى مسلم وأبو داود والنسائي، من حديث عثمان بن حكيم، عن سعيد بن يسار، عن ابن عباس، قال: كان رسول الله ﷺ أكثر ما يُصَلِّي الركعتين اللتين قبل الفجر بـ: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾... الآية، والأخرى بـ: ﴿آمَنَّا بِاللَّهِ وَكَاشَهِدَ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٥٢]^(٢). وقال أبو العالية والربيع وقاتدة: الأسباط بنو يعقوب اثنا عشر رجلاً، وَلَدَ كُلُّ رَجُلٍ مِنْهُمْ أُمَّةً مِنَ النَّاسِ، فَسُمُّوا الْأَسْبَاطَ. وقال الخليل بن أحمد وغيره: الأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في بني إسماعيل. وقال الزمخشري في الكشاف: الأسباط

= المصنف رحمه الله ساقه بصيغة توهم أنه موقوف أو مقطوع. فإن كثيراً من علماء الحديث والفقهاء يعنون بالأثر ما ورد عن التابعي أو الصحابي والله تعالى أعلم.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨٥ والنسائي في «الكبرى» ١١٣٨٧ والبخاري في «الضعيف» ٩٢.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٧٢٧ وأبو داود ١٢٥٩ والنسائي في «الكبرى» ١٠١٦ و ١١١٥٨.

حفدة يعقوب وذراي أبنائه الاثني عشر. وقد نقله فخر الدين الرازي عنه وقرره ولم يعارضه. وقال: الأسباط قبائل في بني إسرائيل. وهذا يقتضي أن المراد بالأسباط ههنا شعوب بني إسرائيل، وما أنزل الله تعالى من الوحي على الأنبياء الموجودين منهم، كما قال موسى لهم: ﴿اذْكُرُوا يَمَّةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠] الآية، وقال تعالى: ﴿وَقَطَعْنَهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِطًا أُمَّمًا﴾ [الأعراف: ١٦٠]. وقال القرطبي: وسُموا الأسباط من السَّبَط وهو التتابع، فهم جماعة متتابعون. وقيل: أصله من السَّبَط - بالتحريك - وهو الشجر، أي هم في الكثرة بمنزلة الشجر، الواحدة سَبْطَة. قال الزَّجَّاج: وَبَيَّنَّ لَكَ أَصْلَهُ هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِهِ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرِ الْأَنْبَارِيِّ، حَدَّثَنَا أَبُو نُجَيْدٍ الدَّقَاقُ، حَدَّثَنَا الْأَسْوَدُ بْنُ عَامِرٍ، حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ، عَنْ سَمَّاكٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: كُلُّ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا عَشْرَةً: نُوحٌ، وَهُودٌ، وَصَالِحٌ، وَشُعَيْبٌ، وَلُوطٌ وَإِبْرَاهِيمُ، وَإِسْحَاقُ، وَيَعْقُوبُ، وَإِسْمَاعِيلُ، وَمُحَمَّدٌ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ: وَالسَّبْطُ الْجَمَاعَةُ وَالْقَبِيلَةُ الرَّاجِعُونَ إِلَى أَصْلٍ وَاحِدٍ. وَقَالَ قَتَادَةُ: أَمَرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِهِ، وَيَصْطَفُوا بِكُتُبِهِ كُلِّهَا وَبِرَسُولِهِ. وَقَالَ سَلِيمَانُ بْنُ حَبِيبٍ: إِنَّمَا أَمَرْنَا أَنْ نُؤْمِنَ بِالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ، وَلَا نَعْمَلْ بِمَا فِيهِمَا.

[٦٦٨] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا محمد بن محمد بن مُصْعَبِ الصُّورِيِّ، أخبرنا مُؤْمِلٌ، أخبرنا عبيد الله بن أبي حُمَيْدٍ، عن أبي المُلَيْحِ، عن معقل بن يسار، قال: قال رسول الله ﷺ: «آمَنُوا بِالتَّوْرَةِ وَالزَّبُورِ وَالْإِنْجِيلِ، وَلْيَسْغُكُمْ الْقُرْآنُ»^(١).

﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ سَيَبْغِيهِمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْكَافِي﴾^(٢) صَبَغَهُ اللَّهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صَبْغَةً وَنَحْنُ لَمْ عَبِدُونَ ﴿١٣٨﴾

يقول تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنُوا﴾، يعني الكفار من أهل الكتاب وغيرهم. ﴿بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ﴾، يا أيها المؤمنون، من الإيمان بجميع كتب الله ورسوله، ولم يُفَرِّقُوا بين أحد منهم ﴿فَقَدْ اهْتَدَوْا﴾ أي: فقد أصابوا الحق وأرشدوا إليه. ﴿وَإِنْ تَوَلَّوْا﴾، أي: عن الحق إلى الباطل، بعد قيام الحجة عليهم ﴿فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ سَيَبْغِيهِمُ اللَّهُ﴾، أي: فسينصرك عليهم ويُظْفِرُكَ بِهِمْ ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ الْكَافِي﴾.

وقال ابن أبي حاتم: قرئ على يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، حدثنا زياد بن يونس، حدثنا نافع بن أبي نعيم، قال: أرسل إلي بعض الخلفاء مصحف عثمان بن عفان ليصلحه. قال زياد: فقلت له: إن الناس ليقولون: إن مصحفه كان في حجره حين قُتِلَ، فوقع الدم على ﴿سَيَبْغِيهِمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْكَافِي﴾. فقال نافع: بَصُرْتُ عَيْنِي الدَّمِ عَلَى هَذِهِ الْآيَةِ وَقَدْ قَدَّمَ. وذكر القرطبي في تفسيره أن الخليفة المنصور كان قد أَلَزَمَ الجند بلبس طرطور طويل، وذراعاً مكتوب عليها: ﴿سَيَبْغِيهِمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْكَافِي﴾، وأن يَشُدَّ أحدهم السيف على وسطه، فدخل أبو دلامة على المنصور - وأبو دلامة على هذه الصفة فقال: كَيْفَ أَنْتَ يَا أَبَا دُلَامَةَ؟ قال: بشر يا أمير المؤمنين! قال: وَلِمَ؟ قال: كَيْفَ حَالُ مَنْ وَجْهَهُ فِي وَسْطِهِ، وَسَيْفُهُ عِنْدَ اسْتِهِ، وَقَدْ نَبَذَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظَهْرِهِ؟ فَضَحِكَ الْمَنْصُورُ، وَأَمَرَ بِتَغْيِيرِ هَذَا الزِّيِّ. وقوله: ﴿صَبَغَهُ اللَّهُ﴾ قال

(١) ضعيف. في إسناده عبيد الله بن أبي حميد. قال الذهبي في الميزان ٥٣٥٤/٥/٣: قال البخاري: منكر الحديث، وقال النسائي: متروك. وقال أحمد: ترك الناس حديثه. وقال فحيم: ضعيف. وقال البخاري: يروي عن أبي المليح عجائب أهد. وهذا رواه عن أبي المليح فهو واه.

الضحاك، عن ابن عباس: دين الله. وكذا روي عن مجاهد، وأبي العالية، وعكرمة، وإبراهيم، والحسن، وقتادة، والضحاك، وعبد الله بن كثير، وعطية العوفي، والربيع بن أنس، والسدي، نحو ذلك. وانتصاب ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾ إما على الإغراء كقوله: ﴿فَطَرَتْ اللَّهُ﴾ [الروم: ٣٠]، أي: الزموا ذلك، عليكموه. وقال بعضهم: بدل من قوله: ﴿وَلَهُ إِزْهَارٌ﴾. وقال سيويه: هو مصدر مؤكد، انتصب على قوله: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ﴾، كقوله: ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ [الروم: ٦].

[٦٦٩] وقد ورد في حديث رواه ابن أبي حاتم وابن مَزْدُويه، من رواية أشعث بن إسحاق عن جعفر بن أبي المغيرة عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس، أن نبي الله ﷺ قال: «إن بني إسرائيل قالوا: يا رسول الله، هل يصبغ ربك؟ فقال: اتقوا الله. فناداه ربه: يا موسى سألوكم هل يَصْبُغُ ربك؟ فقل: نعم، أنا أصبغ الألوان: الأحمر والأبيض والأسود، والألوان كلها من صَبْغِي»^(١)، وأنزل الله على نبيه ﷺ: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً﴾. كذا وقع في رواية ابن مَزْدُويه مرفوعاً، وهو في رواية ابن أبي حاتم موقوف، وهو أشبه إن صح إسناده، والله أعلم.

﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُكُمْ ﴿١٣٩﴾ أَمْ نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّهِ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٤١﴾﴾

يقول الله تعالى مرشداً نبيه صلوات الله وسلامه عليه إلى درء مجادلة المشركين: ﴿قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ﴾، أي: أتناظروننا في توحيد الله والإخلاص له والانقياد، واتباع أوامره وترك زواجره، ﴿وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ﴾، المتصرف فينا وفيكم، المستحق لإخلاص الإلهية له وحده لا شريك له! ﴿وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ﴾، أي: نحن براء منكم ومما تعبدون وأنتم براء منا، كما قال في الآية الأخرى: ﴿وَلَنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ لِي عَمَلٍ وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنتُمْ بَرِيءُونَ وَمَا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤١﴾﴾ [يونس: ٤١]. وقال تعالى: ﴿فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَبِهِمُ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعُونَ﴾ [آل عمران: ٢٠] إلى آخر الآية. وقال تعالى إخباراً عن إبراهيم: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ [الأنعام: ٨٠] إلى آخر الآية. وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ [البقرة: ٢٥٨]... الآية، وقال في هذه الآية الكريمة: ﴿وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَمْ نُخْلِصُكُمْ﴾، أي: نحن براء منكم كما أنتم براء منا، ونحن له مخلصون، أي في العبادة والتوجه. ثم أنكر تعالى عليهم في دعوهم أن إبراهيم ومن ذكر بعده من الأنبياء والأسباط كانوا على ملتهم، إما اليهودية وإما النصرانية، فقال: ﴿قُلْ أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ يعني: بل الله أعلم، وقد أخبر أنهم لم يكونوا هوداً ولا نصارى، كما قال تعالى: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصَارِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٧﴾﴾ [آل عمران: ٦٧]... الآية والتي بعدها. وقوله: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَ رَبِّهِ مِنَ اللَّهِ﴾، قال الحسن البصري: كانوا يقرؤون في كتاب الله الذي أتاهم: إن الدين الإسلام، وإن محمداً رسول الله، وإن إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط، كانوا براء من اليهودية

(١) لا يصح مرفوعاً. فقد أخرجه أبو الشيخ في «العلامة» ١٤٠ عن ابن عباس موقوفاً، وأخرجه أبو نعيم في «الحلية» ٢٧٦/٤ من قول سعيد بن جبيرة. وبكل حال الخبر متعلق عن أهل الكتاب.

والنصرانية، فشهدوا لله بذلك، وأقروا به على أنفسهم لله، فكتبوا شهادة الله عندهم من ذلك. وقوله: ﴿وَمَا اللَّهُ بِفَعْلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ تهديد ووعد شديد، أي: أن علمه محيط بعملكم، وسيجزىكم عليه. ثم قال تعالى: ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ﴾ أي: قد مضت، ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ﴾، أي: لهم أعمالهم ولكم أعمالكم ﴿وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ وليس يغني عنكم انتسابكم إليهم، من غير متابعة منكم لهم، ولا تغفروا بمجرد النسبة إليهم حتى تكونوا متقادين مثلهم لأوامر الله واتباع رسله، الذين بُعِثُوا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ، فإنه من كفر بنبي واحد فقد كفر بسائر الرسل، ولا سيما بسيد الأنبياء وخاتم المرسلين ورسول رب العالمين إلى جميع الإنس والجن من المكلفين، صلوات الله وسلامه عليه وعلى سائر أنبياء الله أجمعين.

﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَدْنَاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ الْبَيِّنَاتُ كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾﴾

قيل: المراد بالسفهاء ههنا مشركو العرب، قاله الزجاج. وقيل: أحبار يهود، قاله مجاهد. وقيل: المنافقون، قاله السدي. والآية عامة في هؤلاء كلهم، والله أعلم.

[٦٧٠] قال البخاري: أخبرنا أبو نعيم، سمع زهيراً، عن أبي إسحاق، عن البراء رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ صَلَّى إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، أَوْ سَبْعَةَ عَشَرَ شَهْرًا، وَكَانَ يُعْجِبُهُ أَنْ تَكُونَ قِبْلَتُهُ قِبَلَ الْبَيْتِ، وَأَنَّهُ صَلَّى أَوَّلَ صَلَاةٍ صَلَاهَا صَلَاةَ الْعَصْرِ، وَصَلَّى مَعَهُ قَوْمٌ، فَخَرَجَ رَجُلٌ مِمَّنْ كَانَ صَلَّى مَعَهُ، فَمَرَّ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَهُمْ رَاكِعُونَ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ قِبَلَ مَكَّةَ، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قِبَلَ الْبَيْتِ. وَكَانَ الَّذِي مَاتَ عَلَى الْقِبْلَةِ قَبْلَ أَنْ تَحُولَ قِبَلَ الْبَيْتِ رَجُلًا قَتَلُوا لَمْ نَدْرَ مَا نَقُولُ فِيهِمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(١). انفرد به البخاري من هذا الوجه، ورواه مسلم من وجه آخر.

[٦٧١] وقال محمد بن إسحاق: حدثني إسماعيل بن أبي خالد، عن أبي إسحاق، عن البراء، قال: كان رسول الله ﷺ يصلي نحو بيت المقدس، ويكثر النظر إلى السماء ينتظر أمر الله، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿قَدْ رَأَى نَقْلُكُمْ وَجْهَكُمْ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، فقال رجل من المسلمين: وَدِدْنَا لَوْ عَلِمْنَا مَنْ مَاتَ مَنَّا قَبْلَ أَنْ تُضَرَفَ إِلَى الْقِبْلَةِ، وَكَيْفَ بِصَلَاتِنَا نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّكُمْ﴾ وقال السفهاء من الناس - وهم أهل الكتاب -: ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾... إلى آخر الآية^(٢).

[٦٧٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو رزعة، حدثنا الحسن بن عطية، حدثنا إسرائيل، عن أبي

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٨٦ وابن سعد ١٨٧/١ وابن الجارود ١٦٥ من طريق زهير بن معاوية به وأخرجه البخاري

٣٩٩ ومسلم ٥٢٥ والترمذي ٣٤٠ وابن حبان ١٧١٦ من وجه آخر عن أبي إسحاق به.

(٢) إسناده حسن، رجاله ثقات، ويشهد له ما قبله.

إسحاق، عن البراء، قال: كان رسول الله ﷺ قد صلى نحو بيت المقدس ستة عشر أو سبعة عشر شهراً، وكان يحب أن يُوجّه نحو الكعبة، فأنزل الله: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَكَةِ فَلَوَّثَكَ قَبْلَهُ رَمَضَهَا قَوْلُ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾. قال: فَوُجّه نحو الكعبة. وقال السفهاء. من الناس - وهم اليهود -: ﴿مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا؟﴾ فأنزل الله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(١).

[٦٧٣] وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: إن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة، أمره الله أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهراً، وكان رسول الله ﷺ يحب قبلة إبراهيم، فكان يدعو الله وينظر إلى السماء، فأنزل الله عز وجل: ﴿قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾، أي: نحوه. فارتاب من ذلك اليهود، وقالوا: ما ولأهم عن قبلتهم التي كانوا عليها؟ فأنزل الله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢). وقد جاء في هذا الباب أحاديث كثيرة، وحاصل الأمر أنه قد كان رسول الله ﷺ أمر باستقبال الصخرة من بيت المقدس، فكان بمكة يُصلي بين الركنتين، فتكون بين يديه الكعبة وهو مستقبل صخرة بيت المقدس. فلما هاجر إلى المدينة تَعَدَّر الجمع بينهما، فأمره الله بالتوجه إلى بيت المقدس. قاله ابن عباس والجمهور. ثم اختلف هؤلاء: هل كان الأمر بها بالقرآن أو بغيره؟ على قولين. وحكى القرطبي في تفسيره عن عكرمة، وأبي العالية، والحسن البصري، أن التوجه إلى بيت المقدس كان باجتهاده عليه الصلاة والسلام، والمقصود: أن التوجه إلى بيت المقدس - بعد مَقْدَمِهِ المدينة - استقر على كل تقدير ومقالة واستمر الأمر على ذلك بضعة عشر شهراً، وكان يكثر الدعاء والابتهال أن يُوجّه إلى الكعبة، التي هي قبلة إبراهيم عليه السلام، فأجيب إلى ذلك وأمر بالتوجه إلى البيت العتيق، فخطب رسول الله ﷺ الناس فأعلمهم بذلك، وكان أول صلاة صلاها إليها صلاة العصر، كما تقدم في الصحيحين من رواية البراء. ووقع عند النسائي من رواية أبي سعيد بن المَعْلَى أنها الظهر، وقال: كنت أنا وصاحبي أول من صلى إلى الكعبة. وذكر غير واحد من المفسرين وغيرهم أن تحويل القبلة نزل على رسول الله ﷺ وقد صلى ركعتين من الظهر، وذلك في مسجد بني سلمة، فَسُمِّيَ مسجد القبلتين. وفي حديث نُؤَيْلَةَ^(٣) بنت سلم أنهم جاءهم الخبر بذلك وهم في صلاة الظهر، قالت: فتحول الرجال مكان النساء، والنساء مكان الرجال. ذكره الشيخ أبو عمر بن عبد البر التَّمَرِيُّ. وأما أهل قُبَاء فلم يبلغهم الخبر إلا في صلاة الفجر من اليوم الثاني.

[٦٧٤] كما جاء في الصحيحين، عن ابن عمر رضي الله عنهما، أنه قال: بينما الناس بقُبَاء في صلاة الصبح، إذ جاءهم آت فقال: إن رسول الله ﷺ قد أنزل عليه الليلة قرآن وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، وكانت وجوههم إلى الشام، فاستداروا إلى الكعبة^(٤). وفي هذا دليل على أن الناسخ لا يلزم حكمه إلا بعد العلم به، وإن تقدّم نزوله وإبلاغه، لأنهم لم يؤمروا بإعادة العصر والمغرب والعشاء، والله أعلم. ولما وقع هذا، حَصَلَ لبعض الناس - من أهل النفاق والريب والكفرة من اليهود - ارتياب وزيف عن الهدى، وتخبيط وشك، وقالوا: ﴿مَا وَلَهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا؟﴾ أي قالوا: ما لهؤلاء تارة يستقبلون كذا وتارة يستقبلون كذا؟ فأنزل الله جوابهم في قوله: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ﴾، أي: الحكم والتصرف والأمر

(١) إسناده حسن، الحسن بن عطية صدوق، وباتي الإسناد ثقات مشاهير.

(٢) أخرجه الطبري ٢١٦٥ وفيه إرسال بين ابن أبي طلحة وابن عباس، لكن له شواهد.

(٣) وجاء في الاستيعاب «نولة» وفي «الإصابة» «نويلة» و «نويلة» كجهينة ورجح الحافظ رواية التاء.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٤٠٣ و ٤٤٩١ ومسلم ٥٢٦ والترمذي ٣٤١ والنسائي ٦١/٢ وأحمد ١٦/٢ وابن حبان ١٧١٥.

كله الله ﴿فَأَيُّهَا تَوَلَّوْا قَتَمَ وَجْهَ اللَّهِ﴾ و ﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ إِلَهَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ [البقرة: ١٧٧] أي: الشأن كله في امتثال أوامر الله، فحيثما وَجَّهْنَا تَوَجَّهْنَا، فالطاعة في امتثال أمره، ولو وَجَّهْنَا في كل يوم مَرَاتٍ إلى جهات متعددة، فنحن عبيده وفي تصرفه وَخَدَامُهُ، حيثما وَجَّهْنَا تَوَجَّهْنَا، وهو تعالى له - بعده ورسوله محمد صلوات الله وسلامه عليه وأمه - عناية عظيمة إذ هداهم إلى قبلة إبراهيم خليل الرحمن، وجعل توجيههم إلى الكعبة المبنية على اسمه تعالى وحده لا شريك له، أشرف بيوت الله في الأرض، إذ هي بناء إبراهيم الخليل عليه السلام، ولهذا قال: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾.

[٦٧٥] وقد روى الإمام أحمد، عن علي بن عاصم، عن حُصَيْن بن عبد الرحمن، عن عمر بن قيس، عن محمد بن الأشعث، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ - يعني في أهل الكتاب - «إنهم لا يحسدوننا على شيء كما يحسدوننا على يوم الجمعة التي هداها الله لها وضَلُّوا عنها، وعلى القبلة التي هداها الله لها وضَلُّوا عنها، وعلى قولنا خلف الإمام: آمين»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾، يقول تعالى: إنما حَوَّلْنَاكم إلى قبلة إبراهيم عليه السلام، واختارناها لكم لنجعلكم خيار الأمم، لتكونوا يوم القيامة شهداء على الأمم، لأن الجميع معترفون لكم بالفضل. والوسط ههنا: الخيار والأجود، كما يقال: قريش أوسط العرب نسباً وداراً. أي: خيرها. وكان رسول الله ﷺ وسطاً في قومه، أي: أشرفهم نسباً، ومنه الصلاة الوسطى التي هي أفضل الصلوات، وهي العصر كما ثبت في الصحاح وغيرها. ولما جعل الله هذه الأمة وسطاً، خَصَّها بأكمل الشرائع وأقوم المناهج وأوضح المذاهب، كما قال تعالى: ﴿هُوَ أَعْبَدَكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ بَلَّغْتُ إِلَيْكُمْ إِنْزِيلَهُ هُوَ سَمِعْتُكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [الحج: ٧٨].

[٦٧٦] وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُدْعَى نوح يوم القيامة، فيقال له: هل بَلَغْتَ؟ فيقول: نعم. فَيُدْعَى قومه فيقال لهم: هل بَلَغتم؟ فيقولون: ما أأتانا من نذير وما أأتانا من أحد. فيقال لنوح: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمه. قال: فذلك قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾. قال: الوَسْطُ: العدل، فتدعون فتشهدون له بالبلغ، قال: ثم أشهد عليكم»^(٢). رواه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه من طرق عن الأعمش.

[٦٧٧] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يجيء النبي يوم القيامة ومعه الرجلان وأكثر من ذلك، فَيُدْعَى قومه، فيقال لهم: هل بَلَغتم هذا؟ فيقولون: لا. فيقال له: هل بَلَغْتَ قومك؟ فيقول: نعم. فيقال: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأمه. فيدعى مُحَمَّد وأمه. فيقال لهم: هل بَلَغَ هذا قومه؟ فيقولون: نعم. فيقال: وما علمكم؟ فيقولون: جاءنا نبينا ﷺ فأخبرنا أن الرسل قد بَلَغُوا، فذلك قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ

(١) أخرجه أحمد ١٣٥/١ - ١٣٦ بآتم منه. وقال الهيثمي في «المجمع» ١٥/٢: في الصحيح بعضه، رواه أحمد، وفيه علي بن عاصم شيخ أحمد، وقد تكلم فيه بسبب كثرة الغلط والخطأ، قال أحمد: أما أنا فأحدث عنه، وحدثنا عنه، وبقية رجاله ثقات اهـ.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٧٣٤٩ والترمذي بإثر ٢٩٦١ وابن ماجه ٤٢٨٤ وأحمد ٥٨/٣ وابن حبان ٧٢١٦ والطبري ٢١٦٥ و ٢١٦٦.

أُمَّةً وَسَطًا ﴿٦٧٨﴾ قَالَ: عدلاً ﴿لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾^(١).

[٦٧٨] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾، قال: «عدلاً»^(٢).

[٦٧٩] وروى الحافظ أبو بكر بن مَزْدُوِيه، وابن أبي حاتم، من حديث عبد الواحد بن زياد، عن أبي مالك الأشجعي، عن المغيرة بن عُثَيِّبَةَ بن نُهَاسٍ: حدثني مكاتب لنا، عن جابر بن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «أنا وأمتي يوم القيامة على كُؤَمٍ مشرفين على الخلائق، ما من الناس أحدٌ إلا ودَّ أنه مِنَّا. وما من نبي كذبه قومه إلا ونحن نشهد أنه قد بلغ رسالة ربه عز وجل»^(٣).

[٦٨٠] وروى الحاكم في مستدركه، وابن مردويه أيضاً - واللفظ له - من حديث مُصْعَبِ بن ثابت، عن محمد بن كعب القرظي، عن جابر بن عبد الله، قال: شهد رسول الله ﷺ جنازة في بني سَلَمَةَ، وكنت إلى جانب رسول الله ﷺ فقال بعضهم: والله يا رسول الله لنعم المرء كان، لقد كان عفيفاً مسلماً وكان... وأثنوا عليه خيراً. فقال رسول الله ﷺ: «أنت بما تقول». فقال الرجل: الله أعلم بالسرائر، فأما الذي بدا لنا منه فذاك. فقال النبي ﷺ: «وجبت». ثم شهد جنازة في بني حارثة، وكنت إلى جانب رسول الله ﷺ فقال بعضهم: يا رسول الله، بش المرء كان، إن كان لَقَطّاً غليظاً، فأنثوا عليه شراً، فقال رسول الله ﷺ لبعضهم: «أنت بالذي تقول» فقال الرجل: الله أعلم بالسرائر، فأما الذي بدا لنا منه فذاك. فقال رسول الله ﷺ: «وجبت». قال مصعب بن ثابت: فقال لنا عند ذلك محمد بن كعب: صدق رسول الله ﷺ ثم قرأ: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيداً﴾^(٤). ثم قال الحاكم: هذا حديث صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

[٦٨١] وقال الإمام أحمد: حدثنا يونس بن محمد، حدثنا داود بن أبي الفرات، عن عبد الله بن بُرَيْدَةَ، عن أبي الأسود أنه قال: أتيت المدينة فوافقتها، وقد وقع بها مرض، فهم يموتون موتاً ذريعاً، فجلست إلى عمر بن الخطاب، فمرّت به جنازة، فأثنى على صاحبها خيراً، فقال: وَجِبَتْ وَجِبَتْ. ثم مرّ بأخرى فأثنى على صاحبها خيراً، فقال عمر رضي الله عنه: وَجِبَتْ. ثم مرّ بالثالثة فأثنى عليها شراً، فقال عمر: وَجِبَتْ. فقال أبو الأسود: ما وجبت يا أمير المؤمنين؟ قال: قلت كما قال رسول الله ﷺ: «أيما مسلم شهد له أربعة بخير أدخله الله الجنة». قال فقلنا: وثلاثة؟ قال: فقال: «وثلاثة». قال فقلنا: واثنان؟ قال: «واثنان». ثم لم نسأله عن الواحد^(٥). وكذا رواه البخاري، والترمذي، والنسائي، من حديث داود بن أبي الفرات، به.

[٦٨٢] وقال ابن مَزْدُوِيه: حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى، حدثنا أبو قلابة الرقاشي، حدثني أبو الوليد، حدثنا نافع بن عمر، حدثني أمية بن صفوان، عن أبي بكر بن أبي زهير الثقفي، عن أبيه، قال: سمعت رسول الله ﷺ بالبَّابَاة يقول: «يوشك أن تعلموا خياركم من شراركم». قالوا: بم يا رسول الله؟ قال:

(١) صحيح. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١١٠٠٧ وأحمد ٥٨/٣ وإسناده على شرطهما.

(٢) أخرجه الترمذي ٢٩٦١ والنسائي في «الكبرى» ١١٠٠٦ وأحمد ٩/٣ وإسناده على شرطهما، لكن أبو معاوية تغير حفظه بأخرة، والأشبه كون «عدلاً» مدرج من كلام أحد الرواة.

(٣) هذا الإسناد وإن كان فيه راوٍ لم يسم، إلا أن له طرقاً أخرى وشواهد ستأتي، والله أعلم.

(٤) أخرجه الحاكم ٢/٢٦٨ وصححه وقال الذهبي: مصعب ليس بالقوي اهـ. قلت: لكن لأصله شواهد ستأتي.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ١٣٦٨ والترمذي ١٠٥٩ والنسائي ٥٠/٤ - ٥١ وأحمد ٢١/١ و٤٥ وابن حبان ٣٠٢٨.

«بالثناء الحسن والثناء السيء، أنتم شهداء الله في الأرض»^(١). ورواه ابن ماجة، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن يزيد بن هارون. ورواه الإمام أحمد، عن يزيد بن هارون، وعبد الملك بن عمرو، وسُريج، عن نافع بن عمر، به.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَن يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هُنَا اللَّهُ﴾، يقول تعالى: إنما شرعنا لك - يا محمد - التوجه أولاً إلى بيت المقدس، ثم صرفناك عنها إلى الكعبة، ليظهر حال من يتبعك ويطيعك، ويستقبل معك حيثما توجهت، ممن ينقلب على عقبيه، أي: مرتدأ عن دينه ﴿وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً﴾، أي: هذه الفعلية، وهو صرف التوجه عن بيت المقدس إلى الكعبة، أي: وإن كان هذا الأمر عظيماً في النفوس، إلا على الذين هدى الله قلوبهم، وأيقنوا بتصديق الرسول، وأن كل ما جاء به فهو الحق الذي لا مرية فيه، وأن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد، فله أن يكلف عباده بما شاء، وينسخ ما يشاء، وله الحكمة التامة والحجة البالغة في جميع ذلك، بخلاف الذين في قلوبهم مرض، فإنه كلما حدث أمر أخذت لهم شكاً، كما يحصل للذين آمنوا إيقاناً وتصديقاً، كما قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَيَنْهَوْنَ عَنْ يَقُولِ أَتَيْكُمُ ذَٰلِكُمْ هَٰذَا هُوَ إِمَّا أَنْزَلْنَاهُ قَدْ آمَنُوا بِهِمْ وَأَمَّا الْأَنْفُكُ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمْ رِجْسًا لِّكَ رِجْسُهُمْ﴾ [التوبة: ١٢٤ - ١٢٥]، وقال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَنُورٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آفَاقِهِمْ وَقُرْ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى﴾ [فصلت: ٤٤] وقال تعالى: ﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢]، ولهذا كان من ثبت على تصديق الرسول ﷺ واتباعه في ذلك، وتوجه حيث أمره الله من غير شك ولا ريب، من سادات الصحابة. وقد ذهب بعضهم إلى أن السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار هم الذين صلوا إلى القبلتين.

[٦٨٣] وقال البخاري في تفسير هذه الآية: حدثنا مُسَدَّدٌ، حدثنا يحيى، عن سفيان، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر، قال: بينا الناس يصلون الصبح في مسجد قُباء إذ جاء رجل، فقال: قد أنزل على النبي ﷺ قرآن، وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها، فتوجهوا إلى الكعبة^(٢). وقد رواه مسلم من وجه آخر عن ابن عمر. ورواه الترمذي من حديث سفيان الثوري، وعنده: أنهم كانوا رُكوعاً، فاستداروا كما هم إلى الكعبة وهم رُكوع. وكذا رواه مسلم من حديث حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس، مثله. وهذا يدل على كمال طاعتهم لله ولرسوله، وانقيادهم لأوامر الله عز وجل، رضي الله عنهم أجمعين.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾، أي: صلاتكم إلى بيت المقدس قبل ذلك لا يضيع ثوابها عند الله. وفي الصحيح من حديث أبي إسحاق السبيعي، عن البراء، قال: مات قوم كانوا يصلون نحو بيت المقدس، فقال الناس: ما حالهم في ذلك؟ فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾^(٣). ورواه الترمذي عن ابن عباس، وصححه. وقال ابن إسحاق: حدثني محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾، أي: بالقبلة الأولى، وتصديقكم ببيكم واتباعه إلى القبلة الأخرى. أي ليُعطيَنكم أجرهما جميعاً، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالْكَاسِ لَرُءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾. وقال الحسن البصري ﴿وَمَا

(١) جيد. أخرجه ابن ماجة ٤٢٢١ وأحمد ٤١٦/٣ وصححه إسناده البوصيري في «الزوائد».

(٢) تقدم عند آية: ١٤٢.

(٣) تقدم عند آية: ١٤٢ أيضاً.

كَانَ اللَّهُ يُضَيِّعُ إِيْمَانَكُمْ، أَي: ما كان الله ليضيع محمدًا ﷺ وانصرفاكم معه حيث انصرف، ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَءَوَّفٌ حَكِيمٌ﴾.

[٦٨٤] وفي الصحيح أن رسول الله ﷺ رأى امرأة من السبي قد فُرِّقَ بينها وبين ولدها، فجعلت كُلُّمَا وجدت صبياً من السبي أخذته فألصقته بصدرها، وهي تدور على ولدها، فلما وجدته ضمته إليها وألصقته ثديها. فقال رسول الله ﷺ: «أترون هذه طارحة ولدها في النار، وهي تَقْدُرُ على أن لا تطرحه؟ قالوا: لا، يا رسول الله. قال: «فوالله لَأَرْحَمَ بعباده من هذه بولدها»^(١).

﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِفَعْلٍ عَمَّا يَفْعَلُونَ﴾

[٦٨٥] قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: كان أول ما نُبِخَ من القرآن القبلة، وذلك أن رسول الله ﷺ، لما هاجر إلى المدينة، وكان أكثر أهلها اليهود، فأمره الله أن يستقبل بيت المقدس، ففرحت اليهود، فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهراً، وكان يحب قبلة إبراهيم فكان يدعو الله وينظر إلى السماء، فأنزل الله: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾ إلى قوله: ﴿فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ فارتابت من ذلك اليهود وقالوا: «مَا وَلَنَهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ إِذْ تُصِرُّ مَسْتَقِيرٌ» وقال: ﴿فَأَيُّنَا يُؤَلِّمُ تَوْفَاقَهُمْ وَجْهَ اللَّهِ؟^(٢)»، وقال الله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾.

[٦٨٦] وروى ابن مَرْدُويه من حديث القاسم العُمري، عن عمه عُبَيْدِ اللَّهِ بن عمر، عن داود بن الحُصَيْن، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان النبي ﷺ إذا سَلَّمَ من صلاته إلى بيت المقدس رَفَعَ رأسه إلى السماء، فأنزل الله: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ إلى الكعبة إلى الميزاب، يُؤَمُّ به جبرائيل عليه السلام^(٣). وروى الحاكم في مستدركه، من حديث شعبة، عن يعلى بن عطاء عن يحيى بن قمطة، قال: رأيت عبد الله بن عمرو جالساً في المسجد الحرام، بإزاء الميزاب، فتلا هذه الآية: ﴿فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ قال: نحو مِيزَابِ الْكَعْبَةِ. ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. ورواه ابن أبي حاتم، عن الحسن بن عرفة، عن هشيم، عن يعلى بن عطاء، به. وهكذا قال غيره، وهو أحد قولي الشافعي رضي الله عنه: إن الغرض إصابة عين الكعبة. والقول الآخر - وعليه الأكثرون -: أن المراد المواجهة. كما رواه الحاكم من حديث محمد بن إسحاق، عن عُمَيْرِ بْنِ زِيَادِ الْكِنْدِيِّ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ﴿قَوْلِ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾، قال: شطره قِبْلُهُ. ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. وهذا قول أبي العالية، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جُبَيْر، وقتادة، والربيع بن أنس، وغيرهم.

[٦٨٧] وكما تقدم في الحديث الآخر: «ما بين المشرق والمغرب قبلة»^(٤).

(١) أخرجه البخاري ٥٩٩٩ ومسلم ٢٧٥٤ والبيهقي في «الأسماء والصفات» ١٠٣٩ والبخاري في «التفسير» ٨٦٤.

(٢) تقدم عند آية: ١٤٣.

(٣) لا يصح؛ القاسم العمري ضعيف جداً، وداود بن حصين روى منكراً، وقد ورد بسياق آخر أصح منه وانظر ما بعده.

(٤) تقدم عند آية: ١١٥.

[٦٨٨] وقال القرطبي: روى ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله ﷺ قال: «البيت قبلة لأهل المسجد، والمسجد قبلة لأهل الحرم، والحرم قبلة لأهل الأرض في مشارقها ومغاربها من أمتي»^(١).

[٦٨٩] وقال أبو نعيم الفضل بن دكين: حدثنا زهير، عن أبي إسحاق، عن البراء: أن النبي ﷺ صَلَّى قِبَلَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا، أو سبعة عشر شهراً، وكان يعجبه قبلته قِبَلَ الْبَيْتِ وأنه صَلَّى صلاة العصر، وصَلَّى معه قوم، فخرج رجل ممن كان يصلي معه، فمَرَّ عَلَى أَهْلِ الْمَسْجِدِ وَهُمْ رَاكِعُونَ، فَقَالَ: أَشْهَدُ بِاللَّهِ لَقَدْ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قِبَلَ مَكَّةَ، فَدَارُوا كَمَا هُمْ قِبَلَ الْبَيْتِ^(٢).

[٦٩٠] وقال عبد الرزاق: أخبرنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن البراء قال: لما قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ صَلَّى نَحْوَ بَيْتِ الْمَقْدِسِ سِتَّةَ عَشَرَ شَهْرًا أو سبعة عشر شهراً، وكان رسول الله ﷺ يُحِبُّ أَنْ يُحَوِّلَ نَحْوَ الْكَعْبَةِ، فنزلت: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ﴾ فصرف إلى الكعبة^(٣).

[٦٩١] وروى النسائي، عن أبي سعيد بن المعلى قال: كنا نَغْدُو إِلَى الْمَسْجِدِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فنُثْرُ عَلَى الْمَسْجِدِ فنصلي فيه، فمررنا يوماً ورسول الله ﷺ قَاعِدٌ عَلَى الْمِنْبَرِ، فَقُلْتُ: لَقَدْ حَدَّثَ أَمْرٌ. فجلست، فقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿قَدْ رَأَى ثَقَلَبٌ وَجْهَكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُؤَيِّنَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ حتى فَرَغَ مِنَ الْآيَةِ. فَقُلْتُ لِصَاحِبِي: تَعَالِ نَرْكِعْ رُكْعَتَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فنكون أول من صَلَّى، فتوارينا فَصَلَّيْنَا. ثم نزل النبي ﷺ فَصَلَّى لِلنَّاسِ الظُّهْرَ يَوْمَئِذٍ^(٤).

[٦٩٢] وكذا روى ابن مَرْدُويه، عن ابن عمر: أن أول صلاة صلاها رسول الله ﷺ إلى الكعبة صلاة الظهر، وأنها الصلاة الوسطى^(٥). والمشهور أن أول صلاة صلاها إلى الكعبة صلاة العصر، ولهذا تأخر الخبر عن أهل قُباة إلى صلاة الفجر.

[٦٩٣] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْدُويه: حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا الحسين بن إسحاق الثُّمَثَرِيُّ، حدثنا رجاء بن محمد السَّقَطِيُّ، حدثنا إسحاق بن إدريس، حدثنا إبراهيم بن جعفر، حدثني أبي، عن جدته أم أبيه نويلة بنت مسلم، قالت: صلينا الظهر - أو العصر - في مسجد بني حارثة، فاستقبلنا مسجد إيلياء^(٦) فصلَّينا ركعتين، ثم جاء من يحدثنا أن رسول الله ﷺ قد استقبل البيت الحرام، فتحول النساء مكان الرجال

(١) إسناده ضعيف. أخرجه البيهقي ٩/٢ - ١٠ وقال: تفرد به عمر بن حفص المكي، وهو ضعيف لا يحتج به، وروي كذلك مرفوعاً بإسناد آخر فيه عبد الله بن حبشي وهو ضعيف، ولا يحتج بمثله؛ والله أعلم اهـ. وكذلك ضعف إسناده ابن حجر في «التلخيص» ٢١٣/١.

(٢) حديث البراء تقدم عند آية: ١٤٣.

(٣) إسناده صحيح على شرطهما، وتقدم.

(٤) ضعيف. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١١٠٠٤ والطبراني والبخاري في «المجمع» ١٢/٢ - ١٣ وقال الهيثمي: وحديث أبي سعيد فيه عبد الله بن صالح كاتب الليث ضعفه الجمهور، وقال عبد الملك بن شعيب بن الليث: ثقة مأمون، قلت: توبع عند النسائي، لكن فيه مروان بن عثمان، وهو ضعيف.

(٥) لم أقف على إسناده، وقد ذكر ابن كثير أنه خلاف المشهور. والظاهر أنه ضعيف كسابقه.

(٦) أي المسجد الأقصى. وإيلياء هي بيت المقدس.

والرجال مكان النساء، فصلينا السجديتين الباقيتين، ونحن مستقبلون البيت الحرام، فحدثني رجل من بني حارثة أن النبي ﷺ قال: «أولئك رجال يؤمنون بالغيب»^(١).

[٦٩٤] وقال ابن مَرْدُويه أيضاً: حدثنا محمد بن علي بن دُحَيْم، حدثنا أحمد بن حازم، حدثنا مالك بن إسماعيل التَّهْدِي، حدثنا قيس، عن زياد بن علاقة، عن عُمارة بن أوس، قال: بينما نحن في الصلاة نحو بيت المقدس ونحن ركوع، إذ نادى منادٍ بالباب: إن القبلة قد حَوَّلَتْ إلى الكعبة. قال: فأشهد على إمامنا أنه انحرف فتحَوَّل هو والرَّجال [والنساء]^(٢) والصبيان - وهم ركوع - نحو الكعبة^(٣). وقوله: «وَيَعْبُدُونَ مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ» أمر تعالى باستقبال الكعبة من جميع جهات الأرض، شرقاً وغرباً وشمالاً وجنوباً، ولا يستثنى من هذا شيء، سوى النافلة في حال السفر، فإنه يصلِّيها حيثما توجه قلبه، وقلبه نحو الكعبة. وكذا في حال المسايعة في القتال يصلِّي على كل حال. وكذا من جهل جهة القبلة يصلِّي باجتهاده، وإن كان مخطئاً في نفس الأمر؛ لأن الله تعالى لا يُكَلِّف نفساً إلا وسعها.

(مسألة): وقد استدلَّ المالكية بهذه الآية على أن المصلِّي ينظر أمامه لا إلى موضع سجوده، كما ذهب إليه الشافعي وأحمد وأبو حنيفة. قال المالكية: بقوله: «قَوْلِي وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ»، فلو نظر إلى موضع سجوده لاحتاج إلى أن يتكلف ذلك بنوع من الانحناء، وهو ينافي كمال القيام. وقال بعضهم: ينظر المصلِّي في قيامه إلى صدره. وقال شريك القاضي: ينظر في حال قيامه إلى موضع سجوده، كما قال جمهور الجماعة، لأنه أبلغ في الخضوع وأكد في الخشوع، وقد ورد به الحديث، وأما في حال ركوعه فإلى موضع قدميه، وفي حال سجوده إلى موضع أنفه، وفي حال قعوده إلى جنبه.

وقوله تعالى: «وَلَيْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ»، أي: واليهود - الذين أنكروا استقبالكم الكعبة وانصرفكم عن بيت المقدس - يعلمون أن الله تعالى سَيُوجِّهكم إليها، بما في كتبهم عن أنبيائهم من النعت والصفة لرسول الله ﷺ وأمنته، وما خَصَّهُ الله تعالى به وشرفه من الشريعة الكاملة العظيمة، ولكن أهل الكتاب يتكاثمون ذلك بينهم حسداً وكفراً وعناداً، ولهذا تهددهم تعالى بقوله: «وَمَا اللَّهُ بِتَعْلِي عَمَّا يَعْمَلُونَ».

«وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَئِنْ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ»^(١٤٥)

يخبر تعالى عن كفر اليهود وعنادهم، ومخالفتهم ما يعرفونه من شأن رسول الله ﷺ، وأنه لو أقام عليهم كل دليل على صحة ما جاءهم به، لما اتبعوه وتركوا أهواءهم، كما قال تعالى: «إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ

(١) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٤/٥٣٠ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٤/٢: ورجاله موثقون اهـ ثم ذكره الهيثمي من وجه آخر وقال: رواه الطبراني وفيه إسحاق بن إدريس الأسواري ضعيف متروك اهـ.

(٢) زيادة من «المجمع» ١٣/٢ و«مسند أبي يعلى» ١٥٠٩.

(٣) أخرجه أبو يعلى ١٥٠٩ والطبراني في «الكبير» كما في «المجمع» ١٣/٢ من طريق قيس بن الربيع به وفيه: «صلوا إلى هاهنا - يعني بيت المقدس - وإلى هاهنا. - يعني الكعبة -» بدل «وهم ركوع نحو الكعبة» وقال الهيثمي: وفيه قيس بن الربيع، وثقه شعبة والثوري واختلف في الاحتجاج به اهـ.

كَلِمَتِ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٤٦﴾ وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿١٤٧﴾ [يونس: ٩٦ - ٩٧] ولهذا قال ههنا: ﴿وَلَكِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَتَمَوَّعُوا بِهَا﴾. وقوله: ﴿وَمَا أَنْتَ بِتَالِعٍ فِيْلَهُمْ﴾ إخبار عن شدة متابعة الرسول ﷺ لما أمره الله تعالى به، وأنه كما هم مستمسكون بآرائهم وأهوائهم، فهو أيضاً مستمسك بأمر الله وطاعته واتباع مرضاته، وأنه لا يتبع أهواءهم في جميع أحواله، وما كان متوجهاً إلى بيت المقدس لكونها قبلة اليهود، وإنما ذلك عن أمر الله تعالى. ثم حذّر تعالى من مخالفة الحق - الذي يعلمه العالم - إلى الهوى؛ فإن العالم الحجة عليه أقوم من غيره. ولهذا قال مخاطباً للرسول، والمراد به الأمة: ﴿وَلَكِنْ أَتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذَا لَئِنَ الظَّالِمِينَ﴾.

﴿الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾﴾

يخبر تعالى أن علماء أهل الكتاب، يعرفون صحة ما جاءهم به الرسول ﷺ كما يعرف أحدهم ولده، والعرب كانت تضرب المثل في صحة الشيء بهذا، كما جاء في الحديث:

[٦٩٥] أن رسول الله ﷺ قال لرجل معه صغير: «ابنك هذا؟» قال: نعم يا رسول الله، أشهد به. قال: «أما إنه لا يجني عليك ولا تجني عليه»^(١). قال القرطبي: ويروى عن عمر أنه قال لعبد الله بن سلام: أتعرف محمداً ﷺ كما تعرف ولدك؟ قال، نعم وأكثر، نزل الأمين من السماء على الأمين في الأرض بنعته فعرفته، ولاني لا أدري ما كان من أمه.

(قلت): وقد يكون المراد: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ﴾ من بين أبناء الناس كلهم، لا يشك أحد ولا يمتري في معرفة ابنه إذا رآه من أبناء الناس كلهم. ثم أخبر تعالى أنهم مع هذا التحقق والإتقان العلمي ﴿لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ﴾، أي: ليكتُمون الناس ما في كتبهم من صفة النبي ﷺ ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾. ثم ثبت تعالى نبية ﷺ والمؤمنين وأخبرهم بأن ما جاء به الرسول ﷺ هو الحق الذي لا مزية فيه ولا شك، فقال: ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٤٧﴾﴾.

﴿وَلِكُلِّ وِجْهٍ هُوَ مُوَلِّيًا فَاسْتَفِوا الْخَيْرَاتِ آيِنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٤٨﴾﴾

قال العوفي، عن ابن عباس: ﴿وَلِكُلِّ وِجْهٍ هُوَ مُوَلِّيًا﴾ يعني بذلك أهل الأديان، يقول: لكل قبلة يرضونها، ووجهة الله حيث توجه المؤمنون. وقال أبو العالية: لليهودي وجهه هو موليها، وللنصراني وجهه هو موليها، وهداكم أنتم أيها الأمة إلى القبلة التي هي القبلة. وروي عن مجاهد، وعطاء، والضحاك، والربيع بن أنس، والسدي نحو هذا. وقال مجاهد في الرواية الأخرى والحسن: أمر كل قوم أن يصلوا إلى الكعبة. وقرأ ابن عباس، وأبو جعفر الباقر، وابن عمر: ﴿ولكل وجهه هو مولاها﴾، وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجاً وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا ءَاتَيْنَاكُمْ فَاسْتَفِوا

(١) جيد. أخرجه أحمد ٨١/٥ من حديث الخشخاش وفيه «... لا يجني عليك ولا تجني عليه» وهو عند أحمد من حديث أبي رمثة رضي الله عنه ٢٢٦/٢ - ٢٢٧ - ٢٢٨ برقم ٧٠٦٧ و ٧٠٦٨ و ٧٠٦٩ و ٧٠٧١ و ٧٠٧٣ و ٧٠٧٤ و ٧٠٧٥ و ٧٠٧٦ و ٧٠٧٨ وإسناده حسن ويشهد لما قبله.

الْخَبَرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا ﴿المائدة: ٤٨﴾ وقال ههنا: ﴿إِنَّ مَا تَكُونُوا يَأْتِي بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، أي: هو قادر على جمعكم من الأرض، وإن تفرقت أجسادكم وأبدانكم.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ﴾ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٤٩﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي وَلَئِمَّ يَفْعَلِيَ عَلَيْكُمْ لَوَلَاكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾

هذا أمر ثالث من الله تعالى باستقبال المسجد الحرام، من جميع أقطار الأرض. وقد اختلفوا في حكمة هذا التكرار ثلاث مرّات، فقليل: تأكيد، لأنه أول ناسخ وقع في الإسلام، على ما نصّ عليه ابن عباس وغيره. وقيل: بل هو منقول على أحوال، فالأمر الأول لمن هو مشاهد الكعبة، والثاني لمن هو في مكة غائبا عنها، والثالث لمن هو في بقية البلدان. هكذا وجهه فخر الدين الرازي. وقال القرطبي: الأول لمن هو بمكة، والثاني لمن هو في بقية الأمصار، والثالث لمن خرج في الأسفار. ورجّح هذا الجواب القرطبي. وقيل: إنما كرّر ذلك لتعلقه بما قبله أو بعده من السياق، فقال أولاً: ﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا﴾ إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ فذكر في هذا المقام إجابته إلى طلبته، وأمره بالقبلة التي كان يؤدّي التوجه إليها ويرضاها. وقال في الأمر الثاني: ﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٤٩﴾، فذكر أنه الحق من الله، وارتقاؤه المقام الأول، حيث كان موافقاً لرضا الرسول ﷺ، فبيّن أنه الحق أيضاً من الله يحبه ويرتضيه. وذكر في الأمر الثالث حكمة قطع حجة المخالف من اليهود الذين كانوا يتحججون باستقبال الرسول إلى قبلتهم، وقد كانوا يعلمون بما في كتبهم أنه سيُضَرَفُ إلى قبلة إبراهيم عليه السلام إلى الكعبة. وكذلك مشركو العرب، انقطعت حُجَّتُهم لما صرف الرسول ﷺ عن قبلة اليهود إلى قبلة إبراهيم التي هي أشرف، وقد كانوا يعظمون الكعبة، وأعجبهم استقبال الرسول ﷺ إليها. وقيل غير ذلك من الأجوبة عن حكمة التكرار، وقد بسطها الرازي وغيره، والله سبحانه وتعالى أعلم. وقوله: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾، أي: أهل الكتاب، فإنهم يعلمون من صفة هذه الأمة التوجه إلى الكعبة، فإذا فقدوا ذلك من صفتها رُبَّمَا احتجوا بها على المسلمين. أو لئلا يحتجوا بموافقة المسلمين إياهم في التوجه إلى بيت المقدس، وهذا أظهر. قال أبو العالية: ﴿لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾، يعني به أهل الكتاب حين قالوا: صُرف محمد إلى الكعبة. وقالوا: اشتاق الرجل إلى بيت أبيه ودين قومه. وكان حجتهم على النبي ﷺ انصرافه إلى البيت الحرام، أن قالوا: سيرجع إلى ديننا كما رجع إلى قبلتنا. قال ابن أبي حاتم: وروي عن مجاهد، وعطاء، والضحاك، والربيع بن أنس، وقتادة، والسدي، نحو هذا. وقال هؤلاء في قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ يعني: مشركي قريش. ووجه بعضهم حُجَّةُ الظُلْمَةِ - وهي داحضة - أن قالوا: إن هذا الرجل يزعم أنه على دين إبراهيم! فإن كان توجهه إلى بيت المقدس على ملة إبراهيم، فَلِمَ رجع عنه؟ والجواب: أن الله تعالى اختار له التوجه إلى بيت المقدس أولاً لما له تعالى في ذلك من الحكمة، فأطاع ربه تعالى في ذلك، ثم صرفه إلى قبلة إبراهيم - وهي الكعبة - فامتثل أمر الله في ذلك أيضاً، فهو - صلوات الله وسلامه عليه - مطيع لله في جميع أحواله، لا يخرج عن أمر الله طُرْفَةً عين، وأُثْمَةً تَبَعٍ له. وقوله: ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي﴾ أي: لا تخشوا

شَبَّهَ الظُّلْمَةَ الْمُتَعَتِّينَ، وَأَفْرَدُوا الْخَشْيَةَ لِي؛ فَإِنَّهُ تَعَالَى هُوَ أَهْلُ أَنْ يَخْشَى مِنْهُ. وَقَوْلُهُ: ﴿وَلَا تَيْمَنُ بِعَلَيَّكُمْ﴾ عَطَفَ عَلَى: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُكْمٌ﴾، أَي: وَلَا تَمْنِ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فِيمَا شَرَعْتُ لَكُمْ مِنْ اسْتِقْبَالِ الْكُعْبَةِ، لِتَكْمُلَ لَكُمْ الشَّرِيعَةُ مِنْ جَمِيعِ وَجُوهِهَا ﴿وَلَمَّا كُنْتُمْ تَهْتَدُونَ﴾ أَي: إِلَى مَا ضَلَّتْ عَنْهُ الْأُمَمُ هَدَيْتُكُمْ إِلَيْهِ، وَخَصَّضْنَاكُمْ بِهِ، وَلِهَذَا كَانَتْ هَذِهِ الْأُمَّةُ أَشْرَفَ الْأُمَمِ وَأَفْضَلُهَا.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ (١٥١) ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (١٥٢) ﴿

يُذَكِّرُ تَعَالَى عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ بَعَثَةِ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ ﷺ إِلَيْهِمْ، يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ، ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ أَي: يَطْهَرُهُمْ مِنْ رِذَائِلِ الْأَخْلَاقِ وَدَنَسِ النُّفُوسِ وَأَفْعَالِ الْجَاهِلِيَّةِ، وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾، وَهُوَ: الْقُرْآنُ ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾ وَهِيَ السُّنَّةُ، وَيُعَلِّمُهُمْ مَا لَمْ يَكُونُوا يَعْلَمُونَ. فَكَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ الْجَهْلَاءُ يُسْفَهُونَ بِالْقَوْلِ الْفَرِيِّ، فَانْتَقَلُوا بِبِرْكَتِ رِسَالَتِهِ، وَيُغْنِي سَفَارَتَهُ إِلَى حَالِ الْأَوْلِيَاءِ، وَسَجَايَا الْعُلَمَاءِ. فَصَارُوا أَعَمَقَ النَّاسِ عِلْمًا، وَأَبْرَهَمَ قُلُوبًا، وَأَقْلَهَمَ تَكْلَفًا، وَأَصْدَقَهُمْ لَهْجَةً. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [آل عمران: ١٦٤]... الآية، وَذَمَّ مَنْ لَمْ يَعْرِفْ قَدْرَ هَذِهِ النِّعْمَةِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْآبَوَارِ﴾ [إبراهيم: ٢٨] قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: يَعْنِي بِنِعْمَةِ اللَّهِ مُحَمَّدًا ﷺ، وَلِهَذَا نَذَبَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الْاعْتِرَافِ بِهَذِهِ النِّعْمَةِ وَمُقَابِلَتِهَا بِذِكْرِهِ وَشُكْرِهِ، فَقَالَ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُون﴾ (١٥٢). قَالَ مُجَاهِدٌ فِي قَوْلِهِ: ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ﴾ يَقُولُ: كَمَا فَعَلْتُ فَادْكُرُونِي. قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ: أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: يَا رَبِّ، كَيْفَ أَشْكُرُكَ؟ قَالَ لَهُ رَبِّهِ: «تَذْكُرْنِي وَلَا تَنْسَانِي، فَإِذَا ذَكَرْتَنِي فَقَدْ شَكَرْتَنِي، وَإِذَا نَسِيتَنِي فَقَدْ كَفَرْتَنِي». وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ، وَالسَّيِّدِي، وَالرَّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ: إِنَّ اللَّهَ يَذْكُرُ مِنْ ذِكْرِهِ، وَيَزِيدُ مِنْ شُكْرِهِ وَيُعَذِّبُ مَنْ كَفَرَهُ. وَقَالَ بَعْضُ السَّلَفِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى، ﴿أَتَقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]، قَالَ: هُوَ أَنْ يَطَاعَ فَلَا يُفْضَى، وَيَذْكُرَ فَلَا يُنْسَى، وَيُشْكَرَ فَلَا يُكْفَرُ. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الصَّبَّاحِ، أَخْبَرَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا عِمَارَةُ الصَّيْدَلَانِي، أَخْبَرَنَا مَكْحُولُ الْأَزْدِيُّ، قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عَمْرٍ: أَرَأَيْتَ قَاتِلَ النَّفْسِ وَشَارِبَ الْخَمْرِ وَالسَّارِقَ وَالزَّانِيَ يَذْكُرُ اللَّهَ، وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ؟﴾ قَالَ: إِذَا ذَكَرَ اللَّهُ هَذَا ذَكَرَهُ اللَّهُ بِلَعْنَتَيْهِ حَتَّى يَسْكُتَ. وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ قَالَ: اذْكُرُونِي فِيمَا اقْتَرَضْتُ عَلَيْكُمْ، أَذْكُرْكُمْ فِيمَا أَوْجِبْتُ لَكُمْ عَلَى نَفْسِي. وَعَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ: اذْكُرُونِي بِطَاعَتِي أَذْكُرْكُمْ بِمَغْفِرَتِي. وَفِي رِوَايَةٍ: بِرَحْمَتِي. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ قَالَ: ذَكَّرُ اللَّهُ إِيَّاكُمْ أَكْبَرَ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ.

[٦٩٦] وَفِي الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ ذَكَرَنِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتَهُ فِي نَفْسِي، وَمَنْ ذَكَرَنِي فِي مَلَأِ ذَكَرْتَهُ فِي مَلَأٍ خَيْرَ مِنْهُ» (١).

[٦٩٧] قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا ابْنَ آدَمَ، إِنْ ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِكَ ذَكَرْتُكَ فِي نَفْسِي، وَإِنْ ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأٍ

(١) هُوَ بَعْضُ حَدِيثٍ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ ٧٤٠٥ وَمُسْلِمٌ ٢٦٧٥ وَأَحْمَدُ ٢٥١/٢ وَابْنُ حِبَّانَ ٣٢٨ وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا.

ذكرتك في ملائكة - أو قال: في ملائ خير منه - وإن دَنُوتَ مِنِّي شَبْرًا دَنُوتَ مِنْكَ ذِرَاعًا، وإن دَنُوتَ مِنِّي ذِرَاعًا دَنُوتَ مِنْكَ بَاعًا، وإن أَتَيْتَنِي تَمْشِي أَتَيْتَكَ هَرْوَلَةً^(١). صحيح الإسناد، أخرجه البخاري من حديث قتادة. وعنده قال قتادة: الله أقرب بالرحمة. وقوله تعالى: ﴿وَأَشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ﴾ أمر الله تعالى بشكره، ووعد على شكره بمزيد الخير، فقال: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [إبراهيم: ٧].

[٦٩٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا روح، حدثنا شعبة، عن الفضيل بن فضالة - رَجُلٌ مِنْ قَيْسٍ - حدثنا أبو رجاء العطاردي، قال: خرج علينا عمران بن حُصَيْنٍ وعليه مِطْرَفٌ مِنْ خَزَلٍ لَمْ نَرَهُ عَلَيْهِ قَبْلَ ذَلِكَ وَلَا بَعْدَهُ، فقال: إن رسول الله ﷺ قال: «من أنعم الله عليه نعمة، فإن الله يحب أن يرى أثر نعمته على خلقه». وقال روح مرة: «على عبده»^(٢).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (١٥٣) وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنَّ لَّا تَشْعُرُونَ ﴿١٥٤﴾

لما قَرَعَ تعالى من بيان الأمر بالشكر، شرع في بيان الصبر، والإرشاد إلى الاستعانة بالصبر والصلاة، فإن العبد إما أن يكون في نعمة فيشكر عليها، أو في نقمة فيصبر عليها.

[٦٩٩] كما جاء في الحديث: «عجباً للمؤمن! لا يقضي الله له قضاء إلا كان خيراً له: إن أصابته سراء فشكر، كان خيراً له. وإن أصابته ضراء فصبر كان خيراً له»^(٣). وبين تعالى أن أجود ما يستعان به على تحمّل المصائب الصبر والصلاة، كما تقدم في قوله: ﴿وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ﴾ (١٥٤).

[٧٠٠] وفي الحديث: «أن رسول الله ﷺ كان إذا حَزَنَهُ أمر صلى»^(٤) والصبر صبران، فصبر على ترك المحارم والمأثم، وصبر على فعل الطاعات والقربات. والثاني أكثر ثواباً لأنه المقصود. وأما الصبر الثالث: وهو الصبر على المصائب والنوائب، فذاك أيضاً واجب كالاستغفار من المعاييب، كما قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الصبر في بابين: الصبر لله بما أحب وإن ثَقُلَ على الأنفس والأبدان، والصبر لله عما كره وإن نازعت إليه الأهواء. فمن كان هكذا فهو من الصابرين الذين يسلم عليهم الله. وقال علي بن الحسين زين العابدين: إذا جمع الله الأولين والآخرين ينادي مناد: أين الصابرون ليدخلوا الجنة قبل الحساب؟ قال: فيقوم عُثْقٌ مِنَ النَّاسِ، فتلتقاهم الملائكة، فيقولون: إلى أين يا بني آدم؟ فيقولون: إلى الجنة. فيقولون: وقَبِلُ الحساب؟ قالوا: نعم. قالوا: ومن أنتم؟ قالوا: نحن الصابرون. قالوا: وما كان صبركم؟ قالوا:

(١) صحيح. أخرجه عبد الرزاق ٢٠٥٧٥ وأحمد ٣/١٣٨ والبيهقي في «الأسماء والصفات» ٦٢٥ وصححه البغوي في «شرح السنة» ١٢٤٣ وهو كما قال، وأخرجه البخاري ٧٥٣٦ وأحمد ٣/١٢٢ وأبو يعلى ٣١٨٠ من حديث أنس غتصراً.

(٢) حسن. أخرجه أحمد ٤/٤٣٨ والطبراني ١٨/١٣٥ و ١٨١ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٣٢/٥: ورجال أحمد ثقات. وهو كما قال وله شواهد.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٩٩ وأحمد ٤/٣٣٢ وابن حبان ٣٨٩٦.

(٤) حسن. أخرجه أبو داود ١٣١٩ وأحمد ٥/٣٨٨ من حديث حذيفة. سكت عليه أبو داود وابن حجر في «تفريج الكشاف» ١٣٤/١ وإسناده حسن رجاله ثقات معروفون، سوى محمد بن عبد الله بن أبي قدامة، وهو مقبول كما في «التقريب» لكن له شواهد. وقد تقدم عند آية: ٤٥.

صبرنا على طاعة الله، وصبرنا عن معصية الله، حتى توفانا الله. قالوا: أنتم كما قلتم، ادخلوا الجنة فنعم أجر العاملين. (قلت): ويشهد لهذا قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَوْفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]. وقال سعيد بن جبير: الصبر اعتراف العبد لله بما أصاب منه، واحتسابه عند الله رجاء ثوابه، وقد يجزَع الرجل وهو مُتَجَلِّد لا يُرَى منه إلا الصبر.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَحْيَاءٌ يَرْزُقُونَ﴾، يخبر تعالى أن الشهداء في بَرَزَخِهِمْ أحياء يرزقون.

[٧٠١] كما جاء في صحيح مسلم: «إن أرواح الشهداء في حواصل طير خُضِرَ تسرَحُ في الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى قناديل مُعلَّقة تحت العرش، فاطلع عليهم ربُّك اطلاعة، فقال: ماذا تبغون؟ فقالوا: يا ربنا، وأي شيء نبغي، وقد أعطينا ما لم نُعطِ أحداً من خلقك؟ ثم عاد عليهم بمثل هذا، فلما رأوا أنهم لا يتركون من أن يسألوا، قالوا: نريد أن تُرَدُّنا إلى الدار الدنيا، فنقاتل في سبيلك حتى نقتل فيك مرة أخرى - لما يرون من ثواب الشهادة - فيقول الرب جل جلاله: إني كتبتُ أنهم إليها لا يرجعون»^(١).

[٧٠٢] وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد، عن الإمام الشافعي، عن الإمام مالك، عن الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نَسَمَةُ الْمُؤْمِنِ طَائِرٌ تَعْلَقُ فِي شَجَرِ الْجَنَّةِ، حَتَّى يَرْجِعَهُ اللَّهُ إِلَى جَسَدِهِ يَوْمَ يَبْعَثُهُ»^(٢). ففيه دلالة لعموم المؤمنين أيضاً، وإن كان الشهداء قد خُصُّوا بالذكر في القرآن، تشريفاً لهم وتكريماً وتعظيماً.

﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾﴾

أخبرنا تعالى أنه يبتلي عبادَه، أي يختبرهم ويمتحنهم، كما قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣١] فتارة بالسرَّاء وتارة بالضرَّاء من خوف وجوع، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا فَعَلْنَا إِلَٰهًا لِّيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾ [النحل: ١١٢]. فإن الجائع والخائف كل منهما يظهر ذلك عليه. ولهذا قال ﴿لِّيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ﴾. وقال ههنا: ﴿بَشِّرِ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ﴾، أي: بقليل من ذلك ﴿وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ﴾، أي: ذهاب بعضها ﴿وَالْأَنْفُسِ﴾ كموت الأصحاب والأقارب والأحباب ﴿وَالثَّمَرَاتِ﴾، أي: لا تُغَلِّ الحقائق والمزارع كعادتها. كما قال بعض السلف: فكانت بعض النخيل لا تثمر غير واحدة. وكل هذا وأمثاله مما يختبر الله به عباده، فمن صَبَرَ أثابه، ومن قَنِطَ أَحَلَّ به عقابه. ولهذا قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾. وقد حكى بعض المفسرين أن المراد من الخوف ههنا خوف الله، وبالجوع صيام رمضان، وبنقص الأموال:

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٨٨٧ عن ابن مسعود موقوفاً، وله حكم الرفع، ويأتي في آل عمران.

(٢) صحيح. أخرجه النسائي ١٠٨/٤ وابن ماجه ٤٢٧١ ومالك ٢٤٠/١ وأحمد ٤٥٥/٣ وابن حبان ٤٦٥٧ والآجري في «الشرعية» ص ٣٩٢ وإسناده صحيح رجاله ثقات. وأخرجه الترمذي ١٦٤١ وأحمد ٣٨٦/٦ من وجه آخر عن كعب بن مالك مرفوعاً بنحوه وإسناده صحيح.

الزكاة. والأنفس: الأمراض. والشرمات: الأولاد. وفي هذا نظر، والله أعلم. ثم بيّن تعالى من الصابرون الذين شكرهم فقال: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (١٥٦)، أي: تسَلُّوا بقولهم هذا عما أصابهم، وعَلِمُوا أَنَّهُمْ مَلِكٌ لِلَّهِ يَتَصَرَّفُ فِي عِبِيدِهِ بِمَا يَشَاءُ، وعلموا أنه لا يضيع لديه مثقال ذرة يوم القيامة، فأحدث لهم ذلك اعترافهم بأنهم عبيده، وأنهم إليه راجعون في الدار الآخرة. ولهذا أخبر تعالى عما أعطاهم على ذلك، فقال: ﴿وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾، أي: ثناء من الله عليهم ورحمة. قال سعيد بن جبّير: أي أَمَنَةٌ من العذاب ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾، قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب: نِعَمَ الْعِدْلَانِ ونعمت الْعِلَاوَةُ ﴿وَأُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ﴾ فهذان العدلان ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ فهذه العلاوة، وهي ما توضع بين العدلين وهي زيادة في الحمل، فكذلك هؤلاء أعطوا ثوابهم وزيدوا أيضاً.

وقد وَرَدَ في ثواب الاسترجاع - وهو قول: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ - عند المصائب، أحاديث كثيرة فمن ذلك:

[٧٠٣] ما رواه الإمام أحمد حيث قال: حدثنا يونس بن محمد، حدثنا ليث - يعني ابن سَعْدٍ - عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد، عن عمرو بن أبي عمرو، عن المطلب، عن أم سلمة قالت: أتاني أبو سلمة يوماً من عند رسول الله ﷺ فقال: لقد سمعتُ من رسول الله ﷺ قولاً سُرِّزْتُ به. قال: «لا يُصيب أحداً من المسلمين مصيبةٌ فيسترجع عند مصيبته، ثم يقول: اللهم أجزني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها، إلا فُعل ذلك به». قالت أم سلمة: فحفظت ذلك منه، فلما توفي أبو سلمة استرجعت وقلت: اللهم أجزني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها، ثم رجعت إلى نفسي، فقلت: من أين لي خير من أبي سلمة؟ فلما انقضت عدتي استأذن علي رسول الله ﷺ وأنا أدبُعُ إهاباً لي، فغسلت يدي من القَرْظِ، وأذِنْتُ له، فوضعت له وسادة أدم حَشَرُهَا لَيْفٌ، ففَعَدَ عليها، فخطبني إلى نفسي، فلما فرغ من مقالته قلت: يا رسول الله، ما بي أن لا تكون بك الرغبة [في] ^(١)، ولكني امرأة في غيرة شديدة، فأخاف أن ترى مني شيئاً يعذبني الله به، وأنا امرأة قد دخلت في السن، وأنا ذات عيال، فقال: «أما ما ذكرت من الغيرة فسوف يُذهبها الله عز وجل عنك. وأما ما ذكرت من السن فقد أصابني مثل الذي أصابك، وأما ما ذكرت من العيال فإنما عيالك عيالي». قالت: فقد سَلَمْتُ لرسول الله ﷺ، فتزوجها رسول الله ﷺ فقالت أم سلمة بعد: أبدلني الله بأبي سلمة خيراً منه: رسول الله ﷺ ^(٢).

[٧٠٤] وفي صحيح مسلم عنها أنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول: ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ اللهم أجزني في مصيبي وأخلف لي خيراً منها، إلا أجره الله في مصيبته، وأخلف له خيراً منها». قالت: فلما توفي أبو سلمة قلت كما أمرني رسول الله ﷺ، فأخلف الله لي خيراً منه: رسول الله ﷺ ^(٣).

(١) مستدرک من مسند أحمد.

(٢) جيد. أخرجه أحمد ٢٧/٤ - ٢٨ وإسناده قوي رجاله ثقات. وأخرجه أبو داود ٣١١٩ والنسائي في «اليوم والليلة» ١٠٧٢ وأحمد ٣١٣/٦ من وجه آخر عن ابن عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أم سلمة نحوه مختصراً، وابن عمر بن أبي سلمة وثقه ابن حبان، وقال الحفاظ في «التقريب»: مقبول. وللحديث شواهد وطرق أخرى. والإهاب: الجلد ما لم يدبغ. والقَرْظ: ورق السَلَم، يدبغ به.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٩١٨ وأحمد ٣٠٩/٦ والبيهقي في «الشعب» ٩٦٩٧.

[٧٠٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد وعَبَاد بن عَبَاد قالا: حدثنا هشام بن أبي هشام، حدثنا عَبَاد بن زياد، عن أمه، عن فاطمة ابنة الحسين، عن أبيها الحسين بن علي، عن النبي ﷺ قال: «ما من مسلم ولا مسلمة يصاب بمصيبة فيذكرها وإن طال عهدها - وقال عباد: قَدُمَ عهدها - فيُخَدِّثُ لذلك استرجاعاً، إلا جَدَّدَ الله له عند ذلك فأعطاه مثل أجرها يوم أُصِيبَ»^(١). ورواه ابن ماجه في سننه، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن وكيع، عن هشام بن زياد، عن أمه، عن فاطمة بنت الحسين، عن أبيها. وقد رواه إسماعيل بن عُليّة، ويزيد بن هارون، عن هشام بن زياد، عن أبيه (كذا) عن فاطمة، عن أبيها.

[٧٠٦] وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن إسحاق السَّيْلَحِينِي، أخبرنا حَمَاد بن سلمة، عن أبي سنان قال: دفنت ابناً لي، فلاني لفي القبر إذ أخذ بيدي أبو طلحة - يعني الخولاني - فأخرجني، وقال لي: ألا أَبْشُرُكَ؟ قلت: بلى. قال: حدثني الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب^(٢)، عن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله: يا ملك الموت، قبضت ولد عدي؟ قبضت قُرّة عينه وثمره فؤاده؟ قال: نعم. قال: فما قال؟ قال: حَمَدُكَ واسترجع. قال: «ابنو له بيتاً في الجنة، وسَمُوهُ بيت الحمد»^(٣). ثم رواه عن علي بن إسحاق، عن عبد الله بن المبارك، فذكره. وهكذا رواه الترمذي عن سُويْد بن نصر، عن ابن المبارك، به، وقال: حسن غريب. واسم أبي سنان: عيسى بن سنان.

﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ آلَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾ (١٥٨)

[٧٠٧] قال الإمام أحمد: حدثنا سليمان بن داود الهاشمي، أخبرنا إبراهيم بن سعد، عن الزُّهري، عن عروة، عن عائشة، قال: قلت: رأيت قول الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ آلَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾؟ قلت: فوالله ما على أحد جناح أن لا يطوف بهما؟ فقالت عائشة: بشما قلت يا ابن أخي، إنها لو كانت على ما أولتها عليه كانت: فلا جناح عليه ألا يطوف بهما، ولكنها إنما أنزلت أن الأنصار كانوا قبل أن يسلموا كانوا يهلّون لمناة الطاغية، التي كانوا يعبدونها عند المُشَلَّل. وكان من أهل لها يتحرج أن يطوف بالصفاء والمروة، فسألوا عن ذلك رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله، إنا كنا

(١) ضعيف. أخرجه ابن ماجه ١٦٠٠ من طريق هشام عن أمه. وأخرجه أحمد ٢٠١/١ ح ١٧٣٦ من طريق هشام عن عباد بن زياد عن أمه به. وأخرجه الطبراني في «الأوسط» ٢٧٨٩ من طريق هشام عن أبيه به وقال البوصيري في «الزوائد»: في إسناده ضعف، لضعف هشام بن زياد، وقد اختلف الشيخ هل هو روى عن أبيه أو عن أمه، ولا يعرف لهما حال، قيل: ضعفه الإمام أحمد، وقال ابن حبان: روى الموضوعات عن الثقات اهـ. وكذا ضعفه الهيثمي في «المجمع» ٣٣١/٢ بهشام بن زياد.

(٢) وقع في الأصول «عازب» والتصويب عن كتب التخريج والتراجم.

(٣) أخرجه الترمذي ١٠٢١ والطيالسي ٥٠٨ وابن حبان ٢٩٤٨ ونعيم بن حماد في «زوائد الزهد» ١٠٨ وأحمد ٤١٥/٤ كلهم من حديث أبي موسى الأشعري، وفي إسناده أبو سنان عيسى بن سنان القسبي، ضعفه أحمد ويحيى، وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي، وأبو طلحة وثقه ابن حبان وحده، وقال الحافظ في التقریب: مقبول اهـ يعني حيث يتابع. وقال الترمذي: حسن غريب. وأخرجه الثقفى في «الثقفيات» ٣/١٥٠ من وجه آخر وفيه أبو يحيى الحارث ضعفه الدارقطني وعنه عبد الحكم بن ميسرة لا يُعرف، فالحديث غير قوي، ومع ذلك حسنه الألباني في الصحيحة ١٤٠٨ وفيه نظر.

نَتَحَرَّجُ أَنْ نَطُوفَ بِالصِّفَا وَالْمَرَّةِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا﴾ قالت عائشة: ثم قد سنَّ رسول الله ﷺ الطواف بهما، فليس لأحد أن يدَّعِي الطواف بهما^(١). أخرجه في الصحيحين. وفي رواية عن الزهري أنه قال: فحدثت بهذا الحديث أبا بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام، فقال: إن هذا العلم، ما كنت سمعته، ولقد سمعت رجلاً من أهل العلم يقولون: إن الناس - إلا من ذكرته عائشة - كانوا يقولون: إن طوافنا بين هذين الحجرين من أمر الجاهلية. وقال آخرون من الأنصار: إنما أمرنا بالطواف بالبيت، ولم نؤمر بالطواف بين الصفا والمروة، فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾. قال أبو بكر بن عبد الرحمن: فلعلها نزلت في هؤلاء وهؤلاء^(٢). ورواه البخاري من حديث مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة، بنحو ما تقدم.

[٧٠٨] ثم قال البخاري: حدثنا محمد بن يوسف، حدثنا سفيان، عن عاصم بن سليمان، قال: سألت أنساً عن الصفا والمروة، قال: كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية، فلما جاء الإسلام أمسكنا عنهما، فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾^(٣). وذكر القرطبي في تفسيره عن ابن عباس قال: كانت الشياطين تتفرق بين الصفا والمروة الليل كله، وكانت بينهما آلهة، فلما جاء الإسلام سألوا رسول الله ﷺ عن الطواف بينهما، فنزلت هذه الآية. وقال الشعبي: كانت إسافاً على الصفا وكانت نائلة على المروة، وكانوا يستلمونهما، فتحرَّجوا بعد الإسلام من الطواف بينهما، فنزلت هذه الآية.

(قلت): وذكر محمد بن إسحاق في كتاب السيرة: أن إسافاً ونائلةً كانا بشرين، فزَّيَّا داخل الكعبة، فمُسِّخًا حجرين فنصبتهما قريش تجاه الكعبة ليعتبر بهما الناس، فلما طال عهدهما عُبدًا، ثم حُولا إلى الصفا والمروة، فَنُصِبَا هنالك، فكان من طاف بالصفا والمروة يستلمهما. ولهذا يقول أبو طالب في قصيدته المشهورة:

وحيث يُنِيخُ الأشعرُونَ ركبهم بِمُقَضَّى السُّيُولِ مِنْ إِسَافٍ وَنَائِلِ

[٧٠٩] وفي صحيح مسلم من حديث جابر الطويل، وفيه: أن رسول الله ﷺ لما فرغ من طوافه بالبيت، عاد إلى الركن فاستلمه، ثم خرج من باب الصفا وهو يقول: ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ ثم قال: «أبدأ بما بدأ الله به». وفي رواية النسائي: «ابدؤوا بما بدأ الله به»^(٤).

[٧١٠] وقال الإمام أحمد: حدثنا سُرَيْج، حدثنا عبد الله بن المؤمل، عن عطاء بن أبي رباح، عن صفية بنت شيبة، عن حبيبة بنت أبي تَجْرَةَ، قالت: رأيت رسول الله ﷺ يطوف بين الصفا والمروة، والناس بين

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٦٤٣ ومسلم ١٢٧٧ والترمذي ٢٩٦٥ والنسائي ٢٣٧/٥ - ٢٣٨ وأحمد ١٤٤/٦ و ٢٢٧ وابن حبان ٣٨٤٠ من طرق عن الزهري به وأخرجه البخاري ١٧٩٠ و ٤٤٩٥ وأبو داود ١٩٠١ وابن حبان ٣٨٣٩ من طريق مالك عن هشام بن عروة عن أبيه به.

(٢) هذه الرواية عند البخاري في أثناء حديث برقم: ١٦٤٣.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٤٩٦.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٢١٨ وأبو داود ١٩٠٥ وابن ماجه ٣٠٧٤ مطوّلًا في أثناء حديث صفة حجة النبي ﷺ. وأخرجه النسائي في «الكبرى» ٢٩٦٧ من طريق الليث عن ابن الهادي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جابر به. وأخرجه الترمذي ٢٩٦٧ من طريق سفيان عن جعفر بالإسناد المذكور.

يديه وهو وراءهم، وهو يسمى، حتى أرى ركبتيه من شدة السعي يدورُ به إزاره، وهو يقول: «اسعوا فإن الله كتب عليكم السعي»^(١).

[٧١١] ثم رواه الإمام أحمد، عن عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن واصل - مولى أبي عُيَيْنَةَ - عن موسى بن عبيدة، عن صفية بنت شيبة، أن امرأة أخبرتها أنها سمعت النبي ﷺ بين الصفا والمروة يقول: «كُتِبَ عليكم السعي، فاسعوا»^(٢). وقد استدلَّ بهذا الحديث على مذهب من يرى أن السعي بين الصفا والمروة ركن في الحج، كما هو مذهب الشافعي ومن وافقه، ورواية عن أحمد، وهو المشهور عن مالك. وقيل: إنه واجب وليس بركن، فإن تركه عمداً أو سهواً جَبَرَهُ بدم. وهو رواية عن أحمد، وبه تقول طائفة. وقيل: بل مستحب. وإليه ذهب أبو حنيفة، والثوري، والشعبي، وابن سيرين، وروي عن أنس، وابن عمر، وابن عباس، وحكي عن مالك في (العُتَيْيَةِ). قال القرطبي: واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾. والقول الأول أرجح.

[٧١٢] لأنه عليه السلام طاف بينهما، وقال: «لتأخذوا عني مناسككم»^(٣). فكل ما فعله في حجته تلك واجب لا بُدَّ من فعله في الحج، إلا ما خرج بدليل، والله أعلم.

[٧١٣] وقد تقدم قوله عليه السلام: «اسعوا فإن الله كتب عليكم السَّعْيَ»^(٤). فقد بين الله تعالى أن الطواف بين الصفا والمروة من شعائر الله، أي: مما شرع الله تعالى لإبراهيم الخليل في مناسك الحج، وقد تقدم في حديث ابن عباس أن أصل ذلك مأخوذ من طواف هاجرَ وتَزادها بين الصفا والمروة في طلب الماء لولدها لما نفذ ماؤهما وزادهما، حين تركهما إبراهيم عليه السلام هنالك، وليس عندهما أحد من الناس، فلما خافت على ولدها الضيعة هنالك، وثَقِدَ ما عندهما، قامت تطلب الغوث من الله عز وجل، فلم تزل تَتَرَدَّدُ في هذه البقعة المشرفة بين الصفا والمروة، متذللة خائفة وَجَلَّةَ مضطرة فقيرة إلى الله عز وجل، حتى كشف الله كربتها، وآسَّ غُربتها، وفَرَّجَ شدتها، وأنبع لها زمزم التي ماؤها: «طعام طعم، وشفاء سُقْم»^(٥). فالساعي بينهما ينبغي له أن يستحضر فقره وذُلَّهُ وحاجته إلى الله في هداية قلبه وصلاح حاله وغفران ذنبه. وأن يلتجئ إلى الله عز وجل، لتفريج ما هو به من النقائص والعيوب، وأن يهديه إلى الصراط المستقيم، وأن يُثَبِّتَ عليه إلى مماته، وأن يُحوِّلَهُ من حاله الذي هو عليه من الذنوب والمعاصي، إلى حال الكمال والغفران والسداد والاستقامة، كما فعل بهاجر عليها السلام.

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ قيل: زاد في طوافه بينهما على قدر الواجب، ثامنةً وتاسعةً ونحو ذلك. وقيل: يطوف بينهما في حجة تطوع أو عُمرة تطوع. وقيل: المراد تطوع خيراً في سائر العبادات. حكى ذلك

(١) حسن. أخرجه أحمد ٤٢١/٦ والدارقطني ٢/٢٥٦ والحاكم ٤/٧٠ والبيهقي ٥/٩٨، وإسناد ضعيف، لضعف عبد الله بن المؤمل وسكت عليه الحاكم، وقال الذهبي: لم يصح، وضعف إسناده ابن حجر في «تخريج الكشاف» ١/٢٠٩. وله شاهد من حديث صفية بنت شيبة أخرجه الطبراني ٢٤/٣٢٣ وإسناده ضعيف. وله طرق أخرى انظر «تفسير البغوي» برقم: ١١٦ بتخريجي. فالحديث يصير حسناً إن شاء الله بطرقه وشواهد.

(٢) انظر تخريج الحديث السابق.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١٢٩٧ وأبو داود ١٩٧٠ والنسائي ٥/٢٧٥ وابن ماجه ٣٠٢٣ وأبو يعلى ٢١٤٧ من حديث جابر بأتم منه.

(٤) هو المتقدم قبل حديثين.

(٥) هو بعض حديث أبي ذر أخرجه مسلم، وسيأتي.

الرازي، وعزا الثالث إلى الحسن البصري، والله أعلم. وقوله: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ﴾، أي: يثيب على القليل بالكثير، ﴿عَلِيمٌ﴾ بقدر الجزاء، فلا يبخس أحدا ثوابه و ﴿لَا يَظْلِمُ شَيْئًا لِّدَرٍّ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٤٠].

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَدِّ مَا يَبْتَكَهُ لِلنَّاسِ فِي الْكَذِبِ أَُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنَةُ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ ﴿١٦٢﴾﴾

هذا وعيد شديد لمن كتم ما جاء به الرسل من الدلالات البينة على المقاصد الصحيحة، والهدى النافع للقلوب، من بعد ما بينه الله تعالى لعباده في كتبه التي أنزلها على رسله. قال أبو العالية: نزلت في أهل الكتاب، كتموا صفة محمد ﷺ. ثم أخبر أنهم يلعنهم كل شيء على صنيعهم ذلك، فكما أن العالم يستغفر له كل شيء، حتى الحوت في الماء والطير في الهواء، فهؤلاء بخلاف العلماء، فيلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون.

[٧١٤] وقد ورد في الحديث المسند من طرق يشد بعضها بعضاً، عن أبي هريرة وغيره: أن رسول الله ﷺ قال: «من سُئِلَ عن علم فكتمه، أُلْجِمَ يوم القيامة بلجام من نار»^(١). والذي في الصحيح عن أبي هريرة أنه قال: لولا آية في كتاب الله، ما حدثت أحداً شيئاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ﴾ الآية.

[٧١٥] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا عمار بن محمد، عن ليث بن أبي سليم، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان أبي عمر، عن البراء بن عازب، قال: كنا مع النبي ﷺ في جنازة، فقال: «إن الكافر يُضْرَبُ ضَرْبَةً بَيْنَ عَيْنَيْهِ، يَسْمَعُهَا كُلُّ دَابَّةٍ غَيْرِ الثَّقَلَيْنِ، فَتَلْعَنُهُ كُلُّ دَابَّةٍ سَمِعَتْ صَوْتَهُ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنَةُ﴾، يعني دَوَابَّ الْأَرْضِ»^(٢). ورواه ابن ماجه عن محمد بن الصباح، عن عمار بن محمد، به. وقال عطاء بن أبي رباح: كل دابة والجن والإنس. وقال مجاهد: إذا أجذبت الأرض قالت البهائم: هذا من أجل عصاة بني آدم، لعن الله عصاة بني آدم. وقال أبو العالية، والربيع بن أنس، وقناة: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنَةُ﴾: يعني تلعنهم ملائكة الله والمؤمنون.

[٧١٦] وقد جاء في الحديث «إن العالم يستغفر له كل شيء، حتى الحيتان في البحر»^(٣). وجاء في هذه

(١) تقدم ذكره في المقدمة، وهو حديث حسن بشواهد.

(٢) ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٤٠٢١ بسند ضعيف لأجل ليث بن أبي سليم، والراجح كونه موقوفاً.

(٣) أخرجه أبو داود ٣٦٤١ وابن ماجه ٢٢٣ وأحمد ١٩٦/٥ وابن حبان ٨٨ عن أبي الدرداء مرفوعاً في أثناء حديث، وصدره: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً...» وفي إسناده داود بن جميل، وهو ضعيف، وأخرجه أبو داود ٣٦٤٢ من وجه آخر بإسناد لا بأس به في الشواهد. وأخرجه الترمذي ٢٦٨٢ من طريق رجاء بن حيوة عن قيس بن كثير عن أبي الدرداء به بإسقاط داود بن جميل بين رجاء وقيس وقال الترمذي: وليس هو عندي بمتصل اهـ. وقال الحافظ في «الفتح» ١٤٧/١: طرف من حديث أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان والحاكم مصححاً من حديث أبي الدرداء، وحسنه هزة الكنانى، وضعفه غيرهم بالاضطراب في سنده، لكن له شواهد يتقوى بها اهـ.

الآية أن كاتم العلم يلعنه الله والملائكة والناس أجمعون، واللاعنون أيضاً، وهم كل فصيح وأعجمي، إما بلسان المقال أو الحال، أو لو كان له عقل، أو يوم القيامة، والله أعلم. ثم استثنى الله تعالى من هؤلاء من تاب إليه، فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَمْسَلُوا وَبَيَّنُّوا﴾ أي: رجعوا عما كانوا فيه وأصلحوا أعمالهم وأحوالهم وبيَّنوا للناس ما كانوا يكتُمونه، ﴿فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾. وفي هذا دلالة على أن الداعية إلى كفر أو بدعة، إذا تاب إلى الله تاب الله عليه. وقد ورد أن الأمم السابقة لم تكن التوبة تُقبَلُ من مثل هؤلاء منهم، ولكن هذا من شريعة نبي التوبة ونبي الرحمة صلوات الله وسلامه عليه. ثم أخبر تعالى عن كفر به، واستمر به الحال إلى مماته بأن ﴿عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٦١﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا، أي: في اللعنة التابعة لهم إلى يوم القيامة، ثم المصاحبة لهم في نار جهنم التي ﴿لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ﴾ فيها، أي: لا يُنْقَصُ عَمَّا هم فيه ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾ أي: لا يُغَيَّرُ عنهم ساعة واحدة ولا يُقْتَر، بل هو متواصل دائم، فنعوذ بالله من ذلك. وقال أبو العالية وقتادة: إن الكافر يوقف يوم القيامة فيلعنه الله، ثم تلعنه الملائكة، ثم يلعنه الناس أجمعون.

(فصل) لا خلاف في جواز لعن الكفار، وقد كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ومن بعده من الأئمة يلعنون الكفرة في القُتُوب وغيره، فأما الكافر المعين فقد ذهب جماعة من العلماء إلى أنه لا يُلعن، لأننا لا ندرى بما يختم الله له. واستدل بعضهم بالآية: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ﴾ ﴿١٦١﴾، وقالت طائفة أخرى: بل يجوز لعن الكافر المعين، واختاره الفقيه أبو بكر بن العربي المالكي، ولكنه احتج بحديث ضعيف^(١).

[٧١٧] واستدل غيره بقوله عليه السلام في صحيح البخاري في قصة الذي كان يُؤْتَى به سكران فيحده، فقال رجل: لعنه الله، ما أكثر ما يُؤْتَى به. فقال رسول الله ﷺ: «لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله»^(٢). قالوا: فعلة المنع من لعنه بأنه يُحب الله ورسوله فدل على أن من لا يحب الله ورسوله يُلعن^(٣)، والله أعلم.

﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٦٢﴾

يخبر تعالى عن تفرده بالإلهية، وأنه لا شريك له ولا عدِيل له، بل هو الله الواحد الأحد الفرد الصمد، الذي لا إله إلا هو، وأنه الرحمن الرحيم. وقد تقدم تفسير هذين الاسمين في أول الفاتحة.

[٧١٨] وفي الحديث عن شهر بن حوشب، عن أسماء بنت يزيد بن السكن، عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: ﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿١٦٢﴾ و﴿وَاللَّهُ﴾»

(١) يشير المصنف لحديث: «اللهم إن عمرو بن العاص هجاني وقد علم أني لست بشاعر فalcنه واهجه عدد ما هجاني» اهـ. ذكره الذهبي في الميزان ٣/٣١٧/٦٥٨٣ في ترجمة عيسى بن عبد الرحمن وقال: رواه الروياني في مسنده. وعيسى تركه النسائي، وقال أبو زرعة: ليس بالقوي، وقال أبو داود: شبه متروك، وقال البخاري: حديث مقلوب، وختمه الذهبي بقوله: وذلك قبل أن يسلم عمرو بن العاص. والحديث منكر اهـ.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٧٨٠ وأبو يعلى ١٧٦ من حديث عمر بن الخطاب بأتم منه.

(٣) هذا الحديث حجة لابن العربي في أن من لا يحب رسول الله ﷺ وتلبس بمعصية، يجوز لعنه والذي لا يحب رسول الله ﷺ لا يكون مسلماً قطعاً.

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَمُّ الْقَيُّمُ ﴿١٦٤﴾ [آل عمران: ١ - ٢]. ثم ذكر الدليل على تفزده بالإلهية بخلق السموات والأرض وما فيهما، وما بين ذلك مما ذرأ وبرأ من المخلوقات الدالة على وحدانيته، فقال:

﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٥﴾﴾

يقول تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تلك في ارتفاعها واتساعها وكواكبها السيارة والثوابت ودوران فلكها، وهذه الأرض في كثافتها وانخفاضها وجبالها وبحارها وقفارها ووعودها وغمرانها وما فيها من المنافع ﴿وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾، هذا يجيء ثم يذهب، ويخلق الآخر ويعقبه، لا يتأخر عنه لحظة، كما قال تعالى: ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿١٦٦﴾﴾ [يس: ٤٠] وتارة يطول هذا ويقصر هذا، وتارة يأخذ هذا من هذا ثم يتعاضدان^(٢)، كما قال تعالى: ﴿يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ﴾ [الحج: ٦١] أي: يزيد من هذا في هذا، ومن هذا في هذا، ﴿وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ أي: في تسخير البحر بحمل السفن من جانب إلى جانب لمعاش الناس، والانتفاع بما عند أهل ذلك الإقليم، ونقل هذا إلى هؤلاء، وما عند أولئك إلى هؤلاء، ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ كما قال تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَاهُمُ الْأَرْضَ الْيَمِينَةَ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴿١٦٧﴾﴾ إلى قوله ﴿وَمَا لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يس: ٣٣ - ٣٦]. ﴿وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ﴾ أي: على اختلاف أشكالها وألوانها ومنافعها، وصغيرها وكبيرها، وهو يعلم ذلك كله ويرزقه، لا يخفى عليه شيء من ذلك، كما قال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١٦٨﴾﴾ [مؤدود: ٦]. ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ﴾ أي: فتارة تأتي بالرحمة، وتارة تأتي بالعذاب، وتارة تأتي بمُبَشِّرَةٍ بين يدي السحاب، وتارة تسوقه، وتارة تجمععه، وتارة تُفَرِّقُه، وتارة تُصَرِّفُه، ثم تارة تأتي من الجنوب - وهي الشامية - وتارة تأتي من ناحية اليمن، وتارة صَبَاً وهي الشرقية التي تصدم وجه الكعبة، وتارة دُبُوراً، وهي غربية تنفذ من ناحية دُبُر الكعبة والرياح كلها تسمى بحسب مرورها على الكعبة. وقد صنف الناس في الرياح والمطر والأنواء كتباً كثيرة فيما يتعلق بلغاتها وأحكامها، وبسط ذلك يطول ههنا، والله أعلم. ﴿وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: سائر بين السماء والأرض، مسخر إلى ما يشاء الله من الأراضي والأماكن، كما يصرفه تعالى. ﴿لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ أي: في هذه الأشياء دلالات بيّنة على وحدانية الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْتِي الْأَلْبَابَ ﴿١٦٩﴾﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ قَوْمًا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٠﴾﴾ [آل عمران: ١٩٠ - ١٩١].

[٧١٩] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْدُوَيْهِ: أخبرنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا أبو سعيد

(١) أخرجه أبو داود ١٤٩٦ والترمذي ٣٤٧٨ وابن ماجه ٣٨٥٥ وأحمد ٦١/٦ والبيهقي في «الأسماء الصفات» ١٨٤ وإسناده ضعيف، لضعف عبيد الله بن زياد القداح. وله شاهد عند ابن ماجه ٣٨٥٦ والطبراني ٧٧٥٨ والطحاوي في «المشكّل» ١٧٧ من حديث أبي أمامة وفي إسناده غيلان بن أنس لا يعرف بجرح ولا تعديل، لكن تابعه عليه عبد الله بن العلاء عند الطبراني ٧٩٢٥ والطحاوي ١٧٦ والحاكم ٥٠٦/١، وهو حديث حسن بمجموع طرقه، وسيأتي.

(٢) في نسخة «يتعاضدان». وفي أخرى «يتقارضان».

الدُّشْتُكِيِّ، حدثني أبي، عن أبيه، عن أشعث بن إسحاق، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: أتت قريش محمداً ﷺ فقالوا: يا محمد، إنا نريد أن تدعو ربك أن يجعل لنا الصفا ذهباً، فنشتري به الخيل والسلاح، فنؤمن بك ونقاتل معك. قال: «أوئفوا لي لئن دعوت ربي فجعل لكم الصفا ذهباً لتؤمنن بي». فأوتفوا له، فدعا ربه، فاتاه جبريل فقال: إن ربك قد أعطاهم الصفا ذهباً على أنهم إن لم يؤمنوا بك عذبهم عذاباً لم يُعَذِّبْ أحداً من العالمين. قال محمد ﷺ: «رب لا، بل دعني وقومي فلاذعهم يوماً بيوم». فأنزل الله هذه الآية: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَائِكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾... الآية. ورواه ابن أبي حاتم من وجه آخر، عن جعفر بن أبي المغيرة، به. وزاد في آخره: «وكيف يسألونك عن الصفا وهم يرون من الآيات ما هو أعظم من الصفا»^(١). وقال ابن أبي حاتم أيضاً: حدثنا أبي، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا شبل، عن ابن أبي نجيع، عن عطاء، قال: نزلت على النبي ﷺ بالمدينة: ﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٢). فقال كفار قريش بمكة: كيف يَسْعُ النَّاسُ إِلَهَ واحد؟ فأنزل الله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَائِكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَكُنْ لِقَوْمٍ يَقُولُونَ﴾. فبهذا يعلمون أنه إله واحد، وأنه إله كل شيء، وخالق كل شيء. وقال وكيع بن الجراح: حدثنا سفيان، عن أبيه، عن أبي الضحى، قال: لما نزلت: ﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ وَحْدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ إلى آخر الآية، قال المشركون: إن كان هكذا فليأتنا بآية. فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ إلى قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾. رواه آدم ابن أبي إياس، عن أبي جعفر - هو الرازي - عن سعيد بن مسروق والد سفيان، عن أبي الضحى، به.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾^(١٦٥) إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾^(١٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كَرِهَ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ﴾^(١٦٧)

يذكر تعالى حال المشركين به في الدنيا، ومآلهم في الدار الآخرة، حيث جعلوا له أنداداً، أي: أمثلاً ونظراء، يعبدونهم معه ويحبونهم كحبه، وهو الله لا إله إلا هو، ولا ضد له، ولا يند له، ولا شريك معه.

[٧٢٠] وفي الصحيحين عن عبد الله بن مسعود، قال: قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»^(١). وقوله: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ﴾ ولحبهم لله وتماهم معرفتهم به، وتوقيرهم وتوحيدهم له، لا يشركون به شيئاً، بل يعبدونه وحده ويتوكلون عليه، ويلجؤون في جميع أمورهم إليه. ثم توعد تعالى المشركين به، الظالمين لأنفسهم بذلك، فقال: ﴿وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ

(١) جعفر بن أبي المغيرة، ذكره ابن أبي حاتم بدون توثيق، بل سكت عليه، وقال ابن منده: ليس هو بالقوي في سعيد بن جبيرة. راجع الميزان ١٧/١ وهذا رواه عن سعيد بن جبيرة، ثم إن المتن غريب بل هو منكسر فإن فيه «فأوتفوا له» فدعا ربه... فلو كان كذلك لاتهموه بأنه عجز عن ذلك. ثم إن الآية مدنية على قول عطاء وغيره. راجع أسباب النزول للواحدي ٨٤. وانظر «جمع الزوائد» ٧/ ٥٠ ح ١١١٢٩ و ١١١٣٠ فقد ذكر نحو هذا الخبر لكن فيه أن الآية التي نزلت هي: ﴿وَمَا مَنَعَكَ أَنْ تَرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ...﴾ [الإسراء: ٥٩].

(٢) تقدم عند آية: ٢٢ من هذه السورة.

الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿٢٥﴾ قال بعضهم: تقدير الكلام: لو عاينوا العذاب لعلمو حينئذ أن القوة لله جميعاً، أي: أن الحكم له وحده لا شريك له، وأن جميع الأشياء تحت قهره وغلبته وسلطانه ﴿وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ﴾. كما قال: ﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا ﴿٢٥﴾ وَلَا يُؤْتِي وَكَافَّةً أَحَدًا ﴿٢٦﴾﴾ [الفجر: ٢٥-٢٦]، يقول: لو يعلمون ما يعاينونه هنالك، وما يحل بهم من الأمر الفظيع المنكر الهائل على شركهم وكفرهم، لانتهوا عما هم فيه من الضلال. ثم أخبر عن كفرهم بأوثانهم وتبري المتبوعين من التابعين، فقال: ﴿إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ تَبَرَأَتْ مِنْهُمْ الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ يَعْبُدُونَهُمْ فِي دَارِ الدُّنْيَا، فتقول الملائكة: ﴿تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِلَّا فِئَاكَةً يَتَّبِعُونَ﴾ [القصص: ٦٣]، ويقولون: ﴿سُبْحَنَكَ أَنْتَ وَإِلَهُنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ﴾ [سبأ: ٤١]. والجن أيضاً تبرأ منهم، ويتنصّلون من عبادتهم لهم، كما قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غَفُولُونَ ﴿٥﴾ وَإِذَا حُيِّرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الاحقاف: ٥-٦]، وقال تعالى: ﴿وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴿٨١﴾ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ﴿٨٢﴾﴾ [سريم: ٨١-٨٢]، وقال الخليل لقومه: ﴿إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ لِيَمُوتَ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَمَأْوَسُكُمْ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَصِيرَةٍ﴾ [العنكبوت: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿وَلَوْ رَفَعُوا إِلَى الظَّالِمِينَ مَوْفُوفَاتٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضِيعُوا أَفَنَرَّكَ سَدَدْنَكَ عَنِ الْمَدَى إِذْ جَاءَكَ بِكَ كُتُبٌ مُجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضِيعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَثَدًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَفْئِدَةَ فِي أَصْنَافٍ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يَمْزِجُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٣﴾﴾ [سبأ: ٣١-٣٣]، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُفْرِغِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُغْرِغِكُمْ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾ [إبراهيم: ٢٢]، وقوله: ﴿وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ أي: عاينوا عذاب الله، وتقطعت بهم الحيل وأسباب الخلاص ولم يجدوا عن النار مغدلاً ولا مضرباً. قال عطاء، عن ابن عباس: ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾، قال: المودة. وكذا قال مجاهد في رواية ابن أبي نجيح، وقوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا مِنَّا﴾، أي: لو أن لنا عوذة إلى الدار الدنيا حتى نتبرأ من هؤلاء ومن عبادتهم، فلا نلتفت إليهم، بل نؤخذ الله وحده بالعبادة. وهم كاذبون في هذا، بل لو رُذِّوا لعادوا لما نهوا عنه. كما أخبر الله تعالى عنهم بذلك، ولهذا قال: ﴿كَذَلِكَ يُرِيدُهُ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ حَرَّتِ عَلَيْهِمْ﴾، أي: تذهب وتضمحل، كما قال تعالى: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ نَبْهَةً مَثُورًا ﴿٣٥﴾﴾ [الفرقان: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلَهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [إبراهيم: ١٨]... الآية. وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلَهُمْ كَرِيمٍ يَقِيعَهُ يَخْسِبُهُ الظُّلُمَاتُ مَا هُوَ حَقٌّ إِذَا جَاءَهُمْ لَوْ يَخَذُّهُمُ شَيْئًا وَجَدَهُ اللَّهُ عِنْدَهُ فَوَقَّعَهُمْ فِي حسابِهِ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿٣٦﴾﴾ [النور: ٣٩]... الآية. ولهذا قال تعالى: ﴿وَمَا هُمْ بِخُرُوجِينَ مِنَ النَّارِ﴾.

﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ كُلُوا مِنَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٣٧﴾﴾

﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾﴾

لما بين تعالى أنه لا إله إلا هو، وأنه المستقل بالخلق، شرع يبين أنه الرازق لجميع خلقه، فذكر في مقام

الامتنان أنه أباح لهم أن يأكلوا ﴿مِمَّا فِي الْأَرْضِ﴾ في حال كونه ﴿حَلَالًا﴾ من الله ﴿طَيِّبًا﴾، أي: مستطاباً في نفسه، غير ضارٍّ للأبدان ولا للعقول. ونهاهم عن اتباع ﴿خُطُوبِ الشَّيْطَانِ﴾ وهي طرائقه ومسالكه فيما أضلَّ أتباعه فيه، من تحريم البحائر والسوائب والوصائل ونحوها، مما كان زينة لهم في جاهليتهم.

[٧٢١] كما في حديث عياض بن جَمَار الذي في صحيح مسلم، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى: إن كل مال منحته عبادي فهو لهم حلال» وفيه: «واني خلقت عبادي حُفَاءً، فجاءتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم، وحَرَمْتُ عليهم ما أحللتُ لهم»^(١).

[٧٢٢] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْذُويهِ: حدثنا سليمان بن أحمد، حدثنا محمد بن عيسى بن شيبه المصري، حدثنا الحسين بن عبد الرحمن الاحتياطي، حدثنا أبو عبد الله الجوزجاني - رفيق إبراهيم بن أدهم - حدثنا ابن جُرَيْج، عن عطاء، عن ابن عباس، قال: ثَلَيْتَ هذه الآية عند النبي ﷺ: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا﴾، فقام سعد بن أبي وقاص، فقال: يا رسول الله، ادع الله أن يجعلني مستجاب الدعوة. فقال: «يا سعد أَلِطْ مطعمك، تكن مستجاب الدعوة، والذي نفس محمد بيده، إن الرجل لَيَقْذِفُ اللقمة الحرام في جَوْفِهِ مَا يَتَقَبَّلُ مِنْهُ أَرْبَعِينَ يَوْماً، وَأَيُّمَا عَبْدٍ نَبَتْ لَحْمُهُ مِنَ الشُّحِّ وَالرَّبَا فَلَنَارَ أُولَى بِهِ»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ تنفير عنه وتحذير منه، كما قال: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حَزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّمِيرِ ۝٦﴾ [فاطر: ٦]، وقال تعالى: ﴿أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِكُمْ وَأَنْتُمْ عَنْهُمْ كَاذِبُونَ﴾ [الكهف: ٥٠]. وقال قتادة، والسدي في قوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ﴾: كلُّ معصية لله فهي من خطوات الشيطان. وقال عكرمة: هي نَزَغَاتُ الشيطان. وقال مجاهد: خطيئته، أو قال: خطاياها. وقال أبو مجَلَز: هي النذور في المعاصي. وقال الشعبي: نَذَرَ رجل أن ينحر ابنه، فأفتاه مسروق بذبح كبش، وقال: هذا من خطوات الشيطان. وقال أبو الضُّحَى، عن مسروق: أتيت عبد الله بن مسعود بضَرْعٍ وملح، فجعل يأكل، فاعتزل رجل من القوم، فقال ابن مسعود: ناولوا صاحبكم. فقال: لا أريده. فقال: أصائم أنت؟ قال: لا. قال: فما شأنك؟ قال: حَرَمْتُ أن أكل ضَرْعاً أبداً. فقال ابن مسعود: هذا من خطوات الشيطان، فاطعمم وكَفَّر عن يمينك. رواه ابن أبي حاتم، وقال أيضاً: حدثنا أبي، حدثنا حسان بن عبد الله المصري، عن سليمان التيمي، عن أبي رافع، قال: غضبت يوماً على امرأتي، فقالت: هي يوماً يهودية ويوماً نصرانية، وكل مملوك لها حر، إن لم تطلق امرأتك. فأتيت عبد الله بن عمر فقال: إنما هذه من خطوات الشيطان. وكذلك قالت زينب بنت أم سلمة، وهي يومئذ أفعه امرأة في المدينة. وأتيت عاصماً وابن عمر فقالا مثل ذلك. وقال عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ: حدثنا أبو نُعَيْمٍ، عن شريك، عن عبد الكريم، عن عكرمة، عن

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٢٨٦٥ وعبد الرزاق ٢٠٠٨٨ والطيالسي ١٠٧٩ وأحمد ٢٦٦/٤ وابن حبان ٦٥٣ مطوَّلاً وصدره عن مسلم: «ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم.....».

(٢) ذكره الهيثمي في المجمع ١٠/ ٢٩٠ ح ١٨١٠١ من حديث ابن عباس بهذا اللفظ، وقال: رواه الطبراني في «الصغير» وفيه من لم أعرفهم اهـ ولم أجده في «الصغير». وقال العراقي في «الإحياء» ٨٩/٢: أخرجه الطبراني في «الأوسط» من حديث ابن عباس وفيه من لم أعرفهم اهـ. قلت: إسناده ضعيف، فيه الحسين بن عبد الرحمن الاحتياطي. قال الذهبي في الميزان ١/ ٥٣٩/ ٢٠١٨: غير معتمد ثم ذكر له مناكير وقال عقب الأخير منها: هذا باطل والتهمة به حسين. وقال في موضع آخر ١/ ٥٠٢: ليس بثقة. قال ابن عدي: يسرق الحديث، وقال الأزدي: لو قلت: كذاباً لجاز. قال الذهبي: هو مقرئ وله مناكير. اهـ قلت: لعجزه شواهد، وكون سعد مجاب الدعوة فهذا صحيح ثابت والله أعلم.

ابن عباس، قال: ما كان من يمين أو نذر في غَضَب فهو من خطوات الشيطان، وكفارته كفارة يمين. وقال سُنيِد بن داود في تفسيره: حدثنا عبادة بن عباد المهلبى، عن عاصم الأحول، عن عكرمة في رجل قال لغلامه: إن لم أجلك مائة سوط فامراته طالقة - قال: لا يجلد غلامه، ولا تطلق امرأته، هذا من خطوات الشيطان. وقوله: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ (١٦٩)، أي: إنما يأمركم عدوكم الشيطان بالأفعال السيئة، وأغلظ منها الفاحشة كالزنا ونحوه، وأغلظ من ذلك وهو القول على الله بلا علم، فيدخل في هذا كل كافر وكل مُبتدع أيضاً.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَتْ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ (١٧٠) وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْفِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عَنَىٰ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (١٧١)

يقول تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ﴾ لهؤلاء الكفرة من المشركين ﴿اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ على رسوله، واتركوا ما أنتم عليه من الضلال والجهل، ﴿قَالُوا﴾ في جواب ذلك: ﴿بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا﴾، أي: وجدنا ﴿عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾، أي: من عبادة الأصنام والأنداد. قال الله تعالى منكرأ عليهم: ﴿أَوَلَوْ كَانَتْ ءَابَاؤُهُمْ﴾، أي: الذين يقتدون بهم ويقتفون أثرهم ﴿لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾، أي: ليس لهم فهم ولا هداية. وروى ابن إسحاق عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبیر، عن ابن عباس: أنها نزلت في طائفة من اليهود، دعاهم رسول الله ﷺ إلى الإسلام، فقالوا: بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا. فأنزل الله هذه الآية. ثم ضرب لهم تعالى مثلاً؛ كما قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ﴾ [النحل: ٦٠]، فقال: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾، أي: فيما هم فيه من الغي والضلال والجهل، كالدواب السارحة التي لا تفقه ما يقال لها، بل إذا نَقَّ بها راعيها: أي دعاهما إلى ما يُرِيدُها، لا تفقه ما يقول ولا تفهمه، بل إنما تسمع صوته فقط؛ هكذا روي عن ابن عباس، وأبي العالية، ومجاهد، وعكرمة، وعطاء، والحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والربيع بن أنس، نحو هذا. وقيل: إنما هذا مَثَلٌ ضربه الله لهم في دعائهم الأصنام التي لا تسمع ولا تبصر ولا تفعل شيئاً. اختاره ابن جرير، والأول أولى، لأن الأصنام لا تسمع شيئاً ولا تعقله ولا تبصره، ولا بطش لها ولا حياة فيها. وقوله ﴿صُمُّ بُكْمٌ عَنَىٰ﴾، أي: صُم عن سماع الحق، بُكْم لا يتفوهون به، عَنَى عن رؤية طريقه ومسلكه ﴿فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ أي: لا يعلمون شيئاً ولا يفهمونه، كما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءُ اللَّهُ يَغْلِبْهُ وَفَن يَشَأُ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (الأنعام: ٣٩).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كَلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧٢) إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ فَمَن أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٧٣)

يقول تعالى أمرأ عباده المؤمنين بالأكل من طيبات ما رزقهم تعالى، وأن يشكروه على ذلك، إن كانوا عبيده، والأكل من الحلال سبب لتقبل الدعاء والعبادة، كما أن الأكل من الحرام يمنع قبول الدعاء والعبادة. [٧٢٣] كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أحمد: حدثنا أبو النضر، حدثنا الفضيل بن مرزوق، عن عدي بن ثابت، عن أبي حازم، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أيها الناس، إن الله طيب لا يقبل

إلا طيباً، وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ٥١﴾ [المؤمنون: ٥١]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾. ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر يمد يديه إلى السماء: يا رب، يا رب، ومطعمه حرام، ومشربه حرام، وملبسه حرام، وغذي بالحرام، فأتى يستجاب لذلك ٥٢^(١). ورواه مسلم في صحيحه، والترمذي من حديث فضيل بن مرزوق.

ولما امتنّ تعالى عليهم برزقه، وأرشدهم إلى الأكل من طيبه، ذكر أنه لم يُحرّم عليهم من ذلك إلا الميتة، وهي التي تموت خنقاً أنفها من غير تذكية، وسواء كانت منخقة أو موقودة أو متردية أو نطيحة، أو قد عدا عليها السبع. وقد خصّص الجمهور من ذلك ميتة البحر، لقوله تعالى: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَى لَكُمْ وَلِلنَّيَّارَةِ﴾ [المائدة: ٩٦] على ما سيأتي إن شاء الله.

[٧٢٤] وحديث العنبر^(٢) في الصحيح.

[٧٢٥] وفي المسند، والموطأ، والسنن، قوله عليه السلام في البحر: «هو الطهور ماؤه، الحل ميتته»^(٣).

[٧٢٦] وروى الشافعي، وأحمد، وابن ماجه، والدارقطني من حديث ابن عمر مرفوعاً: «أُحِلَّتْ لَنَا مَيْتَانِ وَدِمَانِ، السَّمَكُ وَالْجَرَادُ، وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ»^(٤). وسيأتي تقرير ذلك إن شاء الله في سورة المائدة.

(مسألة) ولبن الميتة ويضئها المتصل بها نجس عند الشافعي وغيره، لأنه جزء منها. وقال مالك - في رواية -: هو طاهر إلا أنه ينجس بالمجاورة، وكذلك أنفحة الميتة فيها الخلاف، والمشهور عندهم أنها نجسة، وقد أوردوا على أنفسهم أكل الصحابة من جبن المجوس، فقال القرطبي في التفسير ههنا: ما يخالط اللبن منها يسير، ويعفى عن قليل النجاسة إذا خالط الكثير من المائع.

[٧٢٧] وقد روى ابن ماجه من حديث سيف بن هارون، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان النهدي، عن سلمان الفارسي رضي الله عنه: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ السَّمَنِ وَالْجُبْنِ وَالْفَرَاءِ، فَقَالَ: «الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ، وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ»^(٥). وكذلك حرّم عليهم لحم الحنزير، سواء دُكِّي أم مات خنقاً أنفه، ويدخل شحمه في حكم لحمه، إما تغليباً أو أن اللحم يشمل ذلك، أو بطريق القياس على رأي. وكذلك حرّم عليهم ما أُهْلَ به لغير الله، وهو ما ذُبِح على غير اسمه تعالى من الأنصاب والأنداد والأزلام ونحو ذلك مما كانت الجاهلية ينحرون له. وذكر القرطبي عن ابن

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٠١٥ والترمذي ٢٩٨٩ وأحمد ٣٢٨/٢ و ٤٠٠ والبخاري في «التفسير» ١٢١.

(٢) العنبر: حيوان بحري ضخم جداً، وجَدَّه أبو موسى الأشعري ومن معه، ميتاً على ساحل البحر، فأكلوا منه شهراً، وسيأتي ذكر القصة بتمامها إن شاء الله.

(٣) سيأتي في سورة المائدة إن شاء الله.

(٤) يأتي في سورة المائدة آية: ٣ إن شاء الله.

(٥) ضعيف. أخرجه الترمذي ١٧٢٦ وابن ماجه ٣٣٦٧ والحاكم ١١٥/٤. قال الترمذي: هذا حديث غريب لا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، وروى من وجه آخر عن سلمان قوله؛ وكان الحديث الموقوف أصح. وقال البخاري: ما أراه محفوظاً وسيف بن هارون مقارب الحديث، وسيف بن محمد عن عاصم ذاهب الحديث اهـ. وقد ورد عن ابن عباس بنحوه موقوفاً عليه عند الحاكم ١١٥/٤ وصححه ووافقه الذهبي. والمرفوع تفرد به سيف بن هارون البرُجي، وقد ضعفه يحيى والنسائي والدارقطني، واتهمه ابن حبان بوضع الحديث، ذكر ذلك الذهبي في «الميزان» ٣٦٤٣.

عطية أنه نَقَلَ عن الحسن البصري أنه سُئِلَ عن امرأة عَمِلَتْ غُرْساً لِلْعَبِيهَا فنحرت فيه جزوراً، فقال: لا تؤكل لأنها دُبِحَتْ لصنم. وأورد القرطبي عن عائشة رضي الله عنها: أنها سُئِلَتْ عما يذبحه العجم في أعيادهم، فيهدون منه للمسلمين، فقالت: ما دُبِيعَ لذلك اليوم فلا تأكلوا منه، وكلوا من أشجارهم. ثم أباح تعالى تناول ذلك عند الضرورة والاحتياج إليها عند فقد غيرها من الأطعمة، فقال: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾، أي: في غير بُغْيٍ ولا عدوان، وهو مجاوزة الحد ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ أي: في أكل ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾. وقال مجاهد: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾: قاطعاً للسبيل، أو مفارقاً للأئمة، أو خارجاً في معصية الله فله الرخصة، ومن خرج باغياً أو عادياً أو في معصية الله، فلا رخصة له، وإن اضطر إليه، وكذا روي عن سعيد بن جُبَيْر. وقال سعيد - في رواية عنه - ومقاتل بن حيان: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ يعني غير مستحلّه. وقال السدي: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾، يبتغي فيه شهوته. وقال آدم بن أبي إياس: حدثنا ضمرة، عن عثمان بن عطاء - وهو الخراساني - عن أبيه، قال: لا يشوي من الميتة ليشتهميه ولا يطبخه، ولا يأكل إلا العُلْقَةَ، ويحمل معه ما يُبْلَغُه الحلال، فإذا بلغه ألقاه. وهو قوله: ﴿وَلَا عَادٍ﴾ ويقول: لا يعدو به الحلال، وعن ابن عباس: لا يشبع منها. وفسره السدي بالعدوان. وعن ابن عباس ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾، قال: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ في الميتة ﴿وَلَا عَادٍ﴾ في أكله. وقال قتادة: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾، قال: ﴿غَيْرَ بَاغٍ﴾ في الميتة، أي في أكله أن يتعدى حلالاً إلى حرام، وهو يجد عنه مندوحة. وحكى القرطبي عن مجاهد في قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ﴾، أي: أكره على ذلك بغير اختياره.

(مسألة): ذكر القرطبي: إذا وجد المضطر ميتة وطعام الغير بحيث لا قطع فيه ولا أذى، فإنه لا يحل له أكل الميتة، بل يأكل طعام الغير بغير خلاف - كذا قال - ثم قال: وإذا أكله والحالة هذه، هل يضمن أم لا؟ فيه قولان، هما روايتان عن مالك.

[٧٢٨] ثم أورد من سنن ابن ماجه، من حديث شعبة، عن أبي بشر جعفر بن أبي وحشية: سمعت عباد بن شَرَحْبِيلَ الْغُبَرِيّ قال: أصابنا عامٌ مخمصة، فأتيت المدينة، فأتيت حائطاً، فأخذت سنبلاً ففركته وأكلته، وجعلت منه في كسائي، فجاء صاحب الحائط فضرمني وأخذ ثوبي، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته، فقال للرجل: «ما أطعمته إذ كان جائعاً - أو ساعياً - ولا علمته إذ كان جاهلاً! فأمره فردّ إليه ثوبه، وأمر له بوسق من طعام أو نصف وسق^(١)». إسناده صحيح قوي جيد وله شواهد كثيرة:

[٧٢٩] من ذلك حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده: سُئِلَ رسول الله ﷺ عن الثمر المعلق، فقال: «من أصاب منه من ذي حاجة بفيه غير متخذ حُبْنَةً، فلا شيء عليه...»^(٢) الحديث. وقال مقاتل بن حيان في قوله: ﴿فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾: فيما أكل من اضطرار، وبَلَّغْنَا - والله أعلم - أنه لا يزداد على ثلاث لُقْم. وقال سعيد بن جُبَيْر: لما أكل من الحرام. رَجِيم. إذ أَحَلَّ له الحرام في الاضطرار. وقال وكيع: أخبرنا الأعمش، عن أبي الضحى، عن مسروق، قال: من اضطر فلم يأكل ولم يشرب، ثم مات، دخل النار. وهذا يقتضي أن أكل الميتة للمضطر عزيمة لا رخصة، قاله أبو الحسن الطبري المعروف

(١) جيد. أخرجه أبو داود ٢٦٢٠ و ٢٦٢١ وابن ماجه ٢٢٩٨ والبيهقي ٢/١٠ والحاكم ١٣٣/٤ وأحمد ١٦٦/٤ و ١٦٧ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وهو كما قال. والساغب: الجائع.

(٢) حسن. أخرجه أبو داود ١٧١٠ والترمذي ١٢٨٩ والنسائي في «الكبرى» ٧٤٤٦ وقال الترمذي: هذا حديث حسن وله شواهد.

بالكياالهراسي رفيق الغزالي في الاشتغال وهذا هو الصحيح عندنا، كالإفطار للمريض في رمضان ونحو ذلك.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٧٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ نَزَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٧٦﴾﴾

يقول تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ﴾، يعني اليهود الذين كتموا صفة محمد ﷺ في كتبهم التي بأيديهم، مما تشهد له بالرسالة والنبوة، فكتموا ذلك لئلا تذهب رياستهم وما كانوا يأخذونه من العرب من الهدايا والتحف على تعظيمهم إياهم، فخشوا - لعنهم الله - إن أظهروا ذلك أن يتبعه الناس ويتركوهم، فكتموا ذلك إبقاء على ما كان يحصل لهم من ذلك، وهو نزر يسير، فباعوا أنفسهم بذلك، واعتاضوا عن الهدى واتباع الحق وتصديق الرسول والإيمان بما جاء عن الله بذلك النزر اليسير، فخابوا وخسروا في الدنيا والآخرة؛ أما في الدنيا فإن الله أظهر لعباده صدق رسوله بما نصبه وجعله معه من الآيات الظاهرات والدلائل القاطعات، فصدقه الذين كانوا يخافون أن يتبعوه، وصاروا عوناً له على قتالهم، وباؤوا بغضب على غضب، وذمهم الله في كتابه في غير موضع. فمن ذلك هذه الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتُرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾، وهو عرض الحياة الدنيا، ﴿أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ﴾ أي: إنما يأكلون ما يأكلونه في مقابلة كتمان الحق، ناراً تأجج في بطونهم يوم القيامة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١٧٥﴾﴾ [النساء: ١٠].

[٧٣٠] وفي الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الذي يأكل أو يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾، وذلك لأنه تعالى غضبان عليهم، لأنهم كتموا وقد علموا، فاستحقوا الغضب، فلا ينظر إليهم ولا يزكيهم، أي: لا يشي عليهم ويمدحهم بل يعذبهم عذاباً أليماً.

[٧٣١] وقد ذكر ابن أبي حاتم وابن مَرْذُويه ههنا الحديث الذي رواه مسلم أيضاً من حديث الأعمش، عن أبي حازم، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله، ولا ينظر إليهم، ولا يزكيهم، ولهم عذاب أليم: شيخ زان، وملي كذاب، وعائل مستكبر»^(٢). ثم قال تعالى مخبراً عنهم: ﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ﴾، أي: اعتاضوا عن الهدى، وهو نشر ما في كتبهم من صفة الرسول، وذكر مبعثه والبشارة به من كتب الأنبياء واتباعه وتصديقه، استبدلوا عن ذلك واعتاضوا عنه بالضلالة، وهو تكذيبه والكفر به وكتمان صفاته في كتبهم ﴿وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾ أي: اعتاضوا عن المغفرة بالعذاب، وهو ما تعاطوه من

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٦٣٤ ومسلم ٢٠٦٥ وابن حبان ٥٣٤١ ومالك ٩٢٤/٢ - ٩٢٥ من حديث أم سلمة، واللفظ لمسلم.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٧ والنسائي ٨٦/٥ وابن حبان ٤٤١٣ وأحمد ٤٣٣/٢.

أسبابه المذكورة. وقوله تعالى: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ يخبر تعالى أنهم في عذاب شديد عظيم هائل، يتعجب من رآهم فيها من صبرهم على ذلك، مع شدة ما هم فيه من العذاب والنكال والأغلال، عياداً بالله من ذلك. وقيل: معنى قوله: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾، أي: فما أدومهم لعمل المعاصي التي تفضي بهم إلى النار. وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يَأْنِ أَنْ اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي: إنما استحقوا هذا العذاب الشديد لأن الله تعالى أنزل على رسوله محمد ﷺ وعلى الأنبياء قبله كتبه بتحقيق الحق وإبطال الباطل، وهؤلاء اتخذوا آيات الله هزواً، فكتابهم يأمرهم بإظهار العلم ونشره، فخالفوه وكذبوه. وهذا الرسول الخاتم يدعوهم إلى الله تعالى، ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، وهم يكذبونه ويخالفونه، ويجحدونه ويكتمون صفته، فاستهزؤا بآيات الله المنزلة على رسله، فلهذا استحقوا العذاب والنكال، ولهذا قال ﴿ذَلِكَ يَأْنِ أَنْ اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لِيَشِقَاقَ بَیْدٍ﴾.

﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنْ ءَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَءَاتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَءَاتَى الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفُرْسَاءِ وَبِينَ النَّاسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾

اشتملت هذه الآية على جمل عظيمة وقواعد عميمة، وعقيدة مستقيمة؛ كما قال ابن أبي حاتم:

[٧٣٢] حدثنا أبي، حدثنا عبيد بن هشام الحلبي، حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن عامر بن شُعَيْبٍ، عن عبد الكريم، عن مجاهد، عن أبي ذر: أنه سأل رسول الله ﷺ: ما الإيمان؟ فتلا عليه: ﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ إلى آخر الآية. قال: ثم سألها أيضاً، فتلاها عليه، ثم سألها فقال: «إذا عملت حسنة أحبها قلبك، وإذا عملت سيئة أبغضها قلبك»^(١). وهذا منقطع؛ فإن مجاهداً لم يدرك أبا ذر؛ فإنه مات قديماً.

[٧٣٣] وقال المسعودي: حدثنا القاسم بن عبد الرحمن، قال: جاء رجل إلى أبي ذر، فقال: ما الإيمان؟ فقرأ عليه هذه الآية: ﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ﴾ حتى فرغ منها. فقال الرجل: ليس عن البر سألتك. فقال أبو ذر: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فسأله عما سألتني عنه، فقرأ عليه هذه الآية، فأبى أن يرضى كما أبى أن يرضى فقال له رسول الله ﷺ وأشار بيده: «المؤمن إذا عمل حسنة سرتة ورجا ثوابها، وإذا عمل سيئة أحرزته وخاف عقابها»^(٢). رواه ابن مَرْذُويه. وهذا أيضاً منقطع، والله أعلم.

وأما الكلام على تفسير هذه الآية، فإن الله تعالى لما أمر المؤمنين أولاً بالتوجه إلى بيت المقدس، ثم حولهم إلى الكعبة، شق ذلك على نفوس طائفة من أهل الكتاب وبعض المسلمين، فأنزل الله تعالى بيان حكمته في ذلك، وهو أن المراد إنما هو طاعة الله عز وجل، وامتنال أوامره، والتوجه حيثما وجهه واتباع

(١) أخرجه الحاكم ٣٠٧٧/٢/٢٧٢ وإسحاق كما في «المطالب العالية» ٣٥٤٢ عن مجاهد عن أبي ذر به، وقال الحاكم: صحيح على شرطهما، وتعبه الذهبي بقوله: كيف، وهو منقطع ١٩. وقال الحافظ في تحريج «المطالب العالية»: مرسل صحيح اهـ أي منقطع بين مجاهد وأبي ذر، وانظر ما بعده.

(٢) أخرجه إسحاق كما في «المطالب العالية» ٢٩١٦ عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي ذر به، وقال الحافظ: منقطع وطريق مجاهد أصح منه اهـ يعني لأن مجاهداً ثقة وأما القاسم فمختلف فيه.

ما شرع، فهذا هو البر والتقوى والإيمان الكامل، وليس في لزوم التوجه إلى جهة من المشرق أو المغرب برّ ولا طاعة، إن لم يكن عن أمر الله وشرعه، ولهذا قال: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ . . . الآية، كما قال في الأضاحي والهدايا: ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ﴾ [الحج: ٣٧]. وقال العوفي، عن ابن عباس، في هذه الآية: ليس البرّ أن تُصَلُّوا ولا تعملوا. فهذا حين تحوّل من مكة إلى المدينة، ونزلت الفرائض والحدود، فأمر الله بالفرائض والعمل بها. وروي عن الضحاك ومقاتل نحو ذلك، وقال أبو العالية: كانت اليهود تُقبل قبل المغرب، وكانت النصراني تُقبل قبل المشرق، فقال الله تعالى: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾، يقول: هذا كلام الإيمان وحقيقته العمل. وروي عن الحسن والربيع بن أنس مثله. وقال مجاهد: ولكن البر ما ثبت في القلوب من طاعة الله عز وجل. وقال الضحاك: ولكن البرّ والتقوى أن تؤدوا الفرائض على وجوها. وقال الثوري: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ . . . الآية. قال: هذه أنواع البر كلها. وصدق - رحمه الله - فإن من اتصف بهذه الآية، فقد دخل في عُرَى الإسلام كلها، وأخذ بمجامع الخير كله، وهو الإيمان بالله وأنه لا إله إلا هو، وصدق بوجود الملائكة الذين هم سَفَرَة بين الله ورسله ﴿وَالْكِتَابِ﴾ وهو اسم جنس يشمل الكتب المنزلة من السماء على الأنبياء، حتى خُتِمَتْ بأشرفها وهو القرآن، المهيمن على ما قبله من الكتب، الذي انتهى إليه كل خير، واشتمل على كل سعادة في الدنيا والآخرة، ونُسِخَ به كل ما سواه من الكتب قبله، وأمن بأنبياء الله كلّهم من أولهم إلى خاتمهم محمد صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين. وقوله: ﴿وَعَاقَى أَلْمَالِ عَلَىٰ حَبِيبِهِ﴾، أي: أخرجه وهو مُجِبٌّ له راغب فيه. نص على ذلك ابن مسعود وسعيد بن جبّير وغيرهما من السلف والخلف.

[٧٣٤] كما ثبت في الصحيحين من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح شحيح، تأمل الغنى، وتخشى الفقر»^(١).

[٧٣٥] وقد روى الحاكم في مستدركه، من حديث شعبة والثوري، عن منصور، عن زُبَيْد، عن مُرّة، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «وَعَاقَى أَلْمَالِ عَلَىٰ حَبِيبِهِ»: أن تعطيه وأنت صحيح شحيح، تأمل العيش وتخشى الفقر»^(٢). ثم قال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

(قلت): وقد رواه وكيع عن الأعمش، وسفيان عن زُبَيْد، عن مُرّة، عن ابن مسعود موقوفاً، وهو أصح، والله أعلم. وقال تعالى: ﴿وَيُطِيعُونَ أَلْفَعَامَ عَلَىٰ حَبِيبٍ مَّسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ ﴿٨﴾ إِنَّمَا نَطْلُبُكَ لَوَبِوِ اللَّهِ لَا زُبَيْدٌ مِنْكَ جَزَاءٌ وَلَا شُكْرًا ﴿٩﴾ [الإنسان: ٨ - ٩]. وقال تعالى: ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبِبْتُمْ﴾ [آل عمران: ٩٢]، وقوله: ﴿وَيُفْرِدُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ﴾ [الحشر: ٩]، نمط آخر أرفع من هذا، وهو أنهم آثروا بما هم مضطرون إليه، وهؤلاء أعطوا وأطعموا ما هم محبوبون له. وقوله: ﴿ذَوَى الشُّرْبِ﴾ وهم قرايات الرجل، وهم أولى من أعطي من الصدقة، كما ثبت في الحديث:

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٤١٩ ومسلم ١٠٣٢ وأبو داود ٢٨٦٥ والنسائي ٨٦/٥ وابن ماجه ٢٧٠٦ وأحمد ٢٥/٢ و ٤١٥ وابن حبان ٣٣١٢.

(٢) هو في المستدرک ٢٧٢ - ٢٧٣ موقوف ولم أره مرفوعاً، وكذلك نسبه السيوطي في الدر ٣١٢/١ للمستدرک على أنه موقوف، وهو في المجمع ١٠٨٤٣ موقوف أيضاً. وهو إما من اختلاف نسخ المستدرک أو سبق قلم من المصنف، والله تعالى أعلم.

[٧٣٦] «الصدقة على المساكين صدقة، وعلى ذوي الرحم ثنتان: صدقة وصلة»^(١). فهم أولى الناس بك وببرك وإعطائك، وقد أمر الله تعالى بالإحسان إليهم في غير ما موضع من كتابه العزيز. ﴿وَالْيَتَامَى﴾ هم الذين لا كاسب لهم، وقد مات آبائهم وهم ضعفاء صغار دون البلوغ والقدرة على التكسب.

[٧٣٧] وقد قال عبد الرزاق: أنبأنا مَعْمَر، عن جُوَيْر، عن الضحاك، عن النزال بن سبرة، عن علي، عن رسول الله ﷺ قال: «لا يُشْم بعد حُلْم»^(٢). ﴿وَالْمَسْكِينُ﴾ وهم الذين لا يجدون ما يكفيهم في قوتهم وكسوتهم وسكناتهم، فَيُعْطُونَ ما تُسَدُّ به حاجتهم وختلتهم.

[٧٣٨] وفي الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ، قال: «ليس المسكين بالطواف الذي تَرُدُّه التمرة والتمران واللقمة واللقمتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غَنًى يغنيه، ولا يُقْطِن له فَيُتَصَدَّق عليه»^(٣). ﴿وَأَيُّ السَّبِيلِ﴾ وهو المسافر المجتاز الذي قد فرغت نفقته فيعطى ما يوصله إلى بلده، وكذا الذي يريد سفراً في طاعة فيعطى ما يكفيه في ذهابه وإيابه، ويدخل في ذلك الضيف، كما قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس أنه قال: ابن السبيل هو الضيف الذي ينزل بالمسلمين. وكذا قال مجاهد، وسعيد بن جبَّير، وأبو جعفر الباقر، والحسن، وقتادة، والضحاك، والزهري، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حَيَّان. ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ وهم الذين يتعرضون للطلب فيعطون من الزكوات والصدقات؛ كما قال الإمام أحمد:

[٧٣٩] حدثنا وكيع وعبد الرحمن، قالا: حدثنا سفيان، عن مصعب بن محمد، عن يعلى بن أبي يحيى، عن فاطمة بنت الحسين، عن أبيها - قال عبد الرحمن: حسين بن علي - قال: قال رسول الله ﷺ: «للسائل حق وإن جاء على فرس»^(٤). رواه أبو داود. ﴿وَفِي أَلْقَابِ﴾ وهم المكاتبون الذين لا يجدون

(١) حسن. أخرجه الترمذي ٦٥٨ النسائي ٩٢/٥ وابن ماجه ١٨٤٤ وابن خزيمة ٢٣٨٥ وأحمد ١٧/٤ و ٢١٤ وصححه ابن حبان ٣٣٤٤ والحاكم ووافقه الذهبي! وقال الترمذي: حديث حسن اهـ وفيه أم الواثق لم يوثقها سوى ابن حبان. وله شاهد من حديث زينب الثقفية زوجة عبد الله بن مسعود عند البخاري ١٤٦٦ ومسلم ١٠٠٠ ح ٤٥ وللحديث شواهد أخرى يحسن بها إن شاء الله.

(٢) متن حسن، والإسناد ضعيف لضعف جوير بن سعيد، فإنه متروك، لكن له شواهد، فقد أخرجه أبو داود ٢٨٧٣ والطحاوي في «المشكل» ٢٨٠/١ والبيهقي ٣٢٠/٧ والخطيب ٢٩٩/٥ من ثلاثة طرق عن علي مرفوعاً بأتم منه وفي هذه الطرق ضعف. وأخرجه عبد الرزاق ١٣٨٩٩ من حديث جابر، وفي إسناده حرام بن عثمان، ضعيف. وأخرجه الطبراني في «الصغير» ٢٦٦ من وجه آخر عن علي وقال الهيثمي: رجاله ثقات. وذكره ابن الجوزي في العلل المتناهية ٢/٦٤٠ - ٦٤١. وورد موقوفاً من وجه قوي عند أحمد ٢٩٤/١ عن ابن عباس، ورجاله رجال مسلم. وأخرجه الطبراني في الكبير ٣٥٠٢ من حديث حنظلة بن حذيم وقال في المجمع ٢٢٦/٤: رجاله ثقات. وورد من حديث أنس لكن ضعفه الهيثمي جداً. وله شواهد يحسن بها إن شاء الله. انظر تلخيص الحبير ٣/١٠١/١٣٨٨ والشذرة ١١٣٧ والمقاصد ١٣١٩ ومسند الشهاب ٨٣٩.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٤٧٦ و ٤٥٣٩ ومسلم ١٠٣٩ وأبو داود ١٦٣١ والنسائي ٨٤/٥ - ٨٥ وأحمد ٢٦٠/٢ وابن حبان ٣٢٩٨.

(٤) أخرجه أحمد ٢٠١/١ وأبو داود ١٦٦٥ وأبو يعلى ٦٧٨٤ وأبو نعيم ٣٧٩/٨ من حديث الحسين بن علي رضي الله عنهما، ورجاله كلهم ثقات سوى يعلى بن أبي يحيى، فقد وثقه ابن حبان وحده، وقال الحافظ في التقریب: مجهول. وكرره أبو داود ١٦٦٦ والقضاعي ٢٨٥ عن زهير عن شيخ من أهل مكة عن فاطمة بنت الحسين به، وإسناده ضعيف لجهالة الشيخ المكي، ومع ذلك جوده العراقي كما في الشذرة ٧٤٧٥ ووافقه ابن طولون لكن نقل عن ابن عبد البر قوله: إنه ليس بالقوي، وورد من حديث ابن عباس أخرجه ابن عدي ٢٦٠/١ وفيه إبراهيم بن عبد السلام أحله به. وورد من حديث الهرماس بن زياد =

ما يؤدونه في كتابتهم. وسيأتي الكلام على كثير من هذه الأصناف في آية الصدقات من براءة، إن شاء الله تعالى.

[٧٤٠] وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن عبد الحميد، حدثنا شريك، عن أبي حمزة، عن الشعبي، حدثني فاطمة بنت قيس، أنها سألت رسول الله ﷺ: أفني المال حق سوى الزكاة؟ قالت: فتلا علي: ﴿وَمَا آتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ﴾^(١).

[٧٤١] ورواه ابن مردويه من حديث آدم بن أبي إياس، ويحيى بن عبد الحميد، كلاهما عن شريك، عن أبي حمزة، عن الشعبي، عن فاطمة بنت قيس، قالت: قال رسول الله ﷺ: «فني المال حق سوى الزكاة»، ثم قرأ: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ بَلَّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ﴾ إلى قوله: ﴿وَفِي الزَّكَاةِ﴾^(٢). وأخرجه ابن ماجه والترمذي، وضعف أبو حمزة ميموناً الأعور، قال: وقد رواه بيان وإسماعيل بن سالم، عن الشعبي [هذا الحديث قوله، وهو أصح]^(٣). وقوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ﴾ أي: وأتم أفعال الصلاة في أوقاتها بركوعها وسجودها، وطمأنيتها وخشوعها، على الوجه الشرعي المرضي. وقوله: ﴿وَمَا آتَى الزَّكَاةَ﴾ يحتمل أن يكون المراد به زكاة النفس وتخليصها من الأخلاق الدنيئة الرذيلة، كقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾^(٤) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا^(٥) [الشمس ٩ - ١٠]. وقول موسى لفرعون: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَزُكَّ وَأَهْدِيكَ إِلَيَّ رَبِّكَ فَتَنَحَّيَ﴾^(٦) [النازعات: ١٨ - ١٩]، وقوله تعالى: ﴿وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ﴾^(٧) الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ [نصبت: ٦ - ٧]. ويحتمل أن يكون المراد زكاة المال، كما قاله سعيد بن جبير ومقاتل بن حيان، ويكون المذكور من إعطاء هذه الجهات والأصناف المذكورين، إنما هو التطوع والبر والصلة.

[٧٤٢] ولهذا تقدم في الحديث عن فاطمة بنت قيس. «إن في المال حقاً سوى الزكاة»^(٨)، والله أعلم. وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْتِرُكَ يَمْدُهُمْ إِذَا عَاهَدُوا﴾، كقوله: ﴿الَّذِينَ يُؤْتُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثُ﴾^(٩) [الرعد: ٢٠]، وعكس هذه الصفة النفاق؛ كما صح في الحديث: [٧٤٣] «آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا ائتمن خان»^(١٠).

= أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٢/٢٠٣ والأوسط (١/١٢٦/٣) وأعله الهيثمي في المجمع ٤٥٦٣ بعثمان بن فائد وأنه ضعيف. وأخرجه البزار ٩٥٢ من حديث أبي هريرة وقال الهيثمي: فيه الحسن بن علي الهاشمي التوفلي ضعيف. وورد عن زيد بن أسلم مرسلأ أخرجه مالك ٩٩٦/٢، وورد عن عكرمة مرسلأ ذكره ابن الأثير في جامع الأصول ٤٦٥٨. والحديث حسنه شيخنا في جامع الأصول ٤٦٥٦ لشواهد. وذكره الألباني في الضعيفة ١٣٧٨ وضعفه. والراجح أنه حسن أو يقرب من الحسن والله أعلم. وانظر «التذكرة» للإمام الزركشي ص ٣١ - ٣٢ - ٣٣.

- (١) في إسناده أبو حمزة وإه وانظر ما بعده.
- (٢) ضعيف. أخرجه الترمذي ٦٥٩ و٦٦٠ والدارقطني ١٢٥/٢ وقال الترمذي: هذا حديث إسناده ليس بذلك، وأبو حمزة ميمون الأعور يضعف، وروي عن الشعبي قوله، وهذا أصح. وقال الدارقطني: أبو حمزة ميمون الأعور ضعيف. وقد اضطرب فيه ميمون فرواه عنه ابن ماجه ١٧٨٩ فقال: «ليس في المال حق سوى الزكاة» وهذا مخالف لما قبله، والإسناد واحد فهذا اضطراب في المتن مع ضعف في السند والله أعلم.
- (٣) مستدرک من سنن الترمذي ٦٦٠.
- (٤) تقدم.
- (٥) صحيح. أخرجه البخاري ٣٣ و٢٦٨٢ ومسلم ٥٩ والترمذي ٢٦٣٣ والنسائي ١١٧/٨ وأحمد ٣٥٧/٢ و٥٣٦ وأبو يعلى ٦٥٣٣ وأبو عوانة ٢١/١ من حديث أبي هريرة.

[٧٤٤] وفي الحديث الآخر: «وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر»^(١). وقوله: ﴿وَالصَّادِقِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ أي: في حال الفقر وهو البأساء، وفي حال المرض والأسقام وهو الضراء. ﴿وَحِينَ الْبَأْسِ﴾ أي: في حال القتال والتقاء الأعداء، قاله ابن مسعود، وابن عباس، وأبو العالية، ومرة الهمداني، ومجاهد، وسعيد بن جبير، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، والسدي، ومقاتل بن حيان، وأبو مالك، والضحاك، وغيرهم. وإنما نصب «الصابرين» على المدح والحث على الصبر في هذه الأحوال، لشدته وصعوبته، والله أعلم، وهو المستعان وعليه التكلان. وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾، أي: هؤلاء الذين اتصفوا بهذه الصفات هم الذين صدقوا في إيمانهم، لأنهم حققوا الإيمان القلبي بالأقوال والأفعال، فهؤلاء هم الذين صدقوا ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾، لأنهم اتقوا المحارم وفعلوا الطاعات.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِذَا بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ يَحْسِنُ إِلَيْهِ بِإِحْسَنِ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٧٨) وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَأْتِي الْآلَبِ لَمَلَكُمْ تَتَّقُونَ (١٧٩)

يقول تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ العدل في القصاص - أيها المؤمنون - حرِّم بحركم، وعبدكم بعبدكم، وأنثاكم بأنثاكم، ولا تتجاوزوا وتعتدوا، كما اعتدى من قبلكم وغيروا حكم الله فيهم، وسبب ذلك قريظة والنضير. كانت بنو النضير قد غزت قريظة في الجاهلية وقهروهم، فكان إذا قتل النضري القرظي لا يقتل به، بل يفادى بمائة وسق من التمر، وإذا قتل القرظي النضري قُتِلَ به، وإن فادوه فادوه بمائتي وسق من التمر ضعف دية القرظي، فأمر الله بالعدل في القصاص، ولا يتبع سبيل المفسدين المحرفين المخالفين لأحكام الله فيهم كفرأ وبغياً، فقال تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾. وذكر في سبب نزولها ما رواه الإمام أبو محمد بن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير، حدثني عبد الله بن لهيعة، حدثني عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبير، في قول الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ﴾، يعني إذا كان عمداً، الحر بالحر. وذلك أن حيين من العرب اقتتلوا في الجاهلية قبل الإسلام بقليل، فكان بينهم قتل وجراحات، حتى قتلوا العبيد والنساء، فلم يأخذ بعضهم من بعض حتى أسلموا، فكان أحد الحيين يتطاول على الآخر في العدة والأموال، فحلفوا أن لا يرضوا حتى يقتل بالعبد منا الحر منهم، وبالمراة منا الرجل منهم، فنزل فيهم: ﴿الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ منها منسوخة، نسختها ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾ [المائدة: ٤٥]. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس قوله: ﴿وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى﴾ وذلك أنهم كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة، ولكن يقتلون الرجل بالرجل، والمرأة بالمرأة، فأنزل الله: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنُ بِالْعَيْنِ﴾، فجعل الأحرار في القصاص سواء فيما بينهم من العمد رجالهم ونسائهم في النفس وفيما دون النفس، وجعل العبيد مستوين فيما بينهم من العمد في النفس وفيما دون النفس، رجالهم ونسائهم، وكذلك روي عن أبي مالك أنها منسوخة بقوله: ﴿النَّفْسُ بِالنَّفْسِ﴾.

(مسألة): ذهب أبو حنيفة إلى أن الحر يقتل بالعبد لعموم آية المائدة، وإليه ذهب الثوري، وابن أبي ليلى، وداود، وهو مروى عن علي، وابن مسعود، وسعيد بن المسيب، وإبراهيم النخعي، وقتادة والحكم.

(١) صحيح. هو قطعة من حديث عبد الله بن عمرو أخرجه البخاري ٣٤ ومسلم ٥٨ وأبو داود ٤٦٨٨ والترمذي ٢٦٣٢ والنسائي ١١٦/٨ وأحمد ١٨٩/٢ وابن حبان ٢٥٤ وصدقه: «أربع من كن فيه...».

وقال البخاري، وعلي بن المديني، وإبراهيم النخعي، والثوري - في رواية عنه -: يقتل السيد بعبد، لعموم حديث الحسن عن سُمرة:

[٧٤٥] «من قتل عبده قتلناه، ومن جدد عبده جددناه، ومن خصاه خصيناه»^(١). وخالفهم الجمهور فقالوا: لا يقتل الحر بالعبد، لأن العبد سلعة لو قتل خطأ لم تجب فيه دية، وإنما تجب فيه قيمته، ولأنه لا يقاد بطرفه، ففي النفس بطريق الأولى. وقد حكى أبو ثور الإجماع على أنه لا يقاد الحر بطرف العبد. وقد خرق هذا الإجماع داود الظاهري، لقوله عليه السلام: «المسلمون تنكأ دماؤهم».

(مسألة): وذهب الجمهور إلى أن المسلم لا يقتل بالكافر، لما ثبت في البخاري، عن علي، قال:

[٧٤٦] قال رسول الله ﷺ: «ولا يقتل مسلم بكافر»^(٢). ولا يصح حديث ولا تأويل يخالف هذا. وأما أبو حنيفة فذهب إلى أنه يقتل به، لعموم آية المائدة.

(مسألة): قال الحسن وعطاء: لا يقتل الرجل بالمرأة لهذه الآية، وخالفهم الجمهور لآية المائدة.

[٧٤٧] ولقوله عليه السلام: «المسلمون تنكأ دماؤهم»^(٣). وقال الليث: إذا قتل الرجل امرأته لا يقتل بها خاصة.

(مسألة): ومذهب الأئمة الأربعة والجمهور أن الجماعة يقتلون بالواحد، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في غلام قتله سبعة، فقتلهم، وقال: لو تمألاً عليه أهل صنعاء لقتلتهم. ولا يعرف له في زمانه مخالف من الصحابة، وذلك كالإجماع، وحكي عن الإمام أحمد رواية أن الجماعة لا يقتلون بالواحد، ولا يقتل بالنفس إلا نفس واحدة، وحكاها ابن المنذر، عن معاذ، وابن الزبير، وعبد الملك بن مروان، والزهرري، ومحمد بن سيرين، وحبيب بن أبي ثابت. ثم قال ابن المنذر: وهذا أصح، ولا حجة لمن أباح قتل جماعة بواحد. وقد ثبت عن ابن الزبير ما ذكرناه، وإذا اختلفت الصحابة رضي الله عنهم فسيبيله النظر. وقوله: «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَأَبَيْعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ»، قال مجاهد، عن ابن عباس: «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» فالعفو أن يقبل الدية في العمد. وكذا روي عن أبي العالية، وأبي الشعثاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وعطاء، والحسن، وقتادة، ومقاتل بن حيان. وقال الضحاك، عن ابن عباس: «فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ» يعني: فمن ترك له من أخيه شيء، يعني: أخذ الدية بعد استحقاق الدم، وذلك العفو. «فَأَبَيْعُ بِالْمَعْرُوفِ» يقول: فعلى الطالب اتباع المعروف إذا قبل الدية، «وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ»، يعني من القاتل من غير ضرر ولا معلن، يعني المدافعة. وروى الحاكم من حديث سفيان، عن عمرو، عن مجاهد، عن ابن عباس: ويؤدي المطلوب بإحسان. وكذا قال سعيد بن جبير، وأبو الشعثاء جابر بن زيد، والحسن، وقتادة، وعطاء الخراساني، والربيع بن أنس، والسدي، ومقاتل بن حيان.

(١) أخرجه أبو داود ٤٥١٥ والنسائي في «الكبرى» ٦٩٣٩ و ٦٩٤٠ و ٦٩٤١ والطيالسي ٩٠٥ والبيهقي ٣٥/٨ كلهم عن الحسن عن سُمرة مرفوعاً. وأخرجه عبد الرزاق ٨١٣٠ عن الحسن مرسلًا قال البيهقي: الحسن لم يسمع من سُمرة سوى حديث العقيقة، وأما علي المديني فكان يثبت سماع الحسن من سُمرة اهـ فالحديث فيه ضعف والله أعلم.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١١١ ومسلم ١٣٧٠ وأبو داود ٢٠٣٥ والترمذي ٢١٢٧ والنسائي ٢٣/٨ وابن ماجه ٢٦٥٨ وابن حبان ٣٧١٦ وأحمد ٨١/١ و ١٥٢ من حديث علي في خبر الصحيفة المشهور.

(٣) صحيح. أخرجه أبو داود ٤٥٣١ وابن ماجه ٢٦٥٩ وأحمد ١٩١/٢ و ٢١١ والبيهقي ٢٩/٨ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وإسناده حسن وله شواهد. انظر «فتح القدير» لابن الهمام ٤٤٩/٥ بتخريري.

(مسألة): قال مالك رحمه الله في رواية ابن القاسم عنه - وهو المشهور - وأبو حنيفة وأصحابه، والشافعي وأحمد في أحد قولي: ليس لولي الدم أن يعفو عن الدية إلا برضا القاتل. وقال الباقر: له أن يعفو عليها وإن لم يرض القاتل.

(مسألة): وذهب طائفة من السلف إلى أنه ليس للنساء عفو، منهم الحسن، وقتادة، والزهري، وابن شبرمة، والليث، والأوزاعي، وخالفهم الباقر. وقوله: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾، يقول تعالى: إنما شرع لكم أخذ الدية في العمد تخفيفاً من الله عليكم ورحمة بكم، مما كان محتوماً على الأسم قبلكم من القتل أو العفو، كما قال سعيد بن منصور: حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، أخبرني مجاهد، عن ابن عباس قال: كُتِبَ على بني إسرائيل القصاص في القتلى، ولم يكن فيهم العفو، فقال الله لهذه الأمة: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبِ وَالْحَرْبُ بِالْعَمْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى فَمَنْ عَفَى لَه مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾، فالعفو أن يقبل الدية في العمد ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ مما كتب على من كان قبلكم ﴿فَأَيُّكُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاةٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾. وقد رواه غير واحد عن عمرو. وأخرجه ابن حبان في صحيحه، عن عمرو بن دينار، به ورواه جماعة عن مجاهد عن ابن عباس، بنحوه. وقال قتادة: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ رحم الله هذه الأمة وأطعمهم الدية، ولم تحل لأحد قبلهم، فكان أهل التوراة إنما هو القصاص وعفو ليس بينهم أرض، وكان أهل الانجيل إنما هو عفو أمروا به، وجعل لهذه الأمة القصاص والعفو والأرض. وهكذا روي عن سعيد بن جبيرة، ومقاتل بن حيان، والربيع بن أنس، نحو هذا. وقوله: ﴿فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ يقول تعالى: فمن قتل بعد أخذ الدية أو قبولها، فله عذاب من الله أليم موجه شديد. وهكذا روي عن ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، والسدي، ومقاتل بن حيان: أنه هو الذي يقتل بعد أخذ الدية.

[٧٤٨] كما قال محمد بن إسحاق، عن الحارث بن فضيل، عن سفيان بن أبي العوجاء، عن أبي شريح الخزاعي، أن النبي ﷺ قال: «من أصيب بقتل أو خبل فإنه يختار إحدى ثلاث: إما أن يقتص، وإما أن يعفو، وإما أن يأخذ الدية، فإن أراد الرابعة فخذوا على يديه، ومن اعتدى بعد ذلك فله نار جهنم خالداً فيها»^(١). رواه أحمد.

[٧٤٩] وقال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن الحسن، عن سُمرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أعافي رجلاً قتل بعد أخذ الدية»^(٢) يعني لا أقبل منه الدية، بل أقتله.

وقوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ يقول تعالى: وفي شرع القصاص لكم - وهو قتل القاتل - حكمة

(١) أخرجه أبو داود ٤٤٩٦ والدارمي ٢٢٦٢ وابن ماجه ٢٦٢٣ والدارقطني ٩٦/٣ وأحمد ٣١/٤، وفي إسناده سفيان بن أبي العوجاء وهو ضعيف كما في التقريب. وابن إسحاق مدلس، وقد عنعن. وقد ورد بغير هذا اللفظ عن أبي شريح، وإسناده قوي، راجع نصب الراية ٣٥١/٤.

(٢) ذكره السيوطي في «الدر» ٣١٧/١ وقال: أخرجه سمويه في «فوائده» عن الحسن عن سمرة به اهـ. وفي رواية الحسن عن سمرة اختلاف، هل سمع منه سوى حديث العقيقة أم لا. وأخرجه أبو داود ٤٥٠٧ وأحمد ٢٦٣/٣ عن الحسن عن جابر بن عبد الله؛ قال المنذري في «مختصره» ٤٣٤١: الحسن هو البصري لم يسمع من جابر فهو منقطع، ومطر بن طهمان الوراق ضعيف ولم يجزم بسماعه من الحسن، وقد روي عن الحسن مرسلأهـ. وورد عن إسماعيل بن أمية عن الليث - لم ينسبه - وقال عنه إسماعيل: ثقة، رواه عن النبي ﷺ مرسلأهـ، أخرجه الطبري ٢٦٢٢. وورد عن قتادة مرسلأهـ كما في الدر المنثور ٣١٧/١. فلعل هذا الحديث بشاهده مع هذه المراسيل يرقى إلى درجة الحسن؛ والله أعلم.

عظيمة لكم وهي بقاء المهج وصونها؛ لأنه إذا عَلِمَ القاتلُ أنه يُقْتَلُ انكف عن صنيعه، فكان في ذلك حياة للنفوس. وفي الكتب المتقدمة: القتل أنفى للقتل. فجاءت هذه العبارة في القرآن أفصح وأبلغ وأوجز. ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾، قال أبو العالية: جعل الله القصاص حياة، فكم من رجل يريد أن يقتل، فتمنعه مخافة أن يقتل. وكذا روي عن مجاهد، وسعيد بن جبير، وأبي مالك، والحسن، وقتادة، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان.

مسألة: ذهب مالك وأبو حنيفة والأوزاعي والليث، وحماد بن أبي سليمان، إلى أنه إذا قتل الرجل أو المرأة وله أولاد كبار وصغار أن للكبار أن يقتلوا القاتل، ولا ينتظر بلوغ الصغار، لأن الحسن بن علي قتل عبد الرحمن بن ملجم ولم ينتظر بلوغ أولاد علي الصغار. وقال الشافعي وأحمد - في المشهور عنه - وطائفة من العلماء: بل ينتظر بلوغ الصغار، لأن لهم حقاً، وربما عفا بعضهم، وقد قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَى عَنْكَ لِمَ يُعَذِّبْكَ اللَّهُ﴾ الآية.

مسألة: إذا عفا ولي الدم عن القصاص والدية أطلق القاتل في مذهب الشافعي وأحمد والجمهور. وقال مالك والليث والأوزاعي: بل يضرب مائة ويحبس سنة. وقال أبو ثور: إن كان مشهوراً بالشر أدبه الإمام بحبسه. وقد استحسّن قول أبي ثور القرطبي في تفسيره. ﴿يَتَأْذَى الْأَنْبِيَاءُ لَمَلِكِكُمْ تَتَّقُونَ﴾ يقول: يا أولي العقول والأفهام والنهي، لعلكم تنزجرون فتتركون محارم الله ومآثمه، والتقوى: اسم جامع لفعل الطاعات وترك المنكرات.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ (١٨١) ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَدَلًا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (١٨٢) ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَفًّا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨٣)

اشتملت هذه الآية الكريمة على الأمر بالوصية للوالدين والأقربين. وقد كان ذلك واجباً - على أصح القولين - قبل نزول آية الموارث، فلما نزلت آية الفرائض نَسَخَتْ هذه، وصارت الموارث المقدرة فريضة من الله، يأخذها أهلها حتماً من غير وصية ولا تحفل بمئة الموصي.

[٧٥٠] ولهذا جاء في الحديث الذي في السنن وغيرها، عن عمرو بن خارجة قال: سمعت رسول الله ﷺ يخطب وهو يقول: «إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث»^(١). وقال الإمام أحمد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم ابن عُلَبة، عن يونس بن عُبَيد، عن محمد بن سيرين، قال: جلس ابن عباس فقرأ سورة البقرة حتى أتى هذه الآية: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ فقال: نسخت هذه الآية. وكذا رواه سعيد بن منصور، عن هُشَيْم، عن يونس، به. ورواه الحاكم في مستدركه، وقال: صحيح

(١) صحيح. أخرجه الترمذي ٢١٢١ والنسائي ٢٤٧/٦ وابن ماجه ٢٧١٢ والطيالسي ١٢١٧ وأحمد ١٨٦/٤ و ٢٣٩ وسعيد بن منصور ٤٦٨ من حديث عمرو بن خارجة. وأخرجه أبو داود ٣٥٦٥ والترمذي ٢١٢٠ وابن ماجه ٢٧١٣ والطيالسي ١١٢٧ وأحمد ٢٦٧/٥ من حديث أبي أمامة. وقال الترمذي عقب الحديثين: حسن صحيح. وله طرق أخرى أوردها الزيلعي في «نصب الراية» ٤٠٣/٤ - ٤٠٤ فهو يرقى إلى درجة الصحيح بمجموع طرقه. وانظر «فتح القدير» لابن الهمام ٤٥٤/١٠ بتخريري.

على شرطهما، وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ قال: كان لا يرث مع الوالدين غيرهما إلا وصية للأقربين، فأنزل الله آية الميراث، فبين ميراث الوالدين، وأقر وصية الأقربين في ثلث مال الميت. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا حجاج بن محمد، أخبرنا ابن جريج، وعثمان بن عطاء، عن عطاء، عن ابن عباس، في قوله: ﴿الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ وَالْأَقْرَبِينَ﴾: نسختها هذه الآية: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ [النساء: ٧] ثم قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن عمر، وأبي موسى، وسعيد بن المسيب، والحسن، ومجاهد، وعطاء، وسعيد بن جبيرة، ومحمد بن سيرين، وعكرمة، وزيد بن أسلم، والربيع بن أنس، وقتادة، والسدي، ومقاتل بن حيان، وطاوس، وإبراهيم النخعي، وشريح، والضحاك، والزهري: أن هذه الآية منسوخة، نسختها آية الميراث. والعجب من أبي عبد الله محمد بن عمر الرازي رحمه الله، كيف حكى في تفسيره الكبير، عن أبي مسلم الأصفهاني: أن هذه الآية غير منسوخة، وإنما هي مفسرة بآية الموارث، ومعناه: كتب عليكم ما أوصى الله به من توريث الوالدين والأقربين، من قوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾. قال: وهو قول أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء. قال: ومنهم من قال: إنها منسوخة فيمن يرث، ثابتة فيمن لا يرث، وهو مذهب ابن عباس، والحسن، ومسروق، وطاوس، والضحاك، ومسلم بن يسار، والعلاء بن زياد. (قلت): وبه قال أيضاً سعيد بن جبيرة، والربيع بن أنس، وقتادة، ومقاتل بن حيان. ولكن على قول هؤلاء لا يسمى هذا نسخاً في اصطلاحنا المتأخر؛ لأن آية الموارث إنما رفعت حكم بعض أفراد ما دل عليه عموم آية الوصاية، لأن «الأقربين» أعم ممن يرث ومن لا يرث، فرفع حكم من يرث بما عين له، وبقي الآخر على ما دلت عليه الآية الأولى. وهذا إنما يتأتى على قول بعضهم: إن الوصاية في ابتداء الإسلام إنما كانت ندباً حتى نسخت. فأما من يقول: إنها كانت واجبة - وهو الظاهر من سياق الآية - فيتعين أن تكون منسوخة بآية الميراث، كما قاله أكثر المفسرين والمعتبرين من الفقهاء؛ فإن وجوب الوصية للوالدين والأقربين «الوارثين» منسوخ بالإجماع. بل منهي عنه، للحديث المتقدم:

[٧٥١] «إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه، فلا وصية لوارث»^(١). فآية الميراث حكم مستقل، وجوب من عند الله لأهل الفروض والعصبات، رفع بها حكم هذه بالكلية، بقي الأقارب الذين لا ميراث لهم، يستحب له أن يوصي لهم من الثلث، استثناءً بآية الوصية وشمولها.

[٧٥٢] ولما ثبت في الصحيحين، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما حق امرئ مسلم له شيء يوصي فيه، يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده»^(٢). قال ابن عمر: ما مرت عليّ ليلة منذ سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك إلا وعندي وصيتي. والآيات والأحاديث بالأمير بيز الأقارب والإحسان إليهم كثيرة جداً.

[٧٥٣] وقال عبد بن حميد في مسنده: أخبرنا عبيد الله، عن مبارك بن حسان، عن نافع قال: قال عبد الله: قال رسول الله ﷺ: «يقول الله تعالى: يا ابن آدم، تثنان لم يكن لك واحدة منهما: جعلت لك نصيباً

(١) تقدم في الذي قبله.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٣٨ ومسلم ١٦٢٧ وأبو داود ٢٨٦٢ والترمذي ٩٧٤ والنسائي ٢٣٨/٦ و٢٣٩ وابن ماجه ٢٦٩٩ ومالك ٧٦١/٢ وأحمد ٥٧/٢ وابن حبان ٦٠٢٤.

في مالك حين أخذت بكظمك، لأظهرك به وأزكيك، وصلاة عبادي عليك بعد انقضاء أجلك»^(١). وقوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾، أي: مالا. قاله ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وسعيد بن جببر، وأبو العالية، وعطية العوفي، والضحاك، والسدي، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان، وقتادة، وغيرهم. ثم منهم من قال: الوصية مشروعة سواء قلّ المال أو كثر كالورثة، ومنهم من قال: إنما يوصي إذا ترك مالا جليلاً، ثم اختلفوا في مقداره، فقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ، أخبرنا سفيان، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: قيل لعلي رضي الله عنه: إن رجلاً من قريش قد مات وترك ثلثمائة دينار أو أربعمائة ولم يوص. قال: ليس بشيء، إنما قال الله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ وقال أيضاً: وحدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عبدة - يعني ابن سليمان - عن هشام بن عروة، عن أبيه: أن علياً دخل على رجل من قومه يعود، فقال له: أوصي؟ فقال له علي: إنما قال الله تعالى: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ﴾ إنما تركت شيئاً يسيراً، فاتركه لولدك. وقال الحكم بن أبان، حدثني عكرمة، عن ابن عباس: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾ قال ابن عباس: من لم يترك ستين ديناراً لم يترك خيراً، قال الحكم: قال طاوس: لم يترك خيراً من لم يترك ثمانين ديناراً. وقال قتادة: كان يقال ألفاً فما فوقها. وقوله: ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: بالرفق والإحسان، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن أحمد، حدثنا إبراهيم بن عبد الله بن يسار، حدثني سرور بن المغيرة، عن عباد بن منصور، عن الحسن قوله: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ فقال: نعم، الوصية حق، على كل مسلم أن يوصي إذا حضره الموت بالمعروف غير المنكر. والمراد بالمعروف: أن يوصي لأقربيه وصية لا تجحف بورثته، من غير إسراف ولا تقتير.

[٧٥٤] كما ثبت في الصحيحين أن سعداً قال: يا رسول الله، إن لي مالا ولا يرثني إلا ابنة لي، أفأوصي بثلاثي مالي؟ قال: «لا». قال: فبالشطر؟ قال: «لا». قال: فالثلث؟ قال: «الثلث والثلث كثير؛ إنك إن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس»^(٢).

[٧٥٥] وفي صحيح البخاري: أن ابن عباس قال: لو أن الناس غضوا من الثلث إلى الربع؛ فإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «الثلث والثلث كثير»^(٣).

[٧٥٦] وروى الإمام أحمد، عن أبي سعيد مولى بني هاشم، عن ذئال بن عبيد بن حنظلة، سمعت حنظلة بن جذيم بن حنيفة: أن جده حنيفة أوصى ليتيم في حجره بمائة من الإبل، فشق ذلك على بنيه، فارتفعوا إلى رسول الله ﷺ فقال حنيفة: إني أوصيت ليتيم لي بمائة من الإبل، كنا نسميها المطيبة. فقال النبي ﷺ: «لا، لا، لا، الصدقة خمس، وإلا فعشر، وإلا فخمسة عشرة، وإلا فعشرون، وإلا فخمسة وعشرون، وإلا فثلاثون، وإلا فخمسة وثلاثون، فإن كثرت فأربعون»^(٤). وذكر الحديث بطوله.

(١) في إسناده لين لأجل مبارك بن حسان، وباقي الإسناد ثقات، وفي الباب أحاديث تعضده.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٧٣٣ ومسلم ١٦٢٨ والترمذي ٢١١٦ والنسائي ٢٤١/٦ - ٢٤٢ وابن ماجه ٢٧٠٨ وأحمد ١/١٧٩ وابن حبان ٤٢٤٩.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٢٧٤٣ من حديث ابن عباس.

(٤) أخرجه أحمد ٦٧/٥ - ٢٠١٤٢/٦٨ والطبراني في «الكبير» ٣٥٠٠ كلاهما من حديث ذئال بن عبيد عن جده حنظلة وهو عند أحمد مطول. قال الهيثمي في «المجمع» ٤٠٨/٩ ح ١٦١٤٠: رجال أحد ثقاته قلت: ذئال بن عبيد قال الأزدي: فيه نظر وقال يمين: ثقة كما في الميزان للذهبي ٣٤/٢ وقال أبو حاتم شيخ أعراي أحد فالحديث لا بأس به. والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ بَدَلًا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ يقول تعالى: فمن بدل الوصية وحرفها، فغير حكمها وزاد فيها أو نقص - ويدخل في ذلك الكتمان لها بطريق الأولى - ﴿فَأَنبَأَ إِثْمَهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ﴾. قال ابن عباس وغير واحد: وقد وقع أجر الميت على الله، وتعلق الإثم بالذين بدلوا ذلك ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: قد اطلع على ما أوصى به الميت، وهو عليم بذلك، وبما بدله الموصي إليهم. وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا﴾ قال ابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، والضحاك، والربيع بن أنس، والسدي: الجنف: الخطأ. وهذا يشمل أنواع الخطأ كلها، بأن زاد وارثاً بواسطة أو وسيلة، كما إذا أوصى ببيعه الشيء الفلاني محاباة، أو أوصى لابن ابنته ليزيدها، أو نحو ذلك من الوسائل، إما مخطئاً غير عايد، بل بطبعه وقوة شفقته من غير تبصر، أو متعمداً أثماً في ذلك، فللوصي - والحالة هذه - أن يصلح القضية، ويعدل في الوصية على الوجه الشرعي، ويعدل عن الذي أوصى به الميت إلى ما هو أقرب الأشياء إليه وأشبه الأمور به، جمعاً بين مقصود الموصي والطريق الشرعي. وهذا الإصلاح والتوفيق ليس من التبديل في شيء، ولهذا عطف هذا فبيته على النهي عن ذلك، ليعلم أن هذا ليس من ذلك بسبيل، والله أعلم.

[٧٥٧] وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا العباس بن الوليد بن مزيد - قراءة - أخبرني أبي، عن الأزاعي، قال الزهري: حدثني عروة، عن عائشة، عن النبي ﷺ أنه قال: «يُرَدُّ من صدقة الجانف في حياته ما يرد من وصية المجنف عند موته»^(١). وهكذا رواه أبو بكر بن مَرْذُويه، من حديث العباس بن الوليد، به. قال ابن أبي حاتم: وقد أخطأ فيه الوليد بن مَرْزِد. وهذا الكلام إنما هو عن عروة فقط. وقد رواه الوليد بن مسلم، عن الأزاعي، فلم يجاوز به عروة.

[٧٥٨] وقال ابن مَرْذُويه أيضاً: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا إبراهيم بن يوسف، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا عمر بن المغيرة، عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «الجنف في الوصية من الكبائر»^(٢). وهذا في رفعه أيضاً نظر.

[٧٥٩] وأحسن ما ورد في هذا الباب ما قال عبد الرزاق: حدثنا مَعْمَر، عن أشعث بن عبد الله، عن شَهْر بن حَوْشَب، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة، فإذا أوصى حاف في وصيته، فيختم له بشر عمله، فدخل النار. وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة، فيعدل في وصيته، فيختم له بخير عمله، فدخل الجنة»^(٣). قال أبو هريرة: اقرؤوا إن شئتم: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ

(١) الأزاعي فمن فوقه ثقات رجال البخاري ومسلم، والوليد بن مَرْزِد ثقة كما في التقريب لكن خطؤه ابن أبي حاتم في رفعه وصوب كونه عن عروة من قوله كما رواه الوليد بن مسلم والله أعلم.

(٢) المرفوع ضعيف والصواب موقوف. أخرجه الدارقطني ١٥١/٤ والعقيلي في «الضعفاء» ١٨٩/٣ كلاهما من حديث ابن عباس، وأعله العقيلي بعمر بن مغيرة المصيصي، وقال: لا يتابع على رفعه، ورواه الناس موقوفاً. ووافقه الزيلعي في «نصب الراية» ٤٠٢/٤. وأخرجه النسائي في «الكبرى» ١١٠٩٢ عن ابن عباس موقوفاً، وكذا عبد الرزاق ١٦٤٥٦ وإسناده صحيح. فالصواب أنه موقوف. والله أعلم.

(٣) أخرجه أبو داود ٢٨٦٧ والترمذي ٢١١٧ وابن ماجه ٢٧٠٤ وعبد الرزاق ١٦٤٥٥ والبيهقي ٢٧١/٦ كلهم من حديث أبي هريرة. قال الترمذي: حسن صحيح غريب، وسكت عليه أبو داود فهو صالح لديه. ورجال الإسناد ثقات وشهر بن حَوْشَب وثقه الجمهور، وقال الحافظ: صدوق كثير التدليس والأوهام اهـ وهنا صرح بالتحديث عند أبي داود فانفتت شبهة تدليسه فحديثه حسن إن شاء الله أو يقرب من الحسن، وفي الباب أحاديث، انظر نصب الراية ٤٠٢/٤.

أَفْوَزُ الْمُطْلَبِ ﴿١٨٣﴾ وَمَنْ يَقِصْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَعَصَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا كَرِيمًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿١٨٤﴾ [النساء: ١٣ - ١٤] الآية.

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَنْقُوتَ ﴿١٨٣﴾ آيَاتًا مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾﴾
يقول تعالى مخاطباً للمؤمنين من هذه الأمة، وأمرأ لهم بالصيام، وهو الإمساك عن الطعام والشراب والوقاع بنية خالصة لله عز وجل لما فيه من زكاة النفس وطهارتها، وتنقيتها من الأخلاط الرذيلة والأخلاق الرديئة. وذكر أنه كما أوجبه عليهم فقد أوجبه على من كان قبلهم، فلهم فيه أسوة حسنة، وليجتهد هؤلاء في أداء هذا الفرض أكمل مما فعله أولئك، كما قال تعالى: ﴿لِكُلِّ جَمَلًا مِنْكُمْ شِرْعَةٌ وَمِنْهَا مَا وَلَّى شَاءَ اللَّهُ لِيَمْلِكَكُمْ أَنَّهُ وَجِدَةٌ وَلَكِنْ يَسْتَلْزِمُكُمْ فِي مَا ءَاتَيْنَاكُمْ فَاسْتَقِوْا الْحَيَاتِ﴾ [المائدة: ٤٨]... الآية. ولهذا قال ههنا ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَنْقُوتَ ﴿١٨٣﴾﴾ لأن الصوم فيه تركية للبدن، وتضييق لمسالك الشيطان.

[٧٦٠] ولهذا ثبت في الصحيحين: «يا معشر الشباب، من استطاع منكم الباءة فليتزوج، ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء»^(٢). ثم بين مقدار الصوم وأنه ليس في كل يوم، لئلا يشق على النفوس فتضعف عن حمله وأدائه، بل في أيام معدودات. وقد كان هذا في ابتداء الإسلام، يصومون من كل شهر ثلاثة أيام، ثم نسخ ذلك بصوم شهر رمضان، كما سيأتي بيانه. وقد روي أن الصيام كان أولاً كما كان عليه الأمم قبلنا، من كل شهر ثلاثة أيام، عن معاذ، وابن مسعود، وابن عباس، وعطاء، وقتادة، والضحاك بن مزاحم. وزاد: لم يزل هذا مشروعاً من زمان نوح عليه السلام إلى أن نسخ الله ذلك بصيام شهر رمضان. وقال عباد بن منصور، عن الحسن البصري: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَنْقُوتَ ﴿١٨٣﴾ آيَاتًا مَعْدُودَاتٍ﴾ فقال: نعم، والله لقد كتب الصيام على كل أمة قد خلت، كما كتبه علينا شهراً كاملاً وأياماً معدودات: عدداً معلوماً، وروي عن السدي نحوه.

[٧٦١] وروى ابن أبي حاتم، من حديث أبي عبد الرحمن المقرئ: حدثنا سعيد بن أبي أيوب، حدثني عبد الله بن الوليد، عن أبي الربيع - رجل من أهل المدينة - عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «صيام رمضان كتبه الله على الأمم قبلكم»^(٣). . . في حديث طويل اختصر منه ذلك. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عمن حدثه عن ابن عمر قال: أنزلت: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، كتب عليهم إذا صلى أحدهم العتمة ونام، حرّم عليه الطعام والشراب والنساء إلى مثله. قال ابن

(١) وفي الأصول مكان هاتين الآيتين: ﴿تلك حدود الله فلا تعتدوها﴾ [البقرة: ٢٢٩]، وهو سبق قلم من المصنف، والمثبت عن المصنف وسنن ابن ماجه.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٠٥ ومسلم ١٤٠٠ وأبو داود ٢٠٤٦ والترمذي ١٠٨١ والنسائي ٥٧/٦ وابن ماجه ١٨٤٥ وأحمد ٣٧٨/١ وابن حبان ٤٠٢٦.

(٣) ضعيف. عزاه المصنف لابن أبي حاتم وكذا السيوطي في «الدرة» ٣٢٤/١ عن ابن عمر، وفيه أبو الربيع ذكره بكنيته، وهو مجهول كما في «اليزان» ٥٢٣/٤، والراوي عنه عبد الله بن الوليد الثجبيي لينة الحافظ في التقریب. والغريب فيه لفظ «صيام رمضان» وأما الصوم من غير تحديث بشهر رمضان فهو ثابت في الآية الكريمة، والله تعالى أعلم.

أبي حاتم: وروي عن ابن عباس، وأبي العالية، وعبد الرحمن بن أبي ليلى، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، ومقاتل بن حيان، والربيع بن أنس، وعطاء الخراساني، نحو ذلك. وقال عطاء الخراساني، عن ابن عباس: ﴿كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ يعني بذلك أهل الكتاب. وروي عن الشعبي، والسدي، وعطاء الخراساني، مثله. ثم بين حكم الصيام على ما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام، فقال: ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾، أي: المريض والمسافر لا يصومان في حال المرض والسفر، لما في ذلك من المشقة عليهما بل يفطران ويقضيان بعدة ذلك من أيام أخر. وأما الصحيح المقيم الذي يطبق الصيام، فقد كان مُخَيَّرًا بين الصيام وبين الإطعام، إن شاء صام، وإن شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً، فإن أطعم أكثر من مسكين عن كل يوم فهو خير، وإن صام فهو أفضل من الإطعام. قاله ابن مسعود، وابن عباس، ومجاهد، وطاوس، ومقاتل بن حيان، وغيرهم من السلف، ولهذا قال تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرٌ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

[٧٦٢] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو النضر، حدثنا المسعودي، حدثنا عمرو بن مرة، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن معاذ بن جبل رضي الله عنه، قال: أحيلت الصلاة ثلاثة أحوال، وأحيل الصيام ثلاثة أحوال؛ فأما أحوال الصلاة فإن النبي ﷺ، قَدِمَ المدينة، وهو يصلي سبعة عشر شهراً إلى بيت المقدس، ثم إن الله عز وجل أنزل عليه: ﴿قَدْ رَأَى ثَلَاثَ نَفْسٍ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ فَلَوْلَا نَفْسُكَ كَيْفَ لَرَضَيْنَاهَا﴾... الآية. فوجهه الله إلى مكة، هذا حول. قال: وكانوا يجتمعون للصلاة ويؤذن بها بعضهم بعضاً، حتى تَفُشُوا أو كادوا ينقسون. ثم إن رجلاً من الأنصار يقال له: عبد الله بن زيد بن عبد ربه أتى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله، إني رأيت فيما يرى النائم - ولو قلت: إني لم أكن نائماً لصدقت - إني بينا أنا بين النائم واليقظان، إذ رأيت شخصاً عليه ثوبان أخضران، فاستقبل القبلة، فقال: الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله - مثني - حتى فرغ من الأذان، ثم أمهل ساعة، ثم قال مثل الذي قال، غير أنه يزيد في ذلك: قد قامت الصلاة - مرتين - قال رسول الله ﷺ: «عَلِمَهَا بِلَا لَفِيؤْذُنَ بِهَا». فكان بلال أول من أذن بها. قال: وجاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: يا رسول الله، إنه قد طاف بي مثل الذي طاف به، غير أنه سبقني، فهذا حالان. قال: وكانوا يأتون الصلاة وقد سبقهم النبي ﷺ ببعضها، فكان الرجل يشير إلى الرجل إن جاء - كم صلى؟ فيقول: واحدة أو اثنتين، فيصليهما، ثم يدخل مع القوم في صلاتهم، قال: فجاء معاذ فقال: لا أجده على حال أبداً إلا كنت عليها، ثم قضيت ما سبقني. قال: فجاء وقد سبقه النبي ﷺ ببعضها، قال: فثبت معه فلما قضى رسول الله ﷺ صلاته قام فقضى، فقال رسول الله ﷺ: «إِنَّهُ قَدْ سَنَ لَكُمْ مَعَاذَ، فَهَكَذَا فَاصْنَعُوا»، فهذه ثلاثة أحوال. وأما أحوال الصيام فإن رسول الله ﷺ، قدم المدينة فجعل يصوم من كل شهر ثلاثة أيام، وصام عاشوراء، ثم إن الله فرض عليه الصيام، وأنزل الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ مِسْكِينٍ﴾ فكان من شاء صام، ومن شاء أطعم مسكيناً، فأجزأ ذلك عنه. ثم إن الله عز وجل أنزل الآية الأخرى: ﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ إلى قوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ فأنبت الله صيامه على المقيم الصحيح، ورخص فيه للمريض والمسافر، وثبت الإطعام للكبير الذي لا يستطيع الصيام، فهذا حالان. قال: وكانوا يأكلون ويشربون ويأتون النساء ما لم يناموا، فإذا ناموا امتنعوا. ثم إن رجلاً من الأنصار يقال له: صرمة، كان يعمل صائماً حتى أمسى، فجاء إلى أهله فصلى العشاء ثم نام، فلم يأكل ولم يشرب حتى أصبح، فأصبح صائماً، فرآه رسول الله ﷺ وقد جهد جهداً شديداً، فقال: «ما لي أراك قد جهدت جهداً شديداً؟». قال:

يا رسول الله، إني عملت أمس، فجئت حين جئت، فألقيت نفسي فنمت، فأصبحت حين أصبحت صائماً. قال: وكان عمر قد أصاب من النساء بعد ما نام، فأتى النبي ﷺ فذكر له ذلك، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَجَلْ لَكُمْ إِلَهُ الْقِيَامِ أَلَمْ يَكُنْ إِلَهُكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَتُوا الْقِيَامَ إِلَى إِلَهِكُمْ﴾^(١). وأخرجه أبو داود في سننه، والحاكم في مستدركه، من حديث المسعودي به.

[٧٦٣] وقد أخرج البخاري ومسلم، من حديث الزهري، عن عروة، عن عائشة أنها قالت: كان عاشوراء يُصام، فلما نزل فرض رمضان، كان من شاء صام ومن شاء أفطر^(٢). وروى البخاري عن ابن عمر وابن مسعود مثله.

وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾ كما قال معاذ رضي الله عنه: كان في ابتداء الأمر من شاء صام، ومن شاء أفطر وأطعم عن كل يوم مسكيناً. وهكذا روى البخاري عن سلمة بن الأكوع أنه قال: لما نزلت: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾: كان من أراد أن يفطر يفتدي، حتى نزلت الآية التي بعدها فنسختها. وروي أيضاً من حديث عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، قال: هي منسوخة. وقال السدي، عن مرة، عن عبد الله، قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾ قال: يقول: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ﴾، أي: يتجشمونه. قال عبد الله: فكان من شاء صام، ومن شاء أفطر وأطعم مسكيناً ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ﴾ قال: يقول أطعم مسكيناً آخر ﴿فَهُوَ خَيْرٌ لَّهِ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ﴾، فكانوا كذلك حتى نسختها: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾. وقال البخاري أيضاً: أخبرنا إسحاق، حدثنا روح، حدثنا زكريا بن إسحاق، حدثنا عمرو بن دينار، عن عطاء سمع ابن عباس يقرأ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾ قال ابن عباس: ليست منسوخة، هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما، فيطعمان مكان كل يوم مسكيناً. وهكذا روى غير واحد عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، نحوه. وقال أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا عبد الرحيم بن سليمان، عن أشعث بن سوار، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: نزلت هذه الآية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾ في الشيخ الكبير الذي لا يطيق الصوم، ثم ضعف، فرخص له أن يطعم مكان كل يوم مسكيناً. وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْذُويه: حدثنا محمد بن أحمد، حدثنا الحسين بن محمد بن بهرام المخرمي، حدثنا وهب بن بقية، حدثنا خالد بن عبد الله، عن ابن أبي ليلى، قال: دخلت على عطاء في رمضان وهو يأكل، فقال: قال ابن عباس: نزلت هذه الآية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَ فِدْيَةَ طَعَامٍ وَشَكِيرٍ﴾، فكان من شاء صام ومن شاء أفطر وأطعم مسكيناً، ثم نزلت هذه الآية فنسخت الأولى إلا الكبير الفاني إن شاء أطعم عن كل يوم مسكيناً وأفطر. فحاصل الأمر أن النسخ ثابت في حق الصحيح المقيم بإيجاب الصيام عليه، بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ وأما الشيخ الفاني الهرم الذي لا يستطيع الصيام، فله أن يفطر ولا قضاء عليه، لأنه ليست له حال يصير إليها يتمكن فيها من القضاء، ولكن هل يجب عليه إذا أفطر أن يطعم عن كل يوم مسكيناً إذا كان ذا جدة؟ فيه قولان للعلماء، أحدهما: لا يجب عليه إطعام، لأنه ضعيف عنه لسنه، فلم يجب عليه فدية كالصبي، لأن الله لا يكلف نفساً إلا وسعها،

(١) أخرجه أبو داود ٥٠٧ وأحمد ٢٤٦/٥، وأخرج الحاكم ٢/٢٧٤ عجزه مقتصر على ذكر أحوال الصيام فقط وصححه ووافقه الذهبي، وإسناده ضعيف، المسعودي اختلط، وابن أبي ليلى لم يدرك معاذاً.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٩٢ و ٣٨٣١ ومسلم ١١٢٥ وأبو داود ٢٤٤٢ والترمذي ٧٥٣ وأحمد ١٦٢/٦ وابن حبان ٣٦٢١ من حديث عائشة. وأخرجه البخاري ١٨٩٢ ومسلم ١١٢٦ من حديث ابن عمر.

وهو أحد قولي الشافعي . والثاني - وهو الصحيح وعليه أكثر العلماء - أنه يجب عليه فدية عن كل يوم، كما فسره ابن عباس وغيره من السلف على قراءة من قرأ: «وعلى الذين يطوقونه»^(١) أي: يتجشمونه، كما قاله ابن مسعود وغيره، هو اختيار البخاري فإنه قال: وأما الشيخ الكبير إذا لم يطق الصيام، فقد أطعم أنس - بعد ما كبر عاماً أو عامين - عن كل يوم مسكيناً خبزاً ولحماً وأفطر. وهذا الذي علقه البخاري قد أسنده الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده، فقال: حدثنا عبد الله بن معاذ، حدثنا أبي، حدثنا عمران، عن أيوب بن أبي تميمة، قال: ضعف أنس عن الصوم، فصنع جفنة من ثريد، فدعا ثلاثين مسكيناً فاطعمهم. ورواه عبد بن حميد، عن روح بن عباد، عن عمران - وهو ابن جرير - عن أيوب، به. ورواه عبد أيضاً، من حديث ستة من أصحاب أنس، عن أنس بمعناه. ومما يلتحق بهذا المعنى الحامل والمرضع، إذا خافنا على أنفسهما أو ولديهما، ففيهما خلاف كثير بين العلماء، فمنهم من قال: يفطران ويفديان ويقضيان. وقيل: يفديان فقط، ولا قضاء. وقيل: يجب القضاء بلا فدية. وقيل: يفطران، ولا فدية ولا قضاء. وقد بسطنا هذه المسألة مستقصاة في كتاب «الصيام»، الذي أفردناه، والله الحمد والمنة.

[٧٦٤] عن أنس بن مالك الكعبي أن رسول الله - ﷺ - قال: «إن الله قد وضع عن المسافر الصوم وشطر الصلاة وعن الحبل والمرضع الصوم»^(٢). رواه الخمسة، وحسنه الترمذي، وفي لفظ: «إن الله وضع شطر الصلاة - أو: نصف الصلاة - والصوم عن المسافر والمرضع والحبل».

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَيْتُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾

تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾

يمدح تعالى شهر الصيام من بين سائر الشهور، بأن اختاره من بينهن لإنزال القرآن العظيم فيه، وكما اختصه بذلك قد ورد الحديث بأنه الشهر الذي كانت الكتب الإلهية تنزل فيه على الأنبياء.

[٧٦٥] قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدثنا عمران أبو العوام، عن قتادة، عن أبي المليح، عن وائلة - يعني ابن الأسقع - أن رسول الله ﷺ، قال: «أنزلت صحف إبراهيم في أول ليلة من رمضان، وأنزلت التوراة لست مضين من رمضان، والإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان، وأنزل الله القرآن لأربع وعشرين خلت من رمضان»^(٣).

(١) في بعض النسخ «يطبقونه» وهذه قراءة العامة، والمصنف أراد ما أثبتته كما في تفسير الطبري ٢٧٨٢ بسند عن ابن عباس: «وعلى الذين يطوقونه» قال: يتجشمونه يتكلفونه. وهكذا ضبطه الحافظ في الفتح ٨/ ١٨٠.

(٢) أخرجه أبو داود ٢٤٠٨ والترمذي ٧١٥ والنسائي ١٨٠/٤ وابن ماجه ١٦٦٧ وإسناده حسن، وحسنه الترمذي، وفي الباب من حديث عائشة.

(٣) أخرجه أحمد ١٠٧/٤ والطبراني في الكبير والأوسط كما في المجمع ١٩٧/١ من حديث وائلة، وفي إسناده عمران بن ذؤير القطان ضعفه النسائي وأبو داود، وقال أحمد: أرجو أن يكون صالح الحديث، وقال يحيى: ليس بشي، وقال ابن عدي: هو ممن يكتب حديثه، ووثقه عفان وابن حبان. راجع الميزان ٦٢٨٢. وبقي رجاله ثقات كما في المجمع. وورد من حديث جابر أخرجه أبو يعلى ٢١٩٠ بنحوه، وفي إسناده سفيان بن وكيع وإدريس وعبيد الله بن أبي حميد متروك، والمتن غريب فلا يبلغ درجة الحسن، والله أعلم.

[٧٦٦] وقد روي من حديث جابر بن عبد الله، وفيه: «أن الزبور أنزل لثنتي عشرة خلت من رمضان، والإنجيل لثمانى عشرة»^(١)، والباقي كما تقدم، رواه ابن مَرْدُويه. وأما الصحف والتوراة والزبور والإنجيل، فنزل كل منها على النبي الذي أنزل عليه جملة واحدة، وأما القرآن فإنما نزل جملة واحدة إلى بيت العزة من السماء الدنيا، وكان ذلك في شهر رمضان، في ليلة القدر منه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]، وقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ بُرُكٍّ﴾ [الدخان: ٣]. ثم نزل بعد مفترقاً بحسب الوقائع على رسول الله ﷺ. هكذا روي من غير وجه، عن ابن عباس، كما قال إسرائيل، عن السدي، عن محمد بن أبي المجالد، عن مِقْسَم، عن ابن عباس: أنه سألَه عطية بن الأسود، فقال: وقع في قلبي الشك من قول الله تعالى: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ بُرُكٍّ﴾، وقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [١]، وقد أنزل في شوال، وفي ذي القعدة، وفي ذي الحجة، وفي المحرم، وصفر، وشهر ربيع، فقال ابن عباس: إنه أنزل في رمضان، في ليلة القدر، وفي ليلة مباركة جملة واحدة، ثم أنزل على مواقع النجوم ترتيباً في الشهور والأيام. رواه ابن أبي حاتم وابن مَرْدُويه وهذا لفظه. وفي رواية سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال: أنزل القرآن في النصف من شهر رمضان إلى سماء الدنيا، فجعل في بيت العزة، ثم أنزل على رسول الله ﷺ في عشرين سنة لجواب كلام الناس. وفي رواية عكرمة، عن ابن عباس، قال: نزل القرآن في شهر رمضان في ليلة القدر، إلى هذه السماء الدنيا جملة واحدة، وكان الله يحدث نبيه ما يشاء ولا يجيء المشركون بمثل يخصمون به إلا جاءهم الله بجوابه، وذلك قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً﴾ [١٧] ولا يأتونك بمثل إلا يفتنك بالحق وأحسن تسييراً [٢٣] [الفرقان: ٣٢-٣٣]. قال فخر الدين: ويحتمل أنه كان ينزل في كل ليلة قدر ما يحتاج الناس إلى إنزاله إلى مثله من اللوح إلى سماء الدنيا. وتوقف: هل هذا أولى أو الأول؟ وهذا الذي جعله احتمالاً نقله القرطبي عن مقاتل بن حيان، وحكى الإجماع على أن القرآن نزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا. وحكى الرازي عن سفيان بن عُيينة وغيره أن المراد بقوله: ﴿الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾، أي: في فضله أو وجوب صومه. وهذا غريب جداً. وقوله: ﴿هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ﴾ هذا مدح للقرآن الذي أنزله الله هدى لقلوب العباد، ممن آمن به وصدقوه واتبعوه ﴿وَبَيِّنَاتٍ﴾ أي: دلائل وحجج بينة واضحة جليلة لمن فهمها وتدبرها، دالة على صحة ما جاء به من الهدى المنافي للضلال، والرشد المخالف للغي، ومفترقاً بين الحق والباطل، والحلال والحرام. وقد روي عن بعض السلف أنه كره أن يقال إلا: «شهر رمضان» ولا يقال «رمضان».

[٧٦٧] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن بكار بن الرئان، حدثنا أبو معشر، عن محمد بن كعب القرظي، وسعيد - هو المَقْبَرِي - عن أبي هريرة، قال: لا تقولوا رمضان، فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى، ولكن قولوا: شهر رمضان^(٢). قال ابن أبي حاتم: وقد روي عن مجاهد، ومحمد بن

(١) انظر ما قبله.

(٢) الصواب أنه موقوف كما ذكر المصنف. والرفوع أخرجه ابن عدي ٥٣/٧ ومن طريقه ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢/ ١٨٧ من حديث أبي هريرة، وقال ابن الجوزي: هذا حديث موضوع لا أصل له، وأبو معشر اسمه نجيع كان يمين بن سعيد يضعفه ولا يحدث عنه، وقال ابن معين: إسناده ليس بشيء. قال ابن الجوزي: ولم يذكر أحد في أسماء الله تعالى رمضان، ولا يجوز أن يسمى به إجماعاً أه وأعله ابن عدي بمحمد بن نجيع، ووافقه ابن كثير، وقال: هو متروك.

كعب نحو ذلك، ورخص فيه ابن عباس وزيد بن ثابت. (قلت): أبو معشر هو نجيع بن عبد الرحمن المدني إمام المغازي والسير، ولكن فيه ضعف، وقد رواه ابنه محمد عنه فجعله مرفوعاً، عن أبي هريرة، وقد أنكره عليه الحافظ ابن عدي، وهو جدير بالإنكار، فإنه متروك، وقد وَهَم في رفع هذا الحديث. وقد انتصر البخاري رحمه الله في كتابه لهذا، فقال: «باب يقال: رمضان» وساق أحاديث في ذلك منها:

[٧٦٨] «من صام رمضان إيماناً واحتساباً، غُفِرَ له ما تقدم من ذنبه»^(١). ونحو ذلك، وقوله: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ أَنْتَهَرَ فَلْيَصُومْ» هذا إيجاب حَثَم على من شهد استهلال الشهر - أي كان مقيماً في البلد حين دخل شهر رمضان، وهو صحيح في بدنه - أن يصوم لا محالة، ونسخت هذه الآية الإباحة المتقدمة لمن كان صحيحاً مقيماً أن يفطر ويُفدي بإطعام مسكين عن كل يوم، كما تقدم بيانه. ولما حَثَم الصيام أعاد ذكر الرخصة للمريض وللمسافر في الإفطار، بشرط القضاء، فقال: «وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ» معناه: ومن كان به مرض في بدنه يشق عليه الصيام معه، أو يؤذيه، أو كان على سفر، أي: في حالة السفر، فله أن يفطر، فإذا أفطر فعليه بعدة ما أفطره في السفر من الأيام، ولهذا قال: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ» أي: إنما رخص لكم في الفطر في حال المرض وفي السفر، مع تحتمه في حق المقيم الصحيح تيسيراً عليكم ورحمة بكم. وههنا مسائل تتعلق بهذه الآية:

(إحداها): أنه قد ذهب طائفة من السلف إلى أن من كان مقيماً في أول الشهر ثم سافر في أثنائه، فليس له الإفطار بعذر السفر والحالة هذه، لقوله: «فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ أَنْتَهَرَ فَلْيَصُومْ». وإنما يباح الإفطار لمسافر استهل الشهر وهو مسافر. وهذا القول غريب، نقله أبو محمد بن حزم في كتابه المحلى، عن جماعة من الصحابة والتابعين. وفيما حكاه عنهم نظر، والله أعلم.

[٧٦٩] فإنه قد ثبتت السنة عن رسول الله ﷺ أنه خرج في شهر رمضان لغزوة الفتح، فسار حتى بلغ الكديد، ثم أفطر، وأمر الناس بالفطر^(٢). أخرجه صاحبها الصحيح.

(الثانية): ذهب آخرون من الصحابة والتابعين إلى وجوب الإفطار في السفر، لقوله: «فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ». والصحيح قول الجمهور أن الأمر في ذلك على التخير، وليس بحتم.

[٧٧٠] لأنهم كانوا يخرجون مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان. قال [أبو سعيد]^(٣): «فَمَنْ صَامَ وَمَنْ أَمَفَطَرَ، فَلَمْ يَعْصِ الصَّائِمَ عَلَى الْمَفْطَرِ، وَلَا الْمَفْطَرُ عَلَى الصَّائِمِ»^(٤). فلو كان الإفطار هو الواجب لأنكر عليهم الصيام، بل الذي ثبت من فعل رسول الله ﷺ أنه كان في مثل هذه الحالة صائماً، ولما ثبت في الصحيحين عن أبي الدرداء، قال:

[٧٧١] «خرجنا مع رسول الله ﷺ في شهر رمضان في حَرٍّ شديد، حتى إن كان أحدنا ليضع يده على

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٨ ومسلم ٧٦٠ والنسائي ١٥٧/٤ وابن ماجه ١٦٤١ وأحمد ٢٣٢/٢ وابن حبان ٣٤٣٢ من حديث أبي هريرة.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٢٩٥٤ ومسلم ١١١٣ والنسائي ٤ - ١٨٩ وأحمد ٢١٩/١ وابن حبان ٣٥٥٥ من حديث ابن عباس.

(٣) مستدرک من صحيح مسلم ١١١٦ ح ٩٣ وأحمد ١٢/٣ والنسائي ١٨٨/٤ وغيرهم. وورد عن أنس مثله عند البخاري ١٩٤٧ ومسلم ١١١٨.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١١١٦ والترمذي ٧١٢ والنسائي ١٨٨/٤ وأحمد ١٢/٣ وابن حبان ٣٥٥٨.

رأسه من شدة الحرّ، وما فينا صائم إلا رسول الله ﷺ وعبد الله بن رواحة^(١).

(الثالثة): قالت طائفة - منهم الشافعي -: الصيام في السفر أفضل من الإفطار، لفعل النبي ﷺ كما تقدم. وقالت طائفة: بل الإفطار أفضل، أخذاً بالرخصة.

[٧٧٢] ولما ثبت عن رسول الله ﷺ: أنه سُئِلَ عن الصوم في السفر، فقال: «من أفطر فحسن، ومن صام فلا جُنَاحَ عليه»^(٢).

[٧٧٣] وقال في حديث آخر: «عليكم برخصة الله التي رخص لكم»^(٣).

[٧٧٤] وقالت طائفة: هما سواء، لحديث عائشة: أن حمزة بن عمرو الأسلمي قال: يا رسول الله، إني كثير الصيام، أفأصوم في السفر؟ فقال: «إن شئت قُصِّم، وإن شئت فأفطر»^(٤). وهو في الصحيحين. وقيل: إن شقَّ الصيام فالإفطار أفضل، لحديث جابر:

[٧٧٥] أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً قد ظَلَّلَ عليه، فقال: «ما هذا؟» قالوا: صائم. فقال: «ليس من البر الصيام في السفر»^(٥). أخرجاه. فاما إن رغب عن السنة، ورأى أن الفطر مكروه إليه، فهذا يتعين عليه الإفطار، ويحرم عليه الصيام، والحالة هذه، لما جاء في مسند الإمام أحمد وغيره:

[٧٧٦] عن ابن عمر وجابر، وغيرهما: من لم يقبل رخصة الله كان عليه من الإثم مثل جبال عرفة^(٦).

(الرابعة): القضاء هل يجب متتابعاً أو يجوز فيه التفريق؟ فيه قولان:

(أحدهما): أنه يجب المتتابع لأن القضاء يحكي الأداء.

(والثاني): لا يجب المتتابع، بل إن شاء فرق وإن شاء تابع. وهذا قول جمهور السلف والخلف، وعليه

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٤٥ ومسلم ١١٢٢.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١١٢١ وأبو داود ٢٤٠٣ والنسائي ١٨٥/٤ وأحمد ١٨٦/٣ و٤٩٤ وابن حبان ٣٥٦٧ بإسناد صحيح.

(٣) لم أره هكذا، وأخرج مسلم ١١٢٠ من حديث أبي سعيد بمعناه، وانظر صحيح ابن حبان ٣٥٦٧ و٣٥٦٨.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٤٢ ومسلم ١١٢١ وأبو داود ٢٤٠٢ والترمذي ٧١١ والنسائي ١٨٧/٤ - ١٨٨ وابن ماجه ١٦٦٢ وأحمد ٤٦/٦ وابن حبان ٣٥٦٠ من حديث عائشة.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٤٦ ومسلم ١١١٥ وأبو داود ٢٤٠٧ والنسائي ١٧٦/٤ و١٧٧ وأحمد ٣١٩/٣ وابن حبان ٣٥٥٢.

(٦) ضعيف. أخرجه أحمد ٧١/٢ ح ٥٣٦٩ والطبراني كما في «المجمع» ٤٩٣٦ كلاهما من حديث ابن عمر وقال الهيثمي: إسناد أحمد حسن! مع أن فيه ابن لهيعة وهو ضعيف الحديث عند الجمهور، وليس الراوي عنه أحد العبادة حتى يقال عنه حسن. فالصواب أنه ضعيف الإسناد. وورد من حديث عقبة بن عامر أخرجه أحمد ١٦٩٩٧ والطبراني في «الأوسط» كما في «المجمع» ١٦٢/٣ برقم ٤٩٣٧، وقال الهيثمي: فيه زريق الثقفي لم أجده من وثقه ولا من جرحه وبقية رجاله ثقات اهـ كذا قال الهيثمي رحمه الله! مع أن فيه الإسناد ابن لهيعة وهو ضعيف. وزريق مجهول تفرد عنه ابن لهيعة راجع الجرح والتعديل ٢٢٨٩/٥٠٥/٣. وأخرجه الطبراني في الأوسط كما في «المجمع» ٤٩٣٨ من حديث عمرو بن حزم. وقال الهيثمي: فيه سليمان بن عمرو الأنصاري ذكره ابن أبي حاتم ولم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً اهـ وقال ابن أبي حاتم في الجرح ١٣١/٤: روى عن عبد الله بن عبد الرحمن الأنصاري روى عنه..... سمعت أبي يقول ذلك اهـ لم يذكر من روى عنه فهو مجهول. وحديث عقبة وابن عمر مدارهما على ابن لهيعة، وهو ضعيف. أضف إلى ذلك نكارة الثن، ومخالفته لأحاديث صحيحة، مما يجعله في درجة الضعيف ولا يرتقي إلى الحسن وحسبه الوقف، والله أعلم اهـ. تنبيه: ذكر المصنف أنه ورد عن جابر ولم أره من حديثه فانه أعلم.

ثبتت الدلائل، لأن التابع إنما وجب في الشهر لضرورة أدائه في الشهر، فأما بعد انقضاء رمضان، فالمراد صيام أيام عدة ما أفطر. ولهذا قال تعالى: ﴿فَعِدَّةٌ مِّنْ أَتْيَاكِ أُخَرٌ﴾ ثم قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾.

[٧٧٧] قال الإمام أحمد: حدثنا أبو سلمة الخزامي، حدثنا أبو هلال، عن حميد بن هلال العَدَوِي، عن أبي قتادة، عن الأعرابي الذي سمع النبي ﷺ يقول: «إِنْ خَيْرَ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ، إِنْ خَيْرَ دِينِكُمْ أَيْسَرُهُ»^(١).

[٧٧٨] وقال أحمد أيضاً: حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا عاصم بن هلال، حدثنا غاضرة بن عروة الفقيمي، حدثني أبي عروة، قال: كنا ننتظر النبي ﷺ فخرج رجلاً يَقْطُرُ رَأْسُهُ مِنْ وَضوء - أو غسل - فصلّى، فلما قضى الصلاة جعل الناس يسألونه: علينا حرج في كذا؟ فقال رسول الله ﷺ: «لَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ دِينَ اللَّهِ فِي يَسْرٍ - ثلاثاً يقولها»^(٢) - ورواه الإمام أبو بكر بن مَرْذُويه في تفسير هذه الآية من حديث مسلم بن إبراهيم، عن عاصم بن هلال، به.

[٧٧٩] وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة قال: حدثنا أبو التياح، سمعت أنس بن مالك يقول: «إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا، وَسَكِّنُوا وَلَا تَتَّقِرُوا»^(٣). أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحِينَ.

[٧٨٠] وفي الصحيحين أيضاً أن رسول الله ﷺ قال لمعاذ وأبي موسى حين بعثهما إلى اليمن: «بَشِّرَا وَلَا تَتَّقِرَا، وَيَسِّرَا وَلَا تَعْسِرَا، وَتَطَاوَعَا وَلَا تَخْتَلَفَا»^(٤).

[٧٨١] وفي السنن والمسانيد أن رسول الله ﷺ قال: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَةِ السَّمْحَةِ»^(٥).

[٧٨٢] وقال الحافظ أبو بكر بن مَرْذُويه في تفسيره: حدثنا عبد الله بن اسحاق بن إبراهيم، حدثنا يحيى بن أبي طالب، حدثنا عبد الوهاب بن عطاء، حدثنا أبو مسعود الجَرِيرِي، عن عبد الله بن شقيق، عن مخبج بن الأدرع: أن رسول الله ﷺ رأى رجلاً يصلي فتراها يبصره ساعة، فقال: «أَتَرَاهُ يَصْلِي صَادِقًا؟» قال: قلت يا رسول الله، هذا أكثر أهل المدينة صلاة. فقال رسول الله ﷺ: «لَا تَسْمَعُهُ فَتَهْلِكُهُ». وقال: «إِنَّ اللَّهَ إِنَّمَا أَرَادَ بِهَذِهِ الْأُمَّةِ الْيُسْرَ وَلَمْ يَرِدْ بِهِمُ الْعُسْرُ»^(٦). ومعنى قوله: «يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا أَلِفَةً» أي: إنما أرخص لكم في الإفطار للمرض والسفر ونحوهما من الأعذار لإرادته بكم اليسر، وإنما أمركم بالقضاء لتكملوا عدة شهركم، وقوله: «وَلِتُكْمِلُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَيْتُكُمْ» أي:

(١) صحيح. أخرجه أحمد ٤٧٩/٣ وصححه إسناده الحافظ في «الفتح» ٩٤/١ وقال الهيثمي في «المجمع» ٦١/١ ورجاله رجال الصحيح اهـ. وله شاهد من حديث عمران بن حصين عند الطبراني ٥٧٣/١٨ ومن حديث مجنح الديلمي عند أحمد ٣٣٨/٤ والبخاري في «الأدب المفرد» ٣٤١ والقضاعي ١٢٢٤.

(٢) أخرجه أحمد ٦٩/٥ والبخاري في «التاريخ» ٣٠/٧ - ٣١ وأبو يعلى ٦٨٦٣ وإسناده حسن، لأجل عاصم بن هلال، قال الهيثمي في «المجمع» ٦١/١ - ٦٢ وفيه عاصم بن هلال، وثقه أبو حاتم وأبو داود وضعفه النسائي وغيره، وغاضرة لم يرو عنه غير عاصم، وهكذا ذكره المزي اهـ. وحسنه الحافظ في الفتح ٩٤/١.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٦٩ ومسلم ١٧٣٤ وأحمد ١٣١/٣ وأبو يعلى ٤١٧٢.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٦١٢٤ ومسلم ١٧٣٣ وأحمد ٤١٧/٤ وابن حبان ٥٣٧٣.

(٥) يأتي في سورة الأعراف آية ١٥٧.

(٦) إسناده غير قوي، يمحى وثقه الدارقطني وغيره، وكذبه موسى بن هارون، وشيخه عبد الوهاب، فيه لين، وصدره غريب، ولجزءه شواهد.

ولتذكروا الله عند انقضاء عبادتكم، كما قال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ تُنَايِكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ لِكُذُّرِكُمْ أَلْبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ [البقرة: ٢٠٠]، وقال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْهُمُ الصَّلَاةُ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُمُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ [النساء: ١٠٣]، وقال: ﴿فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِن فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَبِيرًا لَّعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الجمعة: ١٠]، وقال: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ [١] وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ ﴿١٥﴾﴾ [ق: ٣٩-٤٠]. ولهذا جاءت السنة باستحباب التسبيح، والتحميد، والتكبير بعد الصلوات المكتوبات.

[٧٨٣] وقال ابن عباس: ما كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله ﷺ إلا بالتكبير^(١)، ولهذا أخذ كثير من العلماء مشروعية التكبير في عيد الفطر من هذه الآية: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عِندَ مَا هَدَيْتُمْ﴾ حتى ذهب داود بن علي الأصبهاني الظاهري إلى وجوبه في عيد الفطر، لظاهر الأمر في قوله: ﴿وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عِندَ مَا هَدَيْتُمْ﴾، وفي مقابله مذهب أبي حنيفة رحمه الله أنه لا يشرع التكبير في عيد الفطر. والباقون على استحبابه، على اختلاف في تفاصيل بعض الفروع بينهم. وقوله: ﴿وَلَعَلَّكُمْ تَتَكَبَّرُونَ﴾ أي: إذا قمتم بما أمركم الله من طاعته بأداء فرائضه، وترك محارمه، وحفظ حدوده، فلعلكم أن تكونوا من الشاكرين بذلك.

﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ﴾ [١٨٦]

[٧٨٤] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن المغيرة، أخبرنا جرير، عن عبدة بن أبي برزة السجستاني، عن الصلت بن حكيم بن معاوية بن حيدة القشيري، عن أبيه، عن جده، أن أعرابياً قال: يا رسول الله، أقرب ربنا فنناجيه، أم بعيد فنناديه؟ فسكت النبي ﷺ، فأنزل الله: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي﴾ إذا أمرتهم أن يدعوني، فدعوني، استجبت^(٢)، ورواه ابن جرير، عن محمد بن حميد الرازي، عن جرير، به. ورواه ابن مَرْذُويه، وأبو الشيخ الأصبهاني، من حديث محمد بن أبي حميد، عن جرير، به.

[٧٨٥] وقال عبد الرزاق: أخبرنا جعفر بن سليمان، عن عوف، عن الحسن، قال سأل أصحاب رسول الله ﷺ: أين ربنا؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾... الآية^(٣). وقال ابن جريج، عن عطاء: أنه بلغه لما نزلت: ﴿وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ قال الناس: لو نعلم أي ساعة ندعو؟ فنزلت: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾^(٤).

[٧٨٦] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي، حدثنا خالد الحذاء، عن أبي عثمان النهدي، عن أبي موسى الأشعري، قال: كنا مع رسول الله ﷺ في غزاة، فجعلنا لا نصعد شرفاً، ولا نعلو شرفاً، ولا نهبط وادياً، إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير. قال: فدنا منا، فقال: «يا أيها الناس، اربعوا على

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٨٤٢ ومسلم ٥٨٣ وأبو داود ١٠٠٢ والنسائي ٦٧/٣ - ٦٨ وأحمد ٢٢٢/١ وأبو يعلى ٢٣٩٢.

(٢) أخرجه الطبري ٢٩١٢ وإسناده ضعيف لجهالة الصلت. وانظر «الكشاف» ٩٣ بتخريجي.

(٣) أخرجه الطبري ٢٩١٣ من طريق عبد الرزاق عن الحسن مرسلاً؛ ومرسلات الحسن واهية وما قبله أرجح منه وانظر «الدر المنثور» ٣٥٢/١ - ٣٥٣.

(٤) أخرجه الطبري ٢٩١٥ عن عطاء مرسلاً، وهذا ضعيف أيضاً لإرساله.

أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً بصيراً، إن الذي تدعون أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته. يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة من كنوز الجنة ؟ لا حول ولا قوة إلا بالله^(١). أخرجه في الصحيحين، وبقية الجماعة من حديث أبي عثمان النهدي - واسمه عبد الرحمن بن علي - عنه بنحوه.

[٧٨٧] وقال الإمام أحمد: حدثنا سليمان بن داود، حدثنا شعبة، حدثنا قتادة، عن أنس رضي الله عنه: أن النبي ﷺ، قال: «يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي، وأنا معه إذا دعاني»^(٢).

[٧٨٨] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا علي بن إسحاق، أنبأنا عبد الله، أنبأنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، حدثنا إسماعيل بن عبيد الله، عن كريمة بنت الخشخاش^(٣) المزنية، قالت: حدثنا أبو هريرة: أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «قال الله تعالى: أنا مع عبدي ما ذكرني، وتحركت بي شفتاه»^(٤). (قلت): وهذا كقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨]، وقوله لموسى وهارون عليهما السلام: ﴿إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦] والمراد من هذا أنه تعالى لا يخيب دعاء داع، ولا يشغله عنه شيء، بل هو سميع الدعاء. ففيه ترغيب في الدعاء، وأنه لا يضيع لديه تعالى، كما قال الإمام أحمد:

[٧٨٩] حدثنا يزيد، حدثنا رجل: أنه سمع أبا عثمان - هو النهدي - يحدث عن سلمان - يعني الفارسي - رضي الله عنه، عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى ليستحي أن يبسط العبد إليه يده يسأله فيهما خيراً فيردهما خائبين»^(٥). قال يزيد: سموا لي هذا الرجل، فقالوا: جعفر بن ميمون. وقد رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من حديث جعفر بن ميمون - صاحب الأنماط - به. وقال الترمذي: حسن غريب. ورواه بعضهم ولم يرفعه، وقال الشيخ الحافظ أبو الحجاج المزي رحمته الله في أطرافه: وتابعه أبو همام محمد بن الزبرقان، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان النهدي، به.

[٧٩٠] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا أبو عامر، حدثنا علي بن أبي المتوكل الناجي، عن أبي سعيد: أن النبي ﷺ، قال: «ما من مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث خصال: إما أن يُعَجَّلَ له دعوته، وإما أن يَدَّخِرَها له في الآخرة، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها». قالوا: إذا نكث ؟ قال: «اللَّهُ أَكْثَرُ»^(٦).

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٦٦١٠ ومسلم ٢٧٠٤ ح ٤٦ وأحمد ٤٠٢/٤ من طريق خالد الحذاء به. وأخرجه البخاري ٦٤٠٩ ومسلم ٢٧٠٤ وأبو داود ١٥٢٧ والترمذي ٣٣٧١ وابن ماجه ٣٨٢٤ وأحمد ٤٠٢/٤ وأبو يعلى ٧٢٥٢ من طرق عن أبي عثمان النهدي به.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ٢١٠/٣ من حديث أنس، وإسناده صحيح، وأخرجه مسلم ٢٦٧٥ ح ١٩ والترمذي ٢٣٨٨ وأحمد ٤٤٥/٢ من حديث أبي هريرة.

(٣) هكذا وقع في الأصول تبعاً لمسند أحمد. لكن في التقریب ٨٦٧١ والثقات لابن حبان ٣٤٤/٥ «الحساس» بالسین.

(٤) أخرجه أحمد ٥٤٠/٢ (١٠٥٩٣).

(٥) حسن. أخرجه أبو داود ١٤٨٨ والترمذي ٣٥٥١ وابن ماجه ٣٨٦٥ وأحمد ٤٣٨/٥ كلهم من حديث سلمان الفارسي وفيه جعفر بن ميمون صدوق، وقد تابعه غير واحد كما ذكر المصنف نقلاً عن المزي رحمهما الله، وحسنه الترمذي، وجوده الحافظ في الفتح ١٢١/١١. وصدره «إن ربكم حيي كريم...».

(٦) حسن. أخرجه أحمد ١٨/٣ والبخاري في «الأدب المفرد» ٧١٠ وأبو يعلى ١٠١٩ والبخاري ٣١٤٣ و٣١٤٤ وصححه الحاكم ٤٩٣/١ ووافقه الذهبي، وقال الهيثمي في «المجمع»: ١٤٨/١٠. ورجال أحمد وأبو يعلى وأحد إسنادي البخاري رجاله رجال الصحيح غير علي بن علي الرفاعي، وهو ثقة اهـ.

[٧٩١] وقال عبد الله بن الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن منصور الكوسج: أنبأنا محمد بن يوسف، حدثنا ابن ثوبان، عن أبيه، عن مكحول، عن جُبَيْر بن نَفِير: أن عُبَادَةَ بن الصامت، حدثهم، أن النبي ﷺ، قال: «ما على ظهر الأرض من رجل مسلم يدعو الله عز وجل بدعوة إلا آتاه الله إياها، أو كَفَّ عنه من السوء مثلها، ما لم يدعْ بِإِثْمٍ أو قِطِيعَةٍ رَحِم»^(١). ورواه الترمذي، عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، عن محمد بن يوسف الفَرِزَابِي، عن ابن ثوبان - وهو عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان - به. وقال: حسن صحيح، غريب من هذا الوجه.

[٧٩٢] وقال الإمام مالك، عن ابن شهاب، عن أَبِي عُبَيْد - مولى ابن أَزْهَرَ - عن أَبِي هريرة: أن رسول الله ﷺ، قال: «يُستجاب لأحدكم ما لم يَعْجَلْ، يقول: دعوتُ فلم يُستجب لي»^(٢). أخرجاه في الصحيحين من حديث مالك، به. وهذا لفظ البخاري رحمه الله وأتابه الجنة.

[٧٩٣] وقال مسلم أيضاً في صحيحه: حدثني أبو الطاهر، حدثنا ابن وهب، أخبرني معاوية بن صالح، عن ربيعة بن يزيد، عن أَبِي إدريس الخولاني، عن أَبِي هريرة، عن النبي ﷺ، أنه قال: «لا يزال يُستجاب للعبد ما لم يدعْ بِإِثْمٍ أو قِطِيعَةٍ رَحِم ما لم يستعجل» قيل: يا رسول الله، وما الاستعجال؟ قال: «يقول: قد دعوتُ، وقد دعوتُ، فلم أَرِ يُستجاب لي، فيستحسر عند ذلك، ويدع الدعاء»^(٣).

[٧٩٤] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الصمد، حدثنا أبو هلال، عن قتادة، عن أنس: أن رسول الله ﷺ، قال: «لا يزال العبد بخير ما لم يستعجل». قالوا: وكيف يستعجل؟ قال: «يقول قد دعوت ربي فلم يستجب لي»^(٤). وقال الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره: حدثني يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، حدثني أبو صخر: أن يزيد بن عبد الله بن قُسَيْطٍ حدثه، عن عروة بن الزبير، عن عائشة رضي الله عنها، أنها قالت: ما من عبد مؤمن يدعو الله بدعوة فتذهب، حتى تُعْجَلَ له في الدنيا أو تُدْخَرَ له في الآخرة إذا هو لم يعْجَلْ أو يَقْطَعْ. قال عروة: قلت يا أمه كيف عجلته وقنوطه؟ قالت: يقول سألت فلم أعْطَ، ودعوت فلم أُجِب. قال ابن قُسَيْطٍ: وسمعت سعيد بن المسيَّب يقولُ كقولِ عائشة سواءً.

[٧٩٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا ابن لهيعة، حدثنا بكر بن عمرو، عن أَبِي عبد الرحمن الحُبَلِيِّ عن عبد الله بن عمرو: أن رسول الله ﷺ، قال: «القلوب أوعية، وبعضها أوعى من بعض، فإذا سألت الله - أيها الناس - فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة، فإنه لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل»^(٥).

(١) حديث حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٧٣ وأحمد ٣٢٩/٥ والطبراني ١٤٧ «أوسط» وقال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب اهـ. وله شواهد انظر تفسير البغوي ١٥٥ بتخريري.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٤٠ ومسلم ٢٧٣٠ وأبو داود ١٤٨٤ والترمذي ٣٣٨٧ وابن ماجه ٣٨٥٣ ومالك ٢١٣/١ وأحمد ٤٨٧/٢ وابن حبان ٩٧٥.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٢٧٣٥ والبخاري في «الأدب المفرد» ٦٥٥ وابن حبان ٨٨١ والبيهقي ٣/٣٥٣.

(٤) حديث حسن. أخرجه أحمد ١٩٣/٣ و ٢١٠ وأبو يعلى ٢٨٦٥ وأبو نعيم في «الحلية» ٣٠٩/٦ وأعله الهيثمي في «المجمع» ١٤٧/١٠ بأبي هلال الراسبي وقال: وهو ثقة، وفيه خلاف اهـ وللحديث شواهد فهو حسن بإذن الله.

(٥) أخرجه أحمد ١٧٧/٢ ح ٦٦١٧، وفي إسناده ابن لهيعة وهو ضعيف، ومع ذلك حسنه المنذري في ترغيبه ٤٩١/٢ - ٤٩٢. وورد من حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي ٣٤٧٩ وابن عدي ٦٢/٤ والخطيب ٣٥٦/٤، ومداره على صالح بن بشير المزني، وهو ضعيف لكن يعتبر بحديثه فيشهد لما قبله، وقد حسنه شيخنا في جامع الأصول ١٥٣/٤ ح ٢١١٩. وأما النووي فقال في الأذكار ١٠٤١ عن حديث أبي هريرة: فيه ضعف اهـ ولو انضم إليه حديث عبد الله بن عمرو لحكم بحسنه، والله أعلم.

[٧٩٦] وقال ابن مَرْدُويه: حدثنا محمد بن إسحاق عن أيوب، حدثنا إسحاق بن إبراهيم بن أبي بن نافع بن معد يكر ببيغداد، حدثني أبي بن نافع، حدثني أبي نافع بن معد يكر ب، قال: كنت أنا وعائشة سألت رسول الله ﷺ عن الآية: ﴿أَجِيبْ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَاكَ﴾ قال: «يا رب، مسألة عائشة». فهبط جبريل فقال: «الله يقرئك السلام، هذا عبدي الصالح، بالنية الصادقة، وقلبه نقي، يقول: يا رب. فأقول: لبيك. فأقضي حاجته»^(١). وهذا حديث غريب من هذا الوجه.

[٧٩٧] وروى ابن مَرْدُويه، من حديث الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، حدثني جابر بن عبد الله: أن النبي ﷺ قرأ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَاكَ﴾... الآية. فقال رسول الله ﷺ: «اللهم أمرت بالدعاء، وتوكلت بالإجابة، لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك، لبيك إن الحمد والنعمة لك، والملك لا شريك لك، أشهد أنك فرد أحد صمد، لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، وأشهد أن وعدك حق، ولقاءك حق والجنة حق، والنار حق، والساعة آتية لا ريب فيها، وأنت تبعث من في القبور»^(٢).

[٧٩٨] وقال الحافظ أبو بكر البزار: حدثنا الحسن بن يحيى الأزدي، ومحمد بن يحيى القطيعي، قالوا: حدثنا الحجاج بن منهال، حدثنا صالح المُرِّي، عن الحسن، عن أنس، عن النبي ﷺ قال: «يقول الله تعالى: يا ابن آدم، واحدة لك وواحدة لي، وواحدة فيما بيني وبينك؛ فأما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئاً، وأما التي لك فما عملت من - شيء أو من عمل - وَفَيْتَكَ، وأما التي بيني وبينك، فمنك الدعاء وَعَلَيَّ الإجابة»^(٣). وفي ذكره تعالى هذه الآية الباعثة على الدعاء، متخللة بين أحكام الصيام، إرشاد إلى الإجتهد في الدعاء عند إكمال العدة، بل وعند كل فطر.

[٧٩٩] كما رواه الإمام أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا أبو محمد المليكي، عن عمرو - وهو ابن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو - عن أبيه، عن جده عبد الله بن عمرو، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لللصائم عند إفطاره دعوة مستجابة»، فكان عبد الله بن عمرو إذا أفطر دعا أهله وولده ودعا^(٤).

[٨٠٠] وقال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه في سننه: حدثنا هشام بن عمار، أخبرنا الوليد بن مسلم، عن إسحاق بن عبد الله المدني، عن عبد الله بن أبي مليكة، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال النبي ﷺ: «إن للصائم عند فطره لدعوة ما تُرَدُّ». قال عبد الله بن أبي مليكة: سمعت عبد الله بن عمرو يقول

(١) باطل لا أصل له. والحمل فيه على إسحق بن إبراهيم بن أبي بن نافع بن معد يكر ب. ذكره الذهبي في الميزان ١/ ١٨٠ ح ٧٢٩ وقال: قال الدارقطني عنه: دجال. ووافقه الحافظ في اللسان ١٠٨٣. وأمانة الوضع لائحة على هذا الحديث. وبخاصة لفظ «كنت أنا وعائشة» فهذا من إفك إسحاق هذا وافتراءه والعجب كيف لم ينبه على ذلك الحافظ ابن كثير؟ والله تعالى أعلم.

(٢) لا أصل له. فيه الكلبي وهو محمد بن السائب الكلبي متروك الحديث، وكذبه بعضهم، وأقر أنه روى عن أبي صالح عن ابن عباس موضوعات.

(٣) ضعيف. أخرجه البزار ١/ ١٨، وفي إسناده صالح بن بشير المري؛ قال الذهبي في الميزان ٢/ ٢٨٩ (٣٧٧٣): روى عن الحسن وابن سيرين، ضعفه يحيى والدارقطني، وقال أحمد: هو صاحب قصص لا يعرف الحديث، وقال الفلاس: منكر الحديث جداً، وقال النسائي: متروك، وقال البخاري: منكر الحديث اهـ. وقد قال البخاري: كل من قلت عنه «منكر الحديث» فلا تحمل الرواية عنه.

(٤) أخرجه الطيالسي ٢٢٦٢ والبيهقي في «الشعب» ٣٩٠٧، وله شواهد منها ما يأتي.

إذا أفطر: اللهم إني أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي^(١).

[٨٠١] وفي مسند الإمام أحمد، وسنن الترمذي، والنسائي، وابن ماجه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا تُردُّ دعوتهم: الإمام العادل، والصائم حتى يفطر، ودعوة المظلوم يرفعها الله دون الغمام يوم القيامة، وتفتح لها أبواب السماء، ويقول: بعزتي لأنصرك ولو بعد حين»^(٢).

﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَشِّرُوهُمْ وَأَبْغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْآيِلِ وَلَا تُبْشِرُوا بِهِ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِنَاسٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ (١٨٧)

هذه رخصة من الله تعالى للمسلمين، ورفع لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام، فإنه كان إذا أفطر أحدهم إنما يحل له الأكل والشرب والجماع إلى صلاة العشاء أو ينام قبل ذلك، فمتى نام أو صلى العشاء حُرِّمَ عليه الطعام والشراب والجماع إلى الليلة القابلة. فوجدوا من ذلك مشقة كبيرة. والرُّفْتُ هنا هو الجماع. قاله ابن عباس، وعطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبير، وطاوس، وسالم بن عبد الله، وعمرو بن دينار، والحسن، وقتادة، والزهري، والضحاك، وإبراهيم النخعي، والسدي، وعطاء الخراساني، ومقاتل بن حيان. وقوله: ﴿هُنَّ لَبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبير، والحسن، وقتادة، والسدي، ومقاتل بن حيان: يعني هُنَّ سَكَنٌ لَكُمْ، وَأَنْتُمْ سَكَنٌ لَهُنَّ. وقال الربيع بن أنس: هن لِيَحَافَ لَكُمْ، وَأَنْتُمْ لِحَافَ لَهُنَّ. وحاصله: أن الرجل والمرأة كل منهما يخالط الآخر ويماسه ويضاجعه، فناسب أن يرخص لهم في المجامعة في ليل رمضان، لئلا يشق ذلك عليهم وَيُخْرِجُوا، قال الشاعر:

إذا ما الضَّجِيعُ نَسِيَ جِيذَهَا تَدَاعَتْ فَكَانَتْ عَلَيْهِ لِبَاسًا

وكان السبب في نزول هذه الآية كما تقدم في حديث معاذ الطويل^(٣).

[٨٠٢] وقال أبو إسحاق، عن البراء بن عازب، قال: كان أصحاب النبي ﷺ إذا كان الرجل صائماً فنام قبل أن يفطر، لم يأكل إلى مثلها، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً، وكان يومه ذاك يعمل في أرضه، فلما حضر الإفطار أتى امرأته فقال: هل عندك طعام؟ قالت: لا، ولكن أنطلق فأطلب لك. فغلبته عينه فنام، وجاءت امرأته، فلما رآته نائماً قالت: خيبة لك! أنمت؟ فلما انتصف النهار غشي عليه، فذكر ذلك للنبي ﷺ فنزلت هذه الآية: ﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ

(١) أخرجه ابن ماجه ١٧٥٣ والبيهقي في «الشعب» ٣٩٠٤ وصححه إسناده البوصيري في «الزوائد» وكذا الحاكم ٤٢٢/١ وقال المنذري في «الترغيب» ١٤٤٩: رواه البيهقي عن إسحاق بن عبيد الله عنه، وإسحاق هذا مدني لا يعرف والله أعلم. وقال عنه الحفاظ: مقبول. وقد توبع.

(٢) حسن. أخرجه الترمذي ٣٥٩٨ وابن ماجه ١٧٥٢ وأحمد ٣٠٥/٢ وابن حبان ٣٤٢٨ وفي إسناده أبي المديلة لم يوثقه غير ابن حبان، وقال الترمذي: هذا حديث حسن اهـ. وأخرجه البيهقي في «الشعب» ٥٨٨ و ٧٣٥٨ من وجه آخر عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة بنحوه؛ فالحديث حسن بشواهد.

(٣) تقدم عند آية ١٨٤ مطوّلاً.

الْحَيْطُ الْأَيْسَرُ مِنَ الْحَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ﴿١﴾ ففرحوا بها فرحاً شديداً^(١).

[٨٠٣] ولفظ البخاري ههنا من طريق أبي إسحاق، سمعت البراء قال: لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقربون النساء رمضان كله، وكان رجال يخونون أنفسهم، فأنزل الله: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ﴾^(٢).

[٨٠٤] وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: كان المسلمون في شهر رمضان إذا صلوا العشاء، حُرِّمَ عليهم النساء والطعام إلى مثلها من القابلة، ثم إن أناساً من المسلمين أصابوا من النساء والطعام في شهر رمضان بعد العشاء، منهم عمر بن الخطاب فشكوا ذلك إلى رسول الله ﷺ، فأنزل الله تعالى: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْقَنُ بِبَيْتُوهُنَّ﴾^(٣) الآية، وكذا روى العوفي عن ابن عباس.

[٨٠٥] وقال موسى بن عقبة، عن كريب، عن ابن عباس، قال: إن الناس كانوا قبل أن ينزل في الصوم ما نزل فيهم، يأكلون ويشربون، ويحلّ لهم شأن النساء، فإذا نام أحدهم لم يطعم ولم يشرب ولا يأتي أهله حتى يُفْطِر من القابلة، فبلغنا أن عمر بن الخطاب بعدما نام ووجب عليه الصوم وقع على أهله، ثم جاء إلى النبي ﷺ فقال: أشكو إلى الله وإليك الذي صنعت. قال: «وماذا صنعت؟» قال: «إني سؤلت لي نفسي، فوقعْتُ على أهلي بعد ما نمتُ، وأنا أريد الصوم، فزعموا أن النبي ﷺ قال: «ما كنت خليقاً أن تفعل» فنزل الكتاب: ﴿إِجْلُ لَكُمْ لَيْلَةُ الْفَيْسَارِ الرَّقْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾^(٤).

[٨٠٦] وقال سعيد بن أبي عروبة، عن قيس بن سعد، عن عطاء بن أبي رباح، عن أبي هريرة، في قول الله تعالى: ﴿إِجْلُ لَكُمْ لَيْلَةُ الْفَيْسَارِ الرَّقْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿فَنَزَّلْنَا الْفَيْسَارَ إِلَى الْإِثْلِ﴾، قال: كان المسلمون قبل أن تنزل هذه الآية إذا صلوا العشاء الآخرة، حُرِّمَ عليهم الطعام والشراب والنساء حتى يُفْطَرُوا، وإن عمر بن الخطاب أصاب أهله بعد صلاة العشاء، وإن صُرِّمَ بن قيس الأنصاري غلبته عيناه بعد صلاة المغرب، فنام ولم يشبع من الطعام، ولم يستقيظ حتى صلى رسول الله ﷺ العشاء، فقام فأكَل وشرب، فلما أصبح أتى رسول الله ﷺ فأخبره بذلك، فأنزل الله عند ذلك: ﴿إِجْلُ لَكُمْ لَيْلَةُ الْفَيْسَارِ الرَّقْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾، يعني بالرفث: مجامعة النساء ﴿هُنَّ لِيَّاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَّاسٌ لَهُنَّ﴾ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ يعني: تجامعون النساء، وتأكلون وتشربون بعد العشاء ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْقَنُ بِبَيْتُوهُنَّ﴾ يعني جامعوهن ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعني: الولد ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَيْسَرُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الْفَيْسَارَ إِلَى الْإِثْلِ﴾ فكان ذلك عفواً من الله ورحمة^(٥).

[٨٠٧] وقال مُشَيْم، عن حصين بن عبد الرحمن، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، قال: قام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: يا رسول الله، إني أردت أهلي البارحة على ما يريد الرجل أهله، فقالت: إنها

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩١٥ والترمذي ٢٩٦٨ وأبو داود ٢٣١٤ والنسائي ١٤٧/٤ - ١٤٨ وأحمد ٢٩٥/٤ وابن حبان ٣٤٦٠.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٠٨.

(٣) أخرجه الطبري ٢٩٤٨، وفيه إرسال، لكن له شواهد منها ما يأتي، فهو حديث حسن.

(٤) موسى فمن فوّقه على شرط الصحيح، لكن لم يذكر المصنف من دون موسى، وله شواهد بكل حال.

(٥) إسناده على شرط مسلم.

قد نامت. فظننتها تعتل، فواقعتها، فنزل في عمر: ﴿أَيُّ لَكُمْ لَيْلَةَ الْبَيْتِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ﴾^(١). وهكذا رواه شعبة، عن عمرو بن مرة، عن ابن أبي ليلى، به.

[٨٠٨] وقال أبو جعفر بن جرير: حدثني المثنى، حدثنا سُويد، أخبرنا ابن المبارك، عن أبي لهيعة، حدثني موسى بن جُبَيْر - مولى بني سلمة - أنه سمع عبد الله بن كعب بن مالك، يحدث عن أبيه، قال: كان الناس في رمضان إذا صام الرجل فأمسى فنام حُرْمَ عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطر من الغد. فرجع عمر بن الخطاب من عند النبي ﷺ ذات ليلة وقد سَمَرَ عنده، فوجد امرأته قد نامت، فأرادها فقالت: إني قد نمت. فقال: ما نمت. ثم وقع بها. وصنع كعب بن مالك مثل ذلك. فغدا عمر بن الخطاب إلى النبي ﷺ فأخبره، فأنزل الله: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ بَيُّرُوهُنَّ﴾... الآية^(٢). وهكذا روي عن مجاهد، وعطاء، وعكرمة، والسدي، وقتادة، وغيرهم في سبب نزول هذه الآية في عمر بن الخطاب ومن صنع كما صنع، وفي صِرْمَة بن قيس؛ فأباح الجماع والطعام الشراب في جميع الليل، رحمةً ورخصةً ورفقاً.

وقوله تعالى: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال أبو هريرة، وابن عباس، وأنس، وشريح القاضي، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جُبَيْر، وعطاء، والربيع بن أنس، والسدي، وزيد بن أسلم، والحكم بن عتبة، ومقاتل بن حَيَّان، والحسن البصري، والضحاك، وقتادة، وغيرهم: يعني الولد. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يعني: الجماع. وقال عمرو بن مالك الثُّكْرِي، عن أبي الجوزاء، عن ابن عباس: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قال: ليلة القدر. رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَغْمَر، قال: قال قتادة: وابتغوا الرخصة التي كتب الله لكم. وقال سعيد عن قتادة: ﴿وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ يقول: ما أحل الله لكم. وقال عبد الرزاق أيضاً: أخبرنا ابن عُيَيْنَةَ، عن عمرو بن دينار، عن عطاء بن أبي رباح، قال: قلت لابن عباس: كيف تقرأ هذه الآية: ﴿وَابْتَغُوا؟﴾ أو «اتبعوا» قال: أيهما شئت، عليك بالقراءة الأولى. واختار ابن جرير أن الآية أعم من هذا كله.

وقوله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا نِسَائِكُمْ إِلَى اللَّيْلِ﴾ أباح تعالى الأكل والشرب، مع ما تقدم من إباحة الجماع في أي الليل شاء الصائم إلى أن يتبين ضياء الصباح من سواد الليل، وعبر عن ذلك بالخيط الأبيض من الخيط الأسود، ورفع اللبس بقوله: ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾. كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أبو عبد الله البخاري رحمه الله تعالى:

[٨٠٩] حدثني ابن أبي مريم، حدثنا أبو غسان محمد بن مُطَرِّف، حدثنا أبو حازم، عن سهل بن سعد، قال: أنزلت: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ ولم يُنْزَلْ: ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾ وكان رجال إذا أرادوا الصوم، ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود، فلا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما، فأنزل الله بعد: ﴿مِنْ الْفَجْرِ﴾ فعملوا أنه إنما يعني الليل والنهار^(٣).

[٨١٠] وقال الإمام أحمد: حدثنا هُشَيْم، أخبرنا حُصَيْن، عن الشعبي، أخبرني عَدِيُّ بن حاتم قال: لما

(١) هُشَيْم فمن فوقه رجال البخاري ومسلم، لكن ابن أبي ليلى لم يدرك عمر. وأخرجه الطبري ٢٩٤٣ من وجه آخر عن شعبة عن عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى به.

(٢) أخرجه الطبري ٢٩٤٩ وفي إسناده ابن لهيعة، لكن ابن المبارك سمع منه قبل الاختلاط. وللحديث شواهد تعضده.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٩١٧ ومسلم ١٠٩١ والنسائي في «التفسير» ٤٢ والبخاري في «تفسيره» ١٥٩.

نزلت هذه الآية: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ﴾ عمدت إلى عقالين، أحدهما أسود والآخر أبيض. قال: فجعلتهما تحت وسادي، قال: فجعلت أنظر إليهما، فلا يَتَبَيَّنُ لي الأسود من الأبيض ولا الأبيض من الأسود، فلما أصبحت غدوت على رسول الله ﷺ فأخبرته بالذي صنعت، فقال: «إن كان وسادك إذا لعريض، إنما ذلك بياض النهار من سواد الليل»^(١). أخرجاه في الصحيحين من غير وجه، عن عدي. ومعنى قوله: «إن وسادك إذا لعريض» أي: إن كان ليسع الخيطين: الخيط الأسود والأبيض المرادين من هذه الآية تحتها، فإنهما بياض النهار وسواد الليل، فيقتضي أن يكون بعرض المشرق والمغرب.

[٨١١] وهكذا وقع في رواية البخاري مفسراً بهذا: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا أبو عوانة، عن حصين، عن الشعبي، عن عدي، قال: أخذ عدي عقلاً أبيض وعقلاً أسود، حتى كان بعض الليل نظر فلم يستبين. فلما أصبح قال: يا رسول الله، جعلت تحت وسادتي، قال: «إن وسادك إذا لعريض، أن كان الخيط الأبيض والأسود تحت وسادتك»^(٢). وجاء في بعض الألفاظ: «إنك لعريض القفا». ففسره بعضهم بالبلادة، وهو ضعيف. بل يرجع إلى هذا؛ لأنه إذا كان وساده عريضاً فقفاه أيضاً عريض، والله أعلم.

[٨١٢] ويفسره رواية البخاري أيضاً، حدثنا قتيبة، حدثنا جرير، عن مطرّف، عن الشعبي، عن عدي بن حاتم، قال: قلت يا رسول الله، ما الخيط الأبيض من الخيط الأسود، أهما الخيطان؟ قال: «إنك لعريض القفا إن أبصرت الخيطين. ثم قال: لا، بل هو سواد الليل وبياض النهار»^(٣).

وفي إباحته تعالى جواز الأكل إلى طلوع الفجر دليل على استحباب السحور؛ لأنه من باب الرخصة والأخذ بها محبوب، ولهذا وردت السنة الثابتة عن رسول الله ﷺ بالحث على السحور.

[٨١٣] ففي الصحيحين عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ «تَسَحَّرُوا فَإِنَّ فِي السَّحُورِ بَرَكَهً»^(٤).

[٨١٤] وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ فَضَّلَ مَا بَيْنَ صِيَامِنَا وَصِيَامِ أَهْلِ الْكِتَابِ أَكَلَةُ السَّحْرِ»^(٥).

[٨١٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن عيسى - هو ابن الطباع - حدثنا عبد الرحمن بن زيد، عن أبيه، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «السَّحُورُ أَكْلُهُ بَرَكَةٌ؛ فَلَا تَدْعُوهُ، وَلَوْ أَنْ يَجْرَعَ أَحَدُكُمْ جُرْعَةً مِنْ مَاءٍ، فَإِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يَصَلُّونَ عَلَى الْمُتَسَحِّرِينَ»^(٦). وقد رود في الترغيب في السحور أحاديث كثيرة حتى ولو بجرعة من ماء تشبهاً بالأكليين، ويستحب تأخيرها إلى وقت انفجار الفجر.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩١٦ ومسلم ١٠٩٠ وأبو داود ٢٣٤٩ والترمذي ٢٩٧٠ والنسائي في «التفسير» ٤١ وأحمد ٤/ ٣٧٧ والبيهقي في «التفسير» ١٦٠.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٠٩.

(٣) هذه الرواية عند البخاري برقم: ٤٥١٠.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٢٣ ومسلم ١٠٩٥ والترمذي ٧٠٨ والنسائي ١٤١/٤ وابن ماجه ١٦٩٢ وأحمد ٣/ ٢١٥ وابن حبان ٣٤٦٦.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٩٦ وأبو داود ٢٣٤٣ والنسائي ١٤٦/٤ والترمذي ٧٠٨ وأحمد ٤/ ٢٠٢ وابن حبان ٣٤٧٧.

(٦) أخرجه أحمد ٣/ ٤٤، وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعفه غير واحد لكن توبع في ١٢/٣ وللحديث شواهد كثيرة تقويه والله أعلم.

[٨١٦] كما جاء في الصحيحين، عن أنس بن مالك، عن زيد بن ثابت قال: تسحرونا مع رسول الله ﷺ ثم قمنا إلى الصلاة. قال أنس: قلت لزيد: كم كان بين الآذان والسحور؟ قال: قدر خمسين آية^(١).

[٨١٧] وقال الإمام أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا ابن لهيعة، عن سالم بن غيلان، عن سليمان بن أبي عثمان، عن عدي بن حاتم الجُمَصي، عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال أمتي بخير ما عجلوا الإفطار وأخروا السحور»^(٢).

[٨١٨] وقد ورد في أحاديث كثيرة أن رسول الله ﷺ سَمَّاهُ الغداء المبارك^(٣).

[٨١٩] وفي الحديث الذي رواه الإمام أحمد، والنسائي، وابن ماجه، من رواية حَمَاد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة، عن زر بن حَبِيش، عن حُذَيْفَةَ بن اليمان، قال: تسحرونا مع رسول الله ﷺ، وكان النهار إلا أن الشمس لم تطلع^(٤). وهو حديث تفرد به عاصم بن أبي النجود، قاله النسائي. وحمله على أن المراد قرب النهار، كما قال تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغَ لَبَّاهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ [الطلاق: ٢]، أي: قاربين انقضاء العدة، فإما إمساك بمعروف أو ترك للفراق. وهذا الذي قاله هو المتعين حمل الحديث عليه، أنهم تسحروا ولم يتقنوا طلوع الفجر، حتى إن بعضهم ظن طلوعه وبعضهم لم يتحقق ذلك. وقد روي عن طائفة كثيرة من السلف أنهم تسامحوا في السحور عند مقاربة الفجر، روي مثل هذا عن أبي بكر، وعمر، وعلي، وابن مسعود، وحذيفة، وأبي هريرة، وابن عمر، وابن عباس، وزيد بن ثابت، وعن طائفة كثيرة من التابعين، منهم محمد بن علي بن الحسين، وأبو مجلز، وإبراهيم النخعي، وأبو الضحى، وأبو وائل، وغيره من أصحاب ابن مسعود، وعطاء، والحسن، والحكم بن عتيبة، ومجاهد، وعروة بن الزبير، وأبو الشعثاء جابر بن زيد، وإليه ذهب الأعمش ومَعْمَر بن راشد. وقد حررنا أسانيد ذلك في كتاب الصيام المفرد، والله الحمد. وحكى أبو جعفر بن جرير في تفسيره عن بعضهم أنه إنما يجب الإمساك من طلوع الشمس كما يجوز الإفطار بغروبها. (قلت): وهذا القول ما أظن أحداً من أهل العلم يستقر له قدم عليه، لمخالفته نص القرآن في قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصِّيَامَ إِلَى الْآيِلِ﴾.

[٨٢٠] وقد ورد في الصحيحين من حديث القاسم، عن عائشة: أن رسول الله ﷺ قال: «لا يمنعكم

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٢١ ومسلم ١٠٩٧.

(٢) أخرجه أحمد ١٤٧/٥ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٥٤/٣: فيه سليمان بن أبي عثمان قال أبو حاتم: مجهول اهـ ولتعميل الفطور شاهد من حديث سهل بن سعد عند البخاري ١٩٥٧ والترمذي ٦٩٩ وأحمد ٣٣٧/٥ وابن حبان ٣٥٠٢ ولتاخير السحور شاهد من حديث يعلى بن مرة عند الطبراني في «الأوسط» ٧٤٦٦ وضعفه الهيثمي في «المجمع» ٥٥/٣ يعمر بن عبد الله بن يعلى. ولتاخير السحور شواهد أخرى انظرها في «المجمع» ١٥٥/٣ وصحيح البخاري ١٩٢٠.

(٣) يشير إلى ما أخرجه أبو داود ٢٣٤٤ والنسائي ١٤٥/٤ وأحمد ١٢٧/٤ وابن حبان ٣٤٦٥ من حديث العرياض بن سارية وإسناده ضعيف لجهالة الحارث بن زياد، لكن يشهد له حديث المقدم بن معدي كرب عند النسائي ١٤٦/٤ وأحمد ١٣٢/٤ وحديث أبي الدرداء عند ابن حبان ٣٤٦٤ والطبراني في «الكبير» ١٨/٣٢٢.

(٤) أخرجه النسائي ١٤٢/٤ وابن ماجه ١٦٩٥ كلاهما من حديث حذيفة، وإسناده غير قوي تفرد به عاصم بن بهدلة أبو النجود، وهو صدوق كثير الخطأ والوهم، قال يحمي القطان: ما وجدت رجلاً اسمه عاصماً إلا وجدته رديء الحفظ. وقال النسائي: ليس بحافظ، وقال ابن خراش: في حديثه نكرة راجع الميزان ٤٠٦٨ والحديث معمول على قرب النهار، إن صح الحديث. والله أعلم.

أذان بلال عن سحوركهم، فإنه ينادي بليل، فكلوا واشربوا حتى تسمعوا أذان ابن أم مكتوم، فإنه لا يؤذن حتى يطلع الفجر^(١). لفظ البخاري.

[٨٢١] وقال الإمام أحمد: حدثنا موسى بن داود، حدثنا محمد بن جابر، عن عبد الله بن النعمان، عن قيس بن طلق، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قال: «ليس الفجر المستطيل في الأفق ولكنه المعترض الأحمر^(٢)». ورواه أبو داود والترمذي ولفظهما: «كلوا واشربوا ولا يهيدنكم الساطع المضعد، فكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر^(٣)».

[٨٢٢] وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن المثنى، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا شعبة، عن شيخ من بني قشير، سمعت سمره بن جندب يقول: قال رسول الله ﷺ: «لا يفرنكم نداء بلال وهذا البياض حتى ينفجر الفجر، أو يطلع الفجر^(٤)».

[٨٢٣] ثم رواه من حديث شعبة وغيره، عن سودة بن حنظلة، عن سمره قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمنعكم من سحوركهم أذان بلال ولا الفجر المستطيل، ولكن الفجر المستطير في الأفق^(٥)».

[٨٢٤] قال: وحدثني يعقوب بن إبراهيم حدثنا ابن علية، عن عبد الله بن سودة القشيري، عن أبيه، عن سمره بن جندب، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يفرنكم أذان بلال ولا هذا البياض - لعمود الصبح - حتى يستطير^(٦)». ورواه مسلم في صحيحه، عن زهير بن حرب، عن إسماعيل بن إبراهيم - هو ابن علية - مثله سواء.

[٨٢٥] وقال ابن جرير: حدثنا ابن حُميد، حدثنا ابن المبارك، عن سليمان التيمي، عن أبي عثمان التهدي، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمنعن أحدكم أذان بلال عن سحوره - أو قال: نداء بلال - فإن بلالاً يؤذن بليل - أو قال ينادي - لينبه نائمكم وليرجع قائمكم، وليس الفجر أن يقول هكذا وهكذا، حتى يقول هكذا^(٧)». ورواه من وجه آخر عن التيمي به.

[٨٢٦] وحدثني الحسن بن الزبرقان النخعي، حدثني أبو أسامة، عن محمد بن أبي ذئب، عن

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٦٢٣ و ٩١٩ ومسلم ١٠٩٢ والنسائي ١٠/٢ من طريق القاسم به، وليس في صدره: «لا يمنعكم أذان بلال من سحوركهم» إنما هو عند البخاري ٦٢١ من حديث ابن مسعود.

(٢) أخرجه أحمد ٢٣/٤ وإسناده حسن.

(٣) أخرجه أبو داود ٢٣٤٨ والترمذي ٧٠٥. قال أبو داود: هذا مما تفرد به أهل الإمامة اهـ. وقال الترمذي: حديث حسن غريب من هذا الوجه والعمل عليه عند أهل العلم اهـ. قلت: إسناده لين، عبد الله بن النعمان، مقبول، ولم يتابع على لفظ «الأحمر»، وأعله المنري في مختصره ٢٢٤٧.

(٤) هذا الحديث لم أجده في تفسير الطبري مع أنه أخرج ما بعده برقم ٣٠٠٤ و ٣٠٠٥ من حديث سمره. ولعله سقط من تفسير الطبري والله أعلم، وأخرجه مسلم ١٠٩٤ ح ٤٤ بهذا اللفظ من وجه آخر.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٩٤ ح ٤٤ والطبري ٣٠٠٤ و ٣٠٠٥ وابن أبي شيبة ٤٢٧/٢ وانظر بعده.

(٦) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٩٤ وأبو داود ٢٣٤٦ والترمذي ٧٠٦ وأحمد ١٣/٥ - ١٤ والدارقطني ١٦٦/٢ والبيهقي في «التفسير» ١٦٢.

(٧) صحيح. رواه المصنف من طريق الطبري ولم أجده في تفسيره مع أن ما بعده وهو حديث «الحسن بن الزبرقان... إلخ» موجود برقم ٣٠٠٣ فالظاهر أنه سقط من تفسير الطبري أحاديث في هذا الموضع والله أعلم. وحديث ابن مسعود أخرجه البخاري ٧٢٤٧ وأبو داود ٢٣٤٧ وأحمد ٣٨٦/٢ وابن حبان ٣٤٧٢.

الحارث بن عبد الرحمن، عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «الفجر فجران، فالذي كأنه ذنب السرحان لا يحرم شيئاً، وأما المستطير الذي يأخذ الأفق، فإنه يحل الصلاة ويحرم الطعام»^(١). وهذا مرسل جيد.

وقال عبد الرزاق: أخبرنا ابن جريج، عن عطاء قال: سمعت ابن عباس يقول: هما فجران، فأما الذي يسطع في السماء فليس يحل ولا يحرم شيئاً، ولكن الفجر الذي يستنير على رؤوس الجبال هو الذي يحرم الشراب. قال عطاء: فأما إذا سطع سطوعاً في السماء، وسطوعه أن يذهب في السماء طوياً، فإنه لا يحرم به شراب للصائم ولا صلاة، ولا يفوت به الحج، ولكن إذا انتشر على رؤوس الجبال، حرم الشراب للصيام وفات الحج. وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس وعطاء، وهكذا روي عن غير واحد من السلف رحمهم الله.

(مسألة): ومن جعله تعالى الفجر غاية لإباحة الجماع والطعام والشراب لمن أراد الصيام، يستدل على أنه من أصبح جُنباً فليغتسل، وليتم صومه، ولا حرج عليه. وهذا مذهب الأئمة الأربعة وجمهور العلماء سلفاً وخلفاً.

[٨٢٧] لما رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما أنهما قالتا: كان رسول الله ﷺ يصبح جُنباً من جماع غير احتلام، ثم يغتسل ويصوم. وفي حديث أم سلمة عندهما: ثم لا يفطر ولا يقضي^(٢).

[٨٢٨] وفي صحيح مسلم، عن عائشة أن رجلاً قال: يا رسول الله، تدركني الصلاة وأنا جنب فأصوم؟ فقال رسول الله ﷺ: «وأنا تدركني الصلاة وأنا جُنب فأصوم». فقال: لست مثلنا يا رسول الله، فقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر. فقال: «والله إنني لأرجو أن أكون أخشاكم لله وأعلمكم بما أتقي»^(٣).

[٨٢٩] فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، عن معمر، عن همام، عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «إذا نُودي للصلاة - صلاة الصبح - وأحدكم جُنب فلا يصُوم يومئذ»^(٤). فإنه حديث جيد الإسناد كما ترى، على شرط الشيخين وهو في الصحيحين عن أبي هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي ﷺ^(٥)، وفي سنن النسائي عنه عن أسامة بن زيد والفضل بن عباس ولم يرفعه، فمن العلماء من علل هذا الحديث بهذا^(٦)، ومنهم من ذهب إليه، ويحكي هذا عن أبي هريرة، وسالم، وعطاء، وهشام بن عروة، والحسن البصري. ومنهم من ذهب إلى التفرقة بين أن يصبح جُنباً نائماً فلا عليه. لحديث عائشة وأم سلمة، أو مختاراً، فلا صوم له، لحديث أبي هريرة، يحكي هذا عن عروة، وطاوس، والحسن، ومنهم من فرق بين الفرض فيتمه ويقضيه، وأما النفل فلا يضرمه. رواه الثوري عن منصور، عن إبراهيم النخعي، وهو

(١) هذا مرسل جيد الإسناد. أخرجه الطبري ٣٠٠٣ والدارقطني ١٦٥/٢ والبيهقي ٢١٥/٤ عن ابن ثوبان به قال البيهقي: وورد عن جابر موصولاً اهـ وله شواهد كثيرة انظر سنن الدارقطني.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٢٥ و١٩٣١ ومسلم ١١٠٩ ومالك ٢٩٠/١ وابن حبان ٣٤٨٦ مطوياً.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١١١٠ وأبو داود ٢٣٨٩ وأحمد ٦٧/٦ وابن حبان ٣٤٩٢ و٣٤٩٥.

(٤) صحيح. أخرجه أحمد ٣١٤/٢ في أثناء حديث مطوّل، وإسناده على شرطهما، لكن الجمهور على خلافة. وأخرجه عبد الرزاق ٧٣٩٦ ومن طريقه ابن حبان ٣٤٩٩ من وجه آخر بنحوه وإسناده صحيح.

(٥) أخرجه البخاري ١٩٢٥ ومسلم ١١٠٩ ح ٧٥، لكن الجمهور على عدم العمل به.

(٦) أي بالوقف.

رواية عن الحسن البصري أيضاً، ومنهم من ادعى نسخ حديث أبي هريرة بحديثي عائشة وأم سلمة، ولكن لا تاريخ معه، وادعى ابن خزم أنه منسوخ بهذه الآية، وهو بعيد أيضاً؛ إذ لا تاريخ، بل الظاهر من التاريخ خلافه. ومنهم من حمل حديث أبي هريرة على نفى الكمال «فلا صوم له» لحديث عائشة وأم سلمة الدالين على الجواز، وهذا المسلك أقرب الأقوال وأجمعها، والله أعلم. وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾ يقتضي الإفطار عند غروب الشمس حكماً شرعياً.

[٨٣٠] كما جاء في الصحيحين، عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا أقبل الليل من ههنا، وأدبر النهار من ههنا، فقد أفطر الصائم»^(١).

[٨٣١] وعن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر»^(٢). أخرجه أيضاً.

[٨٣٢] وقال الإمام أحمد: حدثنا الوليد بن مسلم، حدثنا الأوزاعي، حدثنا قرة بن عبد الرحمن، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ: «يقول الله عز وجل: إن أحب عبادي إليّ أعجلهم فطراً»^(٣) ورواه الترمذي من غير وجه عن الأوزاعي به، وقال: هذا حديث حسن غريب.

[٨٣٣] وقال أحمد أيضاً: حدثنا عفان، حدثنا عبيد الله بن إباد، سمعت إباد بن لقيط. قال: سمعت ليلى امرأة بشير بن الخصاصية، قالت: أردت أن أصوم يومين مواصلة، فمنعني بشير وقال: إن رسول الله ﷺ نهى عنه وقال: «يفعل ذلك النصارى، ولكن صوموا كما أمركم الله وأتموا الصيام إلى الليل، فإذا كان الليل فافطروا»^(٤).

[٨٣٤] وروى الحافظ ابن عساكر: حدثنا بكر بن سهل، حدثنا عبد الله بن يوسف، حدثنا يحيى بن حمزة، عن ثور بن يزيد، عن علي بن أبي طلحة، عن عبد الملك بن أبي ذر، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ - وأصل يومين وليلة فأنه جبريل فقال: إن الله قد قبل وصالك، ولا يحل لأحد بعدك، وذلك بأن الله قال: ﴿ثُمَّ أَتَمُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾، فلا صيام بعد الليل. وأمرني بالوتر قبل الفجر. وهذا إسناد لا بأس به، أورده في ترجمة عبد الملك بن أبي ذر، في تاريخه^(٥). ولهذا ورد في الأحاديث الصحيحة النهي عن الوصال، وهو أن يصِل يوماً بيوم آخر ولا يأكل بينهما شيئاً.

[٨٣٥] قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا مَعْمَر، عن الزهري، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تواصلوا». قالوا: يا رسول الله، إنك تواصل. قال: «فإني لست مثلكم، إني أبيتُ يُطْعمني ربي ويسقيني». قال: فلم ينتهوا عن الوصال، فواصل بهم النبي ﷺ يومين وليلتين، ثم رأوا

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٥٤ ومسلم ١١٠٠ وأبو داود ٢٣٥١ والترمذي ٦٩٨ وأحمد ١/٢٨/٣٥١٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٥٧ ومسلم ١٠٩٨ والترمذي ٦٩٩ وأحمد ٥/٣٣٧ ومالك ١/٢٨٨ وابن حبان ٣٥٠٢.

(٣) أخرجه الترمذي ٧٠٠ وأحمد ٢/٣٢٩ وابن حبان ٣٥٠٧ وإسناده ضعيف، لضعف قرة بن عبد الرحمن لكنه يتقوى بشواهد.

(٤) أخرجه أحمد ٥/٢٢٥ والطبراني ١٢٣١ وقال الهيثمي في «المجمع» ٣/١٥٨: «وليل لم أجد من جرحها، وبقيّة رجاله رجال الصحيح».

(٥) في إسناده ضعف لأجل بكر بن سهل، ويلاحظ أن ابن عساكر لم يدركه، وبينهما نحو ثلاثة أو أربعة.

الهلال، فقال: «لو تأخر الهلال لزدتكم» كالمنكل بهم^(١). وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري، به. وكذلك أخرجا النهي عن الوصال من حديث أنس، وابن عمر.

[٨٣٦] وعن عائشة رضي الله عنها، قالت: نهى رسول الله ﷺ عن الوصال رحمة لهم، فقالوا: إنك تواصل، قال: «إني لست كهيتتكم، إني يُطعمني ربي ويسقيني»^(٢). فقد ثبت النهي عنه من غير وجه وثبت أنه من خصائص النبي ﷺ وأنه كان يقوى على ذلك ويُعان، والأظهر أن ذلك الطعام والشراب في حقه إنما كان معنوياً لا حسيّاً، وإلا فلا يكون مواصلاً مع الحسي، ولكن كما قال الشاعر:

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عَنِ الشَّرَابِ وتلهيها عَنِ الزَّادِ
وأما من أحب أن يُنسك بعد غروب الشمس إلى وقت السحر فله ذلك.

[٨٣٧] كما في حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تواصلوا، فأيكم أراد أن يواصل فليواصل إلى السحر». قالوا: فإنك تواصل يا رسول الله. قال: «إني لست كهيتتكم، إني آبيت لي مُطعمٍ يطعمني، وساقٍ يسقيني»^(٣). أخرجاه في الصحيحين أيضاً.

[٨٣٨] وقال ابن جرير: حدثنا أبو كريب، حدثنا أبو نعيم، حدثنا أبو إسرائيل العبسي، عن أبي بكر بن حفص، عن أم ولد حاطب بن أبي بلتعة: أنها مرّت برسول الله ﷺ وهو يتسخر، فدعاها إلى الطعام، فقالت: إني صائمة. قال: وكيف تصومين؟ فذكرت ذلك للنبي ﷺ، فقال: أين أنت من وصال آل محمد، من السحر إلى السحر»^(٤).

[٨٣٩] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا إسرائيل، عن عبد الأعلى، عن محمد بن علي، عن علي: أن النبي ﷺ كان يواصل من السحر إلى السحر^(٥). وقد روى ابن جرير، عن عبد الله بن الزبير وغيره من السلف: أنهم كانوا يواصلون الأيام المتعددة، وحملهم منهم على أنهم كانوا يفعلون ذلك رياضة لأنفسهم، لا أنهم كانوا يفعلونه عبادة، والله أعلم. ويحتمل أنهم كانوا يفهمون من النهي أنه إرشاد، أي: من باب الشفقة، كما جاء في حديث عائشة «رحمة لهم»^(٦). فكان ابن الزبير وابنه عامر ومن سلك سبيلهم يتجشمون ذلك ويفعلونه، لأنهم كانوا يجدون قوة عليه. وقد ذكر عنهم أنهم كانوا أول ما يفطرون على السمن والصبر لثلاث تتخرق الأمعاء بالطعام أولاً. وقد روى عن ابن الزبير أنه كان يواصل سبعة أيام، ويصبح في اليوم السابع أقواهم وأجلدهم. وقال أبو العالية: إنما فرض الله الصيام بالنهار، فإذا جاء بالليل فمن شاء أكل ومن شاء لم يأكل. وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَبْتَغُوا وَتَأْتُوا بِكُفْرًا فِي الْمَسْجِدِ﴾، قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هذا في الرجل يعتكف في المسجد في رمضان أو في غير رمضان، فحرم الله عليه أن ينكح النساء

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٦٦ و ١٩٦٥ ومسلم ١١٠٣ وأحمد ٣١٥/٢ وعبد الرزاق ٧٧٥٤ وابن حبان ٣٥٧٥.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٦٤ ومسلم ١١٠٥ وأحمد ٨٩/٦ و ٢٤٢ وأبو يعلى ٤٣٧٨.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٦٣ وأبو داود ٢٣٦١ وأحمد ٨/٣ و ٣٠ وابن حبان ٣٥٧٨.

(٤) أخرجه الطبري ٣٠٤٢ بإسناد ضعيف لضعف أبي إسرائيل، وفي الإسناد جهالة.

(٥) حسن. أخرجه عبد الرزاق ٧٧٥٢ ومن طريقه أحمد ١٤١/١ وإسناده ضعيف لضعف عبد الأعلى بن عامر في محمد بن الحنفية. وله شاهد من حديث جابر عند الطبراني في «الأوسط» ٣٧٦٨ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٥٨/٣: وهو حديث حسن اهـ.

(٦) تقدم قبل ثلاثة أحاديث.

ليلاً أو نهاراً، حتى يقضي اعتكافه. وقال الضحاك: كان الرجل إذا اعتكف فخرج من المسجد، جامع إن شاء، فقال الله تعالى: ﴿وَلَا تُبَيِّرُ وَجْهَكَ عَنْ كِفْلِكَ فِي أَلْسِنَةٍ﴾، أي: لا تقربوهن ما دمت عاكفين في المسجد ولا في غيره. وكذا قال مجاهد، وقتادة، وغير واحد، أنهم كانوا يفعلون ذلك حتى نزلت هذه الآية. قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن مسعود، ومحمد بن كعب، ومجاهد، وعطاء، والحسن، وقتادة، والضحاك، والسدي، والربيع بن أنس، ومقاتل، قالوا: لا يقرئها وهو معتكف. وهذا الذي حكاه عن هؤلاء هو الأمر المتفق عليه عند العلماء: أن المعتكف يَحْرُمُ عليه النساء ما دام معتكفاً في مسجده، ولو ذهب إلى منزله لحاجة لا بُدَّ له منها فلا يحلَّ له أن يمكث فيه إلا بمقدار ما يفرغ من حاجته تلك، من قضاء الغائط أو الأكل، وليس له أن يقبل امرأته، ولا أن يضمها إليه، ولا يشتغل بشيء سوى اعتكافه، ولا يعود المريض، لكن يسأل عنه وهو ما في طريقه، وللاعتكاف أحكام مفصلة في بابها، منها ما هو مجمع عليه بين العلماء، ومنها ما هو مختلف فيه. وقد ذكرنا قطعة صالحة من ذلك في آخر كتاب الصيام^(١)، والله الحمد والمنة. ولهذا كان الفقهاء المصنفون يتبعون كتاب الصيام بكتاب الاعتكاف، اقتداء بالقرآن العظيم، فإنه تَبَّه على ذكر الاعتكاف بعد ذكر الصوم. وفي ذكره تعالى الاعتكاف بعد الصيام إرشاد وتنبية على الاعتكاف في الصيام، أو في آخر شهر الصيام.

[٨٤٠] كما ثبتت السنة عن رسول الله ﷺ: أنه كان يعتكف العشر الأواخر من شهر رمضان، حتى توفاه الله عز وجل، ثم اعتكف أزواجه من بعده^(٢). أخرجاه من حديث عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها.

[٨٤١] وفي الصحيحين أن صفية بنت حيي كانت تزور النبي ﷺ وهو معتكف في المسجد، فتحدث عنده ساعة ثم قامت لترجع إلى منزلها، وكان ذلك ليلاً، فقام النبي ﷺ ليمشي معها حتى تبلغ دارها، وكان منزلها في دار أسامة بن زيد في جانب المدينة، فلما كان ببعض الطريق لقيه رجلان من الأنصار، فلما رأيا النبي ﷺ أسرع - وفي رواية: تواريا - أي: حياء من النبي ﷺ لكون أهله معه، فقال لهما ﷺ: «على رسلكما، إنها صفية بنت حيي»، أي: لا تسرعا واعلما أنها صفية بنت حيي أي: زوجتي، فقالا: سبحان الله يا رسول الله! فقال ﷺ: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم، وإنني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئاً. أو قال: شرأ^(٣)». قال الشافعي رحمه الله: أراد عليه السلام أن يُعَلِّمَ أمته التبري من التهمة في محلها، لثلاث يقعا في محذور، وهما كانا أتقى الله من أن يظن بالنبي ﷺ شيئاً، والله أعلم. ثم المراد بالمباشرة إنما هو الجماع ودواعيه من تقبيل، ومعانقة ونحو ذلك، فأما معاطاة الشيء ونحوه فلا بأس به.

[٨٤٢] فقد ثبت في الصحيحين، عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كان رسول الله ﷺ يُذْنِي إِلَى رَأْسِهِ فَأَرْجُلُهُ وَأَنَا حَائِضٌ، وكان لا يدخل البيت إلا لحاجة الإنسان. قالت عائشة: ولقد كان المريض يكون في البيت، فما أسأل عنه، إلا وأنا مارة^(٤). وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَانٍ﴾، أي: هذا الذي بَيَّنَّاهُ، وَقَرَضْنَاهُ، وَحَدَّدْنَاهُ، من الصيام وأحكامه، وما أبحناه فيه وما حرَّمناه، وذكرنا غاياته وَرُخْصَهُ وعزائمه ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: شَرَعَهَا الله وَبَيَّنَّاهُ بنفسه، ﴿فَلَا تَقْرَبُوهَا﴾ أي: لا تجاوزوها وتعدوها. وكان الضحاك ومقاتل يقولان في قوله

(١) هو كتاب مفرد للمصنف أفرده فيه بحث الصوم كما يفهم من كلامه في أواخر شرح الآية ١٨٤.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٢٦ ومسلم ١١٧٢ ح ٥ وأبو داود ٢٤٢٢ وأحمد ٩٢/٦ وابن حبان ٣٦٦٥.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٨١ ومسلم ٢١٧٥ وأبو داود ٢٤٧٠ وأحمد ٣٣٧/٦ وابن حبان ٣٦٧١.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٢٩ ومسلم ٢٩٧ وأبو داود ٢٤٦٨ وابن ماجه ١٧٧٦ وأحمد ٨١/٦ وابن حبان ٣٦٦٩.

تعالى: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: المباشرة في الاعتكاف. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: يعني هذه الحدود الأربعة، ويقرأ: ﴿أَيْلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الصَّيَامِ أَرْفَتْ إِنْ نَسَايَكُمْ﴾ حتى بلغ ﴿ثُمَّ أَتُوا الصَّيَامَ إِلَى الْإِيلِ﴾ قال: وكان أبي وغيره من مَشِيخَتَنَا يقولون هذا ويتلونه علينا. ﴿كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ﴾، أي: كما بيّن الصيام وأحكامه وشرائعه وتفصيله، كذلك يُبَيِّنُ سائر الأحكام على لسان عبده ورسوله محمد ﷺ. ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾، أي: يعرفون كيف يهتدون، وكيف يطيعون، كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكَ عَلَى عِبَادِهِ مَا تُبَيِّنُ يَنْتَهِ لِيُحَرِّمَكَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ فِعْلٍ لَزِيمٌ﴾ [الحديد: ٩].

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّارِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾

قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: هذا في الرجل يكون عليه مال، وليس عليه فيه بَيِّنَةٌ، فيجحد المال ويخاصم إلى الحكام، وهو يعرف أن الحق عليه، وهو يعلم أنه آثم أكل حراماً. وكذا روي عن مجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والسدي، ومقاتل بن حيان، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم، أنهم قالوا: لا تُخاصم وأنت تعلم أنك ظالم.

[٨٤٣] وقد ورد في الصحيحين عن أم سلمة: أن رسول الله ﷺ، قال: «ألا إنما أنا بشر، وإنما يأتيني الخصم فلعل بعضهم، أن يكون ألحنَ بحجته من بعض فاقضي له، فمن قضيت له بحق مسلم، فإنما هي قطعة من نار، فليحملها أو ليذرها»^(١). فدلّت هذه الآية الكريمة وهذا الحديث على أن حكم الحاكم لا يُغَيَّرُ الشيء في نفس الأمر، فلا يُجَلَّ في نفس الأمر حراماً هو حرام، ولا يُحَرِّم حلالاً هو حلال، وإنما هو ملزم في الظاهر، فإن طابق ما في نفس الأمر فذاك، وإلا فللحاكم أجره وعلى المحتال وزره، ولهذا قال تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتَذَلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّارِ لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾، أي: تعلمون بطلان ما تدعونه وتروجونه في كلامكم. قال قتادة: اعلم - يا ابن آدم - أن قضاء القاضي لا يُجَلَّ لك حراماً، ولا يُجَبِّقُ لك باطلاً، وإنما يقضي القاضي بنحو ما يرى وتشهد به الشهود، والقاضي بشر يخطئ ويصيب، واعلموا أن من قُضِيَ له ببطلان خصومته لم تنقض حتى يجمع الله بينهما يوم القيامة، فيقضي على المبطل للمحق بأجود مما قضى به للمبطل على المحق في الدنيا. وقال أبو حنيفة: حُكْمُ الحاكم بطلاق الزوجة إذا شَهِدَ عنده شاهداً زوراً في نفس الأمر، ولكنهما عدلان عنده، يُحِلُّها للزواج حتى للشاهدين، ويحرّمها على زوجها الذي حكم بطلاقها منه. وقالوا هذا كلعان المرأة، فإنه يبيّنهما من زوجها ويحرّمها عليه، وإن كانت كاذبة في نفس الأمر ولو علم بكذبها لحدها ولما حرّمها على الزوج.

مسألة: قال القرطبي: أجمع أهل السنة على أن من أكل مالاً حراماً ولو ما يصدق عليه اسم المال أنه يُقَسَّقُ. وقال بشر بن المعتمر في طائفة من المعتزلة: لا يُقَسَّقُ إلا بأكل مائتي درهم فما زاد، ولا يُقَسَّقُ بما دون ذلك. وقال الجبائي: يُقَسَّقُ بأكل درهم فما فوقه لا بما دونه.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَيَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٨٠ ومسلم ١٧١٣ والترمذي ١٣٣٩ والنسائي ٢٣٣/٨ وابن ماجه ٢٣١٧ وأحمد ٢٠٣/٦

وَلَكِنَّ الْإِلَهَ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٩﴾

قال العوفي عن ابن عباس: سأل الناس رسول الله ﷺ عن الأهلّة، فنزلت هذه الآية: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ﴾ يُعَلِّمُونَ بِهَا حُلَّ دِينِهِمْ، وَعِدَّةُ نِسَائِهِمْ، وَوَقْتُ حَجِّهِمْ. وقال أبو جعفر عن الربيع عن أبي العالية: بلغنا أنهم قالوا: يا رسول الله ﷺ، لم خُلِقَتِ الْأَهْلَةُ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ﴾ يقول: جعلها الله مواقيت لصلوم المسلمين وإفطارهم، وعدة نساءهم، ومحلّ دينهم. كذا روي عن عطاء، والضحاك، وقتادة، والسدي، والربيع بن أنس نحو ذلك.

[٨٤٤] وقال عبد الرزاق، عن عبد العزيز بن أبي رزاد، عن نافع، عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «جعل الله الأهلّة مواقيت للناس، فصوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غُم عليكم فعدّوا ثلاثين يوماً»^(١). ورواه الحاكم في مستدركه، من حديث ابن أبي رزاد، به. وقال: كان ثقة عابداً مجتهداً شريفاً النسب، فهو صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

[٨٤٥] وقال محمد بن جابر، عن قيس بن طلق، عن أبيه، قال: قال رسول الله: «جعل الله الأهلّة مواقيت للناس، فإذا رأيتم الهلال فصوموا، وإذا رأيتموه فأفطروا، فإن غُم عليكم فأكملوا العدة ثلاثين»^(٢). وكذا روي من حديث أبي هريرة، ومن كلام عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾.

[٨٤٦] قال البخاري: حدثنا عبيد الله بن موسى، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن البراء، قال: كانوا إذا أخرجوا في الجاهلية، أتوا البيت من ظهره، فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا﴾^(٣).

[٨٤٧] وكذا رواه أبو داود الطيالسي، عن شعبة، عن أبي إسحاق، عن البراء، قال: كانت الأنصار إذا قدموا من سفرٍ، لم يدخل الرجل من قبل بابه، فنزلت هذه الآية^(٤).

[٨٤٨] وقال الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر: كانت قریش تدعى الحُمْسَ^(٥)، وكانوا يدخلون من الأبواب في الإحرام، وكانت الأنصار وسائر العرب لا يدخلون من باب في الإحرام، فبينما رسول الله ﷺ في بستان، إذ خرج من بابه، وخرج معه قُطَيْبَةُ بْنُ عَامِرٍ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ قُطَيْبَةَ بْنَ عَامِرٍ رَجُلٌ فَاجِرٌ^(٦)، وإنه خرج معك من الباب، فقال له: ما حملك على ما صنعت؟ قال: رأيته فعلته، ففعلت كما فعلت، فقال: إني رجل أحمس. قال له: فَإِنَّ دِينِي دِينُكَ. فَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ

(١) أخرجه عبد الرزاق ٧٣٠٦ والحاكم ٤٢٣/١ وصححه على شرطهما وقال الذهبي: صحيح اهـ.

(٢) أخرجه الدارقطني ١٦٣/٢ وقال: محمد بن جابر ليس بالقوي، ضعيف اهـ. لكن يتأيد بما قبله.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥١٢.

(٤) صحيح. أخرجه الطيالسي ٧١٧. وإسناده صحيح على شرطهما.

(٥) الحُمْس: قریش وكنانة وثقيف وجشم وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة وبنو نصر بن معاوية، سموا بذلك لتشديدهم في دينهم، والحماسة: الشدة اهـ القرطبي ٣/٤٥٥.

(٦) وقع في الأصول «تاجر» والتصويب عن مستدرك الحاكم ١/٤٨٣ ح ١٧٧٧ وأسباب النزول للواحدي ١٠٠.

ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْإِثْمَ مِنَ اتَّقَى وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا^(١)، رواه ابن أبي حاتم، ورواه العوفي، عن ابن عباس بنحوه. وكذا روي عن مجاهد، والزهري، وقتادة، وإبراهيم النخعي، والسدي، والربيع بن أنس، وقال الحسن البصري: كان أقوام من أهل الجاهلية إذا أراد أحدهم سفراً، وخرج من بيته يريد سفره الذي خرج له، ثم بدا له بغد خروجه أن يقيم ويدع سفره، لم يدخل البيت من بابه، ولكن يتسوره من قبل ظهره، فقال الله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْإِثْمُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾... الآية. وقال محمد بن كعب: كان الرجل إذا اعتكف لم يدخل منزله من باب البيت، فانزل الله هذه الآية. وقال عطاء بن أبي رباح: كان أهل يثرب إذا رجعوا من عيدهم دخلوا منازلهم من ظهورها، ويتركون أن ذلك أدنى إلى البر، فقال الله ﴿وَلَيْسَ الْإِثْمُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ وقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ أي: اتقوا الله، فافعلوا ما أمركم به، واتركوا ما نهاكم عنه ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ غداً إذا وقفت بين يديه فيجازيكم بأعمالكم على التمام والكمال.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ (١٩٠) ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُونَهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقْبَلُونَهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩١) ﴿إِنْ أَنَّهُوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٩٢) ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ أَنَّهُوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ (١٩٣)

قال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية، في قوله تعالى: ﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ﴾ قال: هذه أول آية نزلت في القتال بالمدينة، فلما نزلت كان رسول الله ﷺ يقاتل من قاتله، ويكف عمن كف عنه، حتى نزلت سورة براءة. وكذا قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، حتى قال: هذه منسوخة بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥] وفي هذا نظر؛ لأن قوله: ﴿الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُمْ﴾ إنما هو تهيج وإغراء بالأعداء الذين همّتهم قتال الإسلام وأهله، أي: كما يقاتلونكم فقاتلوهم أنتم، كما قال: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقْتُلُونَكُمْ كَافَّةً﴾ [التوبة: ٣٦] ولهذا قال في الآية: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُونَهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾، أي: لتكن همّتكم منبعثة على قتالهم، كما أن همّتهم منبعثة على قتالكم، وعلى إخراجهم من بلادهم التي أخرجوكم منها قصاصاً. وقد حكي عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - أن أول آية نزلت في القتال بعد الهجرة: ﴿إِذْ لِلَّذِينَ يُقْتُلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلُمُوا﴾ [الحج: ٣٩]... الآية. وهو الأشهر، وبه ورد الحديث.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ أي: قاتلوا في سبيل الله، ولا تعتدوا في ذلك، ويدخل في ذلك ارتكاب المناهي - كما قاله الحسن البصري - من المثلّة، والغُلُول، وقتل النساء والصبيان والشيوخ الذين لا رأي لهم ولا قتال فيهم، والرهبان أصحاب الصوامع، وتحريق الأشجار، وقتل الحيوان لغير مصلحة، كما قال ذلك ابن عباس، وعمر بن عبد العزيز، ومقاتل بن حيان، وغيرهم.

[٨٤٩] ولهذا جاء في صحيح مسلم، عن بريدة: أن رسول الله ﷺ كان يقول: «اغزوا في سبيل الله،

(١) جيد. أخرجه الحاكم ٤٨٣/١ وصححه ووافقه الذهبي، وقال الحفاظ في «الفتح» ٢٢٧/٣: إسناده على شرط مسلم، وهو قوي، وله شاهد أخرجه الطبري ٣٠٨٩ عن الزهري مرسلأ، وآخر من حديث ابن عباس أخرجه الطبري ٢٠٩٢ وإسناده ضعيف.

قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تَغْلُوا، ولا تَغْدُرُوا، ولا تَمْتَلُوا، ولا تقتلوا وليدًا^(١). رواه الإمام أحمد.

[٨٥٠] وعن ابن عباس قال: كان رسول الله ﷺ إذا بَعَثَ جيوشه قال: «أخرجوا باسم الله، قاتلوا في سبيل الله من كفر بالله، لا تغدروا، ولا تَغْلُوا، ولا تَمْتَلُوا، ولا تقتلوا الولدان، ولا أصحاب الصوامع»^(٢). رواه الإمام أحمد. ولأبي داود عن أنس مرفوعاً نحوه.

[٨٥١] وفي الصحيحين عن ابن عمر قال: وَجِدْتُ امرأة في بعض مغازي النبي ﷺ مقتولة، فأنكر رسول الله ﷺ قتل النساء والصبيان^(٣).

[٨٥٢] وقال الإمام أحمد: حدثنا مصعب بن سلام، حدثنا الأجلح، عن قيس بن أبي مسلم، عن ربيعة بن جراش، قال: سمعتُ حذيفة يقول: ضربَ لنا رسول الله ﷺ أمثالاً، واحدٌ، وثلاثة، وخمسة، وسبعة، وتسعة، وأحد عشر، فضربَ لنا رسول الله ﷺ منها مثلاً وترك سائرهما، قال: «إن قوماً كانوا أهل ضَعْفٍ ومسكنة، قاتلهم أهل تَجَبُّرٍ وعداوة، فأظهر الله أهل الضعف عليهم، فَعَمَدُوا إلى عَدُوِّهم فاستعملوهم وسلطوهم، فأسخطوا الله عليهم إلى يوم يلقونه»^(٤). هذا حديث حسن الإسناد. ومعناه: أن هؤلاء الضعفاء لما قَدَرُوا على الأقوياء فاعتدوا عليهم واستعملوهم فيما لا يليق بهم، أسخطوا الله عليهم بسبب هذا الاعتداء. والأحاديث والآثار في هذا كثيرة جداً. ولما كان الجهاد فيه إزهاقُ النفوس وقتلُ الرجال، تَبَّه تعالى على أن ما هم مشتملون عليه من الكفر بالله والشرك به والصدِّ عن سبيله أبلغ وأشدُّ وأعظم وأطُم من القتل، ولهذا قال: ﴿وَالَّذِينَ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ﴾، قال أبو مالك: أي ما أنتم مقيمون عليه أكبر من القتل. وقال أبو العالية، ومجاهد، وسعيد بن جبَّير، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والضحاك، والربيع بن أنس، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ أَشَدُّ مِنْ الْقَتْلِ﴾، يقول: الشرك أشد من القتل، وقوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْكَرَامِ﴾.

[٨٥٣] كما جاء في الصحيحين: «إن هذا البلد حَرَّمَهُ الله يوم خلق السموات والأرض، فهو حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، ولم يحل لي إلا ساعة من نهار، وإنها ساعتي هذه، حرام بحرمة الله إلى يوم القيامة، لا يُعَصَّدُ شجره، ولا يُخْتَلَى خَلَاهُ. فإن أحدٌ ترخَّصَ بقتال رسول الله ﷺ، فقولوا: إن الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم»^(٥). يعني بذلك - صلوات الله وسلامه عليه - قتاله أهله يوم فتح مكة، فإنه فتحها عَفْوَةً، وقُتِلَتْ رجالٌ منهم عند الخندمة، وقيل: صلحاً، لقوله:

[٨٥٤] «من أغلق بابه فهو آمن، ومن دخَلَ المسجد فهو آمن، ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن». وقد حكى القرطبي أنَّ النهي عن القتال عند المسجد الحرام منسوخ. قال قتادة: نَسَخَهَا قوله: ﴿فَإِذَا أَكْمَلْتَ الْأَمْرَ﴾

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٧٣١ وأبو داود ٢٦١٢ والترمذي ١٤٠٨ والنسائي في «الكبرى» ٨٥٨٦ وابن ماجه ٢٨٥٨ وأحمد ٣٥٢/٥ وابن حبان ٤٧٣٩.

(٢) أخرجه أحمد ٣٠٠/١ والبيهقي ٩٠/٩ وأبو يعلى ٢٥٤٩ والبخاري ١٦٧٧ والطبراني ١١٥٦٢. قال الهيثمي في «المجمع» ٥/٣١٧ - ٣١٨: وفي رجال البزار: إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة، وثقه أحمد، وضعفه الجمهور، وبقيّة رجال البزار رجال الصحيح اهـ وله شواهد دون ذكر أصحاب الصوامع، ومع ذلك العمل عليه.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٣٠١٤ ومسلم ١٧٤٤ وأبو داود ٢٦٦٨ والترمذي ١٥٦٩ وأحمد ١٠٠/٢ وابن حبان ١٣٥.

(٤) أخرجه أحمد ٤٠٧/٥ وقال الهيثمي في «المجمع» ٥/٢٣٢ ح ٩١٧٦: وفيه الأجلح الكندي، وهو ثقة، وقد ضعف، وبقيّة رجاله ثقات اهـ.

(٥) صحيح. وقد تقدم عند آية: ١٢٦.

لَلرُّمِّ فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ﴿٢٣﴾ قَالَ مَقَاتِلُ بْنُ حِثَّانٍ: نَسَخَهَا قَوْلُهُ: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبَلُونَهُمْ﴾. وَفِي هَذَا نَظَرٌ. وَقَوْلُهُ: ﴿حَيْثُ يَقْبَلُونَكُمْ فِيهِ إِنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ﴾ يَقُولُ تَعَالَى: وَلَا تَقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَّا أَنْ يُبَدِّدُوا كُمْ بِالْقِتَالِ فِيهِ، فَلَكُمْ حِينَئِذٍ قِتَالُهُمْ وَقَتْلُهُمْ دَفْعًا لِلصَّائِلِ، كَمَا بَايَعَ النَّبِيُّ ﷺ أَصْحَابَهُ يَوْمَ الْحُذَيْبِيَّةِ تَحْتَ الشَّجَرَةِ عَلَى الْقِتَالِ، لَمَّا تَأَلَّيْتُ عَلَيْهِ بِطَوْنِ قُرَيْشٍ وَمِنْ الْأَهَمِّ مِنْ أَحْيَاءِ ثَقِيفٍ وَالْأَحْيَاءِ عَامِئذٍ، ثُمَّ كَفَّ اللَّهُ الْقِتَالَ بَيْنَهُمْ فَقَالَ: ﴿رَمَوْا أَلَيْكِي كَفَّ أَلَيْبَهُمْ عَنْكَمُ وَأَلَيْبُكُمْ عَنْهُمْ يَطْلُبُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَطْفَرَكُمُ عَلَيْهِمْ﴾ [الفتح: ٢٤]، وَقَالَ: ﴿وَلَوْلَا رِجَالُ الْمُؤْمِنِينَ وَرِسَالَةُ مُؤْمِنَاتٍ لَرَّ تَطَلُّوهُمْ أَنْ تَطَلُّوهُمْ فَتُصِيبُكُمْ مِنْهُمْ مَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُخِلَّ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَنَذَرْنَا بِلَايِكُمْ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الفتح: ٢٥]، وَقَوْلُهُ: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا اللَّهُ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ [٢٦] أَي: إِنْ تَرَكُوا الْقِتَالَ فِي الْحَرَمِ، وَأَنَابُوا إِلَى الْإِسْلَامِ وَالتَّوْبَةِ، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ يَغْفِرُ ذُنُوبَهُمْ، وَلَوْ كَانُوا قَدْ قَتَلُوا الْمُسْلِمِينَ فِي حَرَمِ اللَّهِ، فَإِنَّهُ تَعَالَى لَا يَتَعَاطَمُهُ ذَنْبٌ أَنْ يَغْفِرَهُ لِمَنْ تَابَ مِنْهُ إِلَيْهِ. ثُمَّ أَمَرَ اللَّهُ بِقِتَالِ الْكَافَرِ ﴿حَيْثُ لَا تَكُونُ يَفْتَةً﴾، أَي: شِرْكَ. قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ، وَأَبُو الْعَالِيَةِ، وَمُجَاهِدٌ، وَالْحَسَنُ، وَقَتَادَةُ، وَالرَّبِيعُ، وَمَقَاتِلُ بْنُ حِثَّانٍ، وَالسَّدِّيُّ، وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ. ﴿وَيَكُونُ الَّذِينَ يَلُوكُ﴾ أَي: يَكُونُ دِينَ اللَّهِ هُوَ الظَّاهِرُ الْعَالِي عَلَى سَائِرِ الْأَدْيَانِ كَمَا ثَبَتَ فِي الصَّحِيحِينَ، عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ، قَالَ:

[٨٥٥] سَئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ الرَّجُلِ يُقَاتِلُ شَجَاعَةً، وَيُقَاتِلُ حَمِيَّةً، وَيُقَاتِلُ رِيَاءً، أَيُّ ذَلِكَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ؟
فَقَالَ : « مَنْ قَاتَلَ لَتَكُونَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعَلِيَا فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ »^(١).

[٨٥٦] وفي الصحيحين: «أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله. فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَالْعَظِيمِينَ﴾ ، يقول تعالى: فإن انتهوا عما هم فيه من الشرك وقتال المؤمنين فُكفوا عنهم، فإن من قاتلهم بعد ذلك فهو ظالم، ولا عدوان إلا على الظالمين، وهذا معنى قول مجاهد: أن لا يُقاتل إلا من قاتل. أو يكون تقديره: فإن انتهوا فقد تخلصوا من الظلم وهو الشرك، فلا عدوان عليهم بعد ذلك، والمراد بالعدوان ههنا المعاقبة والمقاتلة، كقوله: ﴿فَمَنْ أَعَدَّكَ عَلَيْهِمْ فَأَعْدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤] وقوله: ﴿وَعَزَّوْا سَبِّحُوا سُبْحَانَ رَبِّهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، ﴿وَأِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا أَعَدَّكَ عَلَيْهِمْ﴾ [النحل: ١٢٦] ولهذا قال عكرمة وقتادة: الظالم الذي أبى أن يقول: لا إله إلا الله.

[٨٥٧] وقال البخاري: قوله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ مَن لَّكَؤُفٍّ﴾... الآية، حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الوهّاب، حدثنا عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، قال: أتاه رجلان في فتنة ابن الزبير فقالا: إن الناس ضيّعوا وأنت ابن عمر وصاحب النبي ﷺ فما يمنعك أن تخرج؟ فقال: يمنعني أن الله حرّم دم أخي. قالوا: ألم يقل الله: ﴿وَقِيلَ لَهُمْ مَن لَّكَؤُفٍّ﴾؟ فقال: قاتلنا حتى لم تكن فتنة، وكان الدين لله، وأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى تكون فتنة، وحتى يكون الدين لغير الله، وزاد عثمان بن صالح عن ابن وهب: أخبرني فلان، وحيوة بن شريح، عن بكر بن عمرو المعافري: أن بكير بن عبد الله حدثه، عن نافع: أن رجلاً أتى ابن عمر فقال: يا أبا عبد الرحمن، ما حملك على أن تُحجّ عاماً وتعتمر عاماً، وتترك الجهاد في سبيل الله عز وجل، وقد علمت ما رَغِبَ الله فيه؟ فقال: يا ابن أخي، بُني الإسلام على خمس: الإيمان بالله ورسوله،

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٢٣ ومسلم ١٩٠٤ وأبو داود ٢٥١٧ والترمذي ١٦٤٦ والنسائي ٢٣/٦ وابن ماجه ٢٧٨٣ وأحمد ٣٩٢/٤ وابن حبان ٤٦٣٦.

(٢) صحيح . تقدم عند آية ١٠ من هذه السورة .

والصلوات الخمس، وصيام رمضان، وأداء الزكاة، وجُحُّ البيت. قالوا: يا أبا عبد الرحمن، ألا تسمع ما ذكر الله في كتابه: ﴿وَلَنْ طَافَيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَقْتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَتَّ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى فَقَتَلُوا آلَى تَبَى حَقَّ نَفْسَةٍ لَكَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ [الحجرات: ٢٩]، ﴿وَقَالُوا هُمْ حَقٌّ لَا تَكُونُ فِتْنَةً؟﴾ قال: فعلنا على عهد رسول الله ﷺ وكان الإسلام قليلاً، فكان الرجل يُفتن في دينه، إما قتلوه أو عذبوه، حتى كثر الإسلام فلم تكن فتنة. قال: فما قولك في علي وعثمان؟ قال: أما عثمان فكان الله عفا عنه، وأما أنتم فكرهتم أن تغفوا عنه، وأما علي فابن عم رسول الله ﷺ وَحَنَنُهُ، فأشار بيده، فقال: هذا بيته حيث تزون^(١).

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾

قال عكرمة، عن ابن عباس، والضحاك، والسدي، وقتادة، ومُثَسِّم، والربيع بن أنس، وعطاء، وغيرهم: لما سار رسول الله ﷺ، معتمراً في سنة ست من الهجرة، وحبسه المشركون عن الدخول والوصول إلى البيت، وصدوه بمن معه من المسلمين في ذي القعدة وهو شهر حرام، حتى قاضاهم على الدخول من قابل، فدخلها في السنة الآتية هو ومن كان من المسلمين، وأقصه الله منهم، فنزلت في ذلك هذه الآية: ﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ﴾.

[٨٥٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن عيسى، حدثنا ليث بن سعد، عن أبي الزبير، عن جابر بن عبد الله، قال: لم يكن رسول الله ﷺ يغزو في الشهر الحرام، إلا أن يُغزى أو يُغزوا، فإذا حضره أقام حتى ينسلخ^(٢). هذا إسناده صحيح، ولهذا لما بلغ النبي ﷺ، وهو مُحَيِّمٌ بالحديبية: أن عثمان قُتل - وكان قد بعثه في رسالة إلى المشركين - بايع أصحابه وكانوا ألفاً وأربعمائة تحت الشجرة، على قتال المشركين، فلما بلغه أن عثمان لم يقتل، كَفَّ عن ذلك، وَجَنَحَ إلى المسالمة والمصالحة، فكان ما كان. وكذلك لما فرغ من قتال هوازن يوم حنين، وتحصن فلهم بالطائف، عدل إليها فحاصرها، ودخل ذو القعدة وهو محاصر لها بالمنجنيق، واستمر عليه إلى كمال أربعين يوماً، كما ثبت في الصحيحين عن أنس، فلما كثر القتل في أصحابه انصرف عنها ولم تفتخ، ثم كَرَّ راجعاً إلى مكة واعتمر من الجِعْرَانَةِ، حيث قَسَمَ غنائم حُثَيْنَ، وكانت عمرته هذه في ذي القعدة أيضاً عام ثمان، صلوات الله وسلامه عليه. وقوله: ﴿مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾ أمر بالعدل حتى في المشركين، كما قال: ﴿وَلَنْ عَاقِبَتُهُمْ فَعَاقِبَتُهُمْ بِمِثْلِ مَا عُوِيَتْهُمْ بِهِ﴾ [النحل: ١٢٦]، وقال: ﴿وَحَرَّكَ سَنَتَهُ سَنَةً مِّثْلَهَا﴾ [الشورى: ٤٠]، وروى علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، أن قوله: ﴿مَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ﴾، نزلت بمكة حيث لا شوك ولا جهاد، ثم نسخ بآية القتال بالمدينة، وقد رد هذا القول ابن جرير، وقال: بل الآية مدنية بعد عمرة القضية، وعزا ذلك إلى مجاهد رحمه الله. وقد أطلق ههنا الاعتداء على الاقتصاص، من باب المقابلة، كما قال عمرو بن كلثوم:

أَلَا لَا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَتَجْهَلْ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ
وقال ابن دريد:

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥١٣ و ٤٥١٤ و ٤٥١٥.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ٣٣٤/٤ و ٣٤٥ وقال الهيثمي في «المجمع» ٦/٦٦: ورجاله رجال الصحيح اهـ. وهو على شرط مسلم.

لِي اسْتَوَاءَ إِنَّ مُؤَالِيَّ اسْتَوَى وَلِي التَّوَاءَ إِنَّ مُعَادِيَّ التَّوَى
وقال غيره:

ولي فهرسٌ للجلم بالحلم مُلَجَمٌ ولي قَرَسٌ للجهل بالجهل مُسْرَجٌ
فمن رام تقويمي فلإني مُقَوِّمٌ ومن رام تعويجي فلإني مُعَوِّجٌ
وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ أمر لهم بطاعة الله وتقواه، وإخبار بأنه تعالى مع الذين اتقوا بالنصر والتأييد في الدنيا والآخرة.

﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٩٥)

قال البخاري: حدثنا إسحاق، أخبرنا النصر، أخبرنا شعبة عن سليمان، قال: سمعت أبا وائل، عن حذيفة: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾، قال: نزلت في النفقة. ورواه ابن أبي حاتم، عن الحسن بن محمد بن الصباح، عن أبي معاوية، عن الأعمش، به مثله. قال: وروي عن ابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبیر، وعطاء، والضحاك، والحسن، وقتادة، والسدي، ومقاتل بن حیان، نحو ذلك.

[٨٥٩] وقال الليث بن سعد، عن يزيد بن أبي حبيب، عن أسلم أبي عمران قال: حَمَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ بِالْقُسْطَنْطِينِيَّةِ عَلَى صَفِّ الْعَدُوِّ حَتَّى خَرَقَهُ، وَمَعَنَا أَبُو أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيُّ، فَقَالَ نَاسٌ: أَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ. فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ: نَحْنُ أَعْلَمُ بِهَذِهِ الْآيَةِ، إِنَّمَا نَزَلَتْ فِينَا، صَحِبْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَشَهِدْنَا مَعَهُ الْمَشَاهِدَ وَنَصَرْنَاهُ، فَلَمَّا فَشَا الْإِسْلَامُ وَظَهَرَ اجْتِمَاعُنَا - مَعِشَرُ الْأَنْصَارِ - نَجِيًّا، فَقُلْنَا: قَدْ أَكْرَمَنَا اللَّهُ بِصُحْبَةِ نَبِيِّهِ ﷺ وَنَصْرِهِ، حَتَّى فَشَا الْإِسْلَامُ وَكَثُرَ أَهْلُهُ، وَكُنَّا قَدْ أَثَرْنَاهُ عَلَى الْأَهْلِيْنَ وَالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ، وَقَدْ وَضَعْتَ الْحَرْبَ أَوْزَارَهَا، فَتَرْجِعْ إِلَى أَهْلِيْنَا وَأَوْلَادِنَا فَتَقِيمْ فِيهِمَا، فَتَزَلْ فِينَا: ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾، فَكَانَتِ التَّهْلُكَةُ الْإِقَامَةُ فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَتَرْكُ الْجِهَادِ^(١). رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، وعبدُ بن حُمَيد في تفسيره، وابن أبي حاتم، وابن جرير، وابن مَرْذُويه، والحافظ أبو يعلى في مسنده، وابن حبان في صحيحه، والحاكم في مستدركه، كلهم من حديث يزيد بن أبي حبيب، به. وقال الترمذي: حسن صحيح غريب، وقال الحاكم: على شرط الشيخين ولم يخرجاه.

[٨٦٠] ولفظ أبي داود: عن أسلم أبي عمران، كنا بالقسطنطينية وعلى أهل مصر عقبة بن عامر، وعلى أهل الشام رجل - يريد فضالة بن عُبيد - فخرج من المدينة صَفٌّ عَظِيمٌ مِنَ الرُّومِ، فَصَفَّفْنَا لَهُمْ، فَحَمَلَ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ عَلَى الرُّومِ حَتَّى دَخَلَ فِيهِمْ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا فَصَاحَ النَّاسُ إِلَيْهِ فَقَالُوا: سُبْحَانَ اللَّهِ، أَلْقَى بِيَدِهِ إِلَى التَّهْلُكَةِ. فَقَالَ أَبُو أَيُّوبَ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّكُمْ لَتَتَأَوَّلُونَ هَذِهِ الْآيَةَ عَلَى غَيْرِ التَّأْوِيلِ، وَإِنَّمَا نَزَلَتْ فِينَا مَعِشَرُ الْأَنْصَارِ، إِنَّا لَمَّا أَعَزَّ اللَّهُ دِينَهُ، وَكَثُرَ نَاصِرُوهُ، قُلْنَا فِيمَا بَيْنَنَا: لَوْ أَقْبَلْنَا عَلَى أَمْوَالِنَا فَأَصْلَحْنَاهَا. فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ^(٢). وقال أبو بكر بن عياش، عن أبي إسحاق السبيعي، قال: قال رجل للبراء بن عازب: إن حملتُ

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٢٥١٢ والترمذي ٢٩٧٢ والطبري ٣١٨٦ والحاكم ٢٧٥/٢ وابن حبان ٤٧١١ وصححه الحاكم على شرطهما! ووافقه الذهبي ١٩ مع أن مداره على أسلم بن يزيد التجيبي، ولم يروها له شيئاً، وإنما هو من رجال السنن، وهو ثقة بكل حال والله أعلم.

(٢) هذا اللفظ ليس لأبي داود بل وليس عند أحد من أصحاب الكتب بحرفيته. ورووه بالفاظ متقاربة، وأبعدها عنه رواية أبي داود، والله أعلم.

على العدو وحدي فقتلوني، أكنث ألقيتُ بيدي إلى التهلكة ؟ قال : لا ، قال الله لرسوله : ﴿فَقَتِّلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ [النساء : ٨٤] . إنما هذه في النفقة . رواه ابن مَرْدُويه ، وأخرجه الحاكم في مستدركه ، من حديث إسرائيل ، عن أبي إسحاق ، به ، وقال : صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . ورواه الثوري وقيس بن الربيع ، عن أبي إسحاق ، عن البراء ، فذكره . وقال بعد قوله : ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ ، ولكن التهلكة أن يُذْنِبَ الرجل الذنب ، فيلقي بيده إلى التهلكة ولا يتوب . وقال ابن أبي حاتم : حدثنا أبي ، حدثنا أبو صالح - كاتب الليث - حدثني الليث ، حدثنا عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ، عن ابن شهاب ، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام : أن عبد الرحمن بن الأسود بن عبد يُعُوث أخبره : أنهم حاصروا دمشق ، فانطلق رجل من أزد شنوءة ، فأسرع إلى العدو وحده ليستقبل ، فعاب ذلك عليه المسلمون ، ورفقوا حديثه إلى عمرو بن العاص ، فأرسل إليه عمرو فرَّده ، وقال عمرو : قال الله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ . وقال عطاء بن السائب ، عن سعيد بن جُبَيْر ، عن ابن عباس ، في قوله تعالى : ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ ، قال : ليس ذلك في القتال ، إنما هو في النفقة أن تمسك بيدك عن النفقة في سبيل الله ولا تلق بيدك إلى التهلكة . قال حماد بن سلمة ، عن داود ، عن الشعبي ، عن الضحاك بن أبي جُبَيْر قال : كانت الأنصار يتصدقون وينفقون من أموالهم ، فأصابتهم سنة ، فأمسكوا عن النفقة في سبيل الله ، فنزلت : ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ . وقال الحسن البصري : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال : هو البخل . وقال سماك بن حرب ، عن النعمان بن بشير ، في قوله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ : أن يذنب الرجل الذنب ، فيقول : لا يُغْفَرُ لي . فأنزل الله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ رواه ابن مَرْدُويه .

وقال ابن أبي حاتم . وروي عن عُبَيْدَةَ السلماني ، والحسن ، وابن سيرين ، وأبي قِلَابَةَ نحو ذلك ، يعني نحو قول النعمان بن بشير : أنها في الرجل يذنب الذنب فيعتقد أنه لا يُغْفَرُ له ، فيلقي بيده إلى التهلكة ، أي : يستكثر من الذنوب فيهلك . ولهذا روى علي بن أبي طلحة ، عن ابن عباس : التهلكة عذاب الله . وقال ابن أبي حاتم ، وابن جرير جميعاً : حدثنا يونس ، حدثنا ابن وهب ، أخبرني أبو صخر ، عن القُرظي محمد بن كعب : أنه كان يقول في هذه الآية : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ قال : كان القوم في سبيل الله فيتزوّد الرجل ، فكان أفضل زاداً من الآخر ، أنفق البائس من زاده ، حتى لا يبقى من زاده شيء ، أحب أن يواسي صاحبه ، فأنزل الله : ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ ، وبه قال ابن وهب أيضاً ، أخبرني عبد الله بن عياش ، عن زيد بن أسلم ، في قول الله : ﴿وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ : وذلك أن رجالاً كانوا يخرجون في بعوث يبعثها رسول الله ﷺ بغير نفقة ، فإما يُقَطَّعُ بهم ، وإما كانوا عيالاً ، فأمرهم الله أن يستنفقوا مما رزقهم الله ولا يلحقوا بأيديهم إلى التهلكة ، والتهلكة أن يهلك رجال من الجوع والعطش أو من المشي . وقال لمن بيده فضل : ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ . ومضمون الآية : الأمر بالإنفاق في سبيل الله ، في سائر وجوه القُرْبَات ووجوه الطاعات ، وخاصة صرف الأموال في قتال الأعداء ، وبذلها فيما يَقْوَى به المسلمون على عدوهم ، والإخبار عن ترك فعل ذلك بأنه هلاك ودمار لمن لزمه واعتاده ، ثم عطف بالأمر بالإحسان ، وهو أعلى مقامات الطاعة ، فقال : ﴿وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ .

﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِلُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَلْيَدْيِهِ فِدَايَةً مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا

أَسْتَيْسِرَ مِنَ الْهَدْيِ فَن لَّمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ
حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٦﴾

لما ذكر تعالى أحكام الصيام، وعطف بذكر الجهاد، شرع في بيان المناسك، فأمر بإتمام الحج والعمرة، وظاهر السياق إكمال أفعالهما بعد الشروع فيهما، ولهذا قال بعده: ﴿فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ﴾، أي: صدقتم عن الوصول إلى البيت، ومنعتم من إتمامهما. ولهذا اتفق العلماء على أن الشروع في الحج والعمرة ملزم، سواء قيل بوجوب العمرة أو باستحبابها، كما هما قولان للعلماء، وقد ذكرناهما بدلًا لئلهما في كتابنا «الأحكام» مستقصى، والله الحمد والمنة.

وقال شعبة: عن عمرو بن مرة، عن عبد الله بن سلمة، عن علي: أنه قال في هذه الآية: ﴿وَأَتَيْتُمَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾، قال: أن تُخرم من ذؤيرة أهلك. وكذا قال ابن عباس، وسعيد بن جبير، وطاوس. وعن سفیان الثوري أنه قال في هذه الآية: إتمامهما أن تُخرم من أهلك، لا تريد إلا الحج والعمرة وتُهلَّ من الميقات، ليس أن تخرج لتجارة ولا لحاجة، حتى إذا كنت قريباً من مكة، قلت: لو حَجَجْتُ أو اعتمرْتُ، وذلك يجزي، ولكن التمام أن تخرج له، ولا تخرج لغيره. وقال مكحول: إتمامهما إنشاؤهما جميعاً من الميقات. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَرٌ، عن الزَّهْرِيِّ، قال: بلغنا أن عمر قال في قول الله: ﴿وَأَتَيْتُمَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾: من تمامهما أن تُردَّ كُلُّ واحد منهما من الآخر، وأن تعتمر في غير أشهر الحج؛ إن الله تعالى يقول: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ وقال هُشَيْمٌ، عن ابن عون قال: سَمِعْتُ الْقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ يَقُولُ: إن العمرة في أشهر الحج ليست بتامة، فقليل له: فالعمرة في المحرم؟ قال: كانوا يرونها تامة. وكذا روي عن قتادة بن دَعَامَةَ رحمهما الله، وهذا القول فيه نظر،

[٨٦١] لأنه قد ثبت أن رسول الله ﷺ، اعتمر أربع عُمَرٍ، كلها في ذي القعدة: عمرة الحديبية في ذي القعدة سنة ست، وعمرة القضاء في ذي القعدة سنة سبع، وعمرة الجعرانة في ذي القعدة سنة ثمان وعمرته التي مع حَجَّتِهِ أحرم بهما معاً في ذي القعدة سنة عشر^(١)، وما اعتمر في غير ذلك بعد هجرته، [٨٦٢] ولكن قال لثلك المرأة: «عُمْرَةٌ في رمضان تعدل حَجَّةً معي»^(٢). وما ذاك إلا لأنها قد عَزَمَتْ على الحج معه عليه السلام، فاعتاقت عن ذلك بسبب الطهر، كما هو مبسوط في الحديث عند البخاري، ونَصَّ سعيد بن جُبَيْرٍ على أنه من خصائصها، والله أعلم.

وقال السَّدي في قوله: ﴿وَأَتَيْتُمَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ أي: أقيموا الحج والعمرة. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَأَتَيْتُمَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾، يقول: من أحرم بحج أو بعمرة فليس له أن يُحِلَّ، حتى يتمهما، تمام الحج يوم النحر، إذا رمى جمرَةَ الْعَقْبَةِ وطاف بالبيت وبالصفا والمروة فقد حل. وقال قتادة، عن زُرَّارة، عن ابن عباس أنه قال: الحجُّ عَرَفَةُ، والعمرة الطواف. وكذا روى الأعمش، عن إبراهيم عن علقمة، في قوله: ﴿وَأَتَيْتُمَا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾، قال: هي قراءة عبد الله: «وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت» لا تُجاوزوا

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ١٩٩٣ والترمذي ٨١٦ وابن ماجه ٣٠٠٣ وابن حبان ٣٩٤٦ والبيهقي ١٢/٥ من حديث ابن عباس، وإسناده صحيح، وله شواهد كثيرة، راجع سنن ابن ماجه ٢٩٩٦ و٢٩٩٧ وصحيح مسلم ١٢٥٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٧٨٢ ومسلم ١٢٥٦ والنسائي ١٣٠/٤ وأحمد ٢٢٩/١ وابن حبان ٣٧٠٠ من حديث ابن عباس.

بالعمرة البيت. قال إبراهيم: فذكرت ذلك لسعيد بن جبير، فقال: كذلك قال ابن عباس. وقال سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة أنه قال: «وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت». وكذا روى الثوري أيضاً، عن إبراهيم، عن منصور، عن إبراهيم، أنه قرأ: «وأقيموا الحج والعمرة إلى البيت». وقرأ الشعبي: «وأتموا الحج والعمرة، لله» برفع العمرة وقال: ليست بواجبة. وروي عنه خلاف ذلك. وقد وردت أحاديث كثيرة من طرق متعددة عن أنس وجماعة من الصحابة: أن رسول الله ﷺ جمع في إحرامه بحج وعمرة.

[٨٦٣] وثبت عنه في الصحيح أنه قال لأصحابه: «من كان معه هدي فليهل بحج وعمرة»^(١).

[٨٦٤] وقال في الصحيح أيضاً: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة»^(٢).

وقد روى الإمام أبو محمد بن أبي حاتم في سبب نزول هذه الآية حديثاً غريباً، فقال:

[٨٦٥] حدثنا علي بن الحسين، حدثنا أبو عبد الله الهروي، حدثنا غسان الهروي، حدثنا إبراهيم بن طهمان، عن عطاء، عن صفوان بن أمية أنه قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ مُتَضَمِّعٌ بالزعرفران، عليه جبة. فقال: كيف تأمرني يا رسول الله في عمرتي؟ قال: فأنزل الله: ﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ فقال رسول الله ﷺ: «أين السائل عن العمرة؟» فقال: ها أنا ذا. فقال له: «ألقى عنك ثيابك، ثم اغتسل واستنشق ما استطعت، ثم ما كنت صانعاً في حَجِّكَ فاصنعه في عمرتك»^(٣). هذا حديث غريب وسياق عجيب.

[٨٦٦] والذي ورد في الصحيحين عن يعلى بن أمية، في قصة الرجل الذي سأل النبي ﷺ وهو بالجعرانة، فقال: كيف ترى في رجل أحرم بالعمرة وعليه جبة وخُلُوق؟ فسكت رسول الله ﷺ، ثم جاءه الوحي، ثم رفع رأسه فقال: أين السائل؟ فقال: ها أنا ذا. فقال: «أما الجبة فانزعها، وأما الطيب الذي بك فاغسله، ثم ما كنت صانعاً في حَجِّكَ فاصنعه في عمرتك»^(٤). ولم يذكر فيه الغسل والاستنشاق، ولا ذكر نزول هذه الآية، وهو عن يعلَى بن أمية، لا صفوان بن أمية، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَحْرَمْتُمْ فَأَنتُمْ مِنَ الْهَدْيِ﴾ ذكروا أن هذه الآية نزلت في سنة ست، أي: عام الحديبية حين حال المشركون بين رسول الله ﷺ وبين الوصول إلى البيت، وأنزل الله في ذلك سورة الفتح بكمالها، وأنزل لهم رُخْصَةً: أن يذبحوا ما معهم من الهدي، وكان سبعين بدنة، وأن يحلقوا رؤوسهم وأن يتحللوا من إحرامهم، فعند ذلك أمرهم عليه السلام أن يحلقوا رؤوسهم وأن يتحللوا، فلم يفعلوا انتظاراً للنسخ، حتى خرج فحلق رأسه ففعل الناس. وكان منهم من قَصَّرَ رأسه ولم يحلقه، فلذلك قال ﷺ:

[٨٦٧] «رَجِمَ اللَّهُ الْمُحَلِّقِينَ» قالوا: والمقصرين يا رسول الله؟ فقال في الثالثة: «والمقصرين»^(٥). وقد

(١) صحيح. وهو قطعة من حديث عائشة عند البخاري ١٥٥٦ ومسلم ١٢١١.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ٤/١٧٥ من حديث سراقه وإسناده صحيح، وهو عند مسلم ١٢١٨ وأحمد ٣/٣٢٠ من حديث جابر مطولاً وفيه: «فقام سراقه بن مالك فقال: يا رسول الله ألعامنا هذا أم لأبد؟ فشبك النبي ﷺ أصابعه واحدة في الأخرى وقال: دخلت العمرة في الحج مرتين، لا بل لأبد الأبد.....».

(٣) إسناده ضعيف لجهالة غسان الهروي وهو ابن سليمان، وثقه ابن حبان وحده على قاعدته في توثيق المجاهيل، وقد أتى بالفاظ غريبة تدل على أنه كما أشار إليها الحافظ ابن كثير.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٧٨٩ و١٨٤٧ ومسلم ١١٨٠ وأبو داود ١٨١٩ والترمذي ٨٣٦ والنسائي ٥/١٣٠ - ١٣٢ وأحمد ٤/٢٢٤ وابن حبان ٣٧٧٩.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ١٧٢٧ ومسلم ١٣٠١ وأبو داود ١٩٧٩ والترمذي ٩١٣ وابن ماجه ٣٠٤٣ وأحمد ٢/٧٩ وابن حبان ٣٨٨٠ والبيهقي ٥/١٠٣ من حديث ابن عمر.

كانوا اشتركوا في هديهم ذلك كل سبعة في بَدَنَةٍ، وكانوا ألفاً وأربعمائة، وكان منزلهم بالحديبية خارج الحرم. وقيل: بل كانوا على طرف الحرم فالله أعلم. ولهذا اختلف العلماء هل يختص الحَصْرُ بالعدو فلا يتحلل إلا من حصره عدو، لا مرض ولا غيره؟ على قولين، فقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ، حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس، وابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس. وابن أبي نجيح، عن ابن عباس أنه قال: لا حصر إلا حصر العدو ورواه الشافعي في مسنده عن ابن عباس قال: لا حَصْرٌ إلا حَصْرُ العدو، فأما من أصابه مرض أو وَجَعٌ أو ضلال فليس عليه شيء، إنما قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنتُمْ﴾، فليس الأمن حَصْرًا. قال: وروي عن ابن عمر، وطاوس، والزهرى، وزيد بن أسلم نحو ذلك. والقول الثاني: إن الحصر أعم من أن يكون بعدو أو مرض أو ضلال - وهو التَّوَهُانُ عن الطريق - أو نحو ذلك.

[٨٦٨] قال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا حجاج الصواف، عن يحيى بن أبي كثير، عن عكرمة، عن الحجاج بن عمرو الأنصاري، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من كُسير أو عَرَجَ فقد حَلَّ، وعليه حَجَّةٌ أخرى». قال: فذكرت ذلك لابن عباس وأبي هريرة فقالا: صدق^(١). وأخرجه أصحاب الكتب الأربعة، من حديث يحيى بن أبي كثير، به. وفي رواية لأبي داود وابن ماجه: من عَرَجَ أو كُسير أو مَرَضَ. فذكر معناه. ورواه ابن أبي حاتم، عن الحسن بن عرفة، عن إسماعيل بن عُلَيَّة، عن الحجاج بن أبي عثمان الصواف، به.

[٨٦٩] وقد رواه عبد بن حميد في تفسيره فقال: أنبأنا عبد الرزاق، عن معمر، عن يحيى بن أبي كثير، عن عكرمة، عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة، عن الحجاج بن عمرو الأنصاري أن النبي - ﷺ - قال: من أصابه كسر أو عَرَجٌ وهو مُحَرَّمٌ، فهو حَلٌّ ثم عليه الحج من قابل^(٢). قال عكرمة: فحدثته ابن عباس وأبا هريرة فقالا: صدق الحجاج. ثم قال: وروي عن ابن مسعود، وابن الزبير، وعلقمة، وسعيد بن المسيب، وعروة بن الزبير، ومجاهد، والنخعي، وعطاء، ومقاتل بن حيان أنهم قالوا: الإحصار من عدو أو مَرَضٍ أو كُسير. وقال الثوري: الإحصار من كل شيء آذاه.

[٨٧٠] وثبت في الصحيحين عن عائشة: أن رسول الله ﷺ دخل على ضَبَاعَةَ بنت الزبير بن عبد المطلب، فقالت: يا رسول الله، إني أريد الحج وأنا شاكية. فقال: «حُجِّي واشترطي: أن مَحَلِّي حيث حَبَسْتَنِي»^(٣). ورواه مسلم عن ابن عباس بمثله، فذهب من ذهب من العلماء إلى صحة الاشتراط في الحج لهذا الحديث، وقد علق الإمام محمد بن إدريس الشافعي القول بصحة هذا المذهب على صحة هذا الحديث، قال البيهقي وغيره من الحفاظ: فقد صحَّ، والله الحمد.

وقوله تعالى: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، قال الإمام مالك: عن جعفر بن محمد عن أبيه، عن علي بن أبي طالب، أنه كان يقول: ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾: شاة. وقال ابن عباس: الهدي من الأزواج الثمانية: من الإبل، والبقرة، والمعز، والضأن. وقال الثوري، عن حبيب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله:

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ١٨٦٢ والترمذي ٩٤٠ والنسائي ١٩٩/٥ وابن ماجه ٣٠٧٧ وأحمد ٤٥٠/٣ وصححه الحاكم على شرط البخاري ووافقه الذهبي، وقال الترمذي: حسن صحيح اهـ.

(٢) عزاه المصنف، لعبد بن حميد في تفسيره، وإسناده صحيح على شرط مسلم.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٨٩ ومسلم ١٢٠٧ والنسائي ٦٨/٥ وأحمد ١٦٤/٦ وابن حبان ٣٧٧٤.

﴿مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، قال: شاة. وكذا قال عطاء، ومجاهد، وطاوس، وأبو العالية، ومحمد بن علي بن الحسين، وعبد الرحمن بن القاسم، والشعبي، والنخعي، والحسن، وقتادة، والضحاك، ومقاتل بن حيان، وغيرهم: مثل ذلك، وهو مذهب الأئمة الأربعة، وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن يحيى بن سعيد، عن القاسم، عن عائشة وابن عمر: أنهما كانا لا يريان «ما استيسر من الهدى» إلا من الإبل والبقر. قال: وروي عن سالم، والقاسم، وعروة بن الزبير، وسعيد بن جبير، نحو ذلك.

(قلت): والظاهر أن مستند هؤلاء فيما ذهبوا إليه قصة الحديدية، فإنه لم يُنقل عن أحد منهم أنه ذبح في تحلله ذاك شاة، وإنما ذبحوا الإبل والبقر.

[٨٧١] ففي الصحيحين عن جابر، قال: أمرنا رسول الله ﷺ أن نشترك في الإبل والبقر، كل سبعة منا في بقرة^(١). وقال عبد الرزاق: أخبرنا مغمّر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس في قوله: ﴿مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ قال: بقدر يسارته. وقال العوفي، عن ابن عباس: إن كان موسراً فمن الإبل، وإلا فمن البقر، وإلا فمن الغنم. وقال هشام بن عروة، عن أبيه: ﴿مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، قال: إنما ذلك فيما بين الرخص والغلاء. والدليل على صحة قول الجمهور فيما ذهبوا إليه من إجزاء ذبح الشاة في الإحصار: أن الله أوجب ذبح ما استيسر من الهدى، أي: مهما تيسر مما يسمى هدياً، والهدْيُ من بهيمة الأنعام، وهي الإبل والبقر والغنم، كما قال الحبرُ البحرُ ترجمان القرآن وابن عم رسول الله ﷺ.

[٨٧٢] وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت: أهدى النبي ﷺ مرة غنماً^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ معطوف على قوله: ﴿وَأَتِمُوا نَحْجَ وَالْعَمْرَةَ لِلَّهِ﴾، وليس معطوفاً على قوله: ﴿فَإِنْ أَحْبَبْتُمْ مَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾ كما زعمه ابن جرير رحمه الله، لأن النبي ﷺ وأصحابه عام الحديدية لما حصرهم كفار قريش عن الدخول إلى الحرم، حلقوا وذبحوا هديهم خارج الحرم، فأما في حال الأمن والوصول إلى الحرم فلا يجوز الحلق، ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ﴾ ويفرغ الناسك من أفعال الحج والعمرة، إن كان قارناً، أو من فُعل أحدهما إن كان مفرداً أو متمتعاً.

[٨٧٣] كما ثبت في الصحيحين عن حفصة أنها قالت: يا رسول الله، ما شأن الناس حَلَّوا من العمرة، ولم تحل أنت من عمرتك؟ فقال: «إني لبذت رأسي وقلدت هذبي، فلا أجل حتى أنحر»^(٣). وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَذَبْحَةٌ مِنْ حَبَا أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ شَعْلٌ﴾.

[٨٧٤] قال البخاري: حدثنا آدم، حدثنا شعبة، عن عبد الرحمن بن الأصبهاني، سمعت عبد الله بن مغل، قال: قال: قعدت إلى كعب بن عُجرة في هذا المسجد - يعني مسجد الكوفة - فسألته عن «فدية من صيام»، فقال: حُمِلَتْ إلى النبي ﷺ، والقملُ يتناثر على وجهي، فقال: «ما كنت أرى أن الجهد بلغ بك هذا!! أما

(١) أخرجه مسلم ١٣١٨ ح ٣٥٠ وأبو داود ٢٨٠٩ والترمذي ٩٠٤ وابن ماجه ٣١٣٢ وابن حبان ٤٠٠٦: من حديث جابر قال: «نحرنا مع رسول الله ﷺ بالحديدية البقرة عن سبعة والبلدة عن سبعة».

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٧٠٣ ومسلم ١٣٢١ ح ٣٦٥ والترمذي ٩٠٩ والنسائي ١٧١/٥ وأبو يعلى ٤٨٨٩.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٦٦ ومسلم ١٢٢٩ وأبو داود ١٨٠٦ وأحمد ٢٨٣/٦ والنسائي ١٣٦/٥ وابن ماجه ٣٠٤٦ ومالك ٣٩٤/١ وابن حبان ٣٩٢٥.

تجد شاة؟ قلت: لا. قال: «صُم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين، لكل مسكين نصف صاع من طعام، واحلق رأسك»، فنزلت في خاصة، وهي لكم عامة^(١).

[٨٧٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا إسماعيل، حدثنا أيوب، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عُجرة، قال: أتى عَلِيّ النبي ﷺ وأنا أوقد تحت قِدْرٍ، والقَمْلُ يتناثر على وجهي - أو قال: حاجبي - فقال: «أَيُؤْذِيكَ هَوَامُ رَأْسِكَ؟» قلت: نعم. قال: «فاحلقه، وصم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين، أو انسكُ نسيكة». قال أيوب: لا أدري بأيّهن بدأ^(٢).

[٨٧٦] وقال أحمد أيضاً: حدثنا هشيم، حدثنا أبو بشر، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عجرة، قال: كنا مع رسول الله ﷺ بالحديبية، ونحن محرمون، وقد حصره المشركون، وكانت لي وفرة، فجعلت الهوام تَسَاقُطُ على وجهي، فَمَرَّ بي النبي ﷺ فقال: «أَيُؤْذِيكَ هَوَامُ رَأْسِكَ؟» فأمره أن يحلق. قال: ونزلت هذه الآية: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾^(٣) وكذا رواه عفان، عن شعبة، عن أبي بشر، وهو جعفر بن إياس، به. وعن شعبة، عن الحكم، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى به. وعن شعبة، عن داود، عن الشعبي عن كعب بن عُجرة نحوه. ورواه الإمام مالك، عن حميد بن قيس، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عُجرة، فذكر نحوه. وقال سعد بن إسحاق بن كعب بن عُجرة، عن أبان بن صالح، عن الحسن البصري: أنه سمع كعب بن عُجرة يقول: فذبحت شاة. رواه ابن مَرْدُويه.

[٨٧٧] وروى أيضاً من حديث عمر بن قيس - سَنَدٌ، وهو ضعيف - عن عطاء عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «النسك شاة، والصيام ثلاثة أيام، والطعام فَرْقٌ، بين ستة»^(٤). وكذا روى عن علي، ومحمد بن كعب، وعلقمة، وإبراهيم النخعي، ومجاهد، وعطاء، والسدي، والربيع بن أنس.

[٨٧٨] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا عبد الله بن وهب: أن مالك بن أنس حدثه، عن عبد الكريم بن مالك الجَزْري، عن مجاهد، عن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن كعب بن عُجرة: أنه كان مع رسول الله ﷺ فَأَذَاهُ الْقَمْلُ فِي رَأْسِهِ، فأمره رسول الله ﷺ أن يحلق رأسه، وقال: «صُم ثلاثة أيام، أو أطعم ستة مساكين، مُدَّين مُدَّين لكل إنسان، أو انسكُ شاة، أَيْ ذَلِكَ فَعَلْتَ أَجْزَأُ عِنْدَكَ»^(٥). وهكذا روى ليث بن أبي سليم، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: ﴿فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَاةٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾، قال: إذا كان «أو» فَأَيُّهُ أَخَذْتَ أَجْزَأُ عِنْدَكَ. قال ابن أبي حاتم: وروى عن مجاهد، وعكرمة، وعطاء، وطاوس، والحسن، وحميد الأعرج، وإبراهيم النخعي، والضحاك نحو ذلك.

(قلت): وهو مذهب الأئمة الأربعة، وعامة العلماء أنه مُخَيَّرٌ في هذا المقام، إن شاء صام وإن شاء

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥١٧ ومسلم ١٢٠١ ح ٨٦ والترمذي ٢٩٧٣ وأحمد ٢٤٢/٤ وابن حبان ٣٩٨٧.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤١٩٠ ومسلم ١٢٠١ ح ٨٠ والترمذي ٢٩٧٤ وأحمد ٢٤١/٤ والبيهقي ٢٤٢/٥ وابن حبان ٣٩٨٣ من طرق عن أيوب به.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ٢٤١/٤، وإسناده على شرطهما.

(٤) الصحيح موقوف. والمرفوع إسناده واه لأجل عمر بن قيس، وقد ضعفه ابن كثير رحمه الله.

(٥) إسناده حسن، رجاله ثقات، وأخرجه الطبري ٣٣٥٥ بهذا الإسناد وكرره ٣٣٥١ و ٣٣٥٢ و ٣٣٥٧ من طرق عن مجاهد به.

تَصَدَّقَ بِفَرَقٍ، وهو ثلاثة أضع، لكل مسكين نصف صاع وهو مُدَّان، وإن شاء ذبح شاة وتصدق بها على الفقراء، أتى ذلك فعل أجزأه. ولما كان لفظ القرآن في بيان الرخصة جاء بالأسهل فالأسهل: ﴿فَقِدْيَةٌ مِّن صِّيَافٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ سُكُلٌ﴾.

[٨٧٩] ولما أمر النبي ﷺ كعب بن عُجْرَةَ بذلك، أرشده إلى الأفضل فالأفضل، فقال: انسك شاة، أو أطعم ستة مساكين، أو صم ثلاثة أيام^(١)، فكلَّ حسن في مقامه، والله الحمد والمنة. وقال ابن جرير: حدثنا أبو كُرَيْب، حدثنا أبو بكر بن عياش، قال: ذكر الأعمش، قال: سأل إبراهيم سعيد بن جبير عن هذه الآية: ﴿فَقِدْيَةٌ مِّن صِّيَافٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ سُكُلٌ﴾ فأجابه بقوله: يُخَكِّمُ عليه طعام، فإن كان عنده اشترى شاة، وإن لم يكن قومت الشاة دراهم، وجعل مكانها طعام فتصدق، وإلا صام بكل نصف صاع يوماً، قال إبراهيم: كذلك سمعت علقمة يذكر. قال: لما قام قال لي سعيد بن جبير: من هذا؟ ما أظرفه! قال: قلت هذا إبراهيم، فقال: ما أظرفه! كان يجالسنا. قال: فذكرت ذلك لإبراهيم. قال: فلما قلت: يجالسنا انتفض منها. وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا ابن أبي عمير، حدثنا غُبَيْدُ اللَّهِ بن مُعَاذٍ، عن أبيه، عن أَشْعَثَ، عن الحسن في قوله: ﴿فَقِدْيَةٌ مِّن صِّيَافٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ سُكُلٌ﴾ قال: إذا كان بالمُحْرِمِ أذى من رأسه، حَلَقَ وافتدى بأي هذه الثلاثة شاء، والصيام عشرة أيام، والصدقة على عشرة مساكين، كل مسكين مَكُوكَيْن: مَكُوكاً من تمر، ومَكُوكاً من بُرٍّ، والنسك شاة. وقال قتادة، عن الحسن وعكرمة في قوله: ﴿فَقِدْيَةٌ مِّن صِّيَافٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ سُكُلٌ﴾ قال: إطعام عشرة مساكين، وهذان القولان من سعيد بن جُبَيْرٍ، وعلقمة، والحسن، وعكرمة، قولان غريبان فيهما نظر. لأنه قد ثبتت السنة في حديث كعب بن عُجْرَةَ الصيام ثلاثة أيام لا عشرة، أو إطعام ستة مساكين، أو نسك شاة، وأن ذلك على التخيير كما دلَّ عليه سياق القرآن، وأما هذا الترتيب فإنما هو معروف في قتل الصيد، كما هو نص القرآن وعليه أجمع الفقهاء هناك، بخلاف هذا، والله أعلم. وقال هُشَيْمٌ: أخبرنا ليث، عن طاوس، أنه كان يقول: ما كان من دم أو طعام فبمكة، وما كان من صيام فحيث شاء، وكذا قال عطاء ومجاهد والحسن، وقال هُشَيْمٌ: أخبرنا حجاج وعبد الملك وغيرهما، عن عطاء أنه كان يقول: ما كان من دم فبمكة، وما كان من طعام وصيام فحيث شاء، وقال هُشَيْمٌ: أخبرنا يحيى بن سعيد، عن يعقوب بن خالد، أخبرنا أبو أسماء مولى ابن جعفر، قال: حجَّ عثمان بن عفان، ومعه علي والحسين بن علي، فارتحل عثمان، قال أبو أسماء: وكنت مع ابن جعفر فإذا نحن برجل نائم وناقته عند رأسه. قال: فقلت: أيها النؤوم. فاستيقظ فإذا الحسين بن علي، قال: فحمله ابن جعفر حتى أتينا به السُّقْيَا، قال: فأرسل إلى علي فجاء ومعه أسماء بنت عُمَيْسٍ، قال: فمرضناه نحواً من عشرين ليلة. قال: قال علي للحسين: ما الذي تجد؟ قال: فأومأ بيده إلى رأسه. قال: فأمر به علي فحَلَقَ رأسه، ثم دعا بيدَنَةً فنحرها. فإن كانت هذه الناقة عن الحلق، ففيه أنه نحرها دون مكة، وإن كانت عن التحلل فواضح.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أُنْمِيتُمْ مِّن تَمَتُّعٍ بِالْعِمْرَةِ إِلَى الْمَحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ﴾، أي: فإذا تَمَكَّنْتُمْ من أداء المناسك، فمن كان منكم متمتعاً بالعمرة إلى الحج، وهو يشمل من أحرم بهما، أو أحرم بالعمرة أولاً، فلما فرغ منها أحرم بالحج، وهذا هو التمتع الخاص، وهو المعروف في كلام الفقهاء، والتمتع العام يشمل القسمين، كما دلت عليه الأحاديث الصحاح، فإن من الرواة من يقول: تَمَتَّعَ رسول الله ﷺ. وآخر يقول: قَرَنَ. ولا خلاف

أنه ساق هدياً، وقال تعالى: ﴿فَمَنْ تَمَنَّعَ بِالْمُؤْمَرَةِ إِلَى الْمَحْجِ فَاسْتَشِرَّ مِنَ الْهَدْيِ﴾، أي: فليذبح ما قدر عليه من الهدى، وأقله شاة، وله أن يذبح البقر، لأن رسول الله ﷺ ذبح عن نسائه البقر.

[٨٨٠] وقال الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ ذبح بقرة عن نسائه وكن متمتعاً^(١). رواه أبو بكر بن مَزْدُوْه، وفي هذا دليل على مشروعية التمتع.

[٨٨١] كما جاء في الصحيحين عن عمران بن حصين، قال: نزلت آية التمتع في كتاب الله، وفعلناها مع رسول الله ﷺ، ثم لم ينزل قرآن يُحَرِّمُهَا ولم يُنَّه عنها، حتى مات. قال رجل برأيه ما شاء. قال البخاري يقال: إنه عمر^(٢). وهذا الذي قاله البخاري قد جاء مُصَرَّحاً به أن عمر كان ينهى الناس عن التمتع ويقول: إن نأخذ بكتاب الله فإن الله يأمر بالتمام. يعني قوله: ﴿وَأَيُّهَا لَنُحْجَّ وَالْمُؤْمَرَةُ لِلَّهِ﴾ وفي نفس الأمر لم يكن عمر رضي الله عنه ينهى عنها مُحَرِّمًا لها، إنما كان ينهى عنها ليكثر قصد الناس للبيت حاجين ومعتمرين، كما قد صرح به رضي الله عنه.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي لَحْجٍ وَسَبَّوْهُ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْكَ عَشْرَةَ كَأَيَّةٍ﴾، يقول تعالى: فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج، أي: في أيام المناسك، قال العلماء: والأولى أن يصومها قبل يوم عرفة في العشر. قاله عطاء. أو من حين يُحَرِّم، قاله ابن عباس وغيره، لقوله ﴿فِي لَحْجٍ﴾ ومنهم من يُجَوِّزُ صيامها من أول شوال، قاله طاووس ومجاهد وغير واحد. وجَوِّزَ الشعبي صيام يوم عرفة وقبلة يومين، وكذا قال مجاهد، وسعيد بن جبيرة، والسدي، وعطاء، وطاووس، والحكم، والحسن، وحماد، وإبراهيم وأبو جعفر الباقر، والربيع، ومقاتل بن حيان. وقال العوفي، عن ابن عباس: إذا لم يجد هدياً فعليه صيام ثلاثة أيام في الحج قبل يوم عرفة، فإذا كان يوم عرفة الثالث، فقد تم صومه، وسبعة إذا رجع إلى أهله، وكذا روى أبو إسحاق، عن وَبَرَةَ، عن ابن عمر، قال: يصوم يوماً قبل يوم التروية، ويوم التروية، ويوم عرفة. وكذا روى جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي أيضاً. فلو لم يصمها أو بعضها قبل العيد، فهل يجوز أن يصومها في أيام التشريق؟ فيه قولان للعلماء، وهما للإمام الشافعي أيضاً، القديم منهما: أنه يجوز له صيامها.

[٨٨٢] لقول عائشة وابن عمر في صحيح البخاري: لم يُرَخَّصْ في أيام التشريق أن يُصَفَّنَ إلا لمن لم يجد الهدي^(٣). وهكذا رواه مالك، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، وعن سالم، عن ابن عمر، وقد روي من غير وجه عنهما. ورواه سفيان، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي، أنه كان يقول: من فاته صيام ثلاثة أيام في الحج، صامهنَّ أيام التشريق. وبهذا يقول عُبيد بن عُمَيْرَ الليثي وعكرمة والحسن البصري، وعُروَةَ بن الزبير، وإنما قالوا ذلك لعموم قوله ﴿فِصْيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي لَحْجٍ﴾ والجديد من القولين: أنه لا يجوز صيامها أيام التشريق، لما رواه مسلم عن تَيْبِشَةَ الْهَذَلِي رضي الله عنه، قال:

[٨٨٣] قال رسول الله ﷺ: «أيام التشريق أيام أكل وشرب، وذكر لله [عز وجل]»^(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَسَبَّوْهُ إِذَا رَجَعْتُمْ﴾، فيه قولان: (أحدهما): إذا رجعت في الطريق. ولهذا قال مجاهد:

(١) الأوزاعي فمن فوقه رجال الصحيحين، لكن لم يذكر المصنف من دون الأوزاعي. وأخرجه أبو داود ١٧٥١ وابن ماجه ٣١٣٣ والحاكم ٤٦٧/١ وابن حبان ٤٠٠٨ دون قوله «متمتعاً» وصححه الحاكم على شرط الشيخين ووافقه الذهبي.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥١٨ ومسلم ١٢٢٦ ح ١٧٢ وأحمد ٢٣٦/٤ من طرق عن عمران القصير عن عمران بن حصين به.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٩٩٧ و ١٩٩٨ من حديث ابن عمر، وعائشة.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١١٤١ وأبو داود ٢٨١٣ والنسائي ١٧٠/٧ وأحمد ٧٥/٥ و ٧٦.

هي رُخْصَةٌ إذا شاء صامها في الطريق، وكذا قال عطاء بن أبي رباح. والقول (الثاني): إذا رجعتكم إلى أوطانكم. قال عبد الرزاق: أخبرنا الثوري، عن يحيى بن سعيد، عن سالم، سمعت ابن عمر قال: ﴿ثُمَّ لَمْ يَجِدْ قَيْصًا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبَّوْا إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ قال: إذا رَجَعَ إلى أهله، وكذا روى عن سعيد بن جبيرة، وأبي العالية، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، والحسن، وقتادة، والزُّهري، والربيع بن أنس، وحكى على ذلك أبو جعفر بن جرير الإجماع.

[٨٨٤] وقد قال البخاري: حدثنا يحيى بن بكير، حدثنا الليث، عن عُقَيْل، عن ابن شهاب، عن سالم بن عبد الله، أن ابن عمر قال: تَمَتَّعَ رسول الله ﷺ في حَجَّةِ الوداع بالعمرة إلى الحج، وأهدى فساق معه الهذلي من ذي الحليفة، وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمرة، ثم أهل بالحج، فتمتع الناس مع رسول الله ﷺ، بالعمرة إلى الحج، فكان من الناس من أهدى فساق الهذلي، ومنهم من لم يُهد، فلما قدم النبي ﷺ مكة قال للناس: «من كان منكم أهدى فإنه لا يحل لشيء حُرْمَ منه حتى يقضي حَجَّه، ومن لم يكن منكم أهدى فَلْيُطْفِئْ بالبيت وبالصفاء والمروة، وَلْيَقْصُرْ وَلْيُخَلِّلْ، ثم ليُهِلْ بالحج، فمن لم يجد هدياً فليصم ثلاثة أيام في الحج، وسبعة إذا رجع إلى أهله»^(١) وذكر تمام الحديث. قال الزُّهري: وأخبرني عروة عن عائشة بمثل ما أخبرني سالم عن أبيه، والحديث مخرَّج في الصحيحين من حديث الزُّهري به. وقوله تعالى: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ قيل: تأكيد، كما تقول العرب: رأيت بعيني، وسمعت بأذني، وكتبت بيدي، وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَطْلُرْ بِطَلْرِ بِحَاجَتِهِ﴾ [الأنعام: ٣٨]. وقال: ﴿وَلَا تَغْطُرْ بِبَيْتِكَ﴾ [العنكبوت: ٤٨]، وقال: ﴿وَوَعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَمْنَاهَا بِمُسَرٍّ فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَذْبَعَتْ لَيْلَةً﴾ [الأعراف: ١٤٢]، وقيل: معنى ﴿كَامِلَةٌ﴾ الأمر بإكمالها وإتمامها. اختاره ابن جرير، وقيل: معنى ﴿كَامِلَةٌ﴾ أي: مُجَزَّة عن الهذلي، قال هُشَيْم، عن عباد بن راشد، عن الحسن البصري، في قوله: ﴿تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾، قال: من الهذلي.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قال ابن جرير: اختلف أهل التأويل فيمن عني بقوله: ﴿لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ بعد إجماع جميعهم على أن أهل الحرم معنيون به، وأنه لا متعة لهم، فقال بعضهم: عني بذلك أهل الحرم خاصة دون غيرهم. حدثنا ابن بشار، حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان - هو الثوري - قال: قال ابن عباس: هم أهل الحرم. وكذا روى ابن المبارك، عن الثوري، وزاد: الجماعة عليه. وقال قتادة: ذكر لنا أن ابن عباس كان يقول: يا أهل مكة، لا متعة لكم، أحلت لأهل الآفاق وحرمت عليكم، إنما يقطع أحدكم وادياً - أو قال: يجعل بينه وبين الحرم وادياً - ثم يهل بعمرة. وقال عبد الرزاق: حدثنا مَعْمَر، عن ابن طائوس، عن أبيه، قال: المتعة للناس - لا لأهل مكة - من لم يكن أهله من الحرم. وذلك قول الله عز وجل: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾. قال: ويلغني عن ابن عباس مثل قول طائوس. وقال آخرون: هم أهل الحرم ومن بينه وبين المواقيت. كما قال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن رجل عن عطاء، قال: من كان أهله دون المواقيت، فهو كأهل مكة، لا يتمتع. وقال عبد الله بن المبارك، عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر، عن مكحول، في قوله: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قال: من كان دون الميقات. وقال ابن جريج، عن عطاء: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ قال: عَرَفَةُ، وَمَرَّةٌ، وَعُرْثَةُ، وَضُجْنَان، والرجيع. وقال عبد الرزاق: حدثنا مَعْمَر،

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٦٩١ ومسلم ١٢٢٧ وأبو داود ١٨٠٥ والنسائي في «الكبرى» ٣٧١٢ وأحمد ١٤٠/٢ من طرق عن الليث به.

سمعت الزهري يقول: من كان أهله على يوم أو نحوه تَمَتَّع. وفي رواية عنه: اليوم واليومين. واختار ابن جرير في ذلك مذهب الشافعي أنهم أهل الحرم، ومن كان منه على مسافة لا يقصر فيها الصلاة، لأن من كان كذلك يُعَدُّ حاضراً لا مسافراً، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، أي: فيما أمركم ونهاكم ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ سَيِّدُ الْغِيَابِ﴾، أي: لمن خالف أمره، وارتكب ما عنه زجره.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ رَزَّ فِيهِ مِنَ الْحَجِّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوفَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَسَلِّمُهُ اللَّهُ وَتَكْرُدُّوهُ فَمَا تَكْ خَيْرَ أَزَادَ النَّقْوَى وَاتَّقُوا يَتَأُولَى الْأَلْبَابِ (١٩٧)﴾

اختلف أهل العربية في قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾، فقال بعضهم: تقديره الحجُّ حَجٌّ أشهر معلومات، فعلى هذا التقدير يكون الإحرام بالحج فيها أكمل من الإحرام به فيما عداها، وإن كان ذلك صحيحاً. والقول بصحة الإحرام بالحج في جميع السنة مذهب مالك، وأبي حنيفة، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وبه يقول إبراهيم النخعي، والثوري، والليث بن سعد، واختجَّ لهم بقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُكَ عَنِ الْأَيَّامِ قُلٌّ مِنْ مَوَاقِيتِ النَّاسِ وَالْحَجُّ﴾ [البقرة: ١٨٩] وبأنه أحد التُسكين، فصح الإحرام به في جميع السنة كالعمرة. ومذهب الشافعي رحمه الله، إلى أنه لا يصح الإحرام بالحج إلا في أشهر الحج، فلو أحرم به قبلها لم ينعقد إحرامه به، وهل ينعقد عمرة؟ فيه قولان عنه. والقول بأنه لا يصح الإحرام بالحج إلا في أشهره مروى عن ابن عباس، وجابر، وبه يقول عطاء، وطاوس، ومجاهد، رحمهم الله، والدليل عليه قوله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾، وظاهره التقدير الآخر الذي ذهب إليه النحاة، وهو: أن وقت الحج أشهر معلومات فخصه بها من بين سائر شهور السنة، فدل على أنه لا يصح قبلها كميقات الصلاة. وقال الشافعي رحمه الله: أخبرنا مسلم بن خالد، عن ابن جريج، أخبرني عمر بن عطاء، عن عكرمة، عن ابن عباس، أنه قال: لا ينبغي لأحد أن يُحْرِمَ بالحج إلا في شهور الحج، من أجل قول الله تعالى: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ﴾. وكذا رواه ابن أبي حاتم، عن أحمد بن يحيى بن مالك السوسي، عن حجاج بن محمد الأعور، عن ابن جريج به، ورواه ابن مردويه في تفسيره من طريقين عن حجاج بن أرطاة، عن الحكم بن عُثَيبة، عن مِقْسَم، عن ابن عباس أنه قال: من السنة ألا يحرم بالحج إلا في أشهر الحج. وقال ابن خزيمة في صحيحه: حدثنا أبو كُرَيْب، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن شعبة، عن الحكم، عن مِقْسَم، عن ابن عباس، قال: لا يُحْرِمُ بالحج إلا في أشهر الحج، فإن من سنة الحج أن يُحْرِمَ بالحج في أشهر الحج. وهذا إسناد صحيح، وقول الصحابي: من السنة كذا. في حكم المرفوع عند الأكثرين، ولا سيما قول ابن عباس تفسيراً للقرآن وهو ترجمانه. وقد ورد فيه حديث مرفوع:

[٨٨٥] قال ابن مردويه: حدثنا عبد الباقي بن قانع، حدثنا الحسن بن المُثَنَّى، حدثنا أبو حذيفة، حدثنا سفيان، عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي ﷺ أنه قال: «لا ينبغي لأحد أن يحرم بالحج إلا في أشهر الحج»^(١). وإسناده لا بأس به، لكن رواه الشافعي والبيهقي من طرق، عن ابن جريج، عن أبي الزبير، أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل: أيهلُّ بالحج قبل أشهر الحج؟ فقال: لا. وهذا الموقوف أصح وأثبت من المرفوع،

(١) فيه الحسن بن المُثَنَّى ذكره ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٣/ ٣٩ فلم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً. وأبو الزبير مدلس وقد عنعن، والموقوف الآتي أصح إذ صرح فيه أبو الزبير بالسماع لكن مثله لا يقال بالرأي كما ذكر ابن كثير رحمه الله، والله أعلم.

ويبقى حيثئذٍ مذهب صحابي، يتقوى بقول ابن عباس: من السنة أن لا يُحرم بالحج إلا في أشهره، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ قال البخاري: قال ابن عمر: هي شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة، وهذا الذي علقه البخاري عنه بصيغة الجزم، رواه ابن جرير موصولاً: حدثنا أحمد بن حازم بن أبي غَزَزَة، حدثنا أبو نُعَيْم، حدثنا ورقاء، عن عبد الله بن دينار، عن ابن عمر: ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾، قال: شوال، وذو القعدة، وعشر من ذي الحجة. إسناده صحيح، وقد رواه الحاكم أيضاً في مستدركه، عن الأصم، عن الحسن بن علي بن عَفَّان، عن عبد الله بن نُمَيْر، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، فذكره وقال: هو على شرط الشيخين.

(قلت): وهو مروى عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وعبد الله بن الزبير، وابن عباس، وعطاء، وطاوس، ومجاهد، وإبراهيم النخعي، والشعبي، والحسن، وابن سيرين، ومكحول، وقتادة، والضحاك بن مزاحم، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان، وهو مذهب الشافعي، وأبي حنيفة، وأحمد بن حنبل، وأبي يوسف، وأبي ثور رحمهم الله. واختار هذا القول ابن جرير، قال: وصح إطلاق الجمع على شهرين وبعض الثالث للتغليب، كما تقول العرب: زرتك العام، ورأيتك اليوم. وإنما وقع ذلك في بعض العام واليوم؛ قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ تَجَلَّى فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ وإنما تعجل في يوم ونصف يوم. وقال الإمام مالك بن أنس والشافعي في القديم: هي شوال، وذو القعدة، وذو الحجة بكماله. وهو رواية عن ابن عمر أيضاً؛ قال ابن جرير: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو أحمد، حدثنا شريك، عن إبراهيم بن مهاجر، عن مجاهد، عن ابن عمر، قال: شوال، وذو القعدة، وذو الحجة. وقال ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، حدثنا ابن وهب، أخبرني ابن جُرَيْج، قال: قلت لنافع: أسمعت عبد الله بن عمر يسمي شهور الحج؟ قال: نعم، كان عبد الله يسمي: شوالاً وذو القعدة وذو الحجة. وقال ابن جريج: وقال ذلك ابن شهاب، وعطاء، وجابر بن عبد الله صاحب النبي ﷺ. وهذا إسناده صحيح إلى ابن جريج، وقد حكى هذا أيضاً عن طاوس، ومجاهد، وعروة بن الزبير، والربيع بن أنس، وقتادة، وجاء فيه حديث مرفوع ولكنه موضوع:

[٨٨٦] رواه الحافظ ابن مَرْذُويه، من طريق حصين بن مخارق - وهو مُتَّهَمٌ بالوضع - عن يونس بن عُبيد، عن شهر بن حَوْشَب، عن أبي أمامة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الحجُّ أشهرٌ معلومات: شوال وذو القعدة وذو الحجة»^(١). وهذا كما رأيت لا يصح رفعه، والله أعلم. وفائدة مذهب مالك أنه إلى آخر ذي الحجة، بمعنى أنه مختص بالحج، فيكره الاعتمار في بقية ذي الحجة، لا أنه يصح الحج بعد ليلة النحر. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن قيس بن مسلم، عن طارق بن شهاب، قال: قال عبد الله: الحج أشهر معلومات، ليس فيها عمرة. وهذا إسناده صحيح. قال ابن جرير: وإنما أراد من ذهب إلى أن أشهر الحج شوال وذو القعدة وذو الحجة أن هذه الأشهر ليست أشهر العمرة، إنما هي للحج، وإن كان عمل الحج قد انقضى بانقضاء أيام منى، كما قال محمد بن سيرين: ما أحد من أهل العلم يشك في أن عمرة في غير أشهر الحج أفضل من عمرة في أشهر الحج، وقال ابن

(١) لا أصل له في المرفوع. حكى المصنف بوضعه وأعله بحصين بن مخارق وهو ابن ورقاء أبي جنادة قال الذهبي في الميزان /١
٢٠٩٧/٥٥٤: قال الدارقطني: يضع الحديث. وقد صح موقوفاً عن ابن عمر وابن عباس وابن مسعود وابن الزبير وغيرهم، راجع سنن الدارقطني ٢/٢٢٦ - ٢٢٧ والبيهقي ٤/٣٤٢ - ٣٤٣ لكن يحتاج بهذه الوقوفات، والله أعلم.

عون: سألت القاسم بن محمد، عن العمرة في أشهر الحج، فقال: كانوا لا يرونها تامة.

(قلت): وقد ثبت عن عمر وعثمان رضي الله عنهما، أنهما كانا يحبان الاعتمار في غير أشهر الحج، وينهيان عن ذلك في أشهر الحج، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ رَمَسَ فِيهِكَ الْحَجَّ﴾ أي: أوجب بإحرامه حَجًّا، فيه دلالة على لزوم الإحرام بالحج والمضي فيه. قال ابن جرير: أجمعوا على أن المراد من الفرض ههنا الإيجاب والإلزام، وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿فَمَنْ رَمَسَ فِيهِكَ الْحَجَّ﴾، يقول: من أحرم بحج أو عمرة. وقال عطاء: الفرض الإحرام. وكذا قال إبراهيم، والضحاك، وغيرهم. وقال ابن جريج: أخبرني عمر بن عطاء، عن عكرمة، عن ابن عباس: أنه قال: ﴿فَمَنْ رَمَسَ فِيهِكَ الْحَجَّ﴾ فلا ينبغي أن يلبي بالحج ثم يقيم بأرض. قال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن مسعود، وابن عباس، وابن الزبير، ومجاهد، وعطاء، وإبراهيم النخعي، وعكرمة، والضحاك، وقتادة، وسفيان الثوري، والزهري، ومقاتل بن حيان، نحو ذلك. وقال طاوس، والقاسم بن محمد: هو التلبية. وقوله: ﴿فَلَا رَفَثَ﴾، أي: من أحرم بالحج أو العمرة، فَلْيَجْتَنِبِ الرَّفَثَ، وهو الجماع، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ لَكُمْ لَعَنَةً آلِ نِسَائِهِمُ الرَّفَثَ إِنَّ نِسَائِكُمْ﴾ وكذلك يحرم تعاطي دواعيه من المباشرة والتقبيل ونحو ذلك، وكذا التكلم به بحضرة النساء. قال ابن جرير: حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني يونس: أن نافعاً أخبره: أن عبد الله بن عمر كان يقول: الرفث إتيان النساء، والتكلم بذلك للرجال والنساء، إذا ذكروا ذلك بأفواههم. قال ابن وهب: وأخبرني أبو صخر، عن محمد بن كعب مثله. قال ابن جرير: وحدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن قتادة، عن رجل، عن أبي العالية الرياحي، عن ابن عباس: أنه كان يحدو وهو محرم، وهو يقول:

وَمَنْ يَمْشِيَنَّ بِنَا هَمِيْسَا إِنْ تَصَدَّقَ الطَّيْرُ نَزِكَ لَمِيْسَا

قال أبو العالية: فقلت: تَتَكَلَّمُ بِالرَّفَثِ وَأَنْتَ مُحْرَمٌ؟ قال: إنما الرفث ما قيل عند النساء. ورواه الأعمش، عن زياد بن حصين، عن أبي العالية، عن ابن عباس، فذكره. وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا ابن أبي عدي، عن عون، حدثني زياد بن حصين، حدثني أبي حصين بن قيس، قال: أضعذت مع ابن عباس في الحج، وكنت خليلاً له، فلما كان بعد إحرامنا قال ابن عباس، فأخذ بذنْب بغيره فجعل يلويه ويرتجز، ويقول:

وَمَنْ يَمْشِيَنَّ بِنَا هَمِيْسَا إِنْ تَصَدَّقَ الطَّيْرُ نَزِكَ لَمِيْسَا

قال فقلت: أترفت وأنت محرم؟ فقال: إنما الرفث ما قيل عند النساء^(١). وقال عبد الله بن طاوس، عن أبيه: سألت ابن عباس عن قول الله عز وجل: ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا سَوْقَ﴾: قال: الرفث التعريض بذكر الجماع، وهي العزابة في كلام العرب، وهو أدنى الرفث. وقال عطاء بن أبي رباح: الرفث الجماع، وما دونه من قول الفُحْش. وكذا قال عمرو بن دينار. وقال عطاء: كانوا يكرهون العزابة، وهو التعريض بذكر الجماع

(١) أثر باطل، لا يصح عن ابن عباس. مداره على حصين بن قيس الرياحي، وهو مجهول لا يعرف، ما روى عنه سوى ابنه زياد بن حصين. راجع الجرح والتعديل ٣/ ١٩٥ وقد ورد عنه من وجوه. فالأول أخرجه الطبري ٣٥٧٧ عن قتادة عن رجل عن أبي العالية عن ابن عباس. والرجل هو حصين أبهمه قتادة لجهالته وسماء ابنه زياد. وأما الوجه الثاني، فأخرجه الطبري ٣٥٧٦ وفيه حصين. وأما الثالث فأخرجه ٣٥٨٣ وفيه حصين. فمدار الأثر على حصين وهو مجهول لا يعرف، ولا يحتاج بحديثه في مثل هذه المواضع.

وهو مُخْرِم. وقال طاوس: هو أن يقول للمرأة: إِذَا حَلَلْتُ أَصْبِتُكَ. وكذا قال أبو العالية، وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: الرَفَثُ غَشِيَانُ النِّسَاءِ وَالْقُبْلُ وَالْغُزْ، وَأَنْ يُقَرَّضَ لَهَا بِالْفُخْشِ مِنَ الْكَلَامِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَيْضاً وَابْنُ عَمْرٍو: الرَفَثُ غَشِيَانُ النِّسَاءِ. وكذا قال سعيد بن جبيرة، وعكرمة، ومجاهد، وإبراهيم، وأبو العالية، وعطاء، ومكحول، وعطاء الخراساني، وعطاء بن يسار، وعطية، وإبراهيم النخعي، والربيع، والزهرري، والسدي، ومالك بن أنس، ومقاتل بن حيان، وعبد الكريم بن مالك، والحسن، وقتادة، والضحاك، وغيرهم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تُسَوِّقُ﴾ قال مفسر ومغير واحد، عن ابن عباس: هي المعاصي، وكذا قال عطاء ومجاهد، وطاوس، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، ومحمد بن كعب، والحسن، وقتادة، وإبراهيم النخعي، والزهرري، ومكحول، والربيع بن أنس، وعطاء بن يسار، وعطاء الخراساني، ومقاتل بن حيان. وقال محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، قال: الفسوق ما أُصِيبَ من معاصي الله صبيد أو غيره. وكذا روى ابن وهب، عن يونس، عن نافع: أن عبد الله بن عمر كان يقول: الفسوق إتيان معاصي الله في الحرم. وقال آخرون: الفسوق ههنا السباب. قاله ابن عباس، وابن عمر، وابن الزبير، ومجاهد، والسدي، وإبراهيم النخعي، والحسن؛ وقد يتمسك هؤلاء بما ثبت في الصحيح: [٨٨٧] «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»^(١).

[٨٨٨] ولهذا رواه ههنا الحبر أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله من حديث سفيان الثوري، عن زيد، عن أبي وائل، عن عبد الله، عن النبي ﷺ، قال: «سباب المسلم فسوق، وقتاله كفر»^(٢)، وروي من حديث عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، عن أبيه، ومن حديث أبي إسحاق عن محمد بن سعد، عن أبيه. وقال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: الفسوق ههنا الذبح للأصنام، قال الله تعالى: ﴿أَوْ يَسْقَ أَهْلٌ لِغَيْرِ اللَّهِ بِرِيًّا﴾ [الأنعام: ١٤٥]. وقال الضحاك: الفسوق التنازع بالألقاب. والذين قالوا: الفسوق ههنا هو جميع المعاصي، الصواب معهم، كما نهى تعالى عن الظلم في الأشهر الحرم، وإن كان في جميع السنة منهياً عنه، إلا أنه في الأشهر الحرم أكد، ولهذا قال: ﴿مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حَرَمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ الْيَمُّ فَلَا تَغْلِبُوا فِيهِمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [التوبة: ٣٦]، وقال في الحرم: ﴿وَمَنْ يَرِدْ فِيهِ بِالْحَكَامِ يُطْلَقُ نُدُقُهُ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ [الحج: ٢٥]، واختار ابن جرير أن الفسوق ههنا هو ارتكاب ما نهى عنه في الإحرام من قتل الصيد، وخلق الشجر، وقلم الأظفار، ونحو ذلك، كما تقدّم عن ابن عمر، وما ذكرناه أولى، والله أعلم.

[٨٨٩] وقد ثبت في الصحيحين من حديث أبي حازم، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من حَجَّ هذا البيت، فلم يَرْفُثْ ولم يَفْسُقْ، خَرَجَ من ذنوبه كيوم ولدته أمه»^(٣).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ فيه قولان، أحدهما: ولا مجادلة في وقت الحج وفي مناسكه، وقد بيّنه الله أتم بيان ووضّحه أكمل إيضاح، كما قال وكيع، عن العلاء بن عبد الكريم: سمعت مجاهداً يقول: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ قد بين الله أشهر الحج، فليس فيه جدال بين الناس. وقال ابن أبي نجيع، عن

(١) هو الآتي.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٨ و ٧٠٧٦ ومسلم ٦٤ والنسائي ١٢٢/٧ وابن ماجه ٦٩ وأحمد ٣٨٥/١ وابن حبان ٥٩٣٩.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٢١ ومسلم ١٣٥٠ والترمذي ٨١١ والنسائي ١١٤/٥ وابن ماجه ٢٨٨٩ وأحمد ٢٦١/٢ وابن حبان ٣٦٩٤.

مجاهد: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، قال: لا شهر ينسأ ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ قد تَبَيَّنَ، ثم ذكر كيفية ما كان المشركون يصنعون في النسيء الذي ذمهم الله به. وقال الثوري، عن عبد العزيز بن رُفيع، عن مجاهد في قوله: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، قال: قد استقام الحج، فلا جدال فيه. وكذا قال السدي. وقال هُشَيْم: أخبرنا حُجَّاج، عن عطاء، عن ابن عباس: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، قال: المراء في الحج. وقال عبد الله بن وهب: قال مالك: قال الله تعالى: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ فالجدال في الحج - والله أعلم - أن قريشاً كانت تقف عند المشعر الحرام بالمزدلفة، وكانت العرب وغيرهم يقفون بعَرَقة، وكانوا يتجادلون، ويقول هؤلاء: نحن أصوب. ويقول هؤلاء: نحن أصوب، فهذا فيما نرى، والله أعلم. وقال ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: كانوا يقفون مواقف مختلفة يتجادلون، كلهم يدعي أن موقفه موقف إبراهيم، فقطعه الله حين أَعْلَمَ نَبِيَّهُ بالمناسك. وقال ابن وهب: عن أبي صخر، عن محمد بن كعب، قال: كانت قريش إذا اجتمعت بمنى، قال هؤلاء: حُجُّنَا أَتَمُّ من حجكم، وقال هؤلاء: حُجُّنَا أَتَمُّ من حجكم. وقال حَمَّاد بن سلمة، عن جَبْرِ بن حبيب، عن القاسم بن محمد أنه قال: الجِدَال في الحج أن يقول بعضهم: الحج غداً. ويقول بعضهم: الحج اليوم. وقد اختار ابن جرير مضمون هذه الأقوال، وهو قطع التنازع في مناسك الحج، والله أعلم.

والقول الثاني: أن المراد بالجدال ههنا: المخاصمة. قال ابن جرير: حدثنا عبد الحميد بن بيان، حدثنا إسحاق، عن شريك، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود في قوله: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ قال: أن تماري صاحبك حتى تغضبه. وبهذا الإسناد إلى أبي إسحاق، عن التميمي، سألت ابن عباس عن الجدال، قال: المراء تماري صاحبك حتى تغضبه. وكذلك روى مقسم، والضحاك، عن ابن عباس. وكذا قال أبو العالية، وعطاء، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعكرمة، وجابر بن زيد، وعطاء الخراساني، ومكحول، والسدي، ومقاتل بن حيان، وعمرو بن دينار، والضحاك، والربيع بن أنس، وإبراهيم النخعي، وعطاء بن يسار، والحسن، وقتادة، والزهري، وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ قال: الجدال: المراء والملاحاة، حتى تغضب أخاك وصاحبك، فنهى الله عن ذلك. وقال إبراهيم النخعي: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ قال: كانوا يَكْرَهُونَ الجدال. وقال محمد بن إسحاق، عن نافع، عن ابن عمر، قال: الجدال: السباب والمنازعة. وكذا روى ابن وهب، عن يونس، عن نافع: أن ابن عمر كان يقول: الجدال: السباب والمراء والخصومات. وقال ابن أبي حاتم: وروي عن ابن الزبير، والحسن وإبراهيم، وطاوس، ومحمد بن كعب، قالوا: الجدال المراء. وقال عبد الله بن المبارك، عن يحيى بن بشر، عن عكرمة: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾: والجدال الغضب، أن تُغَضِبَ عليك مسلماً؛ إلا أن تستعتب مملوكاً فتَغْضِبه من غير أن تضربه، فلا بأس عليك إن شاء الله.

(قلت): ولو ضربه لكان جائزاً أيضاً، والدليل على ذلك، ما رواه الإمام أحمد:

[٨٩٠] حدثنا عبد الله بن إفريس، حدثنا محمد بن إسحاق، عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه: أن أسماء بنت أبي بكر قالت: خرجنا مع رسول الله ﷺ حُجَّاجاً، حتى إذا كنا بالعَرَج نزل رسول الله ﷺ فجلست عائشة إلى جنب رسول الله ﷺ، وجلست إلى جنب أبي، وكانت زمالة أبي بكر وزمالة رسول الله ﷺ واحدة، مع غلام أبي بكر، فجلس أبو بكر ينتظره إلى أن يطلع عليه، فأطلع وليس معه بغيره، فقال: أين بغيرك؟ قال: قد أضللت الباردة. فقال أبو بكر: بغير واحد تُضِلُّه؟ ففطق يضربه

ورسول الله ﷺ يتبسم ويقول: «انظروا إلى هذا المُحْرَم ما يصنع»^(١)؟ وهكذا أخرجه أبو داود، وابن ماجه، من حديث ابن إسحاق، ومن هذا الحديث حَكَى بعضهم عن بعض السلف أنه قال: من تمام الحج صَرُبَ الْجَمَال، ولكن يستفاد من قول النبي ﷺ عن أبي بكر رضي الله عنه: «انظروا إلى هذا المُحْرَم ما يصنع»؟ كهيئة الإنكار اللطيف أن الأولى ترك ذلك، والله أعلم.

[٨٩١] وقد قال الإمام عَبْدُ بن حُمَيْد في مسنده: حدثنا عَبْدُ الله بن موسى، عن موسى بن عُبَيْدة، عن أخيه عبد الله بن عُبَيْدة، عن جابر بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «من قَضَى تُسْكُهُ وَسَلِمَ المسلمون من لسانه ويده، غُفِرَ لَهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَسْكُنْهُ اللَّهُ﴾ لما نهاهم عن إتيان القبيح قولاً وفعلاً، حَثَّهم على فعل الجميل، وأخبرهم أنه عالم به، وسيجزئهم عليه أوفر الجزاء يوم القيامة، وقوله: ﴿وَكَزَّوْذُوا فَلَا تَكُ خَيْرَ الْأَزَادِ النَّقْوَى﴾ قال العوفي، عن ابن عباس: كان أناس يخرجون من أهلهم ليست معهم أزوذة، يقولون: نُحُجُّ بيت الله ولا يطعمنا؟ فقال الله: تَزَوَّدُوا ما يكفُ وجوهكم عن الناس.

[٨٩٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ، حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة: أن ناساً كانوا يحجُّون بغير زاد، فأنزل الله: ﴿وَكَزَّوْذُوا فَلَا تَكُ خَيْرَ الْأَزَادِ النَّقْوَى﴾^(٣). وكذا رواه ابن جرير عن عمرو - وهو الفلاس - عن ابن عُيَيْنَةَ. قال ابن أبي حاتم: وقد روى هذا الحديث وزَّقاء، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: وما يرويه عن ابن عيينة أصح.

[٨٩٣] (قلت): وقد رواه النسائي، عن سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كان ناسٌ يَحُجُّون بغير زاد، فأنزل الله: ﴿وَكَزَّوْذُوا فَلَا تَكُ خَيْرَ الْأَزَادِ النَّقْوَى﴾^(٤).

[٨٩٤] وأما حديث وزَّقاء فأخرجه البخاري، عن يحيى بن بشر، عن شَبَّابة. وأخرجه أبو داود، عن أبي مسعود أحمد بن الفرات الرَّاظي ومحمد بن عبد الله المُحَرَّمي، عن شَبَّابة، عن وزَّقاء، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان أهل اليمن يحجُّون ولا يتزودون ويقولون: نحن المتوكلون، فأنزل الله: ﴿وَكَزَّوْذُوا فَلَا تَكُ خَيْرَ الْأَزَادِ النَّقْوَى﴾^(٥) ورواه عبد بن حُمَيْد في تفسيره، عن شَبَّابة. ورواه ابن جَبَّان في صحيحه من حديث شَبَّابة به. وروى ابن جرير وابن مَرْزُوق من حديث عمرو بن عبد الغفار، عن نافع، عن ابن عمر، قال: كانوا إذا أخرجوا - ومعهم أزوادهم - رَمَوْا بها، واستأنفوا زاداً آخر، فأنزل الله تعالى: ﴿وَكَزَّوْذُوا فَلَا تَكُ خَيْرَ الْأَزَادِ النَّقْوَى﴾ فنهوا عن ذلك، وأمرُوا أن يتزودوا الدقيق والسويق والكعك. وكذا قال

(١) أخرجه أبو داود ١٨١٨ وابن ماجه ٢٩٣٣ وأحمد ٣٤٤/٦ بإسناد ضعيف، ابن إسحق مدلس، وقد عنعن. والمرج: موضع بين مكة والمدينة. والزمانة: المركوب والإداة وما يكون مع المسافر في سفره معمولاً على البعير.

(٢) أخرجه أحمد بن منيع وعبد بن حميد كما في المطالب العالية ١٠٨٧ وابن عدي ٤٤/٢ و ١٣٢/٤ و ٣٣٤/٦ من حديث جابر، وإسناده ضعيف موسى بن عبيدة الرِّبَذي ضعيف، وأخوه وثقه غير واحد وضعفه ابن عدي، وقال أحمد: لا يشتغل به ولا يأخيه، وقال ابن معين: لم يسمع من جابر اه راجع الميزان ١٤٤٤٠.

(٣) مرسل. أخرجه الطبري ٣٧٣٦ وانظر ما بعده.

(٤) أخرجه النسائي في «التفسير» ٥٣ وإسناده صحيح، رجاله ثقات.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ١٥٢٣ وأبو داود ١٧٣٠ والواحدي ١١٣ من حديث ابن عباس.

ابن الزبير، وأبو العالية، ومجاهد، وعكرمة، والشعبي، والنخعي، وسالم بن عبد الله، وعطاء الخراساني، وقتادة، والربيع بن أنس، ومقاتل بن حيان. وقال سعيد بن جبیر: فتزودوا الدقيق والسويق والكعك. وقال وكيع بن الجراح في تفسيره: حدثنا سفيان، عن محمد بن سوقة، عن سعيد بن جبیر: ﴿وَكَزَّوْذُوا﴾ قال: الخشكانج^(١) والسويق، وقال وكيع أيضاً: حدثنا إبراهيم المكي، عن ابن أبي نجیح، عن مجاهد، عن ابن عمر، قال: إن من كرم الرجل طيب زاده في السفر. وزاد فيه حماد بن سلمة عن أبي ريحانة: أن ابن عمر كان يشترط على من صحبه الجودة.

وقوله تعالى: ﴿فَلْيَكْ حَيَّرَ أَزَّارَ النَّقْوَى﴾ لما أمرهم بالزاد للسفر في الدنيا أرشدهم إلى زاد الآخرة، وهو استصحاب التقوى إليها، كما قال: ﴿وَرَبِّدْنَا وَلِيَّاسَ النَّقْوَى ذَلِكَ حَيَّرَ﴾ لما ذكر اللباس الحسي نبيه مرشداً إلى اللباس المعنوي، وهو الخشوع والطاعة والتقوى، وذكر أنه خير من هذا وأنفع. قال عطاء الخراساني في قوله: ﴿فَلْيَكْ حَيَّرَ أَزَّارَ النَّقْوَى﴾ يعني زاد الآخرة.

[٨٩٥] وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا عبدان، حدثنا هشام بن عمار، حدثنا مروان بن معاوية، عن إسماعيل، عن قيس، عن جرير بن عبد الله، عن النبي ﷺ قال: «من يتزود في الدنيا ينفعه في الآخرة»^(٢).

[٨٩٦] وقال مقاتل بن حيان: لما نزلت هذه الآية ﴿وَكَزَّوْذُوا﴾: قام رجل من فقراء المسلمين فقال: يا رسول الله، ما نجد زاداً نتزوده. فقال رسول الله ﷺ: «تزود ما تكف به وجهك عن الناس، وخير ما تزودتم التقوى»^(٣). رواه ابن أبي حاتم، وقوله: ﴿وَأَتَّقُوا يَتَأُولَى الْأَلْبَسِ﴾، يقول: وأتقوا عقابي، ونكالي، وعذابي لمن خالفني ولم يأتني بأمر، يا ذوي العقول والأفهام.

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَدَيْتُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الضَّالِّينَ﴾ [١٩٨]

[٨٩٧] قال البخاري: حدثنا محمد، أخبرني ابن عيينة، عن عمرو، عن ابن عباس، قال: كانت عكاظ ومجنته وذو المجاز أسواقاً في الجاهلية، فتأثموا أن يتجروا في المواسم، فنزلت: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾ في موسم الحج^(٤). وهكذا رواه عبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وغير واحد، عن سفيان بن عيينة، به. ول بعضهم: فلما جاء الإسلام تأثموا أن يتجروا، فسألوا رسول الله ﷺ عن ذلك، فأنزل الله هذه الآية. وكذا رواه ابن جريج، عن عمرو بن دينار، عن ابن عباس، قال: كان متجراً الناس في الجاهلية عكاظ ومجنته وذو المجاز، فلما جاء الإسلام كأنهم كرهوا ذلك، حتى نزلت هذه الآية. وروى أبو داود، وغيره من حديث يزيد بن أبي زياد، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: كانوا يتشؤون البيوع والتجارة في الموسم والحج، يقولون: أيام ذكر، فأنزل الله: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلاً مِنْ رَبِّكُمْ﴾.

وقال ابن جرير حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا هشيم، أخبرنا حجاج، عن عطاء، عن ابن عباس: أنه قرأ: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم في موسم الحج». وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن

(١) كذا في النسخ والدر المنثور، وفي الطبري ٣٧٥٥ «الخشكانج».

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٢٧١ وقال الهيثمي في «المجمع» ٣١١/١٠: رجاله رجال الصحيح اهـ.

(٣) هذا معضل. مقاتل بن حيان في عداد تابع التابعين. فالخير واو.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٧٧٠ و ٢٠٩٨ والطبري ٣٧٨٢ و ٣٧٩٤ والواحدي ١١٦.

عباس في هذه الآية: لا حرج عليكم في الشراء والبيع قبل الإحرام وبعده، وهكذا روى العوفي، عن ابن عباس. وقال وكيع: حدثنا طلحة بن عمرو الحضرمي، عن عطاء، عن ابن عباس أنه كان يقرأ: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم الحج»، وقال عبد الرحمن، عن ابن عيينة، عن عبيد الله بن أبي يزيد: سمعت ابن الزبير يقرأ: «ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم في مواسم الحج»^(١). ورواه عبد بن حميد، عن محمد بن الفضل، عن حماد بن زيد، عن عبيد الله بن أبي يزيد، سمعت ابن الزبير يقرأ، فذكر مثله سواء، وهكذا فسرها مجاهد، وسعيد بن جبير، وعكرمة، ومنصور بن المعتمر، وقنادة، وإبراهيم النخعي، والربيع بن أنس، وغيرهم. وقال ابن جرير: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا شبابة بن سوار، حدثنا شعبة، عن أبي أمية، قال: سمعت ابن عمر - وسئل عن الرجل يحجّ ومعه تجارة - فقرأ ابن عمر: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ»، وهذا موقف، وهو قوي جيد، وقد روي مرفوعاً.

[٨٩٨] قال أحمد: حدثنا أسباط، حدثنا الحسن بن عمرو الفقيمي، عن أبي أمامة التيمي، قال: قلت لابن عمر: إنا نُكْرِي فهل لنا من حج؟ قال: أليس تطوفون بالبيت، وتأتون المَعْرَفَ، وترمون الجمار، وتحلقون رؤوسكم؟ قال قلنا: بلى. فقال ابن عمر: جاء رجل إلى النبي ﷺ، فسأله عن الذي سألتني، فلم يُجِبْهُ، حتى نزل عليه جبريل بهذه الآية: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ»، فدعا النبي ﷺ، فقال: «أنتم حجاج»^(٢).

[٨٩٩] وقال عبد الرزاق: أخبرنا الثوري، عن العلاء بن المسيب، عن رجل من بني تيم الله، قال: جاء رجل إلى عبد الله بن عمر، فقال: يا أبا عبد الرحمن، إنا قوم نُكْرِي، ويزعمون أنه ليس لنا حج، قال: أَلَسْتُمْ تُحْرِمُونَ كما يُحْرِمُونَ، وتطوفون كما يطوفون، وترمون كما يرمون؟ قال: بلى. قال: فأنت حجاج. ثم قال ابن عمر: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عما سألت عنه، فنزلت هذه الآية: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ»^(٣)، ورواه عبد بن حميد في تفسيره، عن عبد الرزاق، به. وهكذا روى هذا الحديث أبو حذيفة، عن الثوري مرفوعاً، وهكذا روي من غير هذا الوجه مرفوعاً.

[٩٠٠] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا عباد بن العوام، عن العلاء بن المسيب، عن أبي أمامة التيمي، قال: قلت لابن عمر: إنا أناس نُكْرِي في هذا الوجه إلى مكة، وإن أناساً يزعمون أنه لا حج لنا، فهل ترى لنا حجاً؟ قال: أَلَسْتُمْ تحرمون، وتطوفون بالبيت، وتقضون المناسك؟ قال: قلت: بلى. قال: «فأنتم حجاج». ثم قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن مثل الذي سألت، فلم يذر ما يعود عليه - أو قال: فلم يرّد عليه شيئاً - حتى نزلت: «لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ» فدعا الرجل، فتلاها عليه، وقال: «أنتم حجاج»^(٤). وكذا رواه مسعود بن سعد، وعبد الواحد بن زياد، وشريك القاضي، عن العلاء بن المسيب به مرفوعاً.

[٩٠١] وقال ابن جرير: حدثني طليق بن محمد الواسطي، حدثنا أسباط - هو ابن محمد - أخبرنا الحسن بن عمرو - هو الفقيمي - عن أبي أمامة التيمي، قال: قلت لابن عمر: إنا قوم نُكْرِي، فهل لنا من

(١) قراءة ابن عباس في الطبري ٣٧٧١ و ٣٧٧٥ - ٣٧٧٧، وقراءة ابن الزبير فيه أيضاً ٣٧٨١.

(٢) أخرجه أبو داود ١٧٣٣ وأحمد ١٥٥/٢ والطبري ٣٧٦٨ والواحدي ١١٥ وصححه الحاكم ٤٤٩/١ ووافقه الذهبي وإسناده لين، مداره على أبي أمامة التيمي، وهو مقبول - أي حيث يتابع، ولم يتابع على ذكر المرفوع منه، وإنما صح موقوفاً من وجوه عند الطبري ٣٧٩١ وغيره.

(٤) إسناده لين كسابقه.

(٣) إسناده لين كسابقه.

حج؟ فقال: أليس تطوفون بالبيت، وتأتون المَعْرَفَ، وترمون الجِمَارَ، وتَخْلِقُونَ رؤوسكم؟ قلنا: بلى. قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فسأله عن الذي سألتني عنه، فلم يَذِرْ ما يقول له، حتى نزل جبريل عليه السلام بهذه الآية: ﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ﴾... إلى آخر الآية، فقال النبي ﷺ: «أنتم حجاج»^(١). وقال ابن جرير: حدثني أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو أحمد، حدثنا غندر، عن عبد الرحمن بن المهاجر، عن أبي صالح مولى عمر، قال: قلت: يا أمير المؤمنين، كنتم تتجرون في الحج؟ قال: وهل كانت معاشهم إلا في الحج؟.

وقوله تعالى: ﴿كَأَيُّ أَفْضَلٍ مِمَّنْ عَرَفْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ إنما صَرَفَ «عرفات» وإن كان عِلْمًا على مؤنث، لأنه في الأصل جَمْعُ كَمَسَلَمَاتٍ ومؤنثات، سُمِّيَ به بقعة معينة فروعياً في الأصل فصرف. اختاره ابن جرير، وعرفة: موضع الوقوف في الحج، وهي عمدة أفعال الحج.

[٩٠٢] ولهذا روى الإمام أحمد، وأهل السنن، بإسناد صحيح، عن الثوري، عن بكير، عن عطاء، عن عبد الرحمن بن يَعمُر الدَّبَلِيِّ، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحج عرفت - ثلاثاً - فمن أدرك عَرَفة قبل أن يَطْلُعَ الفجر فقد أَدْرَكَ، وأيام منى ثلاثة، فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه، ومن تأخر فلا إثم عليه»^(٢). ووقت الوقوف من الزوال يوم عرفة إلى طلوع الفجر الثاني من يوم النحر.

[٩٠٣] لأن النبي ﷺ وَقَفَ في حِجَّةِ الوداع، بعد أن صَلَّى الظهر إلى أن غَرَبَتِ الشمسُ، وقال: «لتأخذوا عني مناسككم»^(٣)، وقال في هذا الحديث^(٤): «فمن أدرك عرفة قبل أن يطلع الفجر فقد أدرك». وهذا مذهب مالك، وأبي حنيفة، والشافعي رحمهم الله، وذهب الإمام أحمد إلى أن وقت الوقوف من أول يوم عَرَفة.

[٩٠٤] واحتجوا بحديث الشعبي، عن عروة بن مُضَرَّس بن حارثة بن لام الطائي، قال: أتيت رسول الله ﷺ بالمزدلفة حين خرج إلى الصلاة، فقلت: يا رسول الله، إني جئت من جبل طَيْءٍ، أكللت راحلتي، وأتعبت نفسي، والله ما تركت من جَبَلٍ إلا وقفت عليه، فهل لي من حج؟ فقال رسول الله ﷺ: «من شهد صلاتنا هذه، فوقف معنا حتى ندفع، وقد وقف بعرفة قبل ذلك ليلاً أو نهاراً، فقد تم حَجُّه وقضى تَفَقُّه»^(٥). رواه الإمام أحمد، وأهل السنن، وصححه الترمذي. ثم قيل: إنما سُمِّيَتْ عَرَفات لما رواه عبد الرزاق: أخبرني ابن جُرَيْج، قال: قال ابن المسيَّب: قال علي بن أبي طالب: بَقِيَ اللَّهُ جبريل عليه السلام إلى إبراهيم ﷺ فحجَّ به، حتى إذا أتى عرفة قال: عرفْتُ، وكان قد أتاها مرة قبل ذلك، فلذلك سميت عَرَفة. وقال ابن المبارك، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، قال: إنما سُمِّيَتْ عَرَفة، لأن جبريل كان يُرِي إبراهيم المناسك، فيقول: عَرَفْتُ عَرَفْتُ، فسميت «عرفات». وروي نحوه عن ابن عباس، وابن عمر، وأبي مجلَز، فإله أعلم. وتُسَمَّى عرفات: المشعر الحرام، والمشعر الأقصى، وإلّا - على وزن

(١) أخرجه الطبري ٣٧٦٨ وإسناده لين، تفرد به أبو أمامة، وهو مقبول.

(٢) جيد. أخرجه أبو داود ١٩٤٩ والترمذي ٨٨٩ والنسائي ٢٦٤/٥ - ٢٦٥ وابن ماجه ٣٠١٥ وأحمد ٣٠٩/٤ و٣١٠ وابن

حبان ٣٨٩٢ والبيهقي ١٥٢/٥ وصححه الحاكم ٢٧٨/٢ على شرطهما، ووافقه الذهبي.

(٣) تقدم عند آية: ١٥٨.

(٤) أي في حديث عبد الرحمن بن يعمر الدبلي.

(٥) صحيح. أخرجه أبو داود ١٩٥٠ والترمذي ٨٩١ والنسائي ٢٦٣/٥ وابن ماجه ٣٠١٦ وأحمد ١٥/٤ وابن حبان ٣٨٥١

وقال الترمذي: حديث حسن صحيح اهـ وهو كما قال.

هلال - ويقال للجبل في وسطها: جَبَل الرحمة. قال أبو طالب في قصيدته المشهورة:

وبالمشعر الأقصى إذا قَصَدُوا له إلالٌ إلى تلك الشُّراج القَوَابِلِ

[٩٠٥] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا حَمَاد بن الحسن بن عَتْبَنَة، حدثنا أبو عامر، عن زمعة - وهو ابن صالح - عن سلمة بن وَهْرَام، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: كان أهل الجاهلية يَقْفُونَ بعرفة حتى إذا كانت الشمس على رؤوس الجبال كأنها العمائم على رؤوس الرجال، دفعوا، فأخّر رسول الله ﷺ الدفعة من عَرَفَة حتى غربت الشمس^(١). ورواه ابن مَرْذُويه، من حديث زمعة بن صالح، وزاد: ثم وقف بالمزدلفة، وصلى الفجر بغلس، حتى إذا أسفر كل شيء وكان في الوقت الآخر، دَفَعَ. وهذا حسن الإسناد.

[٩٠٦] وقال ابن جُرَيْج، عن محمد بن قيس، عن المنصور بن مَخْرَمَة قال: خطبنا رسول الله ﷺ وهو بعرفات، فحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: «أما بعد - وكان إذا خطب خطبة قال: أما بعد - فإن هذا اليوم الحج الأكبر، ألا وإن أهل الشرك والأوثان كانوا يدفعون في هذا اليوم قبل أن تغيب الشمس، إذا كانت الشمس في رؤوس الجبال كأنها عمائم الرجال في وجوهها، وأنا ندفع بعد أن تغيب الشمس، وكانوا يدفعون من المشعر الحرام بعد أن تطلع الشمس، إذا كانت الشمس في رؤوس الجبال، كأنها عمائم الرجال في وجوهها، وأنا ندفع قبل أن تطلع الشمس مخالفاً هَذَيْنَا هَذِي أهل الشرك»^(٢). هكذا رواه ابن مَرْذُويه، وهذا لفظه، والحاكم في مستدركه، كلاهما من حديث عبد الرحمن بن المبارك العيشي، عن عبد الوارث بن سعيد، عن ابن جُرَيْج به. وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. قال وقد صح وثبت بما ذكرناه سماع المنصور من رسول الله ﷺ لا كما يتوهمه رِعا غُ أصحابنا أنه ممن له رؤية بلا سماع. وقال وكيع، عن شعبة، عن إسماعيل بن رجاء الزبيدي، عن المعرور بن سويد، قال: رأيت عمر رضي الله عنه حين دَفَعَ من عَرَفَة، كأنني أنظر إليه رَجُلًا أصلع على بعير له يُوضِعُ، وهو يقول: إنا وجدنا الإفاضة هي الإيضاع.

[٩٠٧] وفي حديث جابر بن عبد الله الطويل، الذي في صحيح مسلم، قال فيه: فلم يَزَل واقفاً - يعني بعَرَفَة - حتى غَرَبَت الشمس، وذهبت الصُّفْرَة قليلاً حتى غاب القُرْصُ، وأردف أسامة خَلْفَه، ودفع رسول الله ﷺ وقد شقق للقصواء الزمام، حتى إن رأسها ليصيب مَوْزِكَ رَحْلَه، ويقول بيده اليمنى: «أيها الناس، السكينة السكينة» كلما أتى حَبْلًا^(٣) من الحبال أرخى لها قليلاً حتى تَصْغَدَ، حتى أتى المزدلفة، فصلّى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين، ولم يُسَبِّح بينهما شيئاً، ثم اضطجع حتى طلع الفجر، فصلّى الفجر حين تبيّن له الصبح بأذان وإقامة، ثم ركب القصواء حتى أتى المشعر الحرام، فاستقبل القبلة، فدعا الله وكبّره وهلّله ووحدّه، فلم يزل واقفاً حتى أسفر جداً، فدفع قبل أن تطلع الشمس^(٤).

[٩٠٨] وفي الصحيحين عن أسامة بن زيد، أنه سُئِلَ: كيف كان يسير رسول الله ﷺ حين دفع؟ قال: كان يسير العَنَق، فإذا وجد فجوة نَصَّ. والعَنَقُ: هو انبساط السير، والنَّصُّ قَوْقه^(٥). وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبو محمد ابن بنت الشافعي - فيما كتب إلي - عن أبيه أو عمه، عن سفيان بن عُيَيْنَة قوله: «فَإِذَا

(١) عزاه المصنف لابن أبي حاتم، وإسناده حسن، وحسنه المصنف رحمه الله تعالى.

(٢) أخرجه الطبراني في «الكبير» ٢٠/٢٨ (٢٨) والحاكم ٣/٥٢٣ - ٥٢٤ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي وقال الهيثمي في «المجمع» ٣/٣٥٥: رجاله رجال الصحيح اهـ.

(٣) الحبل: التل من الرمل، والحبل يكون من الحجارة.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٢١٨.

أَفْضَلُهُ تَنْ عَرَفْتِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ ﴿١﴾ وهي الصلاتين جميعاً. وقال أبو إسحاق السبيعي، عن عمرو بن ميمون: سألت عبد الله بن عمرو عن المشعر الحرام، فسكت حتى إذا هبطت أيدي رواحلنا بالمزدلفة، قال: أين السائل عن المشعر الحرام؟ هذا المشعر الحرام. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن الزهري، عن سالم، قال: قال ابن عمر: المشعر الحرام المزدلفة كلها. وقال هشيم، عن حجاج، عن نافع، عن ابن عمر: أنه سئل عن قوله: ﴿فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ﴾ قال: فقال: هو الجبل وما حوله. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن المغيرة، عن إبراهيم، قال: رأهم ابن عمر يزدحمون على قَرْح، فقال: علام يزدحم هؤلاء؟ كل ما ههنا مَشْعَرٌ! وروي عن ابن عباس، وسعيد بن جُبَيْر، وعكرمة، ومجاهد، والسدي، والربيع بن أنس، والحسن، وقتادة أنهم قالوا: هو ما بين الجبلين. وقال ابن جُرَيْج: قلت لعطاء: أين المزدلفة؟ قال: إذا أَفْضَتْ من مَازِمِي عَرَفَةَ فذلك إلى مُحَسَّر، قال: وليس المَازِمَان - مَازِمَا عَرَفَةَ - من المزدلفة، ولكن مُفَاضَاهُمَا، قال: فَقِفْ بينهما إن شئت. قال: وأَجِبْ أن تقف دون قَرْح، هَلَمْ إلينا من أجل طريق الناس.

(قلت): والمشاعر هي المعالم الظاهرة، وإنما سميت المزدلفة المشعر الحرام، لأنها داخل الحرم، وهل الوقوف بها ركن في الحج لا يصح إلا به - كما ذهب إليه طائفة من السلف، وبعض أصحاب الشافعي، منهم القفال، وابن خزيمة، لحديث عَزْوَةَ بن مُضَرَّس - أو واجب - كما هو أحد قولي الشافعي: يجبر بدم - أو مستحب لا يجب بتركه شيء كما هو القول الآخر؟ في ذلك ثلاثة أقوال للعلماء لبسطها موضع آخر غير هذا، والله أعلم.

[٩٠٩] وقال عبد الله بن المبارك، عن سفيان الثوري، عن زيد بن أسلم: أن رسول الله ﷺ، قال: «عَرَفَةُ كُلُّهَا موقف، وارفَعُوا عن عُرَّتِهِ، وَجَمْعُ كُلِّهَا موقف إِلَّا مُحَسَّرًا»^(١). هذا حديث مرسل.

[٩١٠] وقد قال الإمام أحمد: حدثنا أبو المغيرة، حدثنا سعيد بن عبد العزيز، حدثني سليمان بن موسى، عن جُبَيْر بن مُطْعِم، عن النبي ﷺ، قال: «كُلُّ عَرَفَاتٍ موقفٌ، وارفَعُوا عن عُرَّتِهِ، وَكُلُّ مَزْدَلِفَةٍ موقفٌ، وارفَعُوا عن مُحَسَّر، وَكُلُّ فَجَاجٍ مَكَّةَ مُنَحَر، وَكُلُّ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ ذَبْحٌ»^(٢). وهذا أيضاً منقطع، فإن سليمان بن موسى هذا - وهو الأشدق - لم يُدْرِك جُبَيْر بن مطعم، ولكن رواه الوليد بن مسلم، وسويد بن عبد العزيز، عن سعيد بن عبد العزيز، عن سليمان، فقال الوليد: عن ابن جُبَيْر بن مُطْعِم، عن أبيه. وقال

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٦٦٦ ومسلم ١٢٨٦ وأبو داود ١٩٢٣ والنسائي ٢٥٨/٥ وابن ماجه ٣٠١٧ وأحمد ٢٠٥/٥ والبخاري في التفسير ٢٠١.

(٢) حسن لشواهده. هو مرسل جيد الإسناد ورواه مالك في الموطأ ١/٣٨٨ بلاغاً أيضاً. والبيهقي ١١٥/٥ عن ابن المنكدر مرسلًا. وأخرجه أحمد ٨٢/٤ ح ١٦٣٠٩ والبزار ١١٢٦ وابن حبان ٣٨٥٤ والبيهقي ٢٩٥/٥ كلهم من حديث جبير بن مطعم، وفيه إرسال، ووصله الطبراني في «الكبير» ١٥٨٣ والبزار ٢٧/٢ عن سليمان بن موسى عن نافع بن جبير عن أبيه لكن فيه سويد بن عبد العزيز. قال البزار: لا يحتج به وأما الهيثمي، فقال في المجمع ٢٥١/٣: رجاله موثقون. وورد من حديث ابن عباس أخرجه الحاكم ٤٦٢/١ والبيهقي ١١٥/٥ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي! مع أن فيه محمد بن كثير الصنعاني كثير الغلط. لكن تابعه أحمد بن المقدم العجلي في «مشكل الآثار» ١١٩١ وسنده صحيح. وله طرق أخرى ترقى به إلى درجة الحسن في أقل تقدير.

(٣) أخرجه أحمد ٨٢/٤ والطبراني في «الكبير» ١٥٨٣ وإسناده منقطع سليمان بن موسى لم يدرك جبير بن مطعم، وانظر ما قبله، فله جوامع وطرق.

سويد: عن نافع بن جُبَيْر بن مطعم، عن أبيه عن النبي ﷺ فذكره، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُهُمْ كَمَا هَدَيْتَهُمْ﴾، تنبيه لهم على ما أُنعم الله به عليهم، من الهداية والبيان والإرشاد إلى مشاعر الحج، على ما كان عليه إبراهيم الخليل عليه السلام، ولهذا قال: ﴿وَأَن كُنْتُمْ يَن قَبْلِهِ لَمَنِ الْفَصَائِلُ﴾ قيل: من قبل هذا الهدى، وقيل: القرآن، وقيل: الرسول، والكل متقارب ومتلازم وصحيح.

﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١٩٩)

﴿ثُمَّ﴾ وهنا لعطف خبر على خبر وترتيبه عليه، كأنه تعالى أمر الواقف بعرفات أن يذفع إلى المزدلفة، ليذكر الله عند المشعر الحرام، وأمره أن يكون وقوفه مع جمهور الناس بعرفات، كما كان جمهور الناس يقفون بها إلا قريشاً فإنهم لم يكونوا يخرجون من الحرم فيقفون في طرف الحرم عند أدنى الجبل، ويقولون: نحن أهل الله في بلدته وقطان بيته.

[٩١١] قال البخاري: حدثنا علي بن عبد الله، حدثنا محمد بن خازم^(١)، حدثنا هشام، عن أبيه، عن عائشة، قالت: كانت قريش ومن دان دينها يقفون بالمزدلفة، وكانوا يُسمَّون الحُمْس^(٢)، وكان سائر العرب يقفون بعرفات، فلما جاء الإسلام أمر الله نبيه ﷺ أن يأتي عرفات، ثم يقف بها، ثم يفيض منها، فذلك قوله: ﴿مَنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾^(٣). وكذا قال ابن عباس، ومجاهد، وعطاء، وقتادة، والسدي، وغيرهم، واختاره ابن جرير، وحكى عليه الإجماع.

[٩١٢] وقال الإمام أحمد، حدثنا سفيان، عن عمرو، عن محمد بن جبير بن مطعم، عن أبيه، قال: أضللت بعبيراً لي بعرفة، فذهبت أطلبه، فإذا النبي ﷺ واقف، قلت: إن هذا من الحُمْس، ما شأنه هنا؟^(٤). أخرجه في الصحيحين. ثم روى البخاري من حديث موسى بن عقبة، عن كُرَيْب، عن ابن عباس ما يقتضي أن المراد بالإفاضة هنا هي الإفاضة من المزدلفة إلى منى لرمي الجمار، فالله أعلم. وحكاها ابن جرير، عن الضحاك بن مزاحم فقط. قال: والمراد بالناس: إبراهيم عليه السلام، وفي رواية عنه: الإمام، قال ابن جرير: ولولا إجماع الحجة على خلافه لكان هو الأرجح.

وقوله تعالى: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾، كثيراً ما يأمر الله بذكره بعد قضاء العبادات.

[٩١٣] ولهذا ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ، كان إذا فرغ من الصلاة يستغفر الله ثلاثاً^(٥).

[٩١٤] وفي الصحيحين، أنه ندب إلى التسبيح والتحميد والتكبير ثلاثاً وثلاثين، ثلاثاً وثلاثين^(٦).

[٩١٥] وقد روى ابن جرير هنا حديث العباس^(٧) بن مرداس السلمي، في استغفاره ﷺ لأمتة عَشِيَّة

(١) وقع في الأصول تبعاً لما في صحيح البخاري «حازم» وهو تصحيف. ليس من رواية أحد الكتب الستة من اسمه «محمد بن حازم» قال الحافظ في التقريب ٥٨٤١: محمد بن حازم - بمعجمتين. - أبو معاوية الضرير الكوفي ثقة أحفظ الناس لحديث الأعمش توفي سنة ١٩٥ روى له الأئمة الستة.

(٢) التحميس: التشديد. وقد تقدم ذكر القبائل التي سميت بذلك وذلك لتشدها في دينها.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٢٠ ومسلم ١٢١٩ وأبو داود ١٩١٠ والنسائي في «التفسير» ٥٤.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ١٦٦٤ ومسلم ١٢٢٠ وأحمد ٨٠/٤.

(٥) أخرجه مسلم ٥٩١.

عَرَفَةً^(١) ، وقد أفردناه في جزء جمعناه في فضل يوم عَرَفَةَ.

[٩١٦] وأورد ابن مَرْدُويه ههنا الحديث الذي رواه البخاري، عن شداد بن أوس، قال: قال

(١) متفق عليه ، وسيأتي.

(٢) وقع في المطبوع «ابن عباس» والتصويب عن تفسير الطبري ٣٨٤٦.

(٣) متن باطل، بأسانيد واهية. أخرجه ابن ماجة ٣٠١٣ وابن حبان في «المجروحين» ٢/٢٢٩ والبيهقي في «الشعب» ٣٤٦

والطبري ٣٨٤٦ وابن الجوزي في «الموضوعات» ٢/٢١٤ كلهم من حديث ابن كنانة عن أبيه عن جده العباس بن مرداس قال: «إن رسول الله ﷺ دعا عشية عرفة لأمنه بالمغفرة والرحمة فأكثر الدعاء، فأوحى الله إليه أني قد فعلت إلا ظلم بعضهم بعضاً، وأما ذنوبهم فيما بينهم وبينني قد غفرتها، فقال: يا رب. إنك قادر على أن تتيب هذا المظلوم خيراً من مظلّمته وتغفر لهذا الظالم. فلم يجبه تلك العشية، فلما كان غداة المزدلفة أعاد الدعاء فأجابه أني قد غفرت لهم... الحديث. قال البوصيري في الزوائد: في إسناده عبد الله بن كنانة قال البخاري: لم يصح حديثه اهـ وقال ابن حبان في المجروحين: كنانة منكر الحديث جداً، فلا أدري التخليط منه أو من ابنه وأياً كان فهو ساقط. ووافقه ابن الجوزي. وورد من حديث عبادة بن الصامت أخرجه الطبراني كما في المجمع ٣/٢٥٦ - ٢٥٧ ومن طريقه ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢/٢١٥ - ٢١٦ قال الهيثمي: فيه راوٍ لم يسم اهـ وقال ابن الجوزي: رواه عن قتادة مجهول وجلاس - بن عمرو - ليس بشيء. كان مغيرة لا يعبأ به، وقال أيوب: لا تروى عنه فإنه ضعيف. وورد من حديث أنس أخرجه أبو يعلى ٤١٠٦ وإسناده ضعيف جداً. فيه صالح بن بشير المري قال أحمد: هو صاحب قصص ولا يعرف الحديث. وقال الفلاس: منكر الحديث جداً. وقال البخاري: منكر الحديث وقال النسائي: متروك. وفيه يزيد بن أبان متروك روى عن أنس منكر كثيرة. ومع ذلك فصالح المري أوهم منه فلا يصلح حديثه شاهداً. وورد من حديث ابن عمر أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢/٢١٣ - ٢١٤ وقال: تفرد به عبد العزيز بن أبي رواد ولم يتابع عليه قال ابن حبان: كان يحدث على التوهم والحسبان فيطلب الاحتجاج به وقد رواه عنه اثنان: عبد الرحيم بن هارون وقد كذبه الدارقطني ویشار بن بكير وهو مجهول. قال ابن الجوزي: وليس في هذه الأحاديث شيء يصح اهـ وقد خالفه السيوطي في اللآلئ ٢/١٢١ - ١٢٤ وكذا الألباني حيث ذكره في الصحيحة ١٦٢٤ وصحيح الترغيب ١١٤٣ وتمسك بما قاله المنذري ٢/٢٠٣ وروى ابن المبارك عن سفيان الثوري عن الزبير بن عدي عن أنس قال: «وقف النبي ﷺ بعرفات وكادت الشمس أن تزوب فقال: يا بلال أنصت لي الناس فقام بلال فقال: أنصتوا لرسول الله ﷺ. فأنصت الناس فقال: معشر الناس أثنائي جبرائيل عليه السلام آنفأ فآقراني من ربي السلام وقال: إن الله عز وجل غفر لأهل عرفات وأهل المشعر وضمن عنهم التبعات. فقام عمر فقال: يا رسول الله أئنا خاصة؟ قال: هذا لكم ولئن أتى من بعدكم إلى يوم القيامة فقال عمر: كثر خير الله وطاب اهـ سكت عليه المنذري وأما الألباني فقال في الصحيحة ١٦٢٤: وهو إسناده صحيح لا علة فيه اهـ وهو كما قال لو صح سندُه إلى ابن المبارك ولكن ههنا سؤال: أين رواه ابن المبارك وفي أي كتاب من كتبه؟ أو من رواه عن ابن المبارك؟ لم يذكر ذلك الألباني في حين أشار للشك في رواية ابن المبارك لهذا الحديث السيوطي نقلاً عن ابن حجر حيث قال: فإن ثبت سندُه إلى ابن المبارك فهو على شرط الصحيح اهـ يعني ربما كان الراوي عن ابن المبارك متهم أو كذاب. وحديث ابن عمر ورد من وجه آخر أخرجه ابن الجوزي ٢/٢١٤ وقال: فيه يحيى بن عنبسة قال ابن حبان: دجال يضع الحديث. الخلاصة: ليس في هذه الأحاديث ما يقوم به حجة والمتن منكر. فمع غرابته وأهميته لم يرد في شيء من الكتب المحتج بها. وقد روى مسلم وغيره حديث جابر الطويل برقم ١٢١٨ في صفة حجة النبي ﷺ وليس فيه هذا الخبر ولا إشارة إليه. وأما كون المتن منكر فلأن فيه «أن الله غفر ذنوب هذه الأمة وتجاوز عنهم» وهذا معارض بقوله تعالى «وَيَتَوَكَّرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ» فإن الآية تعلق بالمغفرة بالمشيئة، وأما الحديث ففيه القطع بوقوع المغفرة! ثم إن هذا المتن معارض بنصوص أخرى من القرآن الكريم وبأحاديث صحاح في عقوبة مانع الزكاة والقتات والتمام وأكل مال اليتيم وأصحاب الزنى والربا وغير ذلك وهذه الأمة اليوم تفشى ذلك فيها وكذلك قاطع الرحم. وأما لفظ «غفران التبعات والمظالم» فإنه معارض بنصوص القرآن الكريم «الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ» والآيات كثيرة. وأما الأحاديث فمن ذلك «من ظلم من الأرض شيئاً طوفه الله يوم القيامة من سبع أرضين» أخرجه البخاري ٢٤٥٢ ومسلم ١٦١٠ من حديث سعيد بن زيد. وحديث «لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء» =

رسول الله ﷺ: «سيد الاستغفار أن يقول العبد: اللهم أنت ربي، لا إله إلا أنت، خلقتني وأنا عبدك، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت، أعوذ بك من شر ما صنعت، أبوء لك بنعمتك عليّ، وأبوء بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت. من قالها في ليلة فمات في ليلة دخل الجنة، ومن قالها في نومه فمات دخل الجنة»^(١).

[٩١٧] وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو، أن أبا بكر قال: يا رسول الله، علمني دعاء أدعوه به في صلاتي، فقال: قل: اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً، ولا يغفر الذنوب إلا أنت، فاغفر لي مغفرة من عندك، وارحمني إنك أنت الغفور الرحيم»^(٢). والأحاديث في الاستغفار كثيرة.

﴿فَإِذَا قُضِيَتْ مِنْكُمْ فَرَائِضُكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمَنْ الْتَمَسَ مِنْ يَقُولِ رَبِّنَا إِلَى الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ۖ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ۚ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝٢٢١﴾

يأمر تعالى بذكره والإكثار منه بعد قضاء المناسك وفراغها، وقوله: ﴿كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ﴾ اختلّفوا في معناه، فقال ابن جرير، عن عطاء: هو كقول الصبي: أبه أمّه، يعني كما يلهج الصبي بذكر أبيه وأمه، فكذلك أنتم فآلهجوا بذكر الله بعد قضاء النسك. وكذا قال الضحاك، والربيع بن أنس. وروى ابن جرير من طريق العوفي، عن ابن عباس نحوه. وقال سعيد بن جبّير، عن ابن عباس: كان أهل الجاهلية يقفون في الموسم فيقول الرجل منهم: كان أبي يطعم ويحمل الحملات، ويحمل الديات، ليس لهم ذكر غير فعال آبائهم، فأنزل الله على محمد ﷺ: ﴿فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾. قال ابن أبي حاتم: وروى عن أنس بن مالك، وأبي وائل، وعطاء بن أبي رباح - في أحد قوله - وسعيد بن جبّير وعكرمة - في إحدى رواياته - ومجاهد، والسدي، وعطاء الخراساني، والربيع بن أنس، والحسن، وقتادة، ومحمد بن كعب، ومقاتل بن حيان، نحو ذلك. وهكذا حكاه ابن جرير، عن جماعة والله أعلم. والمقصود منه الحث على كثرة الذكر لله عز وجل، ولهذا كان انتصاب قوله، ﴿أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ على التمييز، تقديره: كذكركم

= حديث صحيح أخرجه مسلم ٢٥٨٢ من حديث أبي هريرة. وحديث «أتدرون من المفلس... إن المفلس من أمتي يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فإن فئت حسناته قبل أن يقضى ما أهله أخذ من خطاياهم فطرح عليه ثم طرح في النار» حديث صحيح أخرجه مسلم ٢٥٨١ وأحمد ٣٠٣/٢ والترمذي ٢٤١٨ وغيرهم من حديث أبي هريرة. والأحاديث في ذلك كثيرة فعديث الباب منكر لا تقوم به حجة وهو معارض بنصوص القرآن الكريم والأحاديث الصحيحة وقد وهم الألباني إذ صححه. وقال الذهبي في الميزان في ترجمة يحيى بن عيسى ٤/٤٠٠: قال ابن حبان دجال وضاع وقال الدارقطني: دجال يضع الحديث، ثم ذكر حديث عرفة مختصراً وقال الذهبي: وذكر حديثاً طويلاً مكذوباً. اهـ ونقل البوصيري كما تقدم والذهبي في الميزان ٣/٤١٥ عن البخاري قوله: لم يصح حديثه. ذكره في ترجمة كنانة بن مرداس وهذا إمام الصنعة رحمه الله يحكم بعدم صحة الحديث فمن صححه إنما هو غطىء، والله أعلم. ولو صح لرواه من لازم النبي ﷺ في حجته، وهم جابر صاحب حديث صفة حجه عليه الصلاة والسلام وكذا أسامة بن زيد والفضل فإنه كان ردفه.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٠٦ والترمذي ٣٣٩٣ والنسائي ٢٧٩/٨ وأحمد ١٢٢/٤ وابن حبان ٩٣٣.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٨٣٤ ومسلم ٢٧٠٥ والترمذي ٣٥٣١ وابن ماجه ٣٨٣٥ وأحمد ٤/١ وابن حبان ١٩٧٦.

آباءكم أو أشد منه ذكراً. و«أو» - ههنا - لتحقيق المماثلة في الخبر كقوله: ﴿فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً﴾ [البقرة: ٧٤]، وقوله: ﴿يَحْشُرُونَ النَّاسَ كَحَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ حَشْيَةً﴾ [النساء: ٧٧]، ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ بِلْقَاسِ آلِثَّانٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ [الصافات: ١٤٧]، ﴿مَكَانَ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ﴾ [النجم: ٩]، فليست ههنا للشك قطعاً، وإنما هي لتحقيق المخبر عنه بأنه كذلك أو أزيد منه، ثم إنه تعالى أرشد إلى دعائه بعد كثرة ذكره، فإنه مظنة الإجابة، وذم من لا يسأله إلا في أمر دنياه، وهو معرض عن أخراه، فقال: ﴿قَوْمِ الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْسَوْنَ رَبَّهُمْ وَإِنْ لَوْ بِالدُّنْيَا وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾، أي: من نصيب ولا حظ، وتضمن هذا الذم التنفير عن التشبه بمن هو كذلك. قال سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس: كان قوم من الأعراب يجيئون إلى الموقف فيقولون: اللهم اجعله عام غييب، وعام خضيب، وعام ولادٍ حسن. لا يذكرون من أمر الآخرة شيئاً، فأنزل الله فيهم: ﴿قَوْمِ الْفَاسِقِينَ الَّذِينَ يَنْسَوْنَ رَبَّهُمْ وَإِنْ لَوْ بِالدُّنْيَا وَمَا لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ﴾ وكان يجيء بعدهم آخرون من المؤمنين فيقولون: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكُفْرَ﴾ فأنزل الله: ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ ولهذا مدح من يسأله الدنيا والآخرة، فقال: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَقُولُ رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْكُفْرَ﴾ فجمعت هذه الدعوة كل خير في الدنيا، وصرفت كل شر، فإن الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب دنيوي، من عافية، ودار رغبة، وزوجة حسنة، ورزق واسع، وعلم نافع، وعمل صالح، ومركب هنيء، وثناء جميل، إلى غير ذلك مما اشتملت عليه عبارات المفسرين، ولا منافاة بينها، فإنها كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا، وأما الحسنة في الآخرة، فأعلى ذلك دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العرصات، وتيسير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة الصالحة، وأما النجاة من النار فهو يقتضي تيسير أسبابه في الدنيا، من اجتناب المحارم والآثام وترك الشبهات والحرام. وقال القاسم أبو عبد الرحمن: من أعطي قلباً شاكراً، ولساناً ذاكراً، وجسداً صابراً، فقد أوتي في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، ووفي عذاب النار. ولهذا وردت السنة بالترغيب في هذا الدعاء؛ فقال البخاري:

[٩١٨] حدثنا أبو مَعْمَرٍ، حدثنا عبد الوارث، عن عبد العزيز، عن أنس بن مالك، قال: كان النبي ﷺ يقول: «اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار»^(١).

[٩١٩] وقال أحمد: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، حدثنا عبد العزيز بن صهيب، قال: سأل قتادة أنساً: أي دعوة كان أكثر ما يدعو بها النبي ﷺ؟ قال: يقول: «اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار» وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها، وإذا أراد أن يدعو بدعاء دعا بها فيه^(٢). ورواه مسلم، وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو نعيم، حدثنا عبد السلام بن شذاد - يعني أبا طلوت - قال: كنت عند أنس بن مالك، فقال له ثابت: إن إخوانك يجيئون أن تدعو لهم، فقال: «اللهم آتنا في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، وقنا عذاب النار» وتحدثوا ساعة، حتى إذا أرادوا القيام قال: يا أبا حمزة^(٣)، إن إخوانك يريدون القيام، فادع الله لهم، فقال: أتريدون أن أشقق لكم الأمور إذا آتاكم الله في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة، ووقاكم عذاب النار، فقد آتاكم الخير كله.

[٩٢٠] وقال أحمد أيضاً: حدثنا محمد بن أبي عدي، عن حميد، عن ثابت، عن أنس: أن

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٢٢ ومسلم ٢٦٩٠ وأبو داود ١٥١٩ وأحمد ٢٠٩/٣ وابن حبان ٩٤٠.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٩٠ وأحمد ١٠١/٣ ح ١١٥٧٠.

(٣) كنية أنس بن مالك رضي الله عنه.

رسول الله ﷺ عَادَ رَجُلًا مِّنَ الْمُسْلِمِينَ قَدْ صَارَ مِثْلَ الْفَرْخِ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَلْ تَدْعُو اللَّهَ بِشَيْءٍ أَوْ تَسْأَلُهُ إِنِّيَاهُ؟» قَالَ: نَعَمْ، كُنْتُ أَقُولُ اللَّهُمَّ مَا كُنْتُ مَعَاقِبِي بِهِ فِي الْآخِرَةِ فَعَجَّلَهُ لِي فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «سُبْحَانَ اللَّهِ! لَا تَطْلِقْهُ - أَوْ لَا تَسْتَطِيعَهُ - فَهَلَا قُلْتَ: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْنَّارَ﴾» قَالَ: فَدَعَا فَشَفَاهُ اللَّهُ^(١)، انفرد بإخراجه مسلم، فرواه من حديث ابن أبي عدي، به.

[٩٢١] وقال الإمام الشافعي: أخبرنا سعيد بن سالم القداح، عن ابن جريج، عن يحيى بن عبيد - مولى السائب - عن أبيه، عن عبد الله بن السائب: أنه سمع النبي ﷺ يقول فيما ركن بني جُمح والركن الأسود: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْنَّارَ﴾^(٢). ورواه الثوري عن ابن جريج كذلك. وروى ابن ماجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ نحو ذلك، وفي سننه ضَعْفٌ، والله أعلم.

[٩٢٢] وقال ابن مَرْدُوَيْهِ: حدثنا عبد الباقي، أخبرنا أحمد بن القاسم بن مساور، حدثنا سعيد بن سليمان عن إبراهيم بن سليمان، عن عبد الله بن هرمز، عن مجاهد، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «ما مررت على الركن إلا رأيت عليه مَلَكًا يَقُولُ: آمين، فإذا مررت عليه فقولوا: ﴿رَبَّنَا إِنَّا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَاكَ الْنَّارَ﴾»^(٣). وقال الحاكم في مستدركه: حدثنا أبو زكريا العنبري، حدثنا محمد بن عبد السلام، حدثنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا جرير، عن الأعمش، عن مُسْلِمِ البطين، عن سعيد بن جبير، قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: إني أجرت نفسي من قوم على أن يحملوني، وَوَضَعْتُ لَهُمْ مِنْ أَجْرَتِي عَلَى أَنْ يَدْعُونِي أَحْسَنَ مَعَهُمْ، أفيجزيء ذلك؟ فقال: أنت من الذين قال الله فيهم: ﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(٤) ثم قال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ فَمَن تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَن تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٥)

قال ابن عباس: الأيام المعدودات أيام التشريق، والأيام المعلومات أيام العشر. وقال عكرمة: ﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾، يعني: التكبير في أيام التشريق بعد الصلوات المكتوبات، الله أكبر، أكبر.

[٩٢٣] وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا موسى بن علي، عن أبيه، قال: سمعت عقبة بن عامر

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٢٦٨٨ والبخاري في «الأدب المفرد» ٧٢٧ والترمذي ٣٤٨٧ وأحمد ١٠٧/٣ وابن حبان ٩٣٦.

(٢) حسن. أخرجه أبو داود ١٨٩٢ والنسائي في «الكبرى» ٣٩٣٤ وعبد الرزاق ٨٩٦٣ والشافعي ٩٤٧/١ وأحمد ٤١١/٣ وابن حبان ٣٨٢٦، وصححه الحاكم ٤٥٥/١ على شرط مسلم، ووافقه الذهبي مع أن مداره على عبيد مولى السائب بن أبي السائب، ولم يرو له مسلم شيئاً، وهو مقبول كما في «التقريب». وله شاهد من حديث أبي هريرة عند ابن ماجه ٢٩٥٧ وفي إسناده ضعف كما قال المصنف. وله شاهد موقوف عن عمر أخرجه عبد الرزاق ٨٩٦٦ وآخر عن ابن عمر برقم ٨٩٦٤ و٨٩٦٥.

(٣) إسناده ضعيف. فيه عبد الله بن مسلم بن هرمز المكي، قال الذهبي في «الميزان» ٤٦٠٢: روى عن مجاهد وغيره ضعفه ابن معين وقال: كان يرفع أشياء. وقال أحمد: صالح الحديث. وقال أبو حاتم: ليس بقوي. وقال ابن المديني: كان ضعيفاً ضعيفاً عندنا. وكذا ضعفه النسائي. وقال الحافظ في «التقريب» ٣٦١٦: ضعيف.

قال: قال رسول الله ﷺ: «يوم عَرَفَة، ويوم النحر، وأيام التشريق، هُنَّ عيدنا أهل الإسلام، وهنَّ أيام أكلٍ وشربٍ»^(١).

[٩٢٤] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا هُشَيْم، أخبرنا خالد، عن أبي المليح، عن نُبَيْشَةَ الهذلي قال: قال رسول الله ﷺ: «أيام التشريق أيام أكلٍ وشربٍ وذكر الله»^(٢)، ورواه مسلم أيضاً.

[٩٢٥] وتقدم حديث جُبَيْر بن مُطْعَم: «عَرَفَة كُلُّهَا موقف، وأيام التشريق كُلُّهَا ذَبْح»^(٣).

[٩٢٦] وتقدم أيضاً حديث عبد الرحمن بن يَغْمَر الديلي: «وأيام مِنَى ثلاثة، فمن تَعَجَّل في يومين فلا إثم عليه، ومن تأخَّر فلا إثم عليه»^(٤).

[٩٢٧] وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، وخلاَّد بن أسلم قالوا: حدثنا هشيم، عن عمرو بن أبي سلمة، عن أبيه، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «أيام التشريق أيام طُعْمٍ وذكر الله»^(٥).

[٩٢٨] وحدثنا خلاَّد بن أسلم، حدثنا زَوْج، حدثنا صالح، حدثني ابن شهاب، عن سعيد بن المسيَّب، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ بَعَثَ عبد الله بن حُذَافَةَ يطوف في مِنَى: «لا تصوموا هذه الأيام، فإنها أيام أكلٍ وشربٍ، وذكر الله عز وجل»^(٦).

[٩٢٩] وحدثنا يعقوب، حدثنا هشيم، عن سفيان بن حسين، عن الزهري، قال: بَعَثَ رسول الله ﷺ عبد الله بن حُذَافَةَ، فنَادَى في أيام التشريق فقال: «إن هذه أيام أكلٍ وشربٍ وذكر الله، إلا من كان عليه صَوْمٌ من هَذِي»^(٧) زيادة حسنة ولكن مرسلة.

[٩٣٠] وبه قال هشيم، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عمرو بن دينار: أن رسول الله ﷺ بَعَثَ بَشْرَ بن سُحَيْمٍ، فنَادَى في أيام التشريق فقال: «إن هذه الأيام أيام أكلٍ وشربٍ وذكر الله»^(٨).

[٩٣١] وقال هشيم، عن ابن أبي ليلى، عن عطاء، عن عائشة قالت: نهى رسول الله ﷺ عن صوم أيام التشريق، قال: «هي أيام أكلٍ وشربٍ وذكر الله»^(٩).

[٩٣٢] وقال محمد بن إسحاق، عن حكيم بن حكيم، عن مسعود بن العَكَمِ الزُّرْقِي، عن أمِّه قالت: لكَانِي أنظر إلى عليّ بن أبي بَغْلَةَ رسول الله ﷺ البِيضَاءِ، حتى وقف على شعب الأنصار وهو يقول: يا أيها

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٢٤١٩ والترمذي ٧٧٣ والنسائي ٢٥٢/٥ وأحمد ١٥٢/٤ وابن حبان ٣٦٠٣ وصححه الحاكم على شرط مسلم، ووافقه الذهبي وقال الترمذي: حسن صحيح اهـ وهو كما قالوا.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١١٤١ وأبو داود ٢٨١٣ والنسائي ١٧٠/٧ وأحمد ٧٥/٥ و٧٦ والبيهقي ٢٩٧/٤.

(٣) تقدم عند آية: ١٩٨.

(٤) تقدم أيضاً عند آية: ١٩٨.

(٥) صحيح. أخرجه أحمد ٢٢٩/٢ والطبري ٣٩١٣ وابن حبان ٣٦٠٢ وإسناده حسن من أجل عمر بن أبي سلمة، لكن له شواهد.

(٦) أخرجه أحمد ٥١٣/٢ والطبري ٣٩١٤ والطحاوي ٢٤٤/٢ وفي الإسناد صالح بن أبي الأخضر، وهو ضعيف، لكن له شواهد.

(٧) أخرجه الطبري ٣٩١٨ هكذا عن الزهري مرسلًا، وتقدم موصولًا، ويشهد له ما بعده، فهو حسن في الشواهد، والله أعلم.

(٨) مرسل. أخرجه الطبري ٣٩١٧ مرسلًا، وهو شاهد لما قبله.

(٩) حسن. أخرجه الطبري ٣٩١٦، وإسناده غير قوي لأجل ابن أبي ليلى واسمه محمد، لكن للحديث شواهد.

الناس، إنها ليست بأيام صيام، إنما هي أيام أكل وشرب وذكر الله^(١). وقال مِقْسَم، عن ابن عباس: الأيام المعدودات: أيام التشريق، أربعة أيام: يوم النحر، وثلاثة بعده. وروي عن ابن عمر، وابن الزبير، وأبي موسى، وعطاء، ومجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، وأبي مالك، وإبراهيم النخعي، ويحيى بن أبي كثير، والحسن، وقتادة، والسدي، والزهري، والربيع بن أنس، والضحاك، ومقاتل بن حيان، وعطاء الخراساني، ومالك بن أنس، وغيرهم، مثل ذلك. وقال علي بن أبي طالب: هي ثلاثة: يوم النحر، ويومان بعده، اذبح في أيهن شئت، وأفضلها أولها، والقول الأول هو المشهور، وعليه دل ظاهر الآية الكريمة، حيث قال: ﴿فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ﴾ فدل على ثلاثة بعد النحر، ويتعلق بقوله: ﴿وَأَذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ﴾ ذكر الله على الأضاحي وقد تقدم. وأن الراجح في ذلك مذهب الشافعي رحمه الله وهو أن وقت الأضحية من يوم النحر إلى آخر أيام التشريق ويتعلق به أيضاً الذكر المؤقت خلف الصلوات، والمطلق في سائر الأحوال، وفي وقته أقوال للعلماء، أشهرها الذي عليه العمل أنه من صلاة الصبح يوم عرفة إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، وهو آخر النفر الآخر. وقد جاء فيه حديث رواه الدارقطني لكن لا يصح مرفوعاً، والله أعلم. وقد ثبت أن عمر بن الخطاب رضي الله كان يكبر في قُبته فيكبر أهل السوق بتكبيره حتى تَرْتَجَّ منى تكبيراً، ويتعلق بذلك أيضاً التكبير وذكر الله عند رمي الجمرات كل يوم من أيام التشريق.

[٩٣٣] وقد جاء في الحديث الذي رواه أبو داود وغيره: «إنما جعل الطواف بالبيت، والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، لإقامة ذكر الله عز وجل»^(٢). ولما ذكر الله تعالى النفر الأول والثاني، وهو تفرق الناس من موسم الحج إلى سائر الأقاليم والآفاق بعد اجتماعهم في المشاعر والمواقف، قال: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ أي: تجتمعون يوم القيامة، كما قال: ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَكَ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ [المؤمنون: ٧٩].

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجِلُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ﴾ (٢٠٤)
وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسَادَ (٢٠٥) وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْإِيمَانُ إِلَّا نَسْأَلُ اللَّهَ بِأَلْبَابِهِ (٢٠٦) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ بِبَيْعَاتِ اللَّهِ وَأَلْبَابِهِ (٢٠٧)

قال السدي: نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي، جاء إلى رسول الله ﷺ، وأظهر الإسلام وفي باطنه خلاف ذلك. وعن ابن عباس، أنها نزلت في نفر من المنافقين، تكلموا في حبيب وأصحابه الذين قُتِلُوا بالرجيع وعابوهم، فانزل الله في ذم المنافقين ومدح حبيب وأصحابه: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ بِبَيْعَاتِ اللَّهِ﴾. وقيل: بل ذلك عام في المنافقين كلهم، وفي المؤمنين كلهم، وهذا قول قتادة، ومجاهد، والربيع بن أنس، وغير واحد، وهو الصحيح. وقال ابن جرير: حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني

(١) أخرجه الطبري ٣٩١٩ وإسناده ضعيف، ابن إسحاق مدلس، وقد عنعن.

(٢) أخرجه أبو داود ١٨٨٨ وأحمد ١٣٩/٦ وإسناده غير قوي، فيه عبيد الله بن أبي زياد القداح، ضعفه الجمهور، وقال في التريب: ليس بالقوي.

الليث بن سعد، عن خالد بن يزيد، عن سعيد بن أبي هلال، عن القُرَظِي، عن ثَوْف - وهو البكالي، وكان ممن يقرأ الكتب - قال: إني لأجد صفة ناس من هذه الأمة في كتاب الله المنزل: قوم يحتالون على الدنيا بالدين، ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أَمَر من الصبر، يلبسون للناس مُسوك الضأن، وقلوبهم قلوب الذئاب، يقول الله تعالى: فعَلَيْ يَجْتَرُون؟ وبِي يَغْتَرُونَ؟! حلفتُ بنفسِي لأبعثنَ عليهم فتنة تترك الحليم فيها حيران. قال القرظي: تدبرتها في القرآن، فإذا هم المنافقون فوجدتها: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجُكُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾... الآية. وحدثنِي محمد بن أبي مَعْشَر: أخبرني أبي أبو معشر نجيح، قال: سمعت سعيداً المَقْبَرِي يُدَاكِرُ محمد بن كعب القُرَظِي، فقال سعيد: إن في بعض الكتب: إن لله عبادة ألسنتهم أحلى من العسل، وقلوبهم أَمَر من الصبر، لبسوا للناس مُسوك الضأن من اللين، يجترئون الدنيا بالدين، قال الله تعالى: أَعَلَيْ يَجْتَرُون؟ وبِي يَغْتَرُونَ! وعزتي لأبعثنَ عليهم فتنة تترك الحليم منهم حيران. فقال محمد بن كعب: هذا في كتاب الله، فقال سعيد: وأين هو من كتاب الله؟ قال: قول الله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْجُكُ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾... الآية، فقال سعيد: قد عرفت فيمن أنزلت هذه الآية فقال محمد بن كعب: إن الآية تنزل في الرجل، ثم تكون عامة بعد^(١). وهذا الذي قاله القُرَظِي حسنٌ صحيح. وأما قوله: ﴿وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾، فقرأه ابن مُحَيِّص: «وَيُشْهَدُ اللَّهُ» بفتح الياء وضم اسم الجلالة. ﴿عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾: ومعناها أن هذا وإن أظهر لكم الحيل، لكن الله يعلم من قلبه القبيح، كقوله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتُنَفِّقُونَ قَالُوا لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَتْلُمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُتُنَفِّقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١] وقراءة الجمهور بضم الياء ونصب الجلالة. ﴿وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ﴾: ومعناه: أنه يُظْهِرُ للناس الإسلام ويبارز الله بما في قلبه من الكفر والنفاق، كقوله تعالى: ﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَّا لَكُنَّا لَهُمُ الْغُفْرَانُ﴾ [النساء: ١٠٨]... الآية. هذا معنى ما رواه ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة، أو سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس، وقيل: معناه أنه إذا أظهر للناس الإسلام خَلَفَ وأشهد الله لهم: أن الذي في قلبه موافق للسان. وهذا المعنى صحيح، وقاله عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، واختاره ابن جرير، وعزاه إلى ابن عباس، وحكاه عن مجاهد، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي خَصَّصَ الْأَلَدَ فِي اللُّغَةِ: الْأَعْوَجَ، وَثَنَزَرَ بِهِ قَوْلًا لِّدَّاءٍ﴾ [مريم: ٩٧]، أي: عوجاً، وهكذا المنافق في حال خصومته، يكذب ويَزَوِّرُ عن الحق ولا يستقيم معه، بل يفترى ويُفْجِرُ.

[٩٣٤] كما ثبت في الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «آية المنافق ثلاث: إذا حَدَّثَ كَذِباً، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فَجَرَ»^(٢).

[٩٣٥] وقال البخاري: حدثنا قَبِيصَةُ، حدثنا سفيان، عن ابن جُرَيْج، عن ابن مُلَيْكَةَ، عن عائشة ترفعه، قال: «إن أبغض الرجال إلى الله الألدُ الخَصِمُ»^(٣).

[٩٣٦] قال: وقال عبد الله بن يزيد^(٤): حَدَّثَنَا سفيان، حَدَّثَنَا ابن جُرَيْج، عن ابن أبي مُلَيْكَةَ، عن

(١) هذا هو الصواب في هذا الأثر وما قبله أنه من قول ثوف البكالي، وقد أخرجه الترمذي ٢٤٠٤ من حديث أبي هريرة وفي إسناده يحيى بن عبيد الله متروك ورواه الحاكم بالكذب كما في التقريب وقال أحمد: أحاديثه مناكير ليس بثقة وقال يحيى: ليس بشيء. راجع الميزان. وكرره الترمذي ٢٤٠٥ من حديث ابن عمر وقال: حسن غريب! وفي إسناده حمزة بن أبي محمد مجهول كما في التقريب، فالخير واه.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٢٣، وانظر ما بعده.

(٢) تقدم عند آية: ١٧٧.

عائشة، عن النبي ﷺ، قال: «إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم»^(١).

[٩٣٧] وهكذا رواه عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ فِي قَوْلِهِ: «وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ» عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ، عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ، عَنْ عَائِشَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «إِنْ أَبْغَضَ الرَّجَالُ إِلَى اللَّهِ الْأَلَدَّ الْخَصِيمُ»^(٢).

وقوله تعالى: «وَإِذَا تَوَلَّى سَكَتَ فِي الْأَرْضِ لِيُقْسِدَ فِيهَا وَهُوَ لَكَ الْحَرْتُ وَالْأَلَدُّ وَاللَّسُّ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ» أي: هو أعوجُ المقال، سبىءُ الفِعال، فذلك قوله وهذا فعله، كلامه كَذِب، واعتقاده فاسد، وأفعاله قبيحة، والسعي - ههنا - هو القصد، كما قال إخباراً عن فرعون: «ثُمَّ أَذْبَرَ يَتَنَ» (٢٦) «فَحَرَّ قَادَى» (٢٦) «فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَكْبَرُ» (٢٦) «فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى» (٢٦) «إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَن يَتَفَكَّرُ» (٢٦) [النازعات: ٢٢ - ٢٦]، وقال تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَلَّى سَكَتَ لِمَنِ الْأَعْمَلُ فَأَسْمُوا إِلَيْ ذِكْرِ اللَّهِ» [الجمعة: ٩]، أي: اقصدوا واعبدوا وامنوا بذلك صلاة الجمعة. فإن السعي الحسي إلى الصلاة منهي عنه بالسنة النبوية:

[٩٣٨] «إِذَا أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَلَا تَأْتُوهَا وَأَنْتُمْ تُسْعَوْنَ، وَأَتُوهَا وَعَلَيْكُمُ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ»^(٣). فهذا المنافق ليس له حمةٌ إلا الفساد في الأرض، وإهلاك الحرث، وهو مخّل نماء الزروع والشمار، والنسل وهو نتاج الحيوانات الذين لا قوام للناس إلا بهما. وقال مجاهد: إذا سعى في الأرض إفساداً، منع الله القطر، فهلك الحرث والنسل. «وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ» أي: لا يحب من هذه صفته، ولا من يصدر منه ذلك.

وقوله تعالى: «وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ» أي: إذا وعظ هذا الفاجر في مقاله وفعله، وقيل له: اتق الله وانزع عن قولك وفعلك، وارجع إلى الحق. امتنع وأبى وأخذته الحمية والغضب بالإثم، أي: بسبب ما اشتعل عليه قلبه من الآثام، وهذه الآية شبيهة بقوله تعالى: «وَإِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِمْ عَلَيْتُمْ يَعْنَتُ قَرْفٌ فِي دُجُومِ اللَّيْلِ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ بِكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتْلُونَ عَلَيْهِمْ عَالِيَتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بَشَرٌ مِّنْ ذَلِكُمُ النَّارُ وَعَدَّاهُ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَسَّ الْمُؤْمِنِينَ» [الحج: ٧٢]، ولهذا قال في هذه الآية: «فَحَسْبُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ إِلَهُكُمُ اللَّهُ» أي هي كافيته عقوبة في ذلك.

وقوله تعالى: «وَمِنَ الَّذِينَ مَنَ يَشْرِي نَفْسَهُ أُتِيَكَاهُ مَرْهَاتٍ اللَّهُ»، لما أخبر عن المنافقين بصفاتهم الذميمة، ذكر صفات المؤمنين الحميدة، فقال: «وَمِنَ الَّذِينَ مَنَ يَشْرِي نَفْسَهُ أُتِيَكَاهُ مَرْهَاتٍ اللَّهُ» قال ابن عباس، وأنس، وسعيد بن المسيب، وأبو عثمان النهدي، وعكرمة، وجماعة: نزلت في ضُهِيبِ بْنِ سَنَانِ الرومي، وذلك أنه لما أسلم بمكة وأراد الهجرة، منعه الناس أن يهاجر بماله، وإن أحب أن يتجرد منه ويهاجر فقل، فتخلص منهم وأعطاهم ماله، فأنزل الله فيه هذه الآية، فتلقاء عمر بن الخطاب وجماعة إلى طرف الحرية؛ وقالوا له: ربيع البيع فقال: وأنتم فلا أخسر الله تجارتكم. وما ذاك؟ فأخبروه أن الله أنزل فيه

(١) في صحيح البخاري «وقال عبد الله» لم يذكر اسم أبيه. ونسبه الحافظ في الفتح، فقال «عبد الله هو ابن الوليد العدني» وهو موصول في جامع سفيان عن عبد الله بن الوليد. قال: ويحتمل أن يكون عبد الله هو الجعفي شيخ البخاري. راجع فتح الباري ١٨٨/٨.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري بإثر ٤٥٢٣ و ٢٤٥٧ ومسلم ٢٦٦٨ والترمذي ٢٩٧٦ والنسائي ٢٤٧/٨ وأحمد ٥٥/٦ وابن حبان ٥٦٩٧.

(٣) صحيح. أخرجه عبد الرزاق في «تفسيره» ٢٤٠ بلفظ «كان أبغض الرجال إلى رسول الله ﷺ الألد الخصم».

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٦٣٦ ومسلم ٦٠٢ وأبو داود ٥٧٢ والترمذي ٣٢٧ والنسائي ١١٤/٢ وابن ماجه ٧٧٥ وأحمد ٢٣٨/٢ وابن حبان ٢١٤٥ من حديث أبي هريرة.

هذه الآية، ويروى أن رسول الله ﷺ قال له: «رَبِّحَ الْبَيْعَ صُهَيْبَ، رَبِحَ الْبَيْعَ صُهَيْبَ»^(١).

[٩٣٩] قال ابن مَرْدُويه: حدثنا محمد بن إبراهيم، حدثنا محمد بن عبد الله بن رُسْتَةَ، حدثنا سليمان بن داود، حدثنا جعفر بن سليمان الضُّبَيْعي، حدثنا عوف، عن أبي عثمان النهدي، عن صُهَيْب، قال: لما أُرِدْتُ الهجرة من مكة إلى النبي ﷺ قالت لي قريش: يا صُهَيْب، قَدِمْتُ إِلَيْنَا، وَلَا مَالَ لَكَ، وتخرج أنت ومالك؟! والله لَا يَكُونُ ذَلِكَ أَبَدًا. فقلت لهم: أَرَأَيْتُمْ إِنْ دَفَعْتُ إِلَيْكُمْ مَالِي تُخْلُونِ عَنِّي؟ قالوا: نعم، فدفعْتُ إِلَيْهِمْ مَالِي، فَخَلُّوا عَنِّي، فخرجت حتى قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال: «رَبِّحَ صُهَيْبَ، رَبِّحَ صُهَيْبَ» مَرَّتَيْنِ^(٢).

[٩٤٠] وقال حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عن علي بن زيد، عن سعيد بن المسيَّب، قال: أَقْبَلَ صُهَيْبٌ مُهَاجِرًا نَحْوَ النَّبِيِّ ﷺ فَاتَّبَعَهُ نَفَرٌ مِنْ قُرَيْشٍ، فَنَزَلَ عَنْ رَاحِلَتِهِ، وَانْتَثَلَ مَا فِي كِنَانَتِهِ، ثُمَّ قَالَ: يَا مَعْشَرَ قُرَيْشٍ، قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي مِنْ أَرْوَاحِكُمْ رَجُلًا، وَأَنْتُمْ وَاللَّهِ لَا تَصِلُونِ إِلَيَّ حَتَّى أُرْمِيَ بِكُلِّ سَهْمٍ فِي كِنَانَتِي، ثُمَّ أَضْرِبَ بِسَيْفِي مَا بَقِيَ فِي يَدِي مِنْهُ شَيْءٌ، ثُمَّ افْعَلُوا مَا شِئْتُمْ، وَإِنْ شِئْتُمْ دَلَلْتُكُمْ عَلَى مَالِي وَقُنَيْتِي بِمَكَّةَ وَخَلَيْتُمْ سَبِيلِي؟ قالوا: نعم. فلما قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «رَبِحَ الْبَيْعَ، رَبِحَ الْبَيْعَ». قَالَ: وَنَزَلَتْ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٣) وَأَمَّا الْأَكْثَرُونَ فَحَمَلُوا ذَلِكَ عَلَى أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي كُلِّ مُجَاهِدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنَّ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُقْدِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَوَعْدًا عَلَيْهِ حَقٌّ فِي الْتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِوَعْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾^(٤) [التوبة: ١١١] ولما حمل هشام بن عامر بين الصَّفَيْنِ، أَنْكَرَ عَلَيْهِ بَعْضُ النَّاسِ، فَرَدَّ عَلَيْهِمْ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَغَيْرُهُمَا، وَتَلَّوْا هَذِهِ الْآيَةَ: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ﴾^(٥).

﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾^(٦) فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ^(٧)

يقول الله تعالى آمراً عباده المؤمنين به، المصدقين برسوله أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه، والعمل بجميع أوامره، وترك جميع زواجره، ما استطاعوا من ذلك. قال العوفي، عن ابن عباس، ومجاهد، وطاوس، والضحاك، وعكرمة، وقتادة، والسدي، وابن زيد، في قوله: «ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ» يعني الإسلام. وقال الضحاك، عن ابن عباس، وأبو العالية، والربيع بن أنس: «ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ» يعني الطاعة. وقال قتادة أيضاً: المواءمة. وقوله «كَآفَّةً» قال ابن عباس، ومجاهد، وأبو العالية، وعكرمة، والربيع بن أنس، والسدي، ومقاتل بن حيان، وقتادة، والضحاك: جميعاً. وقال مجاهد: أي اعملوا بجميع الأعمال ووجوه

(١) هو بعض الآتي.

(٢) إسناده ضعيف. سليمان بن داود هو المقرئ متروك الحديث، ومشاهير بعضهم، وأخرجه الحاكم ٤٠٠/٣ من وجه آخر عن صهيب وصححه ووافقه الذهبي. ويقويه مرسل ابن المسيب الآتي لكن فيه علي بن زيد غير قوي وورد عن الربيع بن أنس أخرجه الطبري ٤٠٥ وهذا مرسل، وأخرجه الطبري ٤٠٤ عن عكرمة لكن مختصراً فهذه المراسيل تقوي الحديث الموصول، والله أعلم. وهو حديث مشهور في كتب السير.

(٣) إسناده ضعيف لضعف علي بن زيد، لكن يصلح شاهد لما قبله.

البر.

وزعم عكرمة أنها نزلت في نفر ممن أسلم من اليهود وغيرهم، كعبد الله بن سلام، وأسد بن عبيد، وثعلبة، وطائفة استأذنوا رسول الله ﷺ في أن يُسَبِّتُوا، وأن يقوموا بالتوراة ليلاً، فأمرهم الله بإقامة شعائر الإسلام والاستغفال بها عما عداها، وفي ذكر عبد الله بن سلام مع هؤلاء نظر، إذ يبعد أن يستأذن في إقامة السبت وهو مع تمام إيمانه متحقق نسخه ورفع وبطلانه، والتعويض عنه بأعياد الإسلام.

ومن المفسرين من يجعل قوله: ﴿كَافَّةً﴾ حالاً من الداخلين، أي: ادخلوا في الإسلام كُلُّكُمْ. والصحيح الأول، وهو أنهم أُمِرُوا كُلُّهُمْ أن يعملوا بجميع شعب الإيمان وشرائع الإسلام وهي كثيرة جداً ما استطاعوا منها، كما قال ابن أبي حاتم: أخبرنا علي بن الحسين، أخبرنا أحمد بن الصباح، أخبرني الهيثم بن يمان، حدثنا إسماعيل بن زكريا، حدثني محمد بن عون، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْرِ كَافَّةً﴾ - كذا قرأها بالنصب - يعني مؤمني أهل الكتاب، فإنهم كانوا مع الإيمان بالله مستمسكين ببعض أمور التوراة والشرائع التي أنزلت فيهم، فقال الله: ﴿أَدْخُلُوا فِي السِّلْرِ كَافَّةً﴾، يقول: ادخلوا في شرائع دين محمد ﷺ ولا تدعوا منها شيئاً، وحسبكم الإيمان بالتوراة وما فيها. وقوله: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ أي: اعملوا بالطاعات واجتنبوا ما يأمركم به الشيطان ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوَى وَالْفَحْشَى وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٦٩]، و ﴿إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦]، ولهذا قال: ﴿إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ قال مطرف: أغش عباد الله لعبيد الله الشيطان، وقوله: ﴿فَإِنْ رَكِلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ﴾، أي: عدلتم عن الحق بعد ما قامت عليكم الحجج، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ عَلَّامٌ﴾ أي: في انتقامه، لا يفوته هارب، ولا يغلبه غالب، ﴿حَكِيمٌ﴾ في أحكامه ونقضه وإبرامه، ولهذا قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس: عزيز في نعمته، حكيم في أمره. وقال محمد بن إسحاق: العزيز في نصره ممن كفر به إذا شاء، الحكيم في عُذْرِهِ وحجته إلى عباده.

﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ

الْأُمُورُ﴾ (٢١٠)

يقول تعالى مهدداً للكافرين بمحمد صلوات الله وسلامه عليه: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ﴾، يعني: يوم القيامة، لفصل القضاء بين الأولين والآخرين، فيجزى كل عامل بعمله، إن خيراً فخير وإن شراً فشر، ولهذا قال تعالى: ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ كما قال تعالى: ﴿كَلَّا إِذَا دُكِّيَ السَّيْفُ دُكًّا دَكًّا ۝ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۝ وَجِئَتْ يَوْمَئِذٍ بِمِائِمَةٍ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَأَنَّى لَهُ الذِّكْرُ ۝﴾ [الفجر: ٢١-٢٣]، وقال: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ﴾ [الأنعام: ١٥٨]... الآية.

[٩٤١] وقد ذكر الإمام أبو جعفر بن جرير - ههنا - حديث الصور بطوله من أوله إلى آخره عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، وهو حديث مشهور ساقه غير واحد من أصحاب المسانيد وغيرهم، وفيه: «أن الناس إذا اهتموا لموقفهم في العَرَصات تشفعوا إلى ربهم بالأنبياء واحداً واحداً، من آدم فمن بعده، فكلهم يحيى عنها حتى ينتهوا إلى محمد ﷺ، فإذا جاؤوا إليه قال: «أنا لها، أنا لها» فيذهب فيسجد لله تحت العرش، ويشفع عند الله في أن يأتي لفصل القضاء بين العباد، فَيُشَفِّعَهُ الله ويأتي في ظُلُلٍ من الغمام بعد ما

تنشق السماء الدنيا، وينزل من فيها من الملائكة، ثم الثانية، ثم الثالثة، ثم الرابعة إلى السابعة، وينزل حملة العرش والكروبيون، قال: وينزل الجبار عز وجل في ظلل من الغمام والملائكة، ولهم رَجُل من تسبيحهم يقولون: سبحان ذي الملك والملكوت، سبحان رب العرش ذي الجبروت، سبحان الحي الذي لا يموت، سبحان الذي يُميت الخلائق ولا يموت، مُتَبَوِّحٌ قَدُوسٌ، ربُّ الملائكة والروح، سُبُوحٌ قَدُوسٌ سبحان ربنا الأعلى، سبحان ذي السلطان والعظمة، سبحانه أبداً أبداً^(١)، وقد أورد الحافظ أبو بكر بن مَرْذُويه - ههنا - أحاديث فيها غرابة والله أعلم.

[٩٤٢] فمعناها ما رواه من حديث المُنْهَال بن عمرو، عن أَبِي عُيَيْدَةَ بن عبد الله بن مسعود، عن مَسْرُوق، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ، قال: «يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم، قياماً شاخصةً أبصارهم إلى السماء ينتظرون فَضْلَ القِضَاءِ، وينزل الله في ظُلُلٍ من الغمام من العرش إلى الكرسي^(٢)». وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو رُزْعة، حدثنا أبو بكر بن عطاء بن مقدم، حدثنا معتمر بن سليمان، سمعت عبد الجليل القَيْسِي يحدث عن عبد الله بن عمرو: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْفُكَاكِيرِ...» الآية. قال: يهبط حين يهبط، وبينه وبين خلقه سبعون ألف حجاب، منها: النور، والظلمة، والماء، فيصوت الماء في تلك الظلمة صوتاً تنخلع له القلوب.

قال: وحدثنا أبي، حدثنا محمد بن الوزير الدَّمَشْقِي، حدثنا الوليد، قال: سألت زهير بن محمد عن قول الله: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْفُكَاكِيرِ»، قال: ظُلُلٍ من الغمام، منظوم من الياقوت، مُكَلَّلٌ بالجوهر والزُّرْجَد. وقال ابن أبي نجيع، عن مجاهد: «في ظُلُلٍ مِّنَ الْفُكَاكِيرِ» قال: هو غير السحاب، ولم يكن قط إلا لبني إسرائيل في تيههم حين تاهوا. وقال أبو جعفر الرازي، عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية: «هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْفُكَاكِيرِ وَالْمَلَكُوتِ»، يقول: والملائكة يجيئون في ظُلُلٍ من الغمام، والله تعالى يجيء فيما يشاء، وهي في بعض القراءات: «هل ينظرون إلا أن يأتيتهم الله والملائكة في ظُلُلٍ من الغمام». وهي كقوله: «وَيَوْمَ تَشَقُّقُ السَّمَاءُ وَالْفُكُورُ يُرْسِلُ السَّمَاءُ نَزِيلًا^(٣)» [الفرقان: ٢٥].

﴿سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا ءَاتَيْنَاهُمْ مِّنْ ءَآيَةٍ يَّبَيِّنُهُ وَمَن يَبْدُلْ فِصْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٢١١﴾ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَسَخَّرُونَ مِّنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ٢١٢﴾

يقول تعالى مخبراً عن بني إسرائيل: كم قد شاهدوا مع موسى ﴿مِّنْ ءَآيَةٍ يَّبَيِّنُهُ﴾ أي: حُجَّةٍ قاطعةٍ بصدقه فيما جاءهم به، كَيْدِهِ وعصاه وفلقه البحر وضربه الحجر، وما كان من تظليل الغمام عليهم في شدة الحر، ومن إنزال المَنَّ والسلوى، وغير ذلك من الآيات الدالات على وجود الفاعل المختار، وصدق من جَرَتْ هذه الخوارق على يديه، ومع هذا أعرض كثير منهم عنها، وبدلوا نعمة الله كُفْراً، أي: استبدلوا بالإيمان بها الكفر بها والإعراض عنها، ﴿وَمَن يَبْدُلْ فِصْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ كما قال تعالى إخباراً عن كفار

(١) حديث الصور أخرجه الطبري ٤٠٤٢ من حديث أبي هريرة وفي إسناده يزيد بن أبي زياد غير قوي وفي إسناده رجل لم يسم. وهو حديث مطول، في بعض ألفاظه نكارة، ولبعضه الآخر شواهد، وسيأتي الكلام عليه إن شاء الله.

(٢) ذكره السيوطي في الدر ٤٣٣/١ ونسبه لابن مردويه عن ابن مسعود مرفوعاً، وسكت عليه، والمنهال بن عمرو، وثقه غير واحد، وضعفه آخرون، وله غرائب، ولم يذكر المصنف من هو دونه.

قريش: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا وَأَحَلُّوا قَوْمَهُمْ دَارَ الْبَوَارِ﴾ (٢٨) جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَيَنَادُونَ الْقَرَارَ ﴿٢٩﴾ [إبراهيم: ٢٨-٢٩]، ثم أخبر تعالى عن تزيينه الحياة الدنيا للكافرين الذين رضوا بها واطمأنوا إليها، وجمعوا الأموال ومنعوها عن مصارفها التي أمروا بها مما يرضي الله عنهم، وسخروا من الذين آمنوا، الذين أعرضوا عنها، وأنفقوا ما حصل لهم منها في طاعة ربهم، وبذلوه ابتغاء وجه الله، فلهذا فازوا بالمقام الأسعد والحظ الأوفر يوم معادهم، فكانوا فوق أولئك في محشرهم ومُنشَرهم، ومسيرهم ومأواهم، فاستقروا في الدرجات في أعلى عليين، وحلَّد أولئك في الدركات في أسفل سافلين، ولهذا قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِتَرَجُّبٍ حَسَابٍ﴾ أي: يرزق من يشاء من خلقه، ويعطيه عطاء كثيراً جزيلاً بلا حَصر ولا تعداد في الدنيا والآخرة.

[٩٤٣] كما جاء في الحديث: «ابن آدم، أنفق أنفق عليك»^(١).

[٩٤٤] وقال النبي ﷺ: «أنفق بلائاً، ولا تخش من ذي العرش إقللاً»^(٢). وقال تعالى: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ﴾ [سبا: ٣٩].

[٩٤٥] وفي الصحيح: «أن ملكين ينزلان من السماء صبيحة كل يوم، فيقول أحدهما: اللهم أعط متفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط مُتْسِكاً تَلَفاً»^(٣).

[٩٤٦] وفي الصحيح: «يقول ابن آدم: مالي، مالي! وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنت، وما لبست فأبليت، وما تصدقت فأمضيت، وما سوى ذلك فذهب وتاركه للناس»^(٤).

[٩٤٧] وفي مسند الإمام أحمد عن النبي ﷺ أنه قال: «الدنيا دارٌ من لا دارَ له، ومالٌ من لا مالَ له، ولها يَجْمَعُ من لا عقلَ له»^(٥).

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ

(١) يأتي في سورة هود آية: ٧.

(٢) أخرجه الطبراني ١٠٢٠ والقضاعي في «مسند الشهاب» ٧٤٩ من حديث ابن مسعود، وفي إسناده قيس بن الربيع، وهو ضعيف - وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه الطبراني ١٠٢٥ وأبو يعلى ٦٠٤٥ وأبو نعيم في «الحلية» ٢/ ٢٨٠ وحسن إسناده الهيثمي في «المجمع» ١٢٦/٣ وأخرجه الطبراني أيضاً ١٠٢١ من حديث بلال وإسناده ضعيف.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٤٤٢ ومسلم ١٠١٠ من حديث أبي هريرة وصلته: «ما من يوم يصبح فيه العباد...».

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٢٩٥٨ من حديث عبد الله بن الشخير، وله شاهد من حديث أبي هريرة أخرجه برقم ٢٩٥٩.

(٥) ضعيف أخرجه أحمد ٦١/ ٦٧١ ح ٢٣٨٩٨ والبيهقي في «الشعب» ١٠٦٣٨ وابن أبي الدنيا ١٨٢ من طريقين عن أبي إسحاق عن زرعة عن عائشة مرفوعاً، وقال الهيثمي في «المجمع» ١٨٠٧٨: رجال أحمد رجال الصحيح سوى دويد وهو ثقة، وجوده المنذري في «ترغيبه» ١٠٤/٤ والعراقي في «الإحياء» ٢٠٢/٣، والصواب أنه ضعيف، فيه عنونة أبي إسحاق، وضعفه الألباني ونقل عن ابن قدامة في «المنتخب» ٢/ ١٠١ قوله: هذا حديث منكر، راجع الضعيفة ١٩٣٣ وقد أخرجه البيهقي ١٠٦٣٧ عن ابن مسعود موقوفاً وفيه انقطاع، والحديث غريب من جهة المتن، فقد جمع المال جماعة من أكابر الصحابة، عثمان وابن عوف وغيرهما، لكن شرطه أن يؤخذ من حلال، ويوضع ضمن ما أمر الله عز وجل. والظاهر أن علة الحديث هي أن أبا إسحاق، وإن كان ثقة، فإنه مدلس، وقد نعنن، وتغير حفظه بأخرة، أو جهالة زرعة كما وقع في الكتب الثلاثة، لكن وقع في المقاصد «عروة». والله أعلم.

الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاٰذْنِهِۦ وَاللّٰهُ يَهْدِيۡ مَنْ يَّشَآءُ ۗ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ﴿٢١٣﴾

قال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا أبو داود، أخبرنا همام، عن قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: كان بين نوح وآدم عشرة قرون، كلهم على شريعة من الحق، فاختلفوا، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين. قال: وكذلك هي في قراءة عبد الله: «كان الناس أمة واحدة فاختلفوا»^(١). ورواه الحاكم في مستدركه من حديث بئدار محمد بن بشار، ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه، كذا روى أبو جعفر الرازي، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب، أنه كان يقرأها: «كان الناس أمة واحدة فاختلفوا، فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين». وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن قتادة في قوله: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» قال: كانوا على الهدى جميعاً، فاختلفوا «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ» فكان أول نبي بعث نوح. وهكذا قال مجاهد، كما قال ابن عباس أولاً. وقال العوفي، عن ابن عباس: «كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً» يقول: كانوا كفاراً «فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ» والقول الأول عن ابن عباس أصح سنداً ومعنى، لأن الناس كانوا على ملة آدم - عليه السلام - حتى عبدوا الأصنام، فبعث الله إليهم نوحاً عليه السلام، فكان أول رسول بعثه الله إلى أهل الأرض.

ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ الَّذِينَ اٰخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اٰخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَدُوٍّ مَّا جَاءَتْهُمْ أَلْبَنَتْ بَيْنَهُمْ﴾، أي: من بعد ما قامت عليهم الحجج، وما حملهم على ذلك إلا البغي من بعضهم على بعض، «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاٰذْنِهِۦ وَاللّٰهُ يَهْدِيۡ مَنْ يَّشَآءُ ۗ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ».

[٩٤٨] وقال عبد الرزاق: حدثنا معمر، عن سليمان الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة في قوله: «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاٰذْنِهِۦ»... الآية. قال: قال النبي ﷺ: «نحن الآخرون الأولون يوم القيامة، نحن أول الناس دخولا الجنة، بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا وأوتيناه من بعدهم، فهدانا الله لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، فهذا اليوم الذي اختلفوا فيه فهدانا الله له، فالتاس لنا فيه تبع، فهدا لليهود وبعد غد للنصارى»^(٢). ثم رواه عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن أبي هريرة. وقال ابن وهب، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه في قوله: «فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِاٰذْنِهِۦ» فاختلفوا في يوم الجمعة، فاتخذ اليهود يوم السبت، والنصارى يوم الأحد، فهدى الله أمة محمد ﷺ ليوم الجمعة. واختلفوا في القبلة، فاستقبلت النصارى المشرق، واليهود بيت المقدس، فهدى الله أمة محمد للقبلة. واختلفوا في الصلاة، فمنهم من يركع ولا يسجد، ومنهم من يسجد ولا يركع، ومنهم من يصلي وهو يتكلم، ومنهم من يصلي وهو يمشي، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك. واختلفوا في الصيام، فمنهم من يصوم بعض النهار، ومنهم من يصوم عن بعض الطعام، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك. واختلفوا في إبراهيم عليه السلام، فقالت اليهود: كان يهودياً، وقالت النصارى: كان نصرانياً، وجعله الله حنيفاً مسلماً، فهدى الله أمة محمد للحق من ذلك. واختلفوا في عيسى عليه السلام،

(١) هذه قراءة أبي بن كعب وابن مسعود وهي شاذة.

(٢) صحيح أخرجه مسلم ٨٥٥ ح ١٠ وعبد الرزاق في «التفسير» ٢٤٧ وأحمد ٢٧٤/٢ وأخرجه البخاري ٨٧٦ - ٦٨٨٧ ومسلم ٨٥٥ والنسائي ٨٥/٣ وابن ماجه ١٠٨٣ وأحمد ٢٤٣/٢ وأبو يعلى ٦٢١٦.

فكذبت به اليهود وقالوا لأمه بهتاناً عظيماً، وجعلته النصراني إلهاً وولداً، وجعله الله روحه وكلمته، فهدى الله أمة محمد ﷺ للحق من ذلك. وقال الربيع بن أنس في قوله: ﴿فَهَدَىٰ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَا اخْتَفَا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ﴾ أي: عند الاختلاف أنهم كانوا على ما جاءت به الرسل قبل الاختلاف، أقاموا على الإخلاص لله عز وجل وحده، وعبادته لا شريك له، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، فأقاموا على الأمر الأول الذي كان قبل الاختلاف، واعتزلوا الاختلاف وكانوا شهداء على الناس يوم القيامة شهداء على قوم نوح، وقوم هود، وقوم صالح، وقوم شعيب، وآل فرعون أن رسلهم قد بلغوهم، وأنهم قد كذبوا رسلهم. وفي قراءة أبي بن كعب: «وليكونوا شهداء على الناس يوم القيامة، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم». وكان أبو العالية يقول: في هذه الآية المخرج من الشبهات والضلالات والفتن.

وقوله تعالى: ﴿يَا ذِينَ﴾، أي: بعلمه بهم وبما هداهم له. قاله ابن جرير، «وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ» أي من خلقه ﴿إِلَّا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ﴾ أي وله الحكمة والحجة البالغة.

[٩٤٩] وفي صحيح مسلم، عن عائشة: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، كان إذا قام من الليل يصلي يقول: «اللهم، رب جبريل وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»^(١).

[٩٥٠] وفي الدعاء المأثور: «اللهم، أرنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه، وأرنا الباطل باطلاً وارزقنا اجتنابه، ولا تجعله ملتبساً علينا فنضل، واجعلنا للمتقين إماماً»^(٢).

﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءِ وَالْفَرَّةِ وَزُلُّوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (٢١٤)

يقول تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾ قبل أن تُبْتَلُوا وَتُخْتَبَرُوا وَتُمْتَحَنُوا، كما فعل بالذين من قبلكم من الأمم، ولهذا قال: ﴿وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِئْسَاءِ وَالْفَرَّةِ﴾، وهي الأمراض والأسقام والآلام، والمصائب والنوائب. قال ابن مسعود، وابن عباس، وأبو العالية، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، ومرة الهمداني، والحسن، وقتادة، والضحاك، والربيع، والسدي، ومقاتل بن حيان: ﴿الْبِئْسَاءُ﴾ الفقر قال ابن عباس: ﴿وَالْفَرَّةُ﴾: السقم. ﴿وَزُلُّوا﴾ خَوْفاً من الأعداء زلزالاً شديداً، وامتحنوا امتحاناً عظيماً.

[٩٥١] كما جاء في الحديث الصحيح عن خُباب بن الأرت، قال: قلنا يا رسول الله، ألا تستنصر لنا؟ ألا تدعو الله لنا؟ فقال: «إِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانَ أَحَدُهُمْ يُوَضِّعُ الْمَنْشَارَ عَلَى مَفْرَقِ رَأْسِهِ فَيُخَلِّصُ إِلَى قَدَمَيْهِ، لَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ، وَيُمَشِّطُ بِأَمْشَاطِ الْحَدِيدِ مَا بَيْنَ لَحْمِهِ وَعَظْمِهِ، لَا يَصْرِفُهُ ذَلِكَ عَنْ دِينِهِ». ثم قال: «وَاللَّهِ لَيُيَمِّنَنَّ اللَّهُ هَذَا الْأَمْرَ حَتَّى يَسِيرَ الرَّكَّابُ مِنْ صَنْعَاءَ إِلَى خَضِرَمَوْتَ، لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذُّبَّ عَلَى غَنَمِهِ، وَلَكِنَّكُمْ قَوْمٌ تَسْتَعْجِلُونَ»^(٣). وقال الله تعالى: ﴿أَلَمْ يَكُنْ لِلنَّاسِ نَذْرٌ أَن يَقُولُوا ءَمْسًا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٧٧٠ وأبو داود ٧٦٧ والترمذي ٣٤٢٠ والنسائي ٢١٢/٣ وابن ماجه ١٣٥٧ وأحمد ١٥٦/٦ وابن حبان ٢٦٠٠.

(٢) لم يذكره المصنف على أنه حديث مرفوع وقد قال العراقي في «الإحياء» ٣٦٩/٢، لم أقف له على أصل ثم ذكر بعض حديث عائشة المتقدم على أنه بمعناه أو يغني عنه، والله أعلم.

﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ [العنكبوت: ١ - ٣] وقد حصل من هذا جانب عظيم للصحابه رضي الله تعالى عنهم في يوم الأحزاب، كما قال الله تعالى: ﴿إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾ ﴿١٦﴾ هَٰلَكَ أَتَى الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٧﴾ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١٨﴾ وَلَا يَقُولُ الْمُتَّقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٩﴾ [الأحزاب: ١٠ - ١٢]... الآيات.

[٩٥٢] ولما سأل هرقل أبا سفيان هل قاتلتموه؟ قال: نعم. قال: فكيف كانت الحرب بينكم؟ قال: سَجَالًا، يدال علينا ونُدال عليه. قال: كذلك الرسل تُبْتَلَى، ثم تكون لها العاقبة^(١). وقوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ﴾، أي: سُنْتُهُمْ، كما قال تعالى: ﴿فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَنْعُوا مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿٨﴾ [الزخرف: ٨]، وقوله: ﴿وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ؟﴾، أي: يستفتحون على أعدائهم، ويدعون بقرب الفرج والمخرج، عند ضيق الحال والشدة، قال الله تعالى: ﴿آلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ ﴿٩﴾ كما قال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾ [الشرح: ٥ - ٦]، وكما تكون الشدة ينزل من النصر مثلها؛ ولهذا قال تعالى: ﴿آلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾.

[٩٥٣] وفي حديث أبي زرّين: «عَجِبَ رَبِّكَ مِنْ قُنُوطِ عِبَادِهِ وَقُرْبِ غِيثِهِ، فَيَنْظُرُ إِلَيْهِمْ قَنِيطِينَ، فَيُظِلُّ بِضَحْكَ، يَعْلَمُ أَنَّ فَرَجَهُمْ قَرِيبٌ»^(٢). الحديث.

﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ ﴿٢١٥﴾

قال مقاتل بن حيان: هذه الآية في نفقة التطوع. وقال السدي: نَسَخَتْهَا الزكاة. وفيه نظر، ومعنى الآية: يسألونك كيف ينفقون؟ قاله ابن عباس ومجاهد، فبين لهم تعالى ذلك، فقال: ﴿قُلْ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِللَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ﴾، أي: اصرفوها في هذه الوجوه، كما جاء الحديث:

[٩٥٤] «أُمُّكَ وَأَبَاكَ، وَأَخْتُكَ وَأَخَاكَ، ثُمَّ أَدْنَاكَ أَدْنَاكَ»^(٣). وتلا ميمون بن مهران هذه الآية، ثم قال: هذه مواضع النفقة ما ذكر فيها طبعاً ولا مزماراً، ولا تصاوير الخشب، ولا كُسوة الحيطان. ثم قال تعالى: ﴿وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾، أي: مهما صدر منكم من فعل معروف فإن الله يعلمه، وسيجزيكم على ذلك أوفر الجزاء؛ فإنه لا يظلم أحداً مثقال ذرة.

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٢١٦﴾

هذا إيجاب من الله تعالى للجهاد على المسلمين: أن يكفوا شر الأعداء عن حوزة الإسلام. وقال

(١) أخرجه البخاري ٣٨٥٢ وأبو داود ٢٦٤٩ وأحمد ١٠٩/٥ وابن حبان ٢٨٩٧.

(٢) صحيح. هو بعض حديث مطول أخرجه البخاري (٧) وسياتي.

(٣) أخرجه أحمد ١١/٤ - ١٢ وابن ماجه ٢٨١ والبيهقي في «الصفات» ٩٨٧ مختصراً، ليس فيه «فينظر...» وصدده «ضحك» بدل «عجب» وإسناده ضعيف لجهالة وكعب بن عدس، ولصدده شواهد وسناني.

(٤) جيد. أخرجه النسائي ٦١/١٥ والدارقطني ٤٤/٣ - ٤٥ وابن حبان ٣٣٤١ من حديث طارق المحاربي بأتم منه وإسناده حسن صحيح، وله شواهد كثيرة.

الزُّهري: الجهاد واجب على كلِّ أحد، غزا أو قعد؛ فالقاعد عليه إذا استعين أن يُعين، وإذا استُغِيث أن يُغيث، وإذا استنفر أن يُنفر، وإن لم يُخْتَج إليه قعد.

[٩٥٥] (قلت): ولهذا ثبت في الصحيح: «من مات ولم يغز ولم يحدث نفسه بالغزو، مات ميتة جاهلية»^(١).

[٩٥٦] وقال عليه السلام يوم الفتح: «لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية، وإذا استنفرتم فانفروا»^(٢). وقوله: «وَهُوَ كَرٌّ لَكُمْ» أي: شديد عليكم ومشقة وهو كذلك، فإنه إما أن يُقتل أو يُجرح مع مشقة السفر ومجاردة الأعداء. ثم قال تعالى: «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ»، أي: لأن القتال يعقبه النصر والظفر على الأعداء، والاستيلاء على بلادهم وأموالهم وذرائعهم وأولادهم. «وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» وهذا عام في الأمور كلها، قد يُحب المرء شيئاً وليس له فيه خيرة ولا مصلحة، ومن ذلك القعود عن القتال، قد يُعقبه استيلاء العدو على البلاد والحكم. ثم قال تعالى: «وَاللَّهُ يَكْتُمُ وَأَنْتُمْ لَا تَكْتُمُونَ» أي: هو أعلم بعواقب الأمور منكم، وأخبر بما فيه صلاحكم في دنياكم وأخراكم؛ فاستجيبوا له وانقادوا لأمره، لعلكم تترشدون.

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ أَلْحَرَامٍ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْأَحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢١٨﴾﴾

[٩٥٧] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا محمد بن أبي بكر المَقْدَمي، حدثنا المعتمر بن سليمان، عن أبيه، حدثني الحَضْرَمي، عن أبي السَّوَار، عن جُنْدَب بن عبد الله: أن رسول الله ﷺ بعث رَفِطاً، وبعث عليهم أبا عبيدة بن الجراح، فلما ذهب ينطلق، بكى صباة إلى رسول الله ﷺ فحبسه فبعث عليهم مكانه عبد الله بن جحش، وكتب له كتاباً، وأمره أن لا يقرأ الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا، وقال: «لا تُكْرِهَنَّ أحداً على السير مَعَكَ من أصحابك» فلما قرأ الكتاب استرجع، وقال: سمعاً وطاعة لله ولرسوله، فخبَّره الخبر، وقرأ عليهم الكتاب، فرجع رجالان وبقي بقيتهم، فلقوا ابن الحَضْرَمي فقتلوه، ولم يذروا أن ذلك اليوم من رجب أو من جمادى، فقال المشركون للمسلمين: قتلتم في الشهر الحرام! فأنزل الله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ النَّهْرِ أَلْحَرَامٍ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾... الآية^(٣).

[٩٥٨] وقال السَّدي، عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود:

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٩١٠ وأبو داود ٢٥٠٢ والنسائي ٨/٦ وابن الجارود ١٠٣٦ وابن أبي عاصم في «الجهاد» ٤٣ من حديث أبي هريرة.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٨٣٤ و ٢٨٢٥ ومسلم ١٣٥٣ وأبو داود ٢٤٨٠ والترمذي ١٥٩٠ والنسائي ١٤٦/٧ وأحمد ٢٢٦/١ وابن جبان ٤٥٩٢ من حديث ابن عباس.

(٣) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري ٤٠٨٧ وأبو يعلى ١٥٣٤ والطبراني ١٦٧٠ والبيهقي في «سننه» ٩/ ١١ - ١٢ من =

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَثَرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾... الآية. وذلك أن رسول الله ﷺ بعث سرية، وكانوا سبعة نفر عليهم عبد الله بن جحش الأسدي، وفيهم عمار بن ياسر، وأبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة، وسعد بن أبي وقاص، وعتبة بن غزوان السلمي - حليف لبني نوفل - وسهيل بن بيضاء، وعامر بن فهيرة، وواقد بن عبد الله الزبوعي - حليف لعمر بن الخطاب - وكتب لابن جحش كتاباً، وأمره أن لا يقرأه حتى ينزل بطن مَلَل، فلما نزل بطن مَلَل فتح الكتاب فإذا فيه: «أن سِرَّ حتى تنزل بطن نخلة». فقال لأصحابه: من كان يريد الموت فليمض وليوص، فإنني موصٍ وماضٍ لأمر رسول الله ﷺ، فسار وتخلَّف عنه سعد بن أبي وقاص وعتبة، أصلاً راحلة لهما فأتيا بُحْران يطلبانها، وسار ابن جحش إلى بطن نخلة، فإذا هو بالحكم بن كيسان والمغيرة بن عثمان وعبد الله بن المغيرة، وانفلت المغيرة، وقُتِل عمرو، قتله واقد بن عبد الله، فكانت أول غنيمة غنمها أصحاب رسول الله ﷺ، فلما رجعوا إلى المدينة بالأسيرين وما أصابوا من المال، أراد أهل مكة أن يقدوا الأسيرين، فعاب عليه المشركون. وقالوا: إن محمداً يزعم أنه يتبع طاعة الله، وهو أول من استحلَّ الشهر الحرام، وقتل صاحبنا في رجب، فقال المسلمون: إنما قتلناه في جمادى - وقيل: في أول ليلة من رجب وآخر ليلة من جمادى - وغمد المسلمون سيوفهم حين دخل شهر رجب، وأنزل الله يعزُّ أهل مكة: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَثَرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ لا يحلُّ، وما صنعتُم أنتم يا معشر المشركين أكبر من القتل في الشهر الحرام حين كفرتم بالله وصدّتم عنه محمداً ﷺ وأصحابه، وإخراج أهل المسجد الحرام منه حين أخرجوا محمداً ﷺ وأصحابه أكبر من القتل عند الله ^(١).

وقال العوفي عن ابن عباس: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَثَرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ وذلك أن المشركين صدّوا رسول الله ﷺ ورّدوه عن المسجد في شهر حرام، قال: ففتح الله على نبيه في شهر حرام من العام المقبل، فعاب المشركون على رسول الله ﷺ القتال في شهر حرام، فقال الله: ﴿وَصَدَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفَرَ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ وَإِخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ﴾ من القتال فيه، وأن محمداً ﷺ بعث سرية، فلقوا عمرو بن الحضرمي وهو مقبلٌ من الطائف في آخر ليلة من جمادى، وأول ليلة من رجب، وأن أصحاب محمد ﷺ كانوا يظنون أن تلك الليلة من جمادى، وكانت أول رجب، ولم يشعروا، فقتله رجل منهم وأخذوا ما كان معه، وإن المشركين أرسلوا يعيرونه بذلك، فقال الله تعالى: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَثَرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ﴾ وغير ذلك أكبر منه: صدَّ عن سبيل الله، وكفر به، والمسجد الحرام، وإخراج أهله منه: إخراج أهل المسجد الحرام، أكبر من الذي أصاب أصحاب محمد ﷺ، والشرك أشد منه. وهكذا روى أبو سعد البقَّال، عن عكرمة، عن ابن عباس: أنها نزلت في سرية عبد الله بن جحش، وقتل عمرو بن الحضرمي. وقال محمد بن إسحاق: حدثني محمد بن السائب الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: نزل فيما كان من مصاب عمرو بن الحضرمي: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَثَرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ﴾ إلى آخر الآية.

= حديث جندب، وقال الهيثمي في «المجمع» ١٠٣٣٦: رجاله ثقات! وصححه السيوطي في الدر ١٤٤٨/١ وليس كذلك، بل إسناده ضعيف لجهالة الحضرمي، قال عنه الذهبي في «الميزان» ٥٥٥/١: لا يُعرف. والذي صححه ظنه حضرمي بن لاحق، وليس كذلك، ويدل على ذلك، هو أن التيمي أبهمه عند الطبري وهذا دليل على جهالته، ولو كان ابن لاحق لما أهمله، والله أعلم. وتفرّد بذكر بكاء أبي عبيدة والخبر مشهور دون ذكر أبي عبيدة أصلاً. والله أعلم.

(١) أخرجه الطبري ٤٠٨٦ عن السدي مرسلاً و ٤٠٩٢ من حديث أبي مالك الغفاري و ٤٠٩٠ من حديث ابن عباس وإسناده ضعيف، وله شواهد أخرى مرسلة، فهذه الروايات تتأيد بمجموعها.

(٢) أخرجه الطبري ٤٠٩٠ من طريق عطية العوفي به وإسناده ضعيف لضعف العوفي، لكن له شواهد.

وقال عبد الملك بن هشام راوي السيرة^(١)، عن زياد بن عبد الله البكائي، عن محمد بن إسحاق بن يسار المدني رحمه الله، في كتاب السيرة له، أنه قال: وبعث رسول الله ﷺ عبد الله بن جحش بن رثاب الأسدي في رجب، مقفله من بدر الأولى، وبعث معه ثمانية رهط من المهاجرين، ليس فيهم من الأنصار أحد، وكتب له كتاباً، وأمره أن لا ينظر فيه حتى يسير يومين، ثم ينظر فيه، فيمضي لما أمره به، ولا يستكره من أصحابه أحداً، وكان أصحاب عبد الله بن جحش من المهاجرين، ثم من بني عبد شمس بن عبد مناف: أبو حذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، ومن حلفائهم: عبد الله بن جحش - وهو أمير القوم - وعكاشة بن مخضن بن حُزْثان أحد بني أسد بن خُزَيْمة، حليف لهم. ومن بني نوفل بن عبد مناف: عتبة بن غزوان بن جابر، حليف لهم. ومن بني زُهرة بن كلاب: سعد بن أبي وقاص. ومن بني عدي بن كعب: عامر بن ربيعة، حليف لهم من عذر بن وائل وواقد بن عبد الله بن عبد مناف بن عَرِين بن ثعلبة بن يربوع، أحد بني تميم حليف لهم. وخالد بن البُكَيْر، أحد بني سعد بن ليث، حليف لهم، ومن بني الحارث بن فهر: سُهَيْل بن بيضاء، فلما سار عبد الله بن جحش يومين، فتح الكتاب فنظر فيه، فإذا فيه: «إذا نظرت في كتابي هذا، فامض حتى تنزل نخلة، بين مكة والطائف، ترصد بها قريشاً، وتعلم لنا من أخبارهم». فلما نظر عبد الله بن جحش في الكتاب، قال: سمعاً وطاعة، ثم قال لأصحابه: قد أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن امضي إلى نخلة أرصد بها قريشاً حتى آتية منهم بخبر، وقد نهاني أن أستكره أحداً منكم، فمن كان منكم يريد الشهادة ويرغب فيها فلينطلق، ومن كره ذلك فليرجع، فإنا فامض لأمر رسول الله ﷺ، فمضى ومضى معه أصحابه لم يَتَخَلَّفْ عنه منهم أحد، فسلك على الحجاز، حتى إذا كان بمغْدِل فوق الفُرْع يقال له: بُخْران، أضلَّ سعد بن أبي وقاص وعتبة بن غزوان بغيراً لهما، كانا يعتقبانه، فتخلفا عليه في طلبه، ومضى عبد الله بن جحش وبقية أصحابه حتى نزل بنخلة، فمرَّت به غير لقريش تحمل زيباً وأدماً وتجارة من تجارة قريش، فيها: عمرو بن الحضرمي - واسم الحضرمي عبد الله بن عباد أحد الصدف - وعثمان بن عبد الله بن المغيرة، وأخوه نوفل بن عبد الله المخزوميان، والحكم بن كيسان - مولى هشام بن المغيرة - فلما رآهم القوم هابوهم، وقد نزلوا قريباً منهم، فأشرف لهم عكاشة بن مخضن، وكان قد حَلَقَ رأسه، فلما رآه أمئثوا وقالوا: عُمَار، لا بأس عليكم منهم، وتشاور القوم فيهم، وذلك في آخر يوم من رجب، فقال القوم: والله لئن تركتم القوم هذه الليلة ليدخلن الحَرَم، فليمتنعن منكم به، ولئن قتلتموهن لتقتلنهم في الشهر الحرام، فتردَّ القوم، وهابوا الإقدام عليهم، ثم شَجَعُوا أنفسهم عليهم، وأجمعوا على قتل من قدروا عليه منهم، وأخذ ما معهم، فرمى واقد بن عبد الله التميمي عمرو بن الحضرمي بسهم فقتله، واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان، وأفلت القوم نوفل بن عبد الله فاعجزهم، وأقبل عبد الله بن جحش وأصحابه بالعبير والأسيرين حتى قَدِمُوا على رسول الله ﷺ المدينة. قال ابن إسحاق: وقد ذكر بعض آل عبد الله بن جحش أن عبد الله قال لأصحابه: إن لرسول الله ﷺ مما غنمنا الخُمْس، وذلك قبل أن يفرض الله الخُمْس من المغنم، فَعَزَلَ لرسول الله ﷺ خُمْسَ العبير، وقسم سائرهما بين أصحابه. قال ابن إسحاق: فلما قَدِمُوا على رسول الله ﷺ، قال: «ما أمرتكم بقتال في الشهر الحرام» فوقف العبير والأسيرين، وأبى أن يأخذ من ذلك شيئاً، فلما قال ذلك رسول الله ﷺ، أَسْقَطَ في أيدي القوم، وظنوا أنهم قد هلكوا، وعَثَفَهم إخوانهم من المسلمين فيما صنعوا، وقالت قريش: قد استحلَّ محمد وأصحابه الشهر الحرام،

وسفكوا فيه الدم، وأخذوا فيه الأموال، وأسروا فيه الرجال؛ فقال من يَرُدُّ عليهم من المسلمين ممن كان بمكة: إنما أصابوا ما أصابوا في شعبان. وقالت اليهود: تفاءلوا بذلك على رسول الله ﷺ عمرو بن الحضرمي، قتله واقد بن عبد الله، عمرو: غَمَرَت الحرب، والحضرمي: حضرت الحرب، وواقد بن عبد الله: وَقَدَّت الحرب، فجعل الله عليهم ذلك لا لهم، فلما أكثر الناس في ذلك أنزل الله على رسول الله ﷺ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْكُرَامِ قَاتِلٍ فِيهِ قُلْ قَاتَلُ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْأَكْرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي إن كنتم قتلتم في الشهر الحرام، فقد صدوكم عن سبيل الله مع الكفر به، وعن المسجد الحرام، وإخراجكم منه وأنتم أهله ﴿أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ من قتل من قتلتم منهم، ﴿وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ أي قد كانوا يفتنون المسلم في دينه، حتى يَرُدُّوه إلى الكفر بعد إيمانه، فذلك أكبر عند الله من القتل، ﴿وَلَا يَزَالُونَ يَقْتُلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَاعُوا﴾ أي: ثم هم مقيمون على أخبث ذلك وأعظمه، غير تائبين ولا نازعين. قال ابن إسحاق: فلما نزل القرآن بهذا من الأمر، وفرَّج الله عن المسلمين ما كانوا فيه من الشدة، قَبَضَ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم العير والأسيرين، وبعثت إليه قريش في فداء عثمان بن عبد الله، والحكم بن كيسان، فقال رسول الله ﷺ: «لَا تُفْدِيَكُمْوهُمَا حَتَّى يَقْدَمَ صَاحِبَانَا» - يعني سعد بن أبي وقاص، وعتبة بن غزوان - «لِإِنَّا نَخْشَاكُمْ عَلَيْهِمَا، فَإِنْ قَتَلُوهُمَا نَقْتُلْ صَاحِبَيْكُمْ، فَقَدِمَ سعد وعتبة، ففداهما رسول الله ﷺ منهم، فأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن إسلامه، وأقام عند رسول الله ﷺ حتى قُتِلَ يوم بئر معونة شهيداً، وأما عثمان بن عبد الله فلحِقَ بمكة فمات بها كافراً. قال ابن إسحاق: فلما تَجَلَّى عن عبد الله بن جحش وأصحابه ما كان حين نزل القرآن، طَمِعُوا في الأجر، فقالوا: يا رسول الله، أنطمع أن تكون لنا غزوة نُعْطَى فيها أجر المجاهدين المهاجرين؟ فأنزل الله عز وجل: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَمْشُونَ وَالَّذِينَ هَابُوا وَجْهَهُدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٢١٨) فوضعهم الله من ذلك على أعظم الرجاء، قال ابن إسحاق: والحديث في هذا عن الزهري، ويزيد بن رومان، عن عروة، وقد روى يونس بن بكير، عن محمد بن إسحاق، عن يزيد بن رومان، عن عروة بن الزبير قريباً من هذا السياق، وروى موسى بن عقبة، عن الزهري نفسه نحو ذلك، وروى شعيب بن أبي حمزة، عن الزهري، عن عروة بن الزبير نحواً من هذا أيضاً، وفيه: فكان ابن الحضرمي أول قتيل قُتِلَ بين المسلمين والمشركين، فركب وفد من كفار قريش حتى قدموا على رسول الله ﷺ بالمدينة، فقالوا: أيحل القتال في الشهر الحرام؟ فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْكُرَامِ﴾ الآية. وقد استقصى ذلك الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب «دلائل النبوة» ثم قال ابن هشام، عن زياد، عن ابن إسحاق، وقد ذكر عن بعض آل عبد الله: أن عبد الله قسم الفيء بين أهله، فجعل أربعة أخماس لمن أفاءه، وخمساً إلى الله ورسوله، فوقع على ما كان عبد الله بن جحش صَنَعَ في تلك العير، قال ابن هشام: وهي أول غنيمة غنمها المسلمون. وعمرو بن الحضرمي أول من قُتِلَ المسلمون، وعثمان بن عبد الله، والحكم بن كيسان أول من أسر المسلمون. قال ابن إسحاق: فقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في غزوة عبد الله بن جحش - ويقال: بل عبد الله بن جحش قالها حين قالت قريش: قد أحل محمد وأصحابه الشهر الحرام، فسفكوا فيه الدم وأخذوا فيه المال، وأسروا فيه الرجال، قال ابن هشام: هي لعبد الله بن جحش -:

تُعَذِّونَ قَتْلًا فِي الْحَرَامِ عَظِيمَةً	وَأَعْظَمُ مِنْهُ لَوْ يَرَى الرَّشْدُ رَاشِدُ
صَدُودُكُمْ عَمَّا يَقُولُ مُحَمَّدٌ	وَكُفْرٌ بِهِ وَاللَّهُ رَآهُ وَشَاهِدُ
وَإِخْرَاجُكُمْ مِنْ مَسْجِدِ اللَّهِ أَهْلَهُ	لَشَلَا يُبْرَى اللَّهُ فِي الْبَيْتِ سَاجِدُ

فإننا وإن عيّرتمونا بِقَتْلِهِ
سَقَيْنَا مِنْ ابْنِ الْحَضْرَمِيِّ رِمَاحَنَا
وَأَرْجَفَ بِالْإِسْلَامِ بَاغٍ وَحَاسِدٌ
بَنَخَلَةً لَمَّا أَوْقَدَ الْحَرْبَ وَأَقْدُ
يَنَازَعُهُ غُلٌّ مِنَ الْقِدِّ عَانِدٌ

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا
وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْمَعْفُ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٩﴾ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُ فَأَخُوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ
الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَتْكُمْ عَنْهُ عِزُّ أَبِي حَكِيمٍ ﴿٢٢٠﴾﴾

[٩٥٩] قال الإمام أحمد: حدثنا خلف بن الوليد، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة، عن
عمر أنه قال: لما نزل تحريم الخمر، قال: اللهم بيّن لنا في الخمر بياناً شافياً. فنزلت هذه الآية التي في
البقرة: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾ فدعني عمر، فقرئت عليه، فقال: اللهم بيّن لنا
في الخمر بياناً شافياً، فنزلت الآية التي في النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ فكان
منادي رسول الله ﷺ إذا أقام الصلاة نادى: أن لا يقربن الصلاة سكران، فدعني عمر فقرئت عليه، فقال:
اللهم بيّن لنا في الخمر بياناً شافياً، فنزلت الآية التي في المائدة، فدعني عمر، فقرئت عليه فلما بلغ: ﴿فَهَلْ
أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ؟﴾ قال عمر: انتهينا، انتهينا^(١). وهكذا رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي من طرق، عن
إسرائيل، عن أبي إسحاق، وكذا رواه ابن أبي حاتم، وابن مَرْذُويه، من طريق الثوري، عن أبي إسحاق، عن
أبي ميسرة - واسمه عمرو بن شَرْحِبِيل الهَمْدَانِي الكوفي - عن عمر وليس له عنه سواه، ولكن قد قال أبو
زُرْعَةَ: لم يسمع منه^(٢). والله أعلم. وقال علي بن المديني: هذا إسناد صالح صحيح. وصححه الترمذي،
وزاد ابن أبي حاتم - بعد قوله: انتهينا - إنها تُذهِبُ المال وتُذهِبُ العقل. وسيأتي هذا الحديث أيضاً مع
ما رواه أحمد من طريق أبي هريرة أيضاً، عند قوله في سورة المائدة: ﴿إِنَّمَا كُنَّ لِحَاجَتِكُمُ الْمَرْءِ مِنَ الْمَالِ وَالْزَّكَاةِ وَالْأَنْصَابِ وَالْأَزْوَاجِ يَنْ
عَمَلِ السَّيِّئِينَ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَقْلِقُونَ﴾ [المائدة: ٩٠]... الآيات، فقوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾، أما
الخمر، فكما قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إنه كل ما خامر العقل، كما سيأتي بيانه في
سورة المائدة، وكذا الميسر، وهو القمار. وقوله: ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ أما إثمهما فهو في
الدِّين، وأما المنافع فدنْيَوِيَّة، من حيث إن فيها نفع البدن، وتهضيم الطعام، وإخراج الفضلات، وتشجيد
بعض الأذهان، ولذة الشدة المطربة التي فيها، كما قال حسان بن ثابت في جاهليته:

وَنَشْرَبُهَا فَتَشْرِكُنَا مُلُوكاً
وَأَشَدُّ لَا يُنْهِنُنَا الْبَلَاءُ

(١) أخرجه أبو داود ٣٦٧٠ والترمذي ٣٠٤٩ والنسائي في «الكبرى» ٥٠٤٩ وأحمد ٥٣/١ وقال الترمذي: وقد روي عن
إسرائيل هذا الحديث مرسلًا... وهذا أصح من حديث محمد بن يوسف اهـ. قلت: للحديث شواهد، ستأتي في المائدة،
آية: ٩٠، وانظر التعليق الآتي.

(٢) ما نقله المصنف عن أبي زرعة معارض بما جاء في الجرح والتعديل ٢٣٧/٦: عمرو بن شرحبيل أبو ميسرة الهمداني الكوفي
سمع عمر وابن مسعود، سمعت أبي يقول ذلك اهـ والحديث قواه علي المديني شيخ البخاري وكذا الترمذي، والله أعلم وله
شواهد ستأتي في سورة المائدة إن شاء الله.

وكذا بيعها والانتفاع بثمرها، وكان يَقْمُشُهُ بعضهم من الميسر فينفقه على نفسه أو عياله. ولكن هذه المصالح لا توازي مضرته ومفسدته الراجحة، لتعلقها بالعقل والدين، ولهذا قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّهُمْ أَكْبَرُ مِنْ نُفُوسِهِمْ﴾، ولهذا كانت هذه الآية مهدة لتحريم الخمر على البتات، ولم تكن مصرحة بل معرضة، ولهذا قال عمر رضي الله عنه لما قُرِئَتْ عليه: اللهم بَيِّنْ لنا في الخمر بيانا شافيا، حتى نزل التصريح بتحريمها في سورة المائدة: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْأَسْهَابُ وَالْأَذْنَمُ يَجْمَعُ بَيْنَ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (٩٥) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَصَدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ (٩٦)، ويأتي الكلام على ذلك في سورة المائدة إن شاء الله تعالى، وبه الثقة. قال ابن عمر، والشعبي، ومجاهد، وقتادة، والربيع بن أنس، وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم: إن هذه أول آية نزلت في الخمر: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾، ثم نزلت الآية التي في سورة النساء، ثم نزلت الآية التي في المائدة فحرمت الخمر.

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ قرئ بالنصب وبالرفع، وكلاهما حَسَنٌ مَتَجَهٌ قريب.

[٩٦٠] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا أبان، حدثنا يحيى، أنه بلغه أن معاذ بن جبل وثعلبة أتيا رسول الله ﷺ، فقالا: يا رسول الله، إن لنا أرقاء وأهلين من أموالنا، فأَنزَلَ اللهُ: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ (١). وقال الحَكَم، عن مِقْسَم، عن ابن عباس: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ قال: ما يُفْضَلُ عن أَهْلِكَ. وكذا روي عن ابن عمر، ومجاهد، وعطاء، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومحمد بن كعب، والحسن، وقتادة، والقاسم، وسالم، وعطاء الخراساني، والربيع بن أنس، وغير واحد، أنهم قالوا في قوله: ﴿قُلِ الْغَفْوُ﴾: يعني الفضل. وعن طاوس: اليسير من كل شيء. وعن الربيع أيضاً: أفضل مالك وأطيبه، والكل يرجع إلى الفضل. وقال عبد بن حَمِيد في تفسيره: حدثنا هُوَذَةُ بن خليفة، عن عوف، عن الحسن، في الآية: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ﴾ قال: ذلك ألا تَجْهَدُ مالَكَ ثم تقعد تسأل الناس.

[٩٦١] ويدل على ذلك ما رواه ابن جرير: حدثنا علي بن مسلم، حدثنا أبو عاصم، عن ابن عجلان، عن المقْبَرِيِّ، عن أبي هريرة قال: قال رجل: يا رسول الله، عندي دينار، قال: «أنفقه على نَفْسِكَ». قال: عندي آخر. قال: «أنفقه على أَهْلِكَ». قال: عندي آخر، قال: «أنفقه على وَلَدِكَ». قال: عندي آخر، قال: «فَأَنْتَ أَبْصَرُ» (٢). وقد رواه مسلم في صحيحه.

[٩٦٢] وأخرج مسلم أيضاً عن جابر، أن رسول الله ﷺ قال لرجل: «أبداً بنفسك فتصدق عليها، فإن فَضْلَ شيء فلاهك، فإن فضل شيء عن أَهْلِكَ فلذي قرابتك، فإن فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا» (٣).

(١) ضعيف جداً. له علتان: أبان هو ابن عبد الله الشامي متروك، والثانية: هو منقطع يحيى ابن أبي كثير ثقة لكنه كثير الإرسال والتدليس، ولم يدرك معاذاً. وقد أفصح عن ذلك بقوله «بلغه» راجع الدر ٤٥٣/١ والله الموفق.

(٢) صحيح. أخرجه أبو داود ١٦٩١ وأحمد ٢/٢٥١ والطبري ٤١٧٠ وابن حبان ٣٣٣٧ والحاكم ١/٤١٥ وإسناده حسن من أجل محمد بن عجلان، وهو صدوق حسن الحديث. وأخرجه مسلم ٩٩٥ بمعناه.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٩٩٧ والنسائي ٣٠٤/٧ وأحمد ٣/٣٦٩ وابن حبان ٣٣٣٩.

[٩٦٣] وعنده عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنًى، وَالْيَدِ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى، وَابْدَأْ بِمَنْ تَعُولُ»^(١).

[٩٦٤] وفي الحديث أيضاً: «ابن آدم، إنك أن تبدلَ الفضلَ خَيْرٌ لك، وأن تُنسيكهُ شَرٌّ لك، ولا تُلام على كُفَّافٍ»^(٢). ثم قد قيل: إنها منسوخة بآية الزكاة. كما رواه علي بن أبي طلحة، والعمري، عن ابن عباس، وقاله عطاء الخراساني، والسدي. وقيل: مُبَيَّنَةٌ بآية الزكاة. قاله مجاهد وغيره، وهو أوجه.

وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾^(٣) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ﴿أَي: كَمَا فَصَّلَ لَكُمْ هَذِهِ الْأَحْكَامَ وَيُبَيِّنُهَا وَأَوْضَحَهَا كَذَلِكَ يَبَيِّنُ لَكُمْ سَائِرَ آيَاتِهِ فِي أَحْكَامِهِ وَوَعْدَهُ وَوَعِيدِهِ، لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ. قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: يَعْنِي فِي زَوَالِ الدُّنْيَا وَفَنَائِهَا، وَإِقْبَالَ الْآخِرَةِ وَبَقَائِهَا. وَقَالَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ: حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ الطَّنَافِسي، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ الضُّعْقِ التَّمِيمِي، قَالَ: شَهِدْتُ الْحَسَنَ وَقَرَأَ هَذِهِ آيَةَ مِنَ الْبَقَرَةِ ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾^(٤) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قَالَ: هِيَ وَاللَّهُ لَمَنْ تَفَكَّرَ فِيهَا لَيَعْلَمَنَّ أَنَّ الدُّنْيَا دَارُ بَلَاءٍ ثُمَّ دَارُ قَنَاءٍ، وَلَيَعْلَمَنَّ أَنَّ الْآخِرَةَ دَارُ جَزَاءٍ ثُمَّ دَارُ بَقَاءٍ. وَهَكَذَا قَالَ قَتَادَةُ، وَابْنُ جَرِيرٍ وَغَيْرُهُمَا. وَقَالَ عَبْدُ الرَّزَّاقِ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنْ قَتَادَةَ: لَتَعْلَمُوا فَضْلَ الْآخِرَةِ عَلَى الدُّنْيَا. وَفِي رَوَايَةٍ عَنْ قَتَادَةَ: فَأَتَرُوا الْآخِرَةَ عَلَى الْأُولَى. وَقَدْ ذَكَرْنَا عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِثَاتِ الْبَلَدِ وَالْمُهَاجِرَاتِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾^(٥) آثَاراً كَثِيرَةً عَنِ السَّلَفِ عَنْهُ، فِي مَعْنَى التَّفَكُّرِ وَالْإِعْتِبَارِ.

وقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَغْنَيْنَاكُمْ﴾... الآية.

[٩٦٥] قال ابن جرير: حدثنا سفيان بن وكيع، حدثنا جرير، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: لما نزلت: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتَامَى إِلَّا بِالَّذِي هُوَ أَحْسَنُ﴾ [الأنعام: ١٥٢] و﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّا نَعْتَنِي بِهِمْ فَنُهَاهُمْ فِي ثُغُورِهِمْ فَإِذَا هُمْ فِي ثُغُورِهِمْ نَارًا وَهُمْ يُنْفَكُونَ سَوِيْرًا﴾ [النساء: ١٠] انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه، وشرابه من شرابه، فجعل يفضل له الشيء من طعامه فيُخَبِّسُ له حتى يأكله أو يفسد، فاشتد ذلك عليهم، فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ، فأنزل الله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾^(٦) فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم^(٧). وهكذا رواه أبو داود، والنسائي، وابن أبي حاتم، وابن مَرْدُويه، والحاكم في مستدركه من طُرُق، عن عطاء بن السائب به. وهكذا رواه علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس. وكذا رواه السدي، عن أبي مالك، وعن أبي صالح، عن ابن عباس، وعن مَرَّة، عن ابن مسعود بمثله. وهكذا ذكر غير واحد في سبب نزول هذه الآية كمجاهد، وعطاء، والشعبي، وابن أبي ليلى، وقَتَادَةُ، وغير واحد من السلف والخلف.

قال وكيع بن الجراح: حدثنا هشام صاحب الدستوائي، عن حَمَّاد، عن إبراهيم، قال: قالت

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٥٥ والنسائي ٦٩/٥ وأحد ٢٧٨/٢ وابن حبان ٤٢٤٣ ولم أره عند مسلم وإنما أخرجه ١٠٣٤ من حديث حكيم بن حزام والله أعلم.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٣٦ والترمذي ٢٣٤٤ من حديث أبي أمامة.

(٣) أخرجه أبو داود ٢٨٧١ والنسائي ٢٥٦/٦ والطبري ٤١٨٦ والواحدي في «الأسباب» ١٣٤ وصححه الحاكم ٢٧٨/٢ ووافقه الذهبي، وإسناده غير قوي لأجل عطاء بن السائب، لكن لأصله شواهد مرسله وموصولة كما ذكر المصنف.

عائشة رضي الله عنها: إني لأكره أن يكون مال اليتيم عندي على حدة، حتى أخلط طعامه بطعامي، وشرابه بشرابي. فقلوه: ﴿قُلْ إِصْلَحْ لَمْ خَيْرٌ﴾ أي: على حدة، ﴿وَلَنْ تَخْلُطُوهُمْ فَاخْوَنُكُمْ﴾ أي: وإن خلطتم طعامكم بطعامهم وشرابكم بشرابهم فلا بأس عليكم، لأنهم إخوانكم في الدين، ولهذا قال: ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ﴾ أي: يعلم من فضده ونيته الإفساد أو الإصلاح. وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْنَتَكُمْ﴾ أي: ولو شاء الله لضيق عليكم وأخرجكم، ولكنه وسع عليكم، وخفف عنكم، وأباح لكم مخالطتهم بالتي هي أحسن ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾. بل قد يجوز الأكل منه للفقير بالمعروف، إما بشرط ضمان البدل لمن أيسر، أو مجاناً كما سيأتي بيانه في سورة النساء، إن شاء الله وبه الثقة.

﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ وَلَأَمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَبَيِّنَ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾

هذا تحريم من الله عز وجل على المؤمنين أن يتزوجوا المشركات من عبدة الأوثان، ثم إن كان عمومها مراداً، وأنه يدخل فيها كل مشركة من كتابية ووثنية، فقد خص من ذلك نساء أهل الكتاب بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ مَخْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِهِينَ﴾ [المائدة: ٥]. قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ﴾: استثنى الله من ذلك نساء أهل الكتاب. وهكذا قال مجاهد، وعكرمة، وسعيد بن جبير، ومكحول، والحسن، والضحاك، وزيد بن أسلم، والربيع بن أنس وغيرهم. وقيل: بل المراد بذلك المشركون من عبدة الأوثان، ولم يرد أهل الكتاب بالكلية، والمعنى قريب من الأول، والله أعلم.

[٩٦٦] فأما ما رواه ابن جرير: حدثني عبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني، حدثنا أبي، حدثني عبد الحميد بن بهرام الفزاري، حدثنا شهر بن حوشب قال: سمعت عبد الله بن عباس يقول: نهى رسول الله ﷺ عن أصناف النساء، إلا ما كان من المؤمنات المهاجرات، وحرم كل ذات دين غير الإسلام. قال الله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ [المائدة: ٥]. وقد نكح طلحة بن عبيد الله يهودية، ونكح حذيفة بن اليمان نصرانية، فغضب عمر بن الخطاب غضباً شديداً حتى هم بأن يسطو عليهما، فقالا: نحن نطلق يا أمير المؤمنين ولا تغضب! فقال: لئن حلّ طلاقهنّ لقد حلّ نكاحهنّ، ولكني أنتزعهنّ منكم صغرة قماء^(١). فهو حديث غريب جداً، وهذا الأثر عن عمر غريب أيضاً. قال أبو جعفر بن جرير رحمه الله بعد حكايته الإجماع على إباحة تزويج الكتابيات: وإنما كره عمر ذلك، لثلاث يزهّد الناس في المسلمات أو لغير ذلك من المعاني، كما حدثنا أبو كريب، حدثنا ابن إدريس، حدثنا الصلت بن بهرام، عن شقيق قال: تزوج حذيفة

(١) في الطبري «قماء».

(٢) ضعيف. أخرجه الطبري ٤٢٢٤ من حديث ابن عباس ورجاله ثقات، إلا أن شهر بن حوشب وإن وثقه جماعة، فقد قال أبو حاتم: لا يمتح به، وقال ابن عون: تركوه، وقال الدولابي: لا يشبه حديثه حديث الناس، وقال علي بن حفص: سألت شعبة عن عبد الحميد بن بهرام فقال: صدوق إلا أنه يحدث عن شهر.

وقال ابن عدي: شهر ممن لا يمتح به ولا يتدين بحديثه اهـ ملخصاً من الميزان ٣٧٥٦ وحديثه معارض بنصوص حل الكتابيات وعليه الإجماع، فلا حجة بحديثه والله أعلم.

يهودية، فكتب إليه عمر: خُلَّ سبيلها. فكتب إليه: أنزعِم أنها حرام فأخْلِي سبيلها؟ فقال: لا أزعم أنها حرام، ولكني أخاف أن تعاطوا المومسات منهن. وهذا إسناد صحيح، وروى الخلال، عن محمد بن إسماعيل، عن وكيع، عن الصُّلَبيِّ نحوه. وقال ابن جرير: حدثني موسى بن عبد الرحمن المسروقي، حدثنا محمد بن بشر، حدثنا سفيان بن سعيد، عن يزيد بن أبي زياد، عن زيد بن وهب قال: قال عمر بن الخطاب: المسلم يتزوج النصرانية، ولا يتزوج النصراني المسلمة. قال: وهذا أصح إسناداً من الأول.

[٩٦٧] ثم قال: وقد حدثنا تميم بن المنتصر، أخبرنا إسحاق الأزرق، عن شريك، عن أشعث بن سَوَّار، عن الحسن، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «تتزوج نساء أهل الكتاب ولا يتزوجون نساءنا»^(١). ثم قال: وهذا الخبر - وإن كان في إسناده ما فيه - فالقول به لإجماع الجميع من الأمة عليه. كذا قال ابن جرير رحمه الله. وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن إسماعيل الأحمسي، حدثنا وكيع، عن جعفر بن بَرْقَان، عن ميمون بن مِهْرَان، عن ابن عمر: أنه كره نكاح أهل الكتاب، وتأول: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ». وقال البخاري: وقال ابن عمر: لا أعلم شركاً أعظم من أن تقول: ربها عيسى. وقال أبو بكر الخلال الحنبلي: حدثنا محمد بن أبي هارون، حدثنا إسحاق بن إبراهيم، (ح) وأخبرني محمد بن علي، حدثنا صالح بن أحمد، أنهما سألا أبا عبد الله أحمد بن حنبل عن قول الله: «وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ» قال: مشركات العرب الذين يعبدون الأصنام. وقوله: «وَلَا أَمَةٌ مُّؤَمَّنَةٌ حَتَّىٰ يَنْ مُّشْرِكَةً وَكَوْا عَجَبْتُمْ».

[٩٦٨] قال السدي: نزلت في عبد الله بن رواحة، كانت له أمة سوداء فغضب عليها فطمعها، ثم فزع فأتى رسول الله ﷺ فأخبره خبرهما، فقال له: «ما هي؟». قال: تصوم وتصلّي، وتحسن الوضوء، وتشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله. فقال: «يا أبا عبد الله، هذه مؤمنة». فقال: والذي بعثك بالحق لأعتقنها ولأنزولجنّها. ففعل، فطمعن عليه ناس من المسلمين، وقالوا: نكح أمة. وكانوا يريدون أن ينكحوا إلى المشركين، وينكحهم رغبة في أحسابهم، فأنزل الله: «وَلَا أَمَةٌ مُّؤَمَّنَةٌ حَتَّىٰ يَنْ مُّشْرِكَةً وَكَوْا عَجَبْتُمْ»^(٢). ولَمَبْدُ مُؤْمِنٌ حَتَّىٰ يَنْ مُّشْرِكَةً وَكَوْا عَجَبْتُمْ»^(٣).

[٩٦٩] وقال عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ: حدثنا جعفر بن عون، حدثنا عبد الرحمن بن زياد الإفريقي، عن عبد الله بن يزيد، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ، قال: «لا تنكحوا النساء لحسنهنّ، فعسى حسنهنّ أن يُزْدِيَهُنّ، ولا تنكحوهن على أموالهن فعسى أموالهن أن تطفيهنّ، وأنكحوهن على الدين، فلأمة سوداء خرماء ذات دين أفضل»^(٣). والإفريقي ضعيف.

[٩٧٠] وقد ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «تَنْكِحُ الْمَرْأَةَ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا،

(١) ضعيف. أخرجه الطبري ٤٢٢٧ من حديث جابر وفي إسناده أشعث بن سوار ضعفه الحافظ في التقریب. وفي الميزان: لينة أبو زرعة وضعفه يحيى في رواية وكذا النسائي ووثقه يحيى في رواية أدهم ملخصاً. لكن عليه الإجماع كما ذكر الطبري رحمه الله.

(٢) أخرجه الطبري ٤٢٢٨ عن السدي مرسلًا ووصله الواحدي في «أسباب النزول» ١٣٦ عن أبي مالك واسمه غزوان عن ابن عباس به، ورجال الإسناد ثقات وفي بعضهم كلام. أسباط بن نصر صدوق لكنه كثير الخطأ، والسدي إسماعيل بن عبد الرحمن صدوق ييم، وبقيّة الإسناد ثقات.

(٣) ضعيف. أخرجه ابن ماجه ١٨٥٩ والبيهقي ٨٠/٧ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص. قال البوصيري في الزوائد: هذا إسناد ضعيف لضعف عبد الرحمن، وورد من حديث أنس بنحوه أخرجه ابن الجوزي في «الموضوعات» ٢٥٨/٢ وقال: موضوع، عبد السلام بن عبد القدوس يروي الموضوعات، وهو ضد ما في الصحيحين «تنكح المرأة لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها...».

ولحسبها، ولجمالها، ولدينها؛ فافقَر بذات الدين، تربت يداك^(١). ولمسلم عن جابر مثله.

[٩٧١] وله عن ابن عمرو: أن رسول الله ﷺ قال: «الدنيا متاع، وخَيْرُ متاع الدنيا المرأة الصالحة»^(٢). وقوله تعالى: «وَلَا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا» أي: لا تزوجوا الرجال المشركين النساء المؤمنات، كما قال تعالى: «لَا هُنَّ لَكُمْ حِلٌّ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَكُمْ» [الممتحنة: ١٠]. ثم قال تعالى: «وَلَمَبَدٌ مِّنْ خَيْرٍ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْبَبَكُمْ» أي: ولرجل مؤمن، ولو كان عبداً حبشياً، خير من مشرك، وإن كان رئيساً سرياً، «أُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ» أي: معاشرتهم ومخالطتهم تبعث على حب الدنيا واقتنائها وإيثارها على الدار الآخرة، وعاقبة ذلك وخيمة، «وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ» أي: بِشَرْعِهِ وما أَمَرَ به وما نهى عنه، «وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ».

﴿رَسَلْنَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُطَهِّرِينَ﴾ (٢٢٢) نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُّلَقَوُهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٣﴾

[٩٧٢] قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، حدثنا حماد بن سلمة، عن ثابت، عن أنس: أن اليهود كانت إذا حاضت المرأة منهم لم يؤكلوها ولم يجامعوها في البيوت، فسأل أصحاب النبي ﷺ، فأنزل الله عز وجل: «رَسَلْنَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهُرْنَ» حتى فرغ من الآية، فقال رسول الله ﷺ: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» فبلغ ذلك اليهود، فقالوا: ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه! فجاء أسيد بن حضير وعبد بن بشر، فقالا: يا رسول الله، إن اليهود قالت: كذا وكذا، أفلا نجتمعن؟ فتغير وجه رسول الله ﷺ حتى ظننا أن قد وجد عليهما، فخرجا فاستقبلتهما هدية من لبن إلى رسول الله ﷺ، فأرسل في آثارهما، فسقاهما، فعرفا أن لم يجذا عليهما^(٣). رواه مسلم من حديث حماد بن سلمة، فقلوه: «فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ» يعني: الفرج. لقوله: «اصنعوا كل شيء إلا النكاح» ولهذا ذهب كثير من العلماء أو أكثرهم، إلى أنه يجوز مباشرة الحائض فيما عدا الفرج.

[٩٧٣] قال أبو داود: حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حماد، عن أيوب، عن عكرمة، عن بعض أزواج النبي ﷺ، أن النبي ﷺ كان إذا أراد من الحائض شيئاً ألقى على فرجها ثوباً^(٤).

[٩٧٤] وقال أبو داود أيضاً: حدثنا القعني، حدثنا عبد الله - يعني ابن عمر بن غانم - عن عبد الرحمن - يعني ابن زياد - عن عمارة بن غراب: أن عمّة له حدثته: أنها سألت عائشة قالت: إحدانا تحيض وليس لها ولزوجها فراش إلا فراش واحد؟ قالت: أخبرك بما صنع رسول الله ﷺ، دخل فمضى إلى مسجده - قال أبو داود: تعني مسجد بيتها - فما انصرف حتى غلبتني عيني، وأوجعه البرد، فقال: «ادني مني». فقلت: إني

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٩٠ ومسلم ١٤٦٦ وأبو داود ٢٠٤٧ والنسائي ٦٨/٦ وابن ماجه ١٨٥٨ وأحمد ٤٢٨/٢ وابن حبان ٤٠٣٦ من حديث أبي هريرة. وأخرجه مسلم بأثر ١٤٦٦ ح ٥٤.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٤٦٧ والنسائي ٦٩/٦ وأحمد ١٦٨/٢ وابن حبان ٤٠٣١ والبيهقي ٨٠/٧.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٣٠٢ وأبو داود ٢٥٨ والترمذي ٢٩٧٧ والنسائي في «التفسير» ٥٧ وابن ماجه ٦٤٤ وأحمد ١٣٢/٣ - ١٣٣.

(٤) مرسل. أخرجه الطبري ٢٧٢ مرسلأ، وانظر ما بعده.

حائض، فقال: «وإن، اكتشفي عن فخذيك». فكشفت فخذِي، فوضع خذَه وصدره على فِخْذِي وحنيت عليه حتى دفىء ونام صلى الله عليه وآله وسلم^(١). وقال أبو جعفر بن جرير: حدثنا ابن بشار حدثنا عبد الوهاب، حدثنا أيوب عن كتاب أبي قلابة، أن مسروقاً ركب إلى عائشة فقال: السلام على النبي وعلى أهله، فقالت عائشة: أبو عائشة! مرحباً مرحباً، فأذنوا له فدخل فقال: إني أريد أن أسألك عن شيء وأنا أستحي، فقالت: إنما أنا أمك وأنت ابني، فقال: ما للرجل من امرأته وهي حائض؟ فقالت له: كل شيء إلا فرجها. ورواه أيضاً عن حميد بن مسعدة، عن يزيد بن زريع، عن عيينة بن عبد الرحمن بن جوشن، عن مروان الأصغر، عن مسروق. قال: قلت لعائشة: ما يحل للرجل من امرأته إذا كانت حائضاً؟ قالت: كل شيء إلا الجماع. وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن وعكرمة، وروى ابن جرير أيضاً عن أبي كريب عن ابن أبي زائدة عن حجاج، عن ميمون بن مهران، عن عائشة، قالت له: ما فوق الإزار. (قلت) وتَجَلُّ مُضاجعتها ومواكبتها بلا خلاف.

[٩٧٥] قالت عائشة: كان رسول الله ﷺ، يأمرني فأغسل رأسه وأنا حائض، وكان يتكئ في حجرِي وأنا حائض فيقرأ القرآن^(٢).

[٩٧٦] وفي الصحيح عنها قالت: كنت أتعرِّقُ العَرَقَ^(٣) وأنا حائض، فأعطيه النبي ﷺ، فيضع فمه في الموضع الذي وضعت فمي فيه، وأشرب الشراب فأناوله فيضع فمه في الموضع الذي كنت أشرب منه^(٤).

[٩٧٧] وقال أبو داود: حدثنا مسدد، حدثنا يحيى عن جابر بن صُبْح، سمعت خلاساً الهجري قال: سمعت عائشة تقول: كنتُ أنا ورسولُ الله ﷺ نَبِيْتُ في الشَّعَار الواحد وإني حائض طامِثٌ، فإن أصابه مني شيء غسل مكانه لم يَغْدُه، وإن أصابه - يعني ثوبه - شيء غسل مكانه، لم يَغْدُه، وصَلَّى فيه^(٥).

[٩٧٨] فأما ما رواه أبو داود: حدثنا سعيد بن عبد الجبار، حدثنا عبد العزيز يعني ابن محمد، عن أبي اليمان عن أم ذَرَّة، عن عائشة أنها قالت: كنت إذا حضتُ نَزَلْتُ عن المِثَالِ^(٦) على الحَصِير، فلم تقْرُب رسول الله ﷺ ولم نَذْنُ منه حتى نطهر^(٧). فهو محمول على التنزه والاحتياط. وقال آخرون: إنما يَجَلُّ له مُبَاشَرَتها فيما عدا ما تحت الإزار، كما ثبت في الصحيحين عن ميمونة بنت الحارث الهلالية قالت:

(١) ضعيف. أخرجه أبو داود ٢٧٠ من حديث عائشة، وقال المنذري في مختصره ٢٦٤: عمارة بن غراب وعبد الرحمن بن زياد الأفريقي وعبد الله بن عمر بن غانم، كلهم لا يحتج بحديثه، وهو كما قال؛ ابن غراب مجهول، وابن زياد ضعيف، وابن غانم جرحه ابن حبان، وجهله أبو حاتم، والمتن فيه نكارة توجب ضعفه كما ترى.

(٢) صحيح. هو منتزَع من حديثين الأول: أخرجه البخاري ٣٠١ ومسلم ٢٩٧ ح ١٠ والنسائي ١٩٣/١ وأحمد ٢٦١/٦ من حديث عائشة. والثاني أخرجه البخاري ٢٩٧ ومسلم ٣٠١ وأبو داود ٢٦٠ والنسائي ١٤٧/١ وابن ماجه ٦٣٤ وأحمد ٦/١٤٨ وابن حبان ٧٩٨ من حديث عائشة.

(٣) العَرَقُ: العظم عليه بقايا من اللحم. وتعرَّق: إذا أكل باقي اللحم الذي عليه.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٣٠٠ وأبو داود ٢٥٩ والنسائي ١٩٠/١ وابن ماجه ٦٤٣ وأحمد ٦٢/٦ وابن حبان ١٣٦٠.

(٥) جيد. أخرجه أبو داود ٢٦٩ و٢١٦٧ والنسائي ٣٧٢/١ وأحمد ٤٤/٦ وأبو يعلى ٤٨٠٢ وإسناده حسن، جابر صدوق، ولحديثه شواهد، وباقي الإسناد ثقات.

(٦) المِثَال: الفراش.

(٧) أخرجه أبو داود ٢٧١ من حديث عائشة. سكت عليه أبو داود والمنذري، وقال ابن القيم في تهذيب سنن أبي داود ٢٦٥: أعلمه ابن حزم بابي اليمان، وأنه غير مشهور ويأن أم ذرة مجهولة، فسقط الاحتجاج به. وأجاب ابن القيم: بأن =

[٩٧٩] كان النبي ﷺ إذا أراد أن يباشر امرأة من نسائه أمرها فأتزرت وهي حائض^(١)، وهذا لفظ البخاري، ولهما عن عائشة نحوه.

[٩٨٠] وروى الإمام أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث العلاء بن الحارث، عن حرام بن حكيم عن عمه عبد الله بن سعد الأنصاري، أنه سأل رسول الله ﷺ: ما يَحِلُّ لي من امرأتي وهي حائض؟ قال: «ما فوق الإزار»^(٢).

[٩٨١] ولأبي داود أيضاً عن معاذ بن جبل، قال: سألت رسول الله ﷺ عما يَحِلُّ لي من امرأتي وهي حائض؟ قال: «ما فوق الإزار، والتعفف عن ذلك أفضل»^(٣). وهو رواية عن عائشة كما تقدّم وابن عباس وسعيد بن المسيب وشريح. فهذه الأحاديث وما شابهها حُجَّةٌ مَنْ ذهب إلى أنه يَحِلُّ له ما فوق الإزار منها، وهو أحد القولين في مذهب الشافعي رحمه الله، الذي رَجَّحه كثير من العراقيين وغيرهم، ومأخذهم أنه حريم الفرج، فهو حرام لثلاث يتوصل إلى تعاطي ما حرم الله عز وجل الذي أجمع العلماء على تحريمه، وهو المباشرة في الفرج، ثم من فعل ذلك فقد أثم، فيستغفر الله ويتوب إليه، وهل يلزمه مع ذلك كفارة أم لا؟ فيه قولان: (أحدهما) نعم، لما رواه الإمام أحمد وأهل السنن:

[٩٨٢] عن ابن عباس عن النبي في الذي يأتي امرأته وهي حائض: يتصدقُ بدينار أو نصف دينار. وفي لفظ للترمذي: «إذا كان دماً أحمر فدينارٌ، وإن كان دماً أصفر فنصف دينار»^(٤).

[٩٨٣] وللإمام أحمد أيضاً عنه: أن رسول الله ﷺ جعل في الحائض ثُصابَ ديناراً، فإن أصابها وقد

= أبا اليمان ذكره البخاري في تاريخه، فقال: سمع أم ذرة، روى عنه عمار بن هاشم والدروردي، وذكره ابن حبان في الثقات وأم ذرة روت عن مولاتها عائشة، وعن أم سلمة، وروى عنها ابن المنكدر وعائشة بنت سعد اه باختصار. قلت: أبو اليمان اسمه كثير بن جريج قال الحافظ في التقریب: مستور اه والمستور من قسم المجاهيل. وقال عن أم ذرة: مقبولة اه يعني حيث توبعت. ولا متابعة لها على هذا الحديث، وهو يخالف أحاديث صحيحة كثيرة تقدم بعضها وسيأتي آخر، وقد ضعفه شيخنا في جامع الأصول ٥٤٠٢ وهو كما قال.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٠٣ ومسلم ٢٩٤ وأبو داود ٢٦٧ والنسائي ١٥١/١ وابن حبان ١٣٦٥ والبيهقي ٣١١/١ من حديث ميمونة. وأخرجه البخاري ٣٠٠ ومسلم ٢٩٣ وأبو داود ٢٦٨ والترمذي ١٣٢ وأحمد ٥٥/٦ وابن حبان ١٣٦٤ من حديث عائشة.

(٢) أخرجه أبو داود ٢١٢ واللفظ له، وإسناده حسن، وله شواهد. وعزاه المصنف لأحمد وغيره، وليس عند أحمد والترمذي وابن ماجه هذا اللفظ، وإنما ذكروا بهذا الإسناد ذكر مؤكلة الحائض.

(٣) أما صدره فله شواهد كثيرة. وأما عجزه فقد ورد من حديث معاذ أخرجه أبو داود ٢١٣ وقال: وليس هو - يعني الحديث - بالقوي. ووافقه المنذري في مختصره ٢٠٠ وفي إسناده بقية مدلس وقد عنعن. وشيخه سعد بن عبد الله لئن الحديث، فإسناده الخبر ضعيف لكن لصدره شواهد يحسن بها، والوهن فقط في عجزه، ولعله مدرج والله أعلم.

(٤) حسن. أخرجه أبو داود ٢٦٤ والنسائي ١٥٣/١ والترمذي ١٣٦ والدارمي ٢٠٢/١ - ٢٠٣ وأحمد ٢٣٠/١ - ٢٣٧ - ٢٨٦ - ٣١٢ - ٣٢٥ وابن ماجه ٦٤٠ والدارقطني ٢٨٦/٣ - ٢٨٧ والحاكم ١٧١/١ - ١٧٢ والطبراني ١٢١٣١ - ١٢١٣٢ والبيهقي ٣١٤/١ والبخاري ١٢٧/٢ من طرق عن مقسم عن ابن عباس به. قال أبو داود: وربما لم يرفعه شعبة. ثم كرره عن مقسم مرسلًا.

وقال الترمذي: روي مرفوعاً وموقوفاً. وبه يقول أحمد وإسحاق، وقال ابن المبارك يستغفر ربه ولا كفارة عليه، وهو قول عامة أهل الأمصار اه وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وقال المنذري في مختصر أبي داود ٢٦٠: وقع في هذا الحديث اضطراب في السند والمثن. فروي مرفوعاً وموقوفاً ومرسلًا ومعضلاً، وقال ابن مهدي: قيل لشعبة: إن كنت ترفعه =

أدبر الدم عنها ولم تغتسل، فنصف دينار^(١).

(والقول الثاني): وهو الصحيح الجديد من مذهب الشافعي وقول الجمهور: أنه لا شيء في ذلك، بل يستغفر الله عز وجل، لأنه لم يصح عندهم رفع هذا الحديث، فإنه قد روي مرفوعاً كما تقدم، وموقوفاً وهو الصحيح عند كثير من أئمة الحديث، فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ تفسير لقوله ﴿فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾ ونهى عن قربانهن بالجماع ما دام الحيض موجوداً، ومفهومه جلّه إذا انقطع. قال الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل فيما أملاه في «الطاعة»: وقوله: ﴿وَسَوَّلْنَاكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ﴾ الآية، الطهر: يدل على أن يقربها، فلما قالت ميمونة وعائشة، كانت إحداها إذا حاضت أتزت ودخلت مع رسول الله ﷺ في شعاره^(٢)، دل ذلك على أنه إنما أراد الجماع.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، فيه نذّب وإرشاد إلى غشيانهن بعد الاغتسال، وذهب ابن حزم إلى وجوب الجماع بعد كل حيضة، لقوله: ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾، وليس له في ذلك مستند، لأن هذا أمر بعد الحظر. وفيه أقوال لعلماء الأصول منهم من يقول: إنه للوجوب كالمطلق، وهؤلاء يحتاجون إلى جواب ابن حزم، ومنهم من يقول: إنه للإباحة، ويجعلون تقدم النهي عليه قرينة صارفة له عن الوجوب، وفيه نظر، والذي ينهض عليه الدليل أنه يُرَدُّ الحكم إلى ما كان عليه الأمر قبل النهي، فإن كان واجباً، فواجب كقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ٥]، أو مباحاً فمباح، كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ [المائدة: ٢]، ﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الجمعة: ١٠]، وعلى هذا القول تجتمع الأدلة، وقد حكاه الغزالي وغيره، واختاره بعض أئمة المتأخرين وهو الصحيح. وقد اتفق العلماء على أن المرأة إذا انقطع حيضها لا تحل حتى تغتسل بالماء أو تتيمم إن تعذر ذلك عليها بشرطه، إلا يحيى بن بكير من المالكية، وهو أحد شيوخ البخاري، فإنه ذهب إلى إباحة وطء المرأة بمجرد انقطاع دم الحيض، ومنهم من ينقله عن ابن عبد الحكم أيضاً، وقد حكاه القرطبي عن مجاهد،

= قال: إني كنت مجنوناً فصُحِّحت، ثم ذكر المنفري الاضطراب في المتن اهـ وقواه ابن القيم ورد كلام ابن حزم حيث ضعفه. وجاء في تلخيص الخبير ١/١٦٥ - ١٦٦ ما ملخصه: وأعلت طرقه بالاضطراب إلا رواية عبد الحميد فكل روايتها محتج بهم في الصحيحين، إلا مقسماً انفرد عنه البخاري لكنه ما أخرج له إلا حديثاً واحداً في تفسير سورة النساء وقد توبع عليه، وقد صححه الحاكم وابن القطان وابن دقيق العيد، وقال الخلاخ عن أبي داود عن أحمد: ما أحسن حديث عبد الحميد، فقيل له: أتذهب إليه قال: نعم. وقال أبو حاتم: منهم من يوقفه ومنهم من يسنده، وقال البيهقي: قال الشافعي في أحكام القرآن: لو كان هذا الحديث ثابتاً لأخذنا به اهـ قال البيهقي: والاضطراب في متن هذا الحديث وإسناده كثير جداً. وقال ابن عبد البر: حجة من لم يوجب الكفارة اضطراب هذا الحديث. ولا يجب أن يثبت في الذمة شيء لمسكين ولا غيره إلا بدليل لا مدفع فيه ولا مطعن عليه، وهو في هذه المسألة معدوم. وختم ابن حجر كلامه بقوله: وقد آمن ابن القطان القول في تصحيح هذا الحديث والجواب عن طرق الطعن فيه بما يراجع منه، وأقره ابن دقيق العيد وقواه في الإمام، وهو الصواب، وذلك يرد على النووي دعواه في شرح المذهب وغيره أن الأئمة خالفوا الحاكم في تصحيحه، وأن الحق أنه ضعيف باتفاقهم اهـ ملخصاً. والذي أراه أنه حديث حسن للاختلاف في هذا الحديث من قبل أهل العلم، فإنهم ما بين مصحح له ومضعف، أضف إلى ذلك الاضطراب فيه مع عمل الجمهور بخلافه، والله تعالى أعلم. وقد أطال العلامة أحمد شاكر في الكلام على هذا الحديث وبيان طرقه، راجع سنن الترمذي ١/٢٤٤ - ٢٥٤ وصحيح أبي داود ٢٣٧ للآلباني، والله الموفق للصواب. وما نقله هو التوسط في هذا الحديث، فهو حسن إن شاء الله تعالى، والله تعالى أعلم.

وعكرمة، وطاووس كما تقدم، وإلا أبا حنيفة وصاحبيه فإنهم رحمهم الله يقولون فيما إذا انقطع دمها لأكثر الحيض وهو عشرة أيام عنده: إنها تحل بمجرّد الانقطاع ولا تفتقر إلى غسل، وإن انقطع لأقل من ذلك فلا بد في حلها من الغسل، ويدخل عليها وقت صلاة، إلا أن تكون ذميمة فتحل بمجرد انقطاعه، والله أعلم. وقال ابن عباس ﴿حَتَّى يَطْهَرَنَّ﴾ أي من الدم ﴿فَإِذَا تَطَهَّرَنَّ﴾ أي بالماء، وكذا قال مجاهد وعكرمة والحسن ومقاتل بن حيان والليث بن سعد وغيرهم.

وقوله تعالى: ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد: يعني الفرج. قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ﴿فَأَتَوْهُمُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ يقول: في الفرج ولا تغدوه إلى غيره، فمن فعل شيئاً من ذلك فقد اعتدى. وقال ابن عباس ومجاهد وعكرمة ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: أن تعتزلوهن، وفيه دلالة حينئذ على تحريم الوطء في الدُبُر، كما سيأتي تقريره قريباً إن شاء الله تعالى. وقال أبو رزين وعكرمة والضحاك وغير واحد: ﴿فَأَتَوْهُمُ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ يعني: طاهرات غير خيض، ولهذا قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ أي: من الذنب وإن تكرر غشيانه ﴿وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ أي: المتتزهين عن الأقذار والأذى، وهو ما نُهوا عنه من إتيان الحائض أو في غير المأتي. وقوله ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ﴾ قال ابن عباس: الحَرْث موضع الولد ﴿فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾ أي: كيف شئتم، مقبلة ومدبرة في صِمام واحد، كما ثبتت بذلك الأحاديث. [٩٨٤] قال البخاري: حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان عن ابن المنكدر قال: سمعت جابراً قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها من ورائها جاء الولد أخول، فنزلت: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾^(١). ورواه مسلم وأبو داود من حديث سفيان الثوري به.

[٩٨٥] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، أخبرني مالك بن أنس وابن جريج وسفيان بن سعيد الثوري: أن محمد بن المنكدر حدثهم: أن جابر بن عبد الله أخبره أن اليهود قالوا للمسلمين: مَنْ أتى امرأة وهي مدبرة جاء الولد أخول، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّى شِئْتُمْ﴾. قال ابن جريج في الحديث: فقال رسول الله ﷺ: «مقبلة ومدبرة إذا كان ذلك في الفرج»^(٢).

[٩٨٦] وفي حديث بَهْز بن حكيم بن معاوية بن حنيفة القشيري، عن أبيه، عن جده أنه قال: يا رسول الله، نساؤنا ما تأتي منها وما نذر؟ قال: «حَرْثُك، ائْتِ حَرْثَكَ أَنَّى شِئْتَ، غَيْرَ أَنْ لَا تَضْرِبَ الْوَجْهَ، وَلَا تُقَبِّحَ وَلَا تَهْجُرَ إِلَّا فِي الْبَيْتِ»^(٣). . . . الحديث، رواه أحمد وأهل السنن.

[٩٨٧] (حديث آخر) قال ابن أبي حاتم: حدثنا يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني ابن لَهِيعة عن يزيد بن أبي حبيب عن عامر بن يحيى عن حنش بن عبد الله عن عبد الله بن عباس قال: أتى ناس من جَمِيْر إلى رسول الله ﷺ، فسألوه عن أشياء، فقال له رجل: إني أُجِبُّ النِّسَاءَ، فكيف ترى في ذلك؟ فأنزل الله

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٢٨ ومسلم ١٤٣٥ وأبو داود ٢١٦٣ والترمذي ٢٩٨٢ وابن ماجه ١٩٢٥ وأبو يعلى ٢٥٨ والواحدي في «الأسباب» ١٤١.

(٢) إسناده صحيح على شرط مسلم لأجل يونس، وأما من فوقه، فرجال البخاري ومسلم.

(٣) حسن. أخرجه أبو داود ٢١٤٣ وأحمد ٥/٥ والنسائي ٩١٦٠ «كبرى» بهذا اللفظ، وأخرجه أبو داود ٢١٤٢ والنسائي ٩١٧١ «كبرى» وابن ماجه ١٨٥٠ وأحمد ٤/٤٤٧ والبيهقي ٣٠٥/٧ دون صدره: «حَرْثُك ائْتِ حَرْثَكَ أَنَّى شِئْتَ» وصححه ابن حبان ٤١١٥ والحاكم ١٨٧/٢ - ١٨٨ ووافقه الذهبي.

﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَقُولُ رَحْمَتُكُمْ أَنِّي شَيْئٌ﴾^(١).

[٩٨٨] وقال الإمام أحمد، حدثنا يحيى بن غيلان، حدثنا رشدين، حدثني الحسن بن ثوبان عن عامر بن يحيى المَعافري عن حَنْش، عن ابن عباس، قال: أُنْزِلَتْ هذه الآية ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ﴾ في أناس من الأنصار أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ فسالوه، فقال النبي ﷺ: «انتها على كلِّ حالٍ إذا كان في الفرج»^(٢).

[٩٨٩] (حديث آخر) قال أبو جعفر الطحاوي في كتابه «مشكل الحديث»: حدثنا أحمد بن داود بن موسى، حدثنا يعقوب بن كاسب، حدثنا عبد الله بن نافع عن هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري، أن رجلاً أصاب امرأة في ذُبْرها، فأنكر الناس عليه ذلك، فأنزل الله: ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَقُولُ رَحْمَتُكُمْ أَنِّي شَيْئٌ﴾ الآية^(٣)، ورواه ابن جرير عن يونس، عن يعقوب به. ورواه الحافظ أبو يعلى الموصلي عن الحارث بن سريج، عن عبد الله بن نافع به.

[٩٩٠] (حديث آخر) قال الإمام أحمد: حدثنا عَفَّان، حدثنا وَهَب، حدثنا عبد الله بن عثمان بن خُثَيْم عن عبد الرحمن بن سابط، قال: دخلت على حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر، فقلت: إني لسألك عن أمر وأنا أستحي أن أسألك، قالت: فلا تستحي يا ابن أخي، قال: عن إتيان النساء في أدبارهن؟ قالت: حدثني أم سلمة أن الأنصار كانوا لا يُجِبُونَ النساء، وكانت اليهود تقول: إنه من أجبي^(٤) امرأته كان ولده أحول، فلما قدم المهاجرون المدينة نكحوا في نساء الأنصار فأجَبُوهُنَّ، فأبت امرأة أن تطيع زوجها وقالت: لن تفعل ذلك حتى آتي رسول الله ﷺ، فدخلت على أم سلمة فذكرت لها ذلك، فقالت: اجلسي حتى يأتي رسول الله ﷺ، فلما جاء رسول الله ﷺ، استحييت الأنصارية أن تسأل رسول الله ﷺ، فخرجت، فسألته أم سلمة، فقال: «ادعي الأنصارية» فدعتها، فتلا عليها هذه الآية ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَقُولُ رَحْمَتُكُمْ أَنِّي شَيْئٌ﴾ «صمماً واحداً»^(٥). ورواه الترمذي عن بُنْدَار، عن ابن مَهْدِيٍّ، عن سُفْيَان، عن ابن خُثَيْم به، وقال: حسن.

[٩٩١] (قلت) وقد روي من طريق حماد بن أبي حنيفة عن أبيه، عن ابن خُثَيْم، عن يوسف بن ماهك، عن حفصة أم المؤمنين أن امرأة أتتها، فقالت: إن زوجي يأتيني مُجَبِّيةً ومُستقبلة فكرهته، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فقال: «لا بأس إذا كان في صمماً واحداً»^(٦).

[٩٩٢] (حديث آخر) قال الإمام أحمد: حدثنا حسن، حدثنا يعقوب - يعني القمي - عن جعفر، عن

(١) أخرجه الطبري ٤٣٥١ من طريق ابن لهيعة به، وهو ضعيف لكن روى عنه عبد الله بن وهب قبل الاختلاط، وأصله شواهد.

(٢) أخرجه أحمد ٢٦٨/١، وفيه رشدين بن سعد ضعيف، لكن لحديثه شواهد. وقد توبع في الرواية المتقدمة.

(٣) ضعيف، أخرجه الطبري ٤٣٣٧ وأبو يعلى ١١٠٣ وإسناده ضعيف لضعف هشام بن سعد المدني. قال الذهبي في الميزان ٩٢٢٤: قال أحمد: لم يكن بالحافظ، وقال ابن معين: ليس بذلك القوي وليس بمتروك. وضعفه النسائي ثم ذكر له الذهبي بعض المناكير اهـ والإسناد الآتي لا حجة فيه فإن في الطريق هشام بن سعد أيضاً وفيه الحارث بن سريج، وهو ضعيف جداً بل كذبه يحيى وغيره. راجع الميزان ١٦١٩.

(٤) أي أتاهها وهي منكبة على وجهها.

(٥) حسن. أخرجه أحمد ٣٠٥/٦ والدارمي ٢٥٦/١ والطحاوي ٤٢/٣ من طرق عن وهيب به، وإسناده حسن لأجل ابن خثيم. وأخرجه الترمذي ٢٩٧٩ وأحمد ٣١٨/٦ وأبو يعلى ٦٩٧٢ من طرق عن سُفْيَان عن ابن خثيم به وقال الترمذي: هذا حديث حسن.

(٦) إسناده ضعيف لضعف حماد بن أبي حنيفة كما في «الميزان» ١/٢٢٤٥ ويشهد لأصله ما قبله، لكن الصواب كونه من مسند أم سلمة.

سعيد بن جبّير، عن ابن عباس، قال: جاء عمر بن الخطاب إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا رسول الله هلكت، قال: وما الذي أهلكك؟ قال: حَوَّلْتُ رَحْلِي الْبَارِحَةَ، قال، فلم يردّ عليه شيئاً. قال: فأوحى الله إلى رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ﴾ «أَقْبِلْ وَأَذْبِرْ وَأَتِقِ الدُّبُرَ وَالْحَيْضَةَ»^(١). ورواه الترمذي عن عبد بن حميد، عن حسن بن موسى الأشيب به، وقال: حسن غريب.

[٩٩٣] وقال الحافظ أبو يعلى: حدثنا الحارث بن شريح، حدثنا عبد الله بن نافع، حدثنا هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد، قال: أنبأ^(٢) رجلٌ امرأته على عهد رسول الله ﷺ فقالوا: أبعر فلان امرأته، فأنزل الله عز وجل: ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ﴾^(٣).

[٩٩٤] وقال أبو داود: حدثنا عبد العزيز بن يحيى أبو الأصيص قال: حدثني محمد - يعني ابن سلمة -، عن محمد بن إسحاق، عن أبان بن صالح، عن مجاهد عن ابن عباس قال: إن ابن عمر - والله يَغْفِرُ له - أَوْهَمَ وإنما كان أهلُ هذا الحَيِّ من الأنصار، وهم أهل وثن، مع هذا الحَيِّ من يَهُودَ، وهم أهل كتاب، وكانوا يَزُونُ لهم فَضْلاً عليهم في العِلْمِ، فكانوا يقتدون بكثير من فِعْلِهِمْ، وكان من أمر أهل الكتاب لا يأتون النساء إلا على حَرْفٍ، وذلك أستر ما تكون المرأة، فكان هذا الحَيِّ من الأنصار قد أخذوا بذلك من فِعْلِهِمْ، وكان هذا الحَيِّ من قريش يَشْرَحُونَ النساءَ شَرْحاً مُتَكَرِّراً، ويتلذذون بهن مُقْبَلَاتٍ ومُدْبِرَاتٍ ومستلقيات، فلما قدم المهاجرون المدينة، تَزَوَّجَ رجلٌ منهم امرأةً من الأنصار، فذهب يصنع بها ذلك فأنكرته عليه، وقالت: إنما كنا نؤتي على حرف، فاصنع ذلك وإلا فاجتنبني، فشري أمرهما، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، فأنزل الله ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ﴾ أي: مقبلات ومُدْبِرَاتٍ ومستلقيات، يعني بذلك موضع الولد^(٤). تفرد به أبو داود، ويشهد له بالصحة ما تقدّم من الأحاديث، ولا سيما رواية أم سلمة فإنها مشابهة لهذا السياق. وقد روى هذا الحديث الحافظ أبو القاسم الطبراني من طريق محمد بن إسحاق، عن أبان بن صالح عن مجاهد قال: عرضتُ المصحفَ على ابن عباس من فاتحته إلى خاتمته، أَوْفَقَهُ عند كُلِّ آيَةٍ منه، وأسأله عنها، حتى انتهيت إلى هذه الآية ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ﴾ فقال ابن عباس: إن هذا الحَيِّ من قريش كانوا يَشْرَحُونَ النساءَ بمكة ويتلذذون بهن... فذكر القصة بتمام سياقها، وقول ابن عباس: إن ابن عمر - والله يغفر له - أَوْهَمَ، كأنه يشير إلى ما رواه البخاري: حدثنا إسحاق حدثنا النضر بن شميل، أخبرنا ابن عون عن نافع، قال: كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى يفرغ منه، فأخذت عليه يوماً فقرأ سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قال: أتدري فيم أنزلت؟ قلت: لا. قال: أنزلت في كذا وكذا ثم مضى. وعن عبد الصمد قال: حدثني أبي، حدثنا أيوب عن نافع، عن ابن عمر ﴿يَسْأَلُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنْ يَشْتِمَ﴾ قال: أن يأتيها في؟

(١) حسن. أخرجه الترمذي ٢٩٨٠ وأحمد ٢٩٧/١ والطبري ٤٣٥٠ وابن حبان ٤٢٠٢ وقال الترمذي: حسن غريب اهـ قلت: إسناده لا بأس به، وأصله شواهد.

(٢) وقع في الأصل «أنفر» والتصويب عن مسند أبي يعلى ١١٠٣ والمجمع ١٠٨٦١.

(٣) ضعيف. أخرجه أبو يعلى ١١٠٣ من حديث أبي سعيد، وقال الهيثمي في المجمع ١٠٨٦١/٣١٩/٦: شيخ أبي يعلى هو الحارث بن سريج ضعيف كذاب. اهـ. قلت: تويع برقم ٧٧٤ فأنحصرت العلة بهشام بن سعد، فإنه واو. قوله: «أبعر» كناية عن أنه أتاها في دبرها. وهذا الحديث منكر، حيث يفسر الآية على حل ذلك، وهو مردود بأحاديث كثيرة أصبح منه ذكر بعضها الحافظ ابن كثير، وسيأتي الكثير بعد قليل، إن شاء الله.

(٤) حسن. أخرجه أبو داود ٢١٦٤ والمحاكم ٢٧٩/٢ والطبري ٤٣٤٠ والواحدي ١٤٢، وإسناده حسن؛ ابن إسحاق صرح بالسماع عند الحاكم والبيهقي ١٩٥/٧ وأصله شواهد.

هكذا رواه البخاري^(١)، وقد تفرد به من هذا الوجه. وقال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عُلَيَّة، حدثنا ابن عَوْن عن نافع، قال قرأت ذات يوم ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَ﴾ فقال ابن عمر: أتدري فيم نزلت؟ قلت: لا. قال: نزلت في إتيان النساء في أدبارهن. وحدثني أبو قلابة، حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث، حدثني أبي عن أيوب، عن نافع عن ابن عمر ﴿فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَ﴾ قال: في الذُّبُر. وروي من حديث مالك عن نافع عن ابن عمر ولا يصح. وروى النسائي عن محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، عن أبي بكر بن أبي أويس، عن سليمان بن بلال، عن زيد بن أسلم، عن ابن عمر: أن رجلاً أتى امرأته في دُبُرِها فوجد في نفسه من ذلك وجداً شديداً، فأنزل الله ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَ﴾. قال أبو حاتم الرازي: لو كان هذا عند زيد بن أسلم عن ابن عمر، لما أولع الناس بنافع، وهذا تعليل منه لهذا الحديث. وقد رواه عبد الله بن نافع عن داود بن قيس عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن ابن عمر، فذكره، وهذا محمول على ما تقدم، وهو أنه يأتيها في قُبُلِها من دبرها لما رواه النسائي أيضاً:

[٩٩٥] عن علي بن عثمان الثَّقَلِي عن سعيد بن عيسى، عن الفضل بن فضالة عن عبد الله بن سليمان الطويل، عن كعب بن علقمة عن أبي النضر أنه أخبره أنه قال لنافع مولى ابن عمر: إنه قد أُكْثِرَ عليك القول أنك تقول عن ابن عمر إنه أفْتَى أن تُؤْتِيَ النساء في أدبارهن، قال: كذبوا علي، ولكن سأحدثك كيف كان الأمر، إن ابن عمر عرض المصحف يوماً وأنا عنده حتى بلغ ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَ﴾ فقال: يا نافع، هل تعلم من أمر هذه الآية؟ قلت: لا. قال: إنا كنّا معشر قريش نُجْتَبِي النساء، فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء الأنصار أردنا منهن مثل ما كنا نريد، فإذا هُنَّ قد كَرِهْنَ ذلك وأَغْظَمْنَهُ، وكانت نساء الأنصار قد أخذن بحال اليهود، إنما يُؤْتَيْنَ على جُنُوبِهِنَّ، فأنزل الله ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّ لَكُمْ فَأَتُوا حُرَّتَكُمْ أَنْ يَشْتُمَ﴾^(٢). وهذا إسناد صحيح، وقد رواه ابن مردويه عن الطبراني، عن الحسين بن إسحاق، عن زكريا بن يحيى كاتب العمري، عن مفضل بن فضالة، عن عبد الله بن عياش، عن كعب بن علقمة، فذكره. وروى عن طاوس أنه قال: كان بدءُ أمر قوم لوط إتيان النساء في أدبارهن. وقد رُوينا عن ابن عمر خلاف ذلك صريحاً، وأنه لا يُباح ولا يَحِلُّ^(٣) كما سيأتي، وإن كان قد نسب هذا القول إلى طائفة من فقهاء المدينة وغيرهم، وعزاه بعضهم إلى الإمام مالك في كتاب السَّرِّ، وأكثر الناس ينكر أن يصح ذلك عن الإمام مالك رحمه الله. وقد وردت الأحاديث المروية من طرق متعددة بالزُّجر عن فعله وتعاطيه. فقال الحسن بن عرفة:

[٩٩٦] حدثنا إسماعيل بن عياش عن سُهَيْل بن أَبِي صالح، عن محمد بن المنكدر عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «استحيوا، إن الله لا يَسْتَحِي من الحق، لا يحل أن تأتوا النساء في حُشُوشِهِنَّ»^(٤).

[٩٩٧] وقال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرحمن، حدثنا سفيان عن عبد الله بن شداد، [عن رجل]، عن

(١) انظر البخاري ٤٥٢٦ و ٤٥٢٧.

(٢) أخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٩٧٨.

(٣) قال الطحاوي في «معاني الآثار» ٤٦/٣: فلما تواترت هذه الآثار عن النبي ﷺ بالنهي عن وطء المرأة في دبرها، ثم جاء عن أصحابه وتابعيهم ما يوافق ذلك، وجب القول به، وترك ما يخالفه.

(٤) أخرجه الطبراني في «الأوسط» ٧٧١٨ من حديث جابر بلفظ «أن النبي ﷺ نهى عن محاش النساء» وقال الهيثمي: ورجاله ثقات اهـ ٢٩٩/٤. وأخرجه النسائي في «الكبرى» ٩٠٠٩ والبخاري ١٤٥٦ من حديث ابن عمر، وذكره الهيثمي في «المجمع» ٢٩٨/٤: رواه أبو يعلى والطبراني في «الكبير» والبخاري، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح خلا عثمان بن اليمان، وهو ثقة اهـ. وانظر ما بعده.

خُزَيْمَةُ بْنُ ثَابِتٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَأْتِيَ الرَّجُلُ امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا^(١).

[٩٩٨] (طريق أخرى) قال أحمد: حدثنا يعقوب، سمعت أبي يحدث عن يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد، أن عُبَيْدَ اللَّهِ بْنِ الْحَصِينِ الْوَالِبِيَّ حَدَّثَهُ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ الْوَاقِفِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ خُزَيْمَةَ بْنَ ثَابِتٍ الْخَطَمِيَّ، حَدَّثَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «اسْتَحْيُوا، إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ، لَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ»^(٢). رواه النسائي وابن ماجه من طُرُقٍ عن خزيمة بن ثابت، وفي إسناده^(٣) اختلاف كثير.

[٩٩٩] (حديث آخر) قال أبو عيسى الترمذي والنسائي: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو خالد الأحمر عن الضحاک بن عثمان، عن مخزومة بن سليمان، عن كريب، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى رَجُلٍ أَتَى رَجُلًا أَوْ امْرَأَةً فِي الدُّبْرِ»^(٤). ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب. وهكذا أخرج ابن حبان في صحيحه، وصححه ابن حزم أيضاً. ولكن رواه النسائي أيضاً عن هُثَّادٍ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ الضَّحَّاكِ بِهِ^(٥) مَوْقُوفًا. وقال عبد [بن حميد]^(٦): أخبرنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر عن ابن طائوس عن أبيه أن رجلاً سأل ابن عباس عن إتيان المرأة في دُبْرِهَا، قال: تسألني عن الكُفْرِ! إسناده صحيح. وكذا رواه النسائي من طريق ابن المبارك عن معمر به نحوه. وقال عبد بن حميد أيضاً في تفسيره: حدثنا إبراهيم بن الحكم عن أبيه عن عكرمة، قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: إني كنت أتى أهلي في دُبْرِهَا، وسمعت قول الله ﷻ «يَسْأَلُكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ فَاَتَوْا حَرِّكُمْ أَمْ لَا يَشْتُمُ» فقال: يا لَكُعْ! إنما قوله: «فَاَتَوْا حَرِّكُمْ أَمْ لَا يَشْتُمُ» قائمة وقاعدة ومقبلة ومدبرة في أقبالهن، لا تعدوا ذلك إلى غيره.

[١٠٠٠] (حديث آخر) قال الإمام أحمد؛ حدثنا عبد الصمد، حدثنا هَمَّامٌ، حدثنا قَتَادَةُ، عن عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عن أبيه، عن جده، أن النبي ﷺ، قال: «الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا هِيَ اللَّوْطِيَّةُ الصُّغْرَى»^(٧).

[١٠٠١] وقال عبد الله بن أحمد: حدثني هُذَيْفَةُ، حدثنا هَمَّامٌ، قال: سُئِلَ قَتَادَةُ عَنِ الَّذِي يَأْتِي امْرَأَتَهُ فِي دُبْرِهَا، فَقَالَ قَتَادَةُ: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «هِيَ اللَّوْطِيَّةُ الصُّغْرَى»^(٨). قال قَتَادَةُ: وَحَدَّثَنِي عَقْبَةُ بْنُ وَسَّاجٍ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ: وَهَلْ يَفْعَلُ ذَلِكَ إِلَّا

(١) أخرجه أحمد ٢١٣/٥ وفيه راو مجهول لكن ورد من وجه آخر من حديث خزيمة، وله شواهد.

(٢) حسن. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٩٨٢ وابن ماجه ١٩٢٤ وأحمد ٢١٥/٥ وابن حبان ٤١٩٨ والبيهقي ١٩٧/٧ ورجاله ثقات، وورد من طرق أخر، وله شواهد.

(٣) لكن له شواهد كثيرة يصح بها إن شاء الله.

(٤) حسن. أخرجه الترمذي ١١٦٥ والنسائي في «الكبرى» ٩٠٠١ وابن حبان ٤٢٠٣ وأبو يعلى ٢٣٧٨ وقال الترمذي: حسن غريب اه وفي إسناده أبو خالد الأحمر وفيه كلام، لكن للحديث شواهد يقوى بها.

(٥) رواة المرفوع ثقات، وزيادة الثقة مقبولة، وحتى الموقوف، لا يقال بالرأي في مثل هذه المواطن، فله حكم الرفع، والأحاديث في ذلك كثيرة.

(٦) زيادة من الدر المنثور ٤٧٣/١ وهي تفهم من كلام ابن كثير بعد قليل.

(٧) أخرجه أحمد ٢١٠/٢ ورجاله ثقات، إسناده حسن للاختلاف المعروف في عمرو بن شعيب عن آبائه. لكن روي موقوفاً أخرجه الطحاوي في «المعاني» ٤٦/٣ عن عبد الله بن عمرو، وإسناده صحيح، أصح من المرفوع. وصوب ابن كثير الوقف كما سيأتي.

كافر؟ وقد روى هذا الحديث يحيى بن سعيد القطان عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن أبي أيوب، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قوله؛ وهذا أصح، والله أعلم. وكذلك رواه عبد بن حميد عن يزيد بن هارون، عن حميد الأعرج، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن عبد الله بن عمرو موقوفاً من قوله.

[١٠٠٢] (طريق أخرى) قال جعفر الفريابي: حدثنا قتيبة، حدثنا ابن لهيعة عن عبد الرحمن بن زياد بن أنعم، عن أبي عبد الرحمن الحُبلي، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «سبعة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة، ولا يزيكهم، ويقول: ادخلوا النار مع الداخلين: الفاعل والمفعول به، والناكح يده، وناكح البهيمة، وناكح المرأة في دُبُرِها، وجامع بين المرأة وابنتها، والزاني بحليلة جاره، ومؤذي جاره حتى يلعه»^(١). ابن لهيعة وشيخه ضعيفان.

[١٠٠٣] (حديث آخر) قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا سفيان عن عاصم عن عيسى بن حطان، عن مسلم بن سلام، عن علي بن طلق، قال: نهى رسول الله ﷺ أن تؤتى النساء في أدبارهن، فإن الله لا يستحي من الحق^(٢). وأخرجه أحمد أيضاً عن أبي معاوية، وأبو عيسى الترمذي من طريق أبي معاوية أيضاً، عن عاصم الأحول به، وفيه زيادة، وقال: هو حديث حسن. ومن الناس من يورد هذا الحديث في مسند علي بن أبي طالب كما وقع في مسند الإمام أحمد بن حنبل، والصحيح أنه علي بن طلق.

[١٠٠٤] (حديث آخر) قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر عن سهيل بن أبي صالح، عن الحارث بن مخلد عن أبي هريرة. قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الذي يأتي امرأته في دُبُرِها لا ينظر الله إليه»^(٣).

[١٠٠٥] وقال أحمد أيضاً: حدثنا عفان، حدثنا وهيب، حدثنا سهيل، عن الحارث بن مخلد، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا ينظر الله إلى رجل جامع امرأته في دُبُرِها»^(٤)، وكذا رواه ابن ماجه من طريق سهيل.

[١٠٠٦] حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن سهيل بن أبي صالح. عن الحارث بن مخلد، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأته في دُبُرِها»^(٥)، وهكذا رواه أبو داود والنسائي من طريق وكيع به.

(١) الراجع وقفه. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٩٩٧ وأحمد ٢/ ٢١٠ والبيهقي ١٤٥٥ وقال الهيثمي في «المجمع» ٢٩٨/٤: ورجال أحمد والبيهقي رجال الصحيح! قلت: ما رواه عمرو بن شعيب شيئاً، والصواب الوقف كما هو الآتي.

(٢) إسناده ضعيف كما قال الحافظ ابن كثير لضعف عبد الله بن لهيعة وشيخه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم وهو الأفريقي، والراجع وقفه.

(٣) حسن. أخرجه الترمذي ١١٦٤ وابن حبان ٤٢٠١ وأحمد ٨٦/١ وفي إسناده مسلم بن سلام لم يوثقه غير ابن حبان وقال الزيلعي في «نصب الراية» ٢/ ٦٢ نقلاً عن ابن القطان: وهذا حديث لا يصح، فإن مسلم بن سلام الحنفي أبا عبد الملك مجهول الحال اهـ. قلت: لحديثه شواهد كما ترى. وسيأتي برقم ١٠١٤.

(٤) أخرجه أحمد ٢/ ٢٧٢ وإسناده ضعيف لجهالة الحارث.

(٥) أخرجه ابن ماجه ١٩٢٣ وأحمد ٢/ ٣٤٤ من طريق سهيل به وإسناده ضعيف لجهالة الحارث.

(٦) أخرجه أبو داود ٢١٦٢ والنسائي في «الكبرى» ٩٠١٤ وابن ماجه ١٩٢٣ من حديث أبي هريرة بألفاظ متعددة كما ترى ومداره على الحارث بن مخلد وهو مجهول كما في التقريب لكن للحديث شواهد. انظر جامع الأصول ١٨٦١. وصحيح ابن حبان ٤٢٠٣.

[١٠٠٧] (طريق أخرى) قال الحافظ أبو نعيم الأصبهاني: أخبرنا أحمد بن القاسم بن الريان، حدثنا أبو عبد الرحمن النسائي، حدثنا حماد ومحمد بن إسماعيل واللفظ له، قالوا: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ملعون من أتى امرأة في دُبُرِها»^(١). ليس هذا الحديث هكذا في سنن النسائي، وإنما الذي فيه عن سهيل عن الحارث بن مُخَلَّد كما تقدم، قال شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي: ورواية أحمد بن القاسم بن الريان هذا الحديث بهذا السند، وَهُمْ مِنْهُ، وقد ضعفوه.

[١٠٠٨] (طريق أخرى) رواها مسلم بن خالد الزنجي عن العلاء بن عبد الرحمن، عن أبيه، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «ملعون من أتى النساء في أدبارهن»^(٢). ومسلم بن خالد فيه كلام، والله أعلم.

[١٠٠٩] (طريق أخرى) رواها الإمام أحمد وأهل السنن من حديث حماد بن سلمة عن حَكِيم الأثرم، عن أبي تيمية الهُجَينِي، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ، قال: «من أتى حائضاً أو امرأة في دُبُرِها أو كاهناً قَصَدَته، فقد كفر بما أنزل على محمد»^(٣). وقال الترمذي: ضعف البخاري هذا الحديث، والذي قاله البخاري في حديث الترمذي عن أبي تيمية: لا يتابع على حديثه.

[١٠١٠] (طريق أخرى) قال النسائي: حدثنا عثمان بن عبد الله، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن من كتابه، عن عبد الملك بن محمد الصنعاني، عن سعيد بن عبد العزيز عن الزهري عن أبي سلمة رضي الله عنه، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، قال: «استحيوا من الله حق الحياء، لا تأنوا النساء

(١) في الإسناد أحمد بن القاسم بن الريان ضعفه الدارقطني ولينه ابن ماكولا وقد اختلط قبل موته. راجع الميزان ٥١٨ فالوهم في هذا الإسناد منه وإلا فهو إسناد صحيح على شرطهما. وقد بين ذلك الحافظ الذهبي ووافقه ابن كثير رحمهما الله تعالى.

(٢) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٦/٣١١ والطبراني في «الأوسط» ٤٧٥١ والبغوي في «التفسير» ٢٤٦ ومداره على مسلم بن خالد الزنجي ضعيف عند الجمهور، لكن لحديثه شواهد، تقدم بعضها، والله أعلم.

(٣) أخرجه أبو داود ٣٩٠٤ والترمذي ١٣٥ وابن ماجه ٦٣٩ والدارمي ٢٥٩/١ وأحمد ٤٠٨/٢ - ٤٧٦ من حديث أبي هريرة. قال الترمذي: ضعف البخاري هذا الحديث من قبل إسناده، ولو كان إتيان الحائض كفراً لم يؤمر فيه بالكفارة في حديث «من أتى حائضاً فليتصدق بدينار» اهـ قلت: رجاله كلهم ثقات سوى حَكِيم الأثرم فيه كلام. قال الذهبي في الميزان ٢٢٢٨: قال النسائي: ليس به بأس، وقال الذهبي: قلت لابن المديني: من حَكِيم الأثرم؟ قال: أعياناً هذا، وقال ابن أبي شيبة: سألت علياً عنه، فقال: ثقة عندنا. وقال البخاري لم يتابع على حديثه اهـ يعني هذا. وقال عنه في التقريب: لين الحديث.

وورد من وجه آخر أخرجه الطحاوي في «معاني الآثار» ٤٤/٣ وفيه إسماعيل بن عياش ضعيف في روايته عن غير أهل بلده، وشيخه ههنا حجازي، وفيه أيضاً الحارث بن مخلد مجهول كما في التقريب. فهذا الطريق لا يصلح للمتابعة لشدة وهنه. وقد صححه الألباني في الإرواء ٢٠٠٦ وغيره وكذا أحمد شاکر في تعليقه على الترمذي، وفي ذلك نظر. أما الشيخ أحمد شاکر فتمسك بأنه ورد من طريق آخر أخرجه أحمد ٤٢٩/٢ وقال: إسناد صحيح متصل وكذا الألباني ثم زاد الألباني بأنه قد رواه الحارث بن أبي أسامة ٢/١٨٧ والحاكم ٨/١ وكذا الحافظ عبد الغني المقدسي في «العلم» (ق ١/٥٥) ثم قال: وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وقال ابن قدامة: إسناد صحيح. وقال الألباني: فيما قاله ابن قدامة نظر، فإن خلاصاً لم يسمع من أبي هريرة فيما قاله أحمد. لكن متابعة محمد بن سيرين له عند الحاكم، زد على ذلك متابعة أبي تيمية من الوجه الأول تجعل الحديث صحيحاً. اهـ باختصار، والجواب كما قاله العلامة أحمد شاکر والشيخ الألباني: هو أن ليس في هذه الروايات لفظ «من أتى حائضاً أو امرأة في دُبُرِها فقد كفر» وإنما في هذه الروايات فقط ذكر كفر من أتى كاهناً. وهذا مما لا خلاف فيه فإن له شواهد كثيرة، ولكن النكارة في هذا المتن في ذكر الحائض والمرأة في الدبر. فهذا اللفظ هو الذي ضعفه البخاري ووافقه الترمذي وابن كثير. فالحديث بهذا التمام غير صحيح، والله تعالى أعلم.

في أدبارهن»^(١). تفرد به النسائي من هذا الوجه. قال حمزة بن محمد الكِنَاني الحافظ: هذا حديث منكر باطل من حديث الزهري، ومن حديث أبي سلمة، ومن حديث سعيد، فإن كان عبد الملك سمعه من سعيد، فإنما سمعه بعد الاختلاط، وقد رواه الزهري عن أبي سلمة أنه كان ينهى عن ذلك، فأما عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، فلا، انتهى كلامه. وقد أجاد وأحسن الانتقاد، إلا أن عبد الملك بن محمد الصنعاني لا يُعرف أنه اختلط، ولم يذكر ذلك أحد غير حمزة الكِنَاني وهو ثقة، ولكن تكلم فيه دُخِيم وأبو حاتم وابن حبان وقال: لا يجوز الاحتجاج به، والله أعلم. وقد تابعه زيد بن يحيى بن عبيد عن سعيد بن عبد العزيز. وروي من طريقين آخرين عن أبي سلمة، ولا يصح منها شيء.

[١٠١١] (طريق أخرى) قال النسائي: حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان الثوري، عن ليث بن أبي سليم، عن مجاهد، عن أبي هريرة، قال: إتيان الرجال النساء في أدبارهن كُفْر. ثم رواه عن بندار، عن عبد الرحمن، به، قال: من أتى امرأة في دُبُرِها تلك كُفْرَةٌ. هكذا رواه النسائي من طريق الثوري عن ليث عن مجاهد، عن أبي هريرة موقوفاً، وكذا رواه من طريق علي بن بزيمة عن مجاهد، عن أبي هريرة موقوفاً.

[١٠١٢] ورواه بكر بن خنيس عن ليث عن مجاهد، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ، قال: «من أتى شيئاً من الرجال والنساء في الأدبار فقد كفر»^(٢). والموقوف أصح، وبكر بن خنيس ضعفه غير واحد من الأئمة، وتركه آخرون.

[١٠١٣] (حديث آخر) قال: قال محمد بن أبان البلخي: حدثنا وكيع، حدثني زعمة بن صالح، عن ابن طاوس، عن أبيه، وعن عمرو بن دينار، عن عبد الله بن يزيد بن الهاد، قال: قال عمر بن الخطاب: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يستحي من الحق، لا تأتوا النساء في أدبارهن»^(٣). وقد رواه النسائي، حدثنا سعيد بن يعقوب الطالقاني، عن عثمان بن اليمان، عن زعمة بن صالح، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن الهاد، عن عمر، قال: لا تأتوا النساء في أدبارهن. وحدثنا إسحاق بن إبراهيم، حدثنا يزيد بن أبي حكيم،

(١) أخرجه النسائي في «الكبرى» ٩٠١٠ من حديث أبي هريرة، وأعله الإمام حمزة الكِنَاني، وذكر أنه منكر باطل من حديث أبي هريرة، لكن له شواهد ستأتي بعد الحديث التالي.

(٢) ضعيف، أخرجه العقيلي ١٨٤/١٤٩ من حديث أبي هريرة، وفيه ليث بن أبي سليم غير قوي، وعنه بكر بن خنيس، وهو متروك والحمل عليه في هذا الحديث، فقد أخرجه النسائي ٩٠١٨ و ٩٠١٩ و ٩٠٢٠ و ٩٠٢١ من طرق عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة موقوفاً، والذي رفعه فقط هو بكر بن خنيس، وذلك عند العقيلي والمرفوع عزاه صاحب غوث المكذود ١٠٧/١ للنسائي في الكبرى، ولم يصب فإن الذي عند النسائي الموقوف فقط، والله تعالى أعلم.

الخلاصة: لا يصح حديث مرفوع في إطلاق الكفر على من أتى حائضاً أو المرأة في دبرها، وإنما هو حرام وهو من الكبائر فقط، والله أعلم.

(٣) أخرجه النسائي في «الكبرى» ٩٠٠٨ والبزار ١٧٣/٢ برقم ١٤٥٦ من حديث عمر، ونسبه الهيثمي في المجمع ٧٥٩٢ لأبي يعلى، وقال: رجال أبي يعلى رجال الصحيح خلا عثمان بن اليمان وهو ثقة اهـ وقال عنه الحافظ في التقریب: مقبول اهـ لكن تابعه يزيد بن أبي حكيم عند النسائي ٩٠٠٩ ويزيد هذا صدوق لكن أعله المصنف بالوقف حيث ساقه موقوفاً ونسبه لسنن النسائي. والذي في سنن النسائي كلا الروايتين عن عمر مرفوعاً، ولم أره عند النسائي عن عمر موقوفاً، فهو إما سبق قلم من الحافظ ابن كثير أو سهو من بعض نسخ سنن النسائي. الله أعلم وانظر ما بعده.

عن زمعة بن صالح، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، عن عبد الله بن الهاد الليثي، قال: قال عمر رضي الله عنه: استحيوا من الله، فإن الله لا يستحي من الحق، لا تأتوا النساء في أدبارهن. والموقوف أصح.

[١٠١٤] (حديث آخر) قال الإمام أحمد: حدثنا عُثْدَرُ ومعاذ بن معاذ، قالا: حدثنا شعبة عن عاصم الأحول عن عيسى بن حطان، عن مسلم بن سلام، عن طلق بن يزيد - أو يزيد بن طلق - عن النبي ﷺ قال: «إن الله لا يستحي من الحق، لا تأتوا النساء في أستاهن»^(١). وكذا رواه غير واحد عن شعبة، ورواه عبد الرزاق عن معمر، عن عاصم الأحول عن عيسى بن حطان، عن مسلم بن سلام، عن طلق بن علي، والأشبه أنه علي بن طلق كما تقدم، والله أعلم.

[١٠١٥] (حديث آخر) قال أبو بكر الأثرم في سننه: حدثنا أبو مسلم الجرمي، حدثنا أخي أنيس بن إبراهيم، أن أباه إبراهيم بن عبد الرحمن بن القعقاع أخبره عن أبيه أبي القعقاع، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «مَحَاشُ النساء حرام»^(٢). وقد رواه إسماعيل بن عُلَيْة وسفيان الثوري وشعبة وغيرهم عن أبي عبد الله الشَّوْزِيِّ - واسمه سلمة بن تمام، ثقة - عن أبي القعقاع عن ابن مسعود موقوفاً، وهو أصح.

[١٠١٦] (طريق أخرى) قال ابن عدي: حدثنا أبو عبد الله المحاملي، حدثنا سعيد بن يحيى الأموي، حدثنا محمد بن حمزة، عن زيد بن ربيع، عن أبي عُبَيْدَةَ، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تأتوا النساء في أعجازهن»^(٣). محمد بن حمزة هو الجَزْرِيُّ، وشيخه فيهما مَقَالٌ. وقد رُوِيَ من حديث أُبَيِّ بن

(١) هذا متن حسن ورد عن جماعة من الصحابة. فقد أخرجه أبو داود ٢٠٥ و ١٠٠٥ والترمذي ١١٦٦ وأحمد ٨٦/١ والدارقطني ١٥٣/١ وابن حبان ٢٢٣٧ من حديث علي بن طلق الحنفي، وفي إسناده مسلم بن سلام، وهو مجهول كما قال ابن القطان فيما نقله الزيلعي في «نصب الراية» ٦٢/٢ مع أن ابن حبان وثقه، وقال عنه الحافظ في التقریب: مقبول اهـ يعني حيث يتابع، وقد توبع، فقد ورد من حديث خزيمة بن ثابت الخطمي أخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٩٨٢ و ٨٩٧٣ و ٨٩٨٤ و ٨٩٨٥ و ٨٩٨٦ و ٨٩٨٧ و ٨٩٨٨ و ٨٩٨٩ و ٨٩٩٠ و ٨٩٩١ و ٨٩٩٢ و ٨٩٩٣ و ٨٩٩٤ و ٨٩٩٥ والدارمي ١/٢٦١ و ١٤٥/٢ والطحاوي في «المشكّل» ٤٤/٣ وابن الجارود ٢٨ وأحمد ٢١٣/٥ و ٢١٥ والشافعي ٢٩/٢ وصححه ابن حبان ٤١٩٨ و ٤٢٠٠ وابن أبي شيبه ٢٥٣/٤ والطبراني ٣٧١٦ و ٣٧٤٤ والبيهقي ١٩٦/٦ و ١٩٧ والخطابي في «غريب الحديث» ٣٧٦/١ والبنغوي في «معالم التنزيل» ١/١٩٩ من وجوه عدة كلهم من حديث خزيمة بن ثابت الأنصاري، وهو قوي بهذه الطرق وإن كانت لا تخلو من مقال.

وورد من حديث جابر أخرجه الطحاوي في «معاني الآثار» ٤٥/٣ لكن إسناده ضعيف، فإنه من رواية إسماعيل بن عياش عن غير الشاميين، وتقدم من حديث عمر، فهذا المتن حسن في أقل الدرجات، والله أعلم.

وانظر صحيح ابن حبان ٤١٩٨ وغوث المكذوب ٧٢٨ ومشكّل الآثار ٤٢/٣ - ٤٣ - ٤٤.

(٢) رفعه الأثرم، وهو عند الطحاوي ٤٦/٣ عن حجاج عن أبي القعقاع عن ابن مسعود موقوف، لكن للحديث شواهد كثيرة، ومثله لا يقال بالرأي، وانظر ما بعده.

(٣) أخرجه ابن عدي في «الكامل» ٢٠٦/٣ من حديث ابن مسعود، وله ثلاث علل: أبو عبيدة لم يسمع من أبيه على الراجح، وزيد بن رُفَيْع ضعفه الدارقطني ولينه النسائي، ومحمد بن حمزة غير قوي. وله شاهد من حديث جابر أخرجه الطبراني كما في المجمع ٧٥٩٤، وقال الهيثمي: رجاله ثقات، وورد من حديث عقبة بن عامر أخرجه الطبراني في «الأوسط» ١٩٥٢ وقال الهيثمي: فيه عبد الصمد بن الفضل، وهو صالح الحديث، قاله الذهبي.

الخلاصة: هذه الأحاديث باختلاف ألفاظها واتحاد معانيها «وذلك في عدم حل إتيان المرأة في الدبر» تتقوى بمجموعها ويحتاج بها سواء ما جاء مرفوعاً أو موقوفاً في مثل هذه المواطن وهذا الذي عليه جماهير أهل العلم من الصحابة والتابعين والأئمة الأربعة وغيرهم والله تعالى أعلم.

عبد الرحمن بن القاسم، قال: ما أدركت أحداً أفتدي به في ديني يشك في أنه حلال، يعني وطء المرأة في دُبُرِها، ثم قرأ ﴿يَسْأَلُكُمْ رَبُّكُمْ لَكُمْ﴾ ثم قال: فأَيُّ شيء أبين من هذا؟ هذه حكاية الطحاوي. وقد روى الحاكم والدارقطني والخطيب البغدادي عن الإمام مالك من طُرُقٍ ما يقتضي إباحتها ذلك، ولكن في الأسانيد ضعف شديد، وقد استقصاها شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي في جزءه جمعه في ذلك، والله أعلم. وقال الطحاوي: حكى لنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، أنه سمع الشافعي يقول: ما صَحَّ عن النبي ﷺ في تحليله ولا تحريمه شيء، والقياس أنه حلال^(١). وقد روى ذلك أبو بكر الخطيب عن أبي سعيد الصيرفي عن أبي العباس الأصم: سمعتُ محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، سمعت الشافعي يقول... فذكره، قال أبو نصر الصباغ: كان الربيع يحلف بالله الذي لا إله إلا هو: لقد كذب - يعني ابن عبد الحكم - على الشافعي في ذلك، فإن الشافعي نَصَّ على تحريمه في ستة كتب من كتبه، والله أعلم.

وقال القرطبي في تفسيره: وَمِمَّنْ يُنْسَبُ إِلَيْهِ هَذَا الْقَوْلُ، وهو إباحتها وطء المرأة في دُبُرِها، سعيد بن المسيب، ونافع، وابن عمر، ومحمد بن كعب القرظي، وعبد الملك بن الماجشون. وهذا القول في العُتْبِيَّة، وحُكِّيَ ذلك عن مالك في كتاب له يُسَمَّى «كتاب السَّرِّ»، وحُذِّقَ أصحاب مالك ومشايخهم ينكرون ذلك الكتاب، ومالك أجلُّ من أن يكون له كتاب سر، ووقع هذا القول في العُتْبِيَّة. وذكر ابن العربي أن ابن شعبان أسند هذا القول إلى زُمرَةٍ كبيرة من الصحابة والتابعين، وإلى مالك من روايات كثيرة في «كتاب جماع النسوان وأحكام القرآن». هذا لفظه، قال: وحكاها الكياهراسي الطبري عن محمد بن كعب القرظي أنه استدل على جواز ذلك بقوله: ﴿أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ ۖ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ۖ إِنَّكُمْ قَوْمٌ عَادُونَ﴾ [الشعراء: ١٦٥ - ١٦٦]. يعني: مثله من المباح. ثم رَدَّه بأن المراد بذلك ما خلق الله لهم من فروج النساء لا أدبارهن. قلت: وهذا هو الصواب، وما قاله القرطبي - إن كان صحيحاً إليه - فخطأ، وقد صَنَّفَ النَّاسُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ مُصَنَّفَاتٍ مِنْهُمْ أَبُو الْعَبَّاسِ الْقُرْطُبِيُّ، وَسَمَّى كِتَابَهُ: «إظهار أدبار من أجاز الوطء في الأدبار»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَقَدْ مَوَّأُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ أي: من فِعل الطاعات مع امتثال ما نهاكم عنه من ترك المحرَّمات، ولهذا قال ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْقَوْنَ﴾ أي: فيحاسبكم على أعمالكم جميعها. ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي المطيعين لله فيما أمرهم، التاركين ما عنه زَجَرَهُمْ. وقال ابن جرير: حدثنا القاسم، حدثنا الحسين، حدثني محمد بن كثير، عن عبد الله بن واقد عن عطاء قال: أراه عن ابن عباس: ﴿وَقَدْ مَوَّأُوا لِأَنْفُسِكُمْ﴾ قال: يقول: «باسم الله»، التسمية عند الجماع.

[١٠١٧] وقد ثَبَّتَ فِي صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ إِذَا أَرَادَ

(١) ذكر ذلك الذهبي في ترجمة محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ٧٨١٥ وقال: قلت: هذا منك من القول، بل القياس التحريم، وقد صح الحديث فيه. وقال الشافعي: إذا صح الحديث فاضربوا بقولي عرض الحائط. ثم ذكر الذهبي ما ذكره ابن كثير. والله تعالى أعلم.

الخلاصة: ورد عن ابن عمر كلا القولين بالجواز والتحريم والراجح الثاني، وهو موافق لجمهور الصحابة، ومنهم عمر رضي الله عنه، وأما ما ورد عن مالك فقد ورد عنه خلافه أيضاً وموافقته للجمهور، وكذا ما ورد عن الشافعي لا يصح، فقد نص على تحريم ذلك في ستة كتب كما ذكر الربيع، وهذا الذي عليه الجمهور من علماء الأمصار. والله تعالى أعلم.

(٢) انظر تفسير القرطبي ٩٠/٣ - ٩٢ طبع دار الكتاب العربي.

أَنْ يَأْتِيَ أَهْلَهُ، قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، اللَّهُمَّ جَنِّبْنَا الشَّيْطَانَ وَجَنِّبِ الشَّيْطَانَ مَا رَزَقْتَنَا، فَإِنَّهُ إِنْ يُقَدَّرَ بَيْنَهُمَا وَلَدٌ فِي ذَلِكَ، لَمْ يَضُرَّهُ الشَّيْطَانُ أَبَدًا»^(١).

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢)
لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ وَاللَّهُ عَفُورٌ حَلِيمٌ﴾^(٣)

يقول تعالى: لا تجعلوا أيمانكم بالله تعالى مانعة لكم من البرِّ وصلَّة الرِّحم إذا حلَّفتُمْ على تركها، كقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْتِلْ أَوْلُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَقْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [النور: ٢٢]، فلا استمرار على اليمين آثم لصاحبها من الخروج منها بالتكفير.

[١٠١٨] كما قال البخاري: حدثنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا عبد الرزاق، أخبرنا معمر، عن همام بن منبّه، قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة عن النبي ﷺ قال: «نحن الآخرون السابقون يوم القيامة». وقال رسول الله ﷺ: «والله لأن يلج أحدكم بيمينه في أهله آثم له عند الله من أن يُعْطِيَ كَفَارَتَهُ التي افترض الله عليه»^(٢). وهكذا رواه مسلم عن محمد بن رافع، عن عبد الرزاق به، ورواه أحمد عنه به.

[١٠١٩] ثم قال البخاري: حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا يحيى بن صالح، حدثنا معاوية هو ابن سلام، عن يحيى وهو ابن أبي كثير، عن عكرمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من استلج في أهله بيمين فهو أعظم إثماً، ليس تُغْفَى الكفارة»^(٣). وقال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ قال: لا تجعلن عرضة ليمينك أن لا تصنع الخير، ولكن كفر عن يمينك واصنع الخير، وكذا قال مسروق والشعبي وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس وسعيد بن جبير وعطاء وعكرمة ومكحول والزهرري والحسن وقتادة ومقاتل بن حيان والربيع بن أنس والضحاك وعطاء الخراساني والسدي رحمهم الله. ويؤيد ما قاله هؤلاء الجمهور ما ثبت في الصحيحين عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: [١٠٢٠] قال رسول الله ﷺ: «إني والله إن شاء الله، لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُهَا»^(٤).

[١٠٢١] وثبت فيهما أيضاً أن رسول الله ﷺ قال لعبد الرحمن بن سُمرة: «يا عبد الرحمن بن سُمرة، لا تسأل الإمارة، فإنك إن أعطيتها من غير مسألة أعنت عليها، وإن أعطيتها عن مسألة وكلت إليها، وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها فأت الذي هو خير، وكفر عن يمينك»^(٥). [١٠٢٢] وروى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْراً مِنْهَا فَلْيَكْفُرْ عَنْ يَمِينِهِ، وَلْيَفْعَلِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ»^(٦).

(١) تقدم في سورة الفاتحة - البسملة -.

(٢) صحيح أخرجه البخاري ٦٦٢٤ - ٦٦٢٥ ومسلم ١٦٥٥.

(٣) صحيح أخرجه البخاري ٦٦٢٦.

(٤) صحيح أخرجه البخاري ٦٦٢٣ ومسلم ١٦٤٩ وأبو داود ٣٢٧٦ والنسائي ٩/٧ وابن ماجه ٢١٠٧ وأحمد ٣٩٨/٤ وابن حبان ٤٣٥٤ بأثم منه.

(٥) صحيح أخرجه البخاري ٧١٤٧ ومسلم ١٦٥٢ والترمذي ١٥٢٩ وأبو داود ٣٢٧٧ والنسائي ١٠/٧ وأحمد ٦٢/٥ وابن حبان ٤٣٤٨.

(٦) صحيح أخرجه مسلم ١٦٥٠ والترمذي ١٥٣٠ وأحمد ٣٦١/٢ وابن حبان ٤٣٤٩.

[١٠٢٣] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدثنا خليفة بن خياط، حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه، عن جده، أن رسول الله ﷺ، قال: «مَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا، فَتَرَكَهَا كَفَّارَتُهَا»^(١).

[١٠٢٤] ورواه أبو داود من طريق عبيد الله بن الأحنس عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا تَذَرْ وَلَا يَمِينٍ فِيمَا لَا يَمْلِكُ ابْنُ آدَمَ، وَلَا فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ، وَلَا فِي قِطْعَةِ رَجِمٍ، وَمَنْ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَلْيَذْغُهَا وَلْيَأْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ، فَإِنْ تَرَكَهَا كَفَّارَتُهَا»^(٢)، ثم قال أبو داود: والأحاديث عن النبي ﷺ كلها: «فليكفر عن يمينه»، وهي الصحاح.

[١٠٢٥] وقال ابن جرير: حدثنا علي بن سعيد الكندي، حدثنا علي بن مسهر، عن حارثة بن محمد عن عُمرة، عن عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ حَلَفَ عَلَى قِطْعَةِ رَجِمٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ، فَبَرَهُ أَنْ يَخْتَنَ فِيهَا وَيَرْجِعَ عَنْ يَمِينِهِ»^(٣). وهذا حديث ضعيف، لأن حارثة هذا هو ابن أبي الرجال محمد بن عبد الرحمن متروك الحديث، ضعيف عند الجميع. ثم روى ابن جرير عن ابن جبير وسعيد بن المسيب ومسروق والشعبي أنهم قالوا: لا يمين في معصية ولا كفارة عليها.

وقوله تعالى: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِالْفِتْنَةِ إِنِّي بِكُمُ﴾ أي: لا يعاقبكم ولا يلزمكم بما صدر منكم من الإيمان اللاغية، وهي التي لا يقصدها الحالف، بل تجري على لسانه عادة من غير تعقيد ولا تأكيد.

[١٠٢٦] كما ثبت في الصحيحين من حديث الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن

(١) حسن الإسناد لشواهد. لكن المتن شاذ. أخرجه أحمد ٢/٢١١ ح ٦٩٣٠ من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، وفي إسناده خليفة بن خياط غمزة علي المدني، وقال أبو حاتم: غير قوي لا أحدث عنه، وتابعه عبيد الله بن الأحنس عند أبي داود ٣٢٧٤ لكن ضعفه أبو داود بقوله: الأحاديث كلها عن النبي ﷺ «وليكفر عن يمينه» إلا فيما لا يعاب به اهـ. وورد من حديث أبي هريرة أخرجه البيهقي ٣٤/١٠ وقال: هذا أضعف من حديث عمرو بن شعيب، ثم قال البيهقي: قال أبو داود: قلت لأحمد بن حنبل روى يحيى بن سعيد عن يحيى بن عبيد الله، فقال: تركه بعد ذلك. قال أحمد: يحيى بن عبيد الله أحاديثه منكير، وأبوه لا يعرف.

ورود من حديث ابن عباس أخرجه ابن حبان ٤٣٤٤، وقال الشيخ شعيب: إسناده على شرطهما اهـ. قلت: ولعل صوابه الوقف حيث أخرجه البيهقي ٣٤/١٠ بمثل إسناده ابن حبان موقوفاً. ولعل شيخ ابن حبان أو شيخ شيخه، وهم فيه فرفعه، والله أعلم. وورد من حديث أبي سعيد أخرجه أحمد ٣/٧٦ وحسن إسناده الهيثمي في المجموع ١١٦٩٣٥ مع أن فيه ابن لهيعة ودرجاً أبا السمع وكلاهما وإهـ.

ورود من حديث حديث ابن عمر أخرجه أبو يعلى ٥٧٦٢ وأعله الهيثمي بمحمد بن عبد الرحمن البيلماني وأنه ضعيف. وفيه أيضاً محمد بن الحارث وهو ضعيف أيضاً.

ورود من حديث ابن عباس أخرجه الطبراني ١٢٧٩٣ وقال الهيثمي: يحيى بن عمرو النكري رماه حماد بن زيد بالكذب. وضعفه غيره اهـ فهذه الأحاديث تذكر «كفارتها تركها» وهي واهية كما ترى، وقد ورد في الصحيحين وغيرها عشرات الأحاديث التي توجب الكفارة، وهو الذي عليه الجمهور، والله تعالى أعلم.

الخلاصة: الأحاديث المتقدمة تبلغ درجة الحسن بمجموعها هذا من جهة الإسناد، لكنها معارضة بأحاديث صحاح، فتبقى شاذة والله أعلم، ولذا قال أبو داود: لا يعاب بها، ووافقه البيهقي.

(٢) تقدم أنه حديث شاذ.

(٣) ضعيف جداً. أخرجه الطبري ٤٤٥٦ من حديث عائشة، وفي إسناده حارثة بن محمد، وهو متروك كما قال الحافظ ابن كثير، والله أعلم.

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، قال: «مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ: وَاللَّاتِ وَالْعُزَّى، فَلْيَقُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»^(١) فهذا قاله لقوم حديثي عهد بجاهلية، قد أسلموا وألستهم قد أَلَفَتْ ما كانت عليه من الحَلِفِ باللات من غير قصد، فأمرُوا أن يتلفظوا بكلمة الإخلاص كما تلفظوا بتلك الكلمة من غير قصد لتكون هذه بهذه، ولهذا قال تعالى: «وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ» الآية، كما قال في الآية الأخرى في المائدة: «وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ» [المائدة: ٨٩].

[١٠٢٧] قال أبو داود: (باب لغو اليمين) حدثنا حُمَيْدُ بْنُ مَسْعُودَةَ الشَّامِي، حدثنا حسان - يعني ابن إبراهيم - حدثنا إبراهيم - يعني الصائغ - عن عطاء في اللغو في اليمين قال: قالت عائشة: إن رسول الله ﷺ قال: «هو كلام الرجل في بيته: كلا والله، وبلى والله»^(٢). ثم قال أبو داود: رواه داود بن أبي الفرات عن إبراهيم الصائغ، عن عطاء عن عائشة موقوفاً. ورواه الزهري وعبد الملك ومالك بن مغول، كلهم عن عطاء عن عائشة موقوفاً أيضاً.

(قلت): وكذا رواه ابن جُرَيْج وابن أبي ليلى، عن عطاء، عن عائشة موقوفاً، ورواه ابن جرير عن هُثَّاد عن وكيع وعبد بن معاوية، عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة في قوله: «لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيَتِكُمْ» قالت: لا والله، وبلى والله. ثم رواه عن محمد بن حُمَيْد عن سَلَمَةَ، عن ابن إسحاق، عن هشام، عن أبيه عنها. وبه عن ابن إسحاق عن الزُّهري عن القاسم عنها. وبه عن سَلَمَةَ عن ابن أبي نجيح عن عطاء عنها. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَرُ عن الزُّهري عن عروة عن عائشة في قوله: «لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيَتِكُمْ»، قالت: هم القوم يتدارؤون في الأمر، فيقول هذا: لا والله، وبلى والله، وكلا والله، يتدارؤون في الأمر، لا تعقد عليه قلوبهم. وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا هارون بن إسحاق الهمداني، حدثنا عُبَيْدَةُ - يعني ابن سليمان - عن هشام بن عروة عن أبيه، عن عائشة في قول الله: «لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيَتِكُمْ» قالت: هو قول الرجل لا والله، وبلى والله. وحدثنا أبي، حدثنا أبو صالح كاتب الليث، حدثني ابن لهيعة عن أبي الأسود عن عروة، قال: كانت عائشة تقول: إنما اللغو في المُرَاخَةِ وَالْمُزَلِّ، وهو قول الرجل: لا والله، وبلى والله، فذاك لا كُفَّارَةَ فيه، إنما الكُفَّارَةُ فيما عَقَدَ عليه قَلْبُهُ أَنْ يَفْعَلَهُ ثُمَّ لَا يَفْعَلُهُ، ثم قال ابن أبي حاتم: وَرَوَى عن ابن عمر وابن عباس في أحد أقواله، والشعبي وعكرمة في أحد قَوْلَيْهِ، وعطاء والقاسم بن محمد ومجاهد في أحد قَوْلَيْهِ، وعروة بن الزبير وأبي صالح والضحاك في أحد قوليه، وأبي قلابة والزهري نحو ذلك.

(الوجه الثاني): قُرئ على يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وَهْب، أخبرني الثقة عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها كانت تتأول هذه الآية، يعني قوله: «لَا يُؤَاخِذُكُمْ اللَّهُ بِاللُّغُو فِي آيَتِكُمْ» وتقول: هو الشيءُ يَخْلِفُ عليه أحدكم لا يريد منه إلا الصدق، فيكون على غير ما حلف عليه. ثم قال: وَرَوَى عن أبي هريرة وابن عباس في أحد قوليه، وسليمان بن يسار وسعيد بن جُبَيْر ومُجَاهِد في أحد قوليه، وإبراهيم النخعي في أحد قوليه، والحسن وَرَزَّارَةَ بن أوفى وأبي مالك وعطاء الخراساني وبكر بن عبد الله وأحد قوليه عكرمة وحبيب بن أبي

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٨٦٠ و٦١٠٧ ومسلم ١٦٤٧ وأبو داود ٣٢٤٧ والترمذي ١٥٤٥ وأحمد ٣٠٩/٢.

(٢) الصحيح موقوف. أخرجه أبو داود ٣٢٥٤ من حديث عائشة مرفوعاً، وقال: ورواه داود بن الفرات عن إبراهيم الصائغ موقوفاً، وكذلك رواه الزهري وعبد الملك بن سليمان ومالك بن مغول كلهم عن عطاء عن عائشة موقوفاً، ووافقه المنذري في مختصره. وأخرجه البخاري ٦٦٦٣ عن عائشة موقوفاً، وهو الصواب، وقد ذكر ابن كثير روايات الموقوف بما فيه كفاية، والله أعلم.

ثابت والسدي ومكحول ومقاتل وطاوس وقتادة والربيع بن أنس ويحيى بن سعيد وربيعه نحو ذلك .

[١٠٢٨] وقال ابن جرير: حدثنا محمد بن موسى الحرشي، حدثنا عبد الله بن ميمون المرادي، حدثنا عوف الأعرابي عن الحسن بن أبي الحسن قال: مرَّ رسول الله ﷺ بقوم ينتضلون، يعني: يرمون، ومع رسول الله ﷺ رجل من أصحابه، فرمى رجل من القوم فقال: أصبت والله، وأخطأت والله، فقال الذي مع النبي ﷺ: حَتَّ الرجلُ يا رسول الله، قال: «كَلَّا، أَيْمَانُ الرَّمَاةِ لَعُوْ لَا كَفَّارَةٌ فِيهَا وَلَا عَقُوبَةٌ»^(١). هذا مرسل حسن عن الحسن. وقال ابن أبي حاتم: وزوي عن عائشة القولان جميعاً. حدثنا عصام بن رُوَاد أَخْبَرَنَا آدَمَ، أَخْبَرَنَا شَيْبَانُ عَنْ جَابِرٍ، عَنْ عَطَاءِ بْنِ أَبِي رَبَاحٍ، عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: هُوَ قَوْلُهُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَبِئْسَ مَا يَرَى أَنَّهُ صَادِقٌ، وَلَا يَكُونُ كَذَلِكَ.

(أقوال آخر) قال عبد الرزاق، عن هشيم عن مُغِيرَةَ، عن إبراهيم: هو الرجل يحلف على الشيء ثم ينسأه. وقال زيد بن أسلم: هو قول الرجل: أَعْمَى اللَّهُ بِصَرِي إِنْ لَمْ أَفْعَلْ كَذَا وَكَذَا، أَخْرَجَنِي اللَّهُ مِنْ مَالِي إِنْ لَمْ أَتَكْ غَدًا، فهو هذا. قال ابن أبي حاتم: وحدثنا علي بن الحسين، حدثنا مُسَدَّدٌ، حدثنا خالد، حدثنا عطاء عن طاوس، عن ابن عباس، قال: لغو اليمين أن تحلف وأنت غضبان. وأخبرني أبي، حدثنا أبو الجماهر، حدثنا سعيد بن بشير، حدثني أبو بشر عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: لغو اليمين أن تُحَرِّمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ، فَذَلِكَ مَا لَيْسَ عَلَيْكَ فِيهِ كَفَّارَةٌ، وَكَذَا رَوَى عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ.

[١٠٢٩] وقال أبو داود: (باب اليمين في الغضب) حدثنا محمد بن المنهال، أنبأنا يزيد بن زُرَّيع، حدثنا حبيب المعلم عن عمرو بن شعيب، عن سعيد بن المسيب: أن أخوين من الأنصار كان بينهما ميراث، فسأل أحدهما صاحبه القسمة، فقال: إِنْ عُدَّتْ تَسْأَلْنِي عَنْ الْقِسْمَةِ فَكُلُّ مَالٍ لِي فِي رِتَاجِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ لَهُ عَمْرٌ: إِنْ الْكَعْبَةُ غَنِيَّةٌ عَنْ مَالِكَ، كَفَّرَ عَنْ يَمِينِكَ، وَكَلَّمْ أَخَاكَ، سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا يَمِينُ عَلَيْكَ، وَلَا نَذْرٌ فِي مَعْصِيَةِ الرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا فِي قِطْعَةِ الرَّجِمِ، وَلَا فِيمَا لَا تَمْلِكُ»^(٢). وقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوَاعِدُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ قال ابن عباس ومجاهد وغير واحد: هو أن يحلف على الشيء وهو يعلم أنه كاذب، قال مجاهد وغيره: وهي كقوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ يُوَاعِدُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ الآية. «وَاللَّهُ عَفْوٌ حَلِيمٌ» أي غفور لعباده حلِيم عليهم.

﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِن ذَّسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ فَإِن فَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَّحِيمٌ﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ

سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

(١) ضعيف. أخرجه الطبري ٤٤٦١ عن الحسن مرسلًا. وقال الحافظ في الفتح ٥٤٧/١١: هذا لا يثبت لأنهم كانوا لا يعتمدون مراسيل الحسن لأنه كان يأخذ عن كل أحد اهـ.

قلت: له شاهد أخرجه الطبراني في الصغير ١١٥١ عن يوسف بن يعقوب بن عبد العزيز الثقفي حدثني أبي حدثنا ابن عيينة عن هز بن حكيم عن أبيه عن جده - وهو معاوية بن حيدة - مرفوعاً. قال الهيثمي في المجمع ٦٩٤٦/١٨٥/٤: رجاله ثقات إلا أن شيخ الطبراني يوسف بن يعقوب لم أجد من وثقه ولا جرحه اهـ قلت: وأبوه لم أجد من ترجمه مع أنه من المتقدمين حيث رواه عن ابن عيينة، فالظاهر أنه مجهول لا يُعرف، والله تعالى أعلم.

(٢) أخرجه أبو داود ٣٢٧٢ وابن حبان ٤٣٥٥ والحاكم ٣٠٠/٤ والبيهقي ٣٣/١٠ وإسناده صحيح، إن كان سمعه ابن المسيب من عمر، فإنه أدركه دون الحلم، وقد أنكر بعضهم سماعه منه، وبكل حال مراسيل سعيد صحاح، وأصله شواهد، والله أعلم.

الإيلاء: الحَلْفُ، فإذا حَلَفَ الرجلُ أن لا يُجامَعَ زوجته مدة، فلا يخلو: إما أن يكون أقل من أربعة أشهر، أو أكثر منها، فإن كانت أقل، فله أن ينتظر انقضاء المدة ثم يجامع امرأته، وعليها أن تُصبر، وليس لها مطالبة بالفَيْتَةِ في هذه المدة.

[١٠٣٠] وهذا كما ثبت في الصحيحين عن عائشة، أن رسول الله ﷺ، آلى من نسائه شهراً، فنزل لتسع وعشرين، وقال: «الشهر تسع وعشرون»^(١). ولهما عن عمر بن الخطاب نحوه. فأما إن زادت المدة على أربعة أشهر فللزوجة مطالبة الزوج عند انقضاء أربعة أشهر، إما أن يقيء، أي: يجامع، وإما أن يُطَلَّقَ، فيجبره الحاكم على هذا أو هذا، لِئَلَّا يَضُرَّ بها، ولهذا قال تعالى: ﴿لِلَّذِينَ يُؤَلِّقُونَ﴾ أي يحلفون على ترك الجماع ﴿بَيْنَ نِسَائِهِمْ﴾، فيه دلالة على أن الإيلاء يختص بالزوجات دون الإماء، كما هو مذهب الجمهور. ﴿وَرَبُّهُنَّ أَرْبَعَةٌ أَشْهُرٌ﴾ أي: ينتظر الزوج أربعة أشهر من حين الحَلْفِ، ثم يوقف ويُطالب بالفَيْتَةِ أو الطلاق، ولهذا قال: ﴿فَإِنْ فَأَدُّوا﴾ أي: رَجَعُوا إلى ما كانوا عليه، وهو كناية عن الجماع، قاله ابن عباس ومسروق والشعبي وسعيد بن جبير وغير واحد، ومنهم ابن جرير رحمه الله. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ﴾ لما سلف من التقصير في حَقِّهِنَّ بسبب اليمين. وقوله: ﴿فَإِنْ فَأَدُّوا﴾ فَإِنَّ اللَّهَ عَفْوٌ رَحِيمٌ فيه دلالة لأحد قولي العلماء، وهو القديم عن الشافعي: أن المولي إذا فاء بعد الأربعة الأشهر أنه لا كفارة عليه.

[١٠٣١] ويعتضد بما تقدم في الحديث عند الآية التي قبلها عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده، أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ حَلَفَ على يمينٍ فرأى غيرها خيراً منها، فَتَرَكَهَا كَفَّارُتُهَا»^(٢). كما رواه أحمد وأبو داود والترمذي. والذي عليه الجمهور وهو الجديد من مذهب الشافعي: أن عليه الكفارة لعموم وجوب التكفير على كل حالف، كما تقدم أيضاً في الأحاديث الصحاح، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ عَزَّوَالَتَا﴾ فيه دلالة على أن الطلاق لا يقع بمَجْرَدِ مُضِيِّ الأربعة أشهر، كقول الجمهور من المتأخرين، وذهب آخرون إلى أنه يقع بمضي الأربعة أشهر تطبيقاً، وهو مروي بأسانيد صحيحة عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت، وبه يقول ابن سيرين والقاسم وسالم والحسن وأبو سلمة وقتادة وشريح القاضي وقبيصة بن ذؤيب وعطاء وأبو سلمة بن عبد الرحمن وسليمان بن طرخان التيمي وإبراهيم النخعي والربيع بن أنس والسدي. ثم قيل: إنها تَطْلُقُ بمضي الأربعة أشهر طلقة رجعية، قاله سعيد بن المسيب وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام ومكحول وربيعه والزهرى ومروان بن الحكم. وقيل: إنها تطلق طلقةً بآئنة، روي عن علي وابن مسعود وعثمان وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت، وبه يقول عطاء وجابر بن زيد ومسروق وعكرمة والحسن وابن سيرين ومحمد بن الحنفية وإبراهيم وقبيصة بن ذؤيب وأبو حنيفة والثوري والحسن بن صالح. وكل من قال: إنها تطلق بمضي الأربعة أشهر أوجب عليها العدة، إلا ما روي عن ابن عباس وأبي الشعثاء: أنها إن كانت حاضت ثلاث حيض فلا عدة عليها، وهو قول الشافعي. والذي عليه الجمهور من المتأخرين: أنه يوقف فيطالب إما بهذا وإما بهذا، ولا يقع عليها بمَجْرَدِ مُضِيِّها طلاق. وروى مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه قال: إذا آلى الرجل من امرأته لم يقع عليه طلاق وإن مضت أربعة أشهر حتى يُوقف، فإما أن يُطَلَّقَ وإما أن يقيء، وأخرجه

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٢٦٨ ومسلم ١٤٧٩ وأحمد ٣٣/١ وابن حبان ٤٢٨٩ وسيأتي في سورة التحريم آية: ٤.

(٢) تقدم عند آية: ٢٢٥.

البخاري. وقال الشافعي رحمه الله: أخبرنا سفيان بن عيينة عن يحيى بن سعيد، عن سليمان بن يسار، قال: أدركت بضعة عشر من أصحاب النبي ﷺ كلهم يُوقِفُ المولي. قال الشافعي: وأقل ذلك ثلاثة عشر. ورواه الشافعي عن علي رضي الله عنه أنه يوقف المولي، ثم قال: وهكذا نقول، وهو موافق لما رويناه عن عمر وابن عمر وعائشة وعثمان وزيد بن ثابت وبضعة عشر من أصحاب النبي ﷺ، هكذا قال الشافعي رحمه الله. وقال ابن جرير: [حدثنا عبد الله بن شبيب، قال: [حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا يحيى بن أيوب، عن عبيد الله بن عمر، عن سهيل بن أبي صالح، عن أبيه قال: سألت اثني عشر رجلاً من الصحابة عن الرجل يُولي من امرأته، فكلهم يقول: ليس عليه شيء حتى تمضي الأربعة أشهر فيُوقَف، فإن فاء وإلا طَلَّق، ورواه الدارقطني من طريق سهيل. (قلت) وهو مروى عن عمر وعثمان وعلي وأبي الدرداء وعائشة أم المؤمنين وابن عمر وابن عباس، وبه يقول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد وطاوس ومحمد بن كعب والقاسم، وهو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل وأصحابهم رحمهم الله، وهو اختيار ابن جرير أيضاً، وهو قول الليث بن سعد وإسحاق بن راهويه وأبي عبيد وأبي ثور وداد، وكل هؤلاء قالوا: إن لم يفء أُلْزِمَ بالطلاق، فإن لم يُطَلَّق طَلَّقَ عليه الحاكم، والطلقة تكون رجعية، له رَجَعْتُهَا فِي الْعِدَّة. وانفرد مالك بأن قال: لا يجوز له رَجَعْتُهَا حتى يُجامعها في الْعِدَّة؛ وهذا غريب جداً.

وقد ذكر الفقهاء وغيرهم في مناسبة تأجيل المولي بأربعة أشهر، الأثر الذي رواه الإمام مالك بن أنس رحمه الله في الموطأ، عن عمرو بن دينار، قال: خرج عمر بن الخطاب من الليل، فسمع امرأة تقول:

تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ وَاسْوَدَّ جَانِبُهُ وَأَزَقَنِي أَنْ لَا خَلِيلَ أَلْعَبُهُ
قَوْلَهُ لَوْلَا اللَّهُ أَنِّي أَرَأَيْبُهُ لَحُرْكَ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ

فسأل عُمَرُ ابنته حفصة رضي الله عنها: كم أكثر ما تصبرُ المرأة عن زوجها؟ فقالت: ستة أشهر، أو أربعة أشهر، فقال عمر: لا أَحْسَسُ أحداً من الجُيُوش أكثر من ذلك. وقال محمد بن إسحاق، عن السائب بن جُبَيْر مولى ابن عباس وكان قد أدرك أصحاب النبي ﷺ، قال: ما زلتُ أسمع حديث عمر أنه خرج ذات ليلة يطوف بالمدينة، وكان يفعل ذلك كثيراً، إذ مر بامرأة من نساء العرب مغلقة بابها تقول:

تَطَاوَلَ هَذَا اللَّيْلُ وَأَزَوَّرَ جَانِبُهُ وَأَزَقَنِي أَلْضَجِيعَ أَلْعَبُهُ
أَلْعَبُهُ طَوَّراً وَطَوَّراً كَأَنَّمَا بَدَأَ قَمَراً فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ حَاجِبُهُ
يُرَبِّهِ مَنْ كَانَ يَلْهُو بِقُرْبِهِ لَطِيفَ الْحِشَالِ لَا يَحْتَوِيهِ أَقَارِبُهُ
قَوْلَهُ لَوْلَا اللَّهُ لَا شَيْءَ غَيْرِهِ لَنُقِضَ مِنْ هَذَا السَّرِيرِ جَوَانِبُهُ
وَلَكُنْتُ أَخْشَى رَقِيباً مُوَكَّلَاً بَأَنْفَاسِنَا لَا يَفْتَرُ الدَّهْرَ كَاتِبُهُ
مَخَافَةً رُبِّي وَالْحَيَاءَ يَصُدُّنِي وَإِكْرَامَ بَعْلِي أَنْ تُنَالَ مَرَاجِبُهُ

ثم ذكر بقية ذلك، كما تقدم أو نحوه، وقد رُوي هذا من طُرُق، وهو من المشهورات.

﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَیْنَ أَنْفُسَهُنَّ ثَلَاثَةَ أَیَّامٍ وَلَا یَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ یَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْیَوْمِ الْآخِرِ وَیُعَلِّمُهُنَّ أَحَقُّ بِرِیْضِهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَیْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَیْهِمْ دَرَجَةٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمُطَلَّقات المدخول بهنَّ من ذوات الأقراء، بأن يتربَّضنَّ بأنفسهنَّ ثلاثة قُرُوء، أي بأن تَمْكُثْ إحداهنَّ بعد طلاق زوجها لها ثلاثة قُرُوء، ثم تتزوج إن شاءت. وقد أخرج الأئمة الأربعة من هذا العموم الأئمة إذا طُلِّقَتْ، فإنها تعتدُّ عندهم بقُرْءَين، لأنها على النصف من الحُرَّة، والقرء لا يتبعُضُ، فكمَّل لها قرءان، ولَمَّا رواه ابن جريج عن مظاهر بن أسلم المخزومي المدني عن القاسم عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال:

[١٠٣٢] «طَلَّاقُ الْأَمَةِ تَطْلِيقَتَانِ، وَعِدَّتُهَا خَيْضَتَانِ»^(١). رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه، ولكن مظاهر هذا ضعيف بالكُفَيَّة، وقال الحافظ الدارقطني وغيره: الصحيح أنه من قول القاسم بن محمد نفسه. ورواه ابن ماجه من طريق عطية العوفي عن ابن عمر مرفوعاً^(٢)، قال الدارقطني: والصحيح ما رواه سالم ونافع عن ابن عمر قوله، وهكذا رُوِيَ عن عمر بن الخطاب. قالوا: ولم يُعَرَفْ بين الصحابة خلاف، وقال بعض السلف: بل عِدَّتُهَا كَعِدَّةِ الحُرَّة لعموم الآية، ولأن هذا أمر جِلِّي، فكان الحرائر والإماء في هذا سواء، والله أعلم. حكى هذا القول الشيخ أبو عمر بن عبد البر، عن محمد بن سيرين وبعض أهل الظاهر، وضعفه. وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي حدثنا أبو اليمان، حدثنا إسماعيل يعني ابن عياش، عن عمرو بن مهاجر عن أبيه: أن أسماء بنت يزيد بن السكن الأنصارية قالت: طُلِّقْتُ على عهد رسول الله ﷺ، ولم يكن للمُطَلَّقة عِدَّة، فأنزل الله عز وجل حين طُلِّقَتْ أسماء العِدَّة للطلاق، فكانت أول مَنْ نزلت فيها العِدَّة للطلاق، يعني: «وَالْمُطَلَّقَتُ يَرْبِضُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ». وهذا حديث غريب من هذا الوجه، وقد رواه أبو داود.

وقد اختلف السلف والخلف والأئمة في المراد بالأقراء ما هو؟ على قولين:

(أحدهما) أن المراد بها الأطهار، وقال مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنها قالت: انْتَقَلْتُ^(٣) حَفْصَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ حِينَ دَخَلْتُ فِي الدَّمِ مِنَ الْحَيْضَةِ الثَّالِثَةِ، قَالَ الزَّهْرِيُّ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِعَمْرَةَ بِنْتُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَقَالَتْ: صَدَقَ عُرْوَةُ، وَقَدْ جَادَلَهَا فِي ذَلِكَ نَاسٌ فَقَالُوا: إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: «ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ»، فَقَالَتْ عَائِشَةُ: صَدَقْتُمْ، وَتَدْرُونَ مَا الْأَقْرَاءُ؟ إِنَّمَا الْأَقْرَاءُ الْأَطْهَارُ. وَقَالَ مَالِكٌ عَنْ ابْنِ شَهَابٍ: سَمِعْتُ أَبَا بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَقُولُ: مَا أَدْرَكْتُ أَحَدًا مِنْ فُقَهَائِنَا إِلَّا وَهُوَ يَقُولُ ذَلِكَ، يُرِيدُ

(١) ضعيف. أخرجه أبو داود ٢١٨٩ والترمذي ١١٨٢ وابن ماجه ٢٠٨٠ والحاكم ٢٠٥/٢ والدارقطني ٣٩/٤ وكذا الدارمي ٢٢٠٩ والبيهقي ٣٦٩/٧ وابن عدي ٤٥٠/٦ كلهم من حديث عائشة، ومداره على مظاهر بن أسلم، وهو وإ. قال أبو داود: هذا حديث مجهول. وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حديث مظاهر، ولا نعرف لمظاهر غير هذا الحديث. وقال الدارقطني: روي عن أبي عاصم: ليس في البصرة أنكر من حديث مظاهر. وكذا ضعفه ابن عدي وأعله بمظاهر، ومثله العقيلي كما في نصب الراية ٢٢٦/٣ ورجح الدارقطني كونه عن القاسم بن محمد من قوله خطأ فيه مظاهر فرفعه. وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه ابن ماجه ٢٠٧٩ وابن عدي ٣٣/٥ والدارقطني ٣٩/٤ وأعله ابن عدي بعمر بن شبيب. وقال الدارقطني: عطية العوفي ضعيف. وسالم ونافع أثبت منه وقد رواه موقوفاً. وفي إسناد المرفوع أيضاً عمر بن شبيب ضعيف الحديث، لا يحتج بروايته، والله أعلم. وقال البوصيري في زوائد ابن ماجه: عطية العوفي متفق على تضعيفه. وكذلك عمر بن شبيب اهـ.

(٢) تقدم مع ما قبله مستوفياً.

(٣) انتقلت: أي تحولت حين بدأت في الحيضة الثالثة، والشاهد أن المعتبر عند عائشة رضي الله عنها في القُرُوء الطهر لا الحيض.

قول عائشة. وقال مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول: إذا طلق الرجل امرأته، فدخلت في الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبريء منها. وقال مالك: وهو الأمر عندنا. وروي مثله عن ابن عباس وزيد بن ثابت وسالم والقاسم وعروة وسليمان بن يسار، وأبي بكر بن عبد الرحمن وأبان بن عثمان وعطاء بن أبي رباح وقتادة والزهري وبقية الفقهاء السبعة، وهو مذهب مالك والشافعي وغير واحد وداود وأبي ثور، وهو رواية عن أحمد. واستدلوا عليه بقوله تعالى: ﴿فَلَقَوْهُنَّ لِمَ ذُنِبْنَ﴾ [الطلاق: ١] أي: في الأظهار. ولما كان الطهر الذي تطلق فيه مُحْتَسَباً، دَلَّ على أنه أحد الأقراء الثلاثة المأمور بها، ولهذا قال هؤلاء: إن المعتدة تنقضي عدتها وتبين من زوجها بالطنن في الحيضة الثالثة، وأقل مدة تُصَدَّقُ فيها المرأة في انقضاء عدتها اثنان وثلاثون يوماً ولحظتان. واستشهد أبو عبيد وغيره على ذلك بقول الشاعر، وهو الأعشى:

ففي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عزيماً عزائكا
مورثة مالا وفي الأصل رفعة لما ضاع فيها من قروء نسائكا

يمدح أميراً من أمراء العرب أثر الغزو على المقام، حتى ضاعت أيام الطهر من نسائه لم يواقعهن فيها. (والقول الثاني) أن المراد بالأقراء الحيض، فلا تنقضي العدة حتى تَطْهَرُ من الحيضة الثالثة، زاد آخرون: وتغتسل منها. وأقل وقت تُصَدَّقُ فيه المرأة في انقضاء عدتها ثلاثة وثلاثون يوماً ولحظة.

قال الثوري: عن منصور عن إبراهيم عن علقمة قال: كنا عند عمر بن الخطاب رضي الله عنه، فجاءته امرأة فقالت: إن زوجي فارقني بواحدة أو اثنتين، فجاءني وقد نزعت ثيابي وأغلقت بابي، فقال عمر لعبد الله بن مسعود: ما ترى؟ قال: أراها امرأته، ما دون أن تحل لها الصلاة، قال عمر: وأنا أرى ذلك، وهكذا روي عن أبي بكر الصديق وعمر وعثمان وعلي وأبي الدرداء وعبادة بن الصامت وأنس بن مالك وابن مسعود ومعاذ، وأبي بن كعب وأبي موسى الأشعري وابن عباس وسعيد بن المسيب وعلقمة والأسود وإبراهيم ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن جبيرة وعكرمة ومحمد بن سيرين والحسن وقتادة والشعبي والربيع ومقاتل بن حيان والسدي ومكحول والضحاك وعطاء الخراساني أنهم قالوا الأقراء: الحيض، وهذا مذهب أبي حنيفة وأصحابه، وأصح الروايتين عن الإمام أحمد بن حنبل، وحكى عنه الأثر أنه قال: الأكابر من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: الأقراء الحيض، وهو مذهب الثوري والأوزاعي وابن أبي ليلى وابن شبرمة والحسن بن صالح بن حي وأبي عبيد وإسحاق بن راهويه.

[١٠٣٣] ويؤيد هذا ما جاء في الحديث الذي رواه أبو داود والنسائي من طريق المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير عن فاطمة بنت أبي حبيش أن رسول الله ﷺ قال لها: «دعي الصلاة أيام أقرائك»^(١). فهذا لو

(١) حسن بشواهد. أخرجه أبو داود ٢٨٠ والنسائي في «الكبرى» ٢١٦ وابن ماجه ٦٢٠ وأحمد ٤٢٠/٦ والبيهقي ٣٣١/١ من حديث فاطمة بنت أبي حبيش بأتم منه. وفيه منذر بن مغيرة، وهو مقبول كما في التقريب. وقال في الميزان - يعني الذهبي -: لا يعرف. وقواه بعضهم. وقال أبو حاتم: مجهول اهـ مع أن ابن حبان وثقه لكن الظاهر أن الذهبي لا يعتمد توثيق ابن حبان، وأعله النسائي بقوله: وقد روى هذا الحديث هشام بن عروة عن عروة فلم يذكر فيه ما ذكر المنذر اهـ يعني «ذكر الأقراء».

(٢) وورد من حديث عمرة عن عائشة أخرجه النسائي ٢١٨ وورد من وجه آخر عند النسائي ٢١٥ عن عائشة وفيه «إنما هو عرق فأمرها أن تترك الصلاة قدر أقرائها...» وذكر الأقراء هنا ملرج من كلام أحد الرواة أو عائشة، وقال أبو داود ما ملخصه: وروى قتادة عن عروة عن زينب عن أم حبيبة، وفيه ذكر الأقراء. قال أبو داود: وقتادة لم يسمع من عروة شيئاً. وزاد ابن عيينة في حديث الزهري ذكر الأقراء. وهو وهم من ابن عيينة ليس هذا في حديث الحفاظ عن =

صَحَّ لكان صريحاً في أن القُرْءَ هو الحيض، ولكن المنذر هذا قال فيه أبو حاتم: مجهول ليس بمشهور، وذكره ابن حبان في الثقات. وقال ابن جرير: أصل القُرْء في كلام العرب: الوقت لمجيء الشيء المعتاد مجيئه في وقت معلوم، ولإدبار الشيء المعتاد لإدباره لوقت معلوم. وهذه العبارة تقتضي أن يكون مشتركاً بين هذا وهذا، وقد ذهب إليه بعض الأصوليين، والله أعلم. وهذا قول الأصمعي أن القُرْء هو الوقت. وقال أبو عمرو بن العلاء: العرب تسمي الحَيْضَ قُرْءاً، وتسمي الطَّهْرَ قُرْءاً، وتسمي الطهر مع الحيض جميعاً قُرْءاً. وقال الشيخ أبو عمر بن عبد البر: لا يختلف أهل العلم بلسان العرب والفقهاء أن القُرْء يُراد به الحيض، ويراد به الطهر، وإنما اختلفوا في المراد من الآية ما هو؟ على قولين.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لهنَّ أَنْ يَكُنَّ مِمَّا حَلَكَ اللَّهُ فِي أَرحَامِهِنَّ﴾ أي: من حَبَلٍ أو حَيْضٍ، قاله ابن عباس وابن عمر ومجاهد والشعبي والحكم بن عيينة والربيع بن أنس والضحاك وغير واحد. وقوله: ﴿إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ﴾ تهديد لهن على قول خلاف الحق، ودل هذا على أن المرجع في هذا إليهن، لأنه أمر لا يُعلم إلا من جهتهن، وتعذر إقامة البينة غالباً على ذلك، فَرُدَّ الأمرُ إليهن وتَوَعَّدَنَ فيه لثلاث يُخْبِرُنَ بغير الحق، إما استعجالاً منها لانقضاء العِدَّة، أو رغبة منها في تطويلها لما لها في ذلك من المقاصد، فَأَمِرَتْ أَنْ تُخْبِرَ بالحق في ذلك من غير زيادة ولا نقصان.

وقوله تعالى: ﴿وَيُؤْمِنُنَّ أَنَّهُنَّ فِي ذَرْبِهِ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِسْلَامًا﴾ أي: وزوجها الذي طَلَّقَهَا أحقُّ برَدِّها ما دامت في عدتها، إذا كان مراده برَدِّها الإصلاح والخير، وهذا في الرجعات، فأما المطلقات البوائن، فلم يكن حال نزول هذه الآية مطلقةً بائن، وإنما كان ذلك لما حَصِرُوا في الطلقات الثلاث، فأما حال نزول هذه الآية، فكان الرجل أحقُّ برجعة امرأته وإن طلقها مائة مرة، فلما قُصِرُوا في الآية التي بعدها على ثلاث تطليقات، صار للناس مُطَلَّقة بائن وغير بائن. وإذا تأملت هذا، تبين لك ضعف ما سلكه بعض الأصوليين من استشهادهم على مسألة عود الضمير، هل يكون مخصصاً لما تقدمه من لفظ العموم أم لا؟ بهذه الآية الكريمة، فإن التمثيل بها غير مطابق لما ذكره، والله أعلم. وقوله: ﴿وَلَمَنْ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْنَ بِالْمَرْءِ﴾ أي: ولهن على الرجال من الحق مثل ما للرجال عليهن، فَلْيُؤَدَّ كُلُّ واحدٍ منهما إلى الآخر ما يَجِبُ عليه بالمعروف.

[١٠٣٤] كما ثَبَتَ في صحيح مسلم عن جابر أن رسول الله ﷺ قال في خطبته في حجة الوداع: «فاتقوا الله في النساء، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله، ولكم عليهن أن لا يُوطئنَ فُرْشَكُمْ أحداً تَكْرَهُونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح، ولهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف» (١).

[١٠٣٥] وفي حديث بَهْز بن حكيم بن معاوية بن خَندَةَ القشيري عن أبيه عن جده أنه قال: يا رسول الله، ما حقُّ زوجة أحدنا؟ قال: «أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسيت، ولا تضرب الوجه، ولا تُقَبِّح، ولا تُهْجُر إلا في البيت» (٢). وقال وكيع عن بشير بن سليمان عن عكرمة عن ابن عباس، قال: إني

= الزهري اهـ باختصار. فالحديث يتقوى بهذه الروايات وإن أعلمها أبو داود. ففي الباب روايات أخرى تركتها خشية التطويل، فالحديث حسن إن شاء الله، إلا أنه لم يرد في شيء من الصحيحين بهذا اللفظ ولذا اختلف الناهي فيه ولو صح جزماً لما اختلفوا في ذلك، والله سبحانه أعلم. وانظر تلخيص الحبير ١/ ١٧٠.

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٢١٨ من حديث جابر، وقد تقدم.

(٢) تقدم برقم ٩٨٦.

لأحب أن أتزين للمرأة كما أحب أن تتزين لي المرأة، لأن الله يقول: ﴿وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْكَ بِالْمَعْرُوفِ﴾؛ رواه ابن جرير وابن أبي حاتم. وقوله: ﴿وَالزَّيَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ أي: في الفضيلة في الخلقي والخلقي والمنزلة وطاعة الأمر والإنفاق والقيام بالمصالح والفضل في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿الزَّيَالِ قَوَّامَاتٌ عَلَى الْوِسَاءِ يَمَّا فَكَّكَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أُنْفِقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ﴾ [النساء: ٣٤]. وقوله: ﴿وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾، أي: عزيز في انتقامه ممن عصاه وخالف أمره، حكيم: في أمره وشرعه وقدره.

﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُفْسِدَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُفِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٣٦﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرُهَا فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٧﴾﴾

هذه الآية الكريمة رافعة لما كان عليه الأمر في ابتداء الإسلام، من أن الرجل كان أحق برجعة امرأته، وإن طلقها مائة مرة ما دامت في العدة، فلما كان هذا فيه ضرر على الزوجات قصّرهم الله - عز وجل - إلى ثلاث طلاقات، وأباح الرجعة في المرة والثنتين، وأبانها بالكلية في الثالثة، فقال: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَنٍ﴾.

[١٠٣٦] قال أبو داود رحمه الله في سننه: (باب نسخ المراجعة بعد الطلاقات الثلاث): حدثنا أحمد بن محمد المروزي، حدثني علي بن الحسين بن واقد، عن أبيه، عن يزيد النحوي، عن عكرمة، عن ابن عباس: ﴿وَالطَّلَاقُ يَرْتَصِتُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةً قُرُوءَ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْجَائِهِنَّ﴾... الآية: وذلك أن الرجل كان إذا طلق امرأته فهو أحق برجعتها، وإن طلقها ثلاثاً، فنسخ ذلك، فقال: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾... الآية^(١). ورواه النسائي، عن زكريا بن يحيى، عن إسحاق بن إبراهيم، عن علي بن الحسين، به.

[١٠٣٧] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا هارون بن إسحاق، حدثنا عبدة - يعني ابن سليمان - عن هشام بن عروة، عن أبيه، أن رجلاً قال لامرأته: لا أطلقك أبداً ولا أؤويك أبداً. قالت: وكيف ذلك؟ قال: أطلقك، حتى إذا دنا أجلك راجعتك. فأتى رسول الله ﷺ، فذكرت ذلك له، فأنزل الله عز وجل: ﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ﴾^(٢). وهكذا رواه ابن جرير في تفسيره من طريق جرير بن عبد الحميد، وابن إدريس.

[١٠٣٨] ورواه عبد بن حميد في تفسيره، عن جعفر بن عون، كلهم^(٣) عن هشام، عن أبيه. قال: كان الرجل أحق برجعة امرأته وإن طلقها ما شاء، ما دامت في العدة، وإن رجلاً من الأنصار غَضِبَ على امرأته

(١) أخرجه أبو داود ٢١٩٥، وإسناده حسن، رجاله ثقات.

(٢) أخرجه مالك ٥٨٨/٢ والطبري ٤٧٨٣ و ٤٧٨٤ والترمذي بإثر حديث ١١٩٢ عن عروة مرسلاً، ووصله الترمذي ١١٩٢ والحاكم ٢٧٩/٢ - ٢٨٠ والواحدى ١٥٢ والبيهقي ٣٣٣/٧ عن عروة عن عائشة به، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وفي إسناده يعلى بن شبيب له الحفاظ في التقريب: وقال الترمذي: المرسل أصح من حديث شبيب اهـ فالحديث لا بأس به ومراسيل عروة قوية. وقد صححه الحاكم وهذا توثيق منه ليعلى بن شبيب ووافقه الذهبي، والله تعالى أعلم. وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر كما ذكر ابن كثير فالحديث لعله يحسن بهذه الطرق، والله تعالى أعلم.

(٣) أي في هذه الرواية وما قبلها، حيث رواه غير واحد عن هشام، انظر ما قبله.

فقال: والله لا أؤزيك ولا أفارقك. قالت: وكيف ذلك؟ قال: أطلقك، فإذا دنا أجلك راجعتك، ثم أطلقك، فإذا دنا أجلك راجعتك. فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ، فأنزل الله عز وجل: ﴿أَطْلُقْ مَرَّتَيْنِ﴾. قال: فاستقبل الناس الطلاق، من كان طلق ومن لم يكن طلق^(١).

[١٠٣٩] وقد رواه أبو بكر بن مَرْزُويه، من طريق محمد بن سليمان، عن يعلى بن شبيب - مولى الزبير - عن هشام، عن أبيه، عن عائشة، فذكره بنحو ما تقدم^(٢). ورواه الترمذي، عن قتيبة، عن يعلى بن شبيب، به. ثم رواه عن أبي كُرَيْب، عن ابن إدريس، عن هشام، عن أبيه مرسلًا. وقال: هذا أصح. ورواه الحاكم في مستدركه، من طريق يعقوب بن حَمِيد بن كاسب، عن يعلى بن شبيب، به. وقال: صحيح الإسناد.

[١٠٤٠] ثم قال ابن مَرْزُويه: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا إسماعيل بن عبد الله، حدثنا محمد بن حَمِيد، حدثنا سلمة بن الفضل، عن محمد بن إسحاق، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة قالت: لم يكن للطلاق وقت، يُطْلَقُ الرجل امرأته ثم يراجعها ما لم تنقض العدة، وكان بين رجل من الأنصار وبين أهله بعض ما يكون بين الناس، فقال: والله لأتركك لا أَيْمًا ولا ذات زوج، فجعل يُطْلَقُها حتى إذا كادت العدة أن تنقضي راجعها، ففعل ذلك مرارًا، فأنزل الله عز وجل فيه: ﴿أَطْلُقْ مَرَّتَيْنِ فَإِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنِ﴾ فوُتَّ الطلاق ثلاثاً لا رجعة فيه بعد الثالثة، حتى تنكح زوجاً غيره^(٣). وهكذا روي عن قتادة مرسلًا. وذكره السدي، وابن زيد، وابن جرير كذلك، واختار أن هذا تفسير هذه الآية. وقوله: ﴿إِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنِ﴾، أي: إذا طَلَّقْتها واحدة أو اثنتين، فأنت مُخَيَّرٌ فيها ما دامت عِدَّتُها باقية، بين أن تُرْجِّها إليك ناوياً الإصلاح بها والإحسان إليها، وبين أن تتركها حتى تنقضي عِدَّتُها، فتبين منك، وتُطْلَقُ سراحها محسناً إليها، لا تظلمها من حقها شيئاً ولا تضار بها. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: إذا طَلَّقَ الرجل امرأته تطليقتين، فليتق الله في الثالثة، فإما أن يمسكها بمعروف فيحسن صحابتها، أو يُسَرِّحها بإحسان فلا يظلمها من حقها شيئاً.

[١٠٤١] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا يونس بن عبد الأعلى - قراءة - أخبرنا ابن وهب، أخبرني سفيان الثوري، حدثني إسماعيل بن سَمِيع، قال: سمعت أبا رَزِين يقول: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أرأيت قول الله عز وجل: ﴿إِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنِ﴾، أين الثالثة؟ قال: «التسريح بإحسان»^(٤).

[١٠٤٢] ورواه عَبْدُ بَن حَمِيد في تفسيره، ولفظه: أخبرنا يزيد بن أبي حكيم، عن سفيان، عن إسماعيل بن سَمِيع، أن أبا رَزِين الأسدي يقول: قال رجل: يا رسول الله، أرأيت قول الله: ﴿أَطْلُقْ مَرَّتَيْنِ﴾. فأين الثالثة؟ قال: «التسريح بإحسان الثالثة»^(٥). ورواه الإمام أحمد أيضاً. وهكذا رواه سعيد بن منصور،

(١) أخرجه الطبري ٤٧٨٣ و ٤٧٨٤ وانظر ما تقدم.

(٢) أخرجه الترمذي ١١٩٢ والحاكم ٢/٢٧٩ - ٢٨٠ وانظر ما تقدم قبل حديث واحد.

(٣) انظر ما تقدم.

(٤) ضعيف: أخرجه عبد الرزاق في «التفسير» ٢٨٣ والطبري ٤٧٩٥ و ٤٧٩٦ عن أبي رزين مرسلًا بإسناد جيد، لكن المرسل من قسم الضعيف عند أهل الحديث.

(٥) ضعيف لإرساله.

(٤) أخرجه أبو داود ٢٢٢٦ وابن ماجه ٢٠٥٥ وأحمد ٢٨٣/٥ وصححه الحاكم ٢/٢٠٠ على شرطهما، ووافقه الذهبي مع أن في إسناده أبا أسماء الرحبي ولم يخرج له البخاري، وهو ثقة. وأخرجه الترمذي ١١٨٧ وقال: حديث حسن إله.

[١٠٤٧] (طريق أخرى): قال ابن جرير: حدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا المعتمر بن سليمان، عن ليث، عن أبي إدريس، عن ثوبان مولى رسول الله ﷺ، عن النبي ﷺ أنه قال: «أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس حرم الله عليها رائحة الجنة»^(١). وقال: «المختلعات هن المناقات»^(٢).

[١٠٤٨] ثم رواه ابن جرير والترمذي جميعاً، عن أبي كُريب، عن مزاحم بن ذؤاد بن علبة، عن أبيه، عن ليث - هو ابن أبي سليم - عن أبي الخطاب، عن أبي رُزعة، عن أبي إدريس، عن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «المختلعات هن المناقات»^(٣). ثم قال الترمذي: غريب من هذا الوجه، وليس إسناده بالقوي.

[١٠٤٩] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا أبو كُريب، حدثنا حفص بن بشر، حدثنا قيس بن الربيع، عن أشعث بن سوار، عن الحسن، عن ثابت بن يزيد، عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله ﷺ: «إن المختلعات المنتزعات هن المناقات»^(٤). غريب من هذا الوجه، ضعيف.

[١٠٥٠] (حديث آخر): قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا وهيب، حدثنا أيوب، عن الحسن، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «المختلعات والمنتزعات هن المناقات»^(٥).

[١٠٥١] (حديث آخر): قال ابن ماجة: حدثنا بكر بن خلف أبو بشر، حدثنا أبو عاصم، عن جعفر بن يحيى بن ثوبان، عن عَمّه عُمارة بن ثوبان، عن عطاء، عن ابن عباس، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تسأل امرأة زوجها الطلاق في غير كُنْهه، فتجد ریح الجنة، وإن ریحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً»^(٦). ثم قد قال طائفة كثيرة من السلف وأئمة الخلف: إنه لا يجوز الخلع إلا أن يكون الشقاق والنشوز من جانب المرأة، فيجوز للرجل حينئذ قبول الفدية، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُعِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ الآية. قالوا: فلم يُشرع الخلع إلا في هذه الحالة، فلا يجوز في غيرها إلا بدليل، والأصل عدمه. ومن ذهب إلى هذا ابن عباس، وطاوس، وإبراهيم، وعطاء، والحسن، والجمهور حتى

(١) أخرجه الطبري ٤٨٤٤ وفيه انقطاع بين ليث بن أبي سليم وأبي إدريس انظر الإسناد الآتي بينهما رجلا.

(٢) هذا المتن ذكره الطبري عقب الحديث المتقدم، هكذا بدون إسناد، ثم ساق إسناده كما سيأتي.

(٣) متن حسن، إسناده ضعيف أخرجه الترمذي ١١٨٦ والطبري ٤٨٤٥ من حديث ثوبان، وقال الترمذي: غريب، وليس بالقوي اهـ. وله علتان ضعف ليث بن أبي سليم وذؤاد بن علبة. وتقدم عند الطبري ٤٨٤٤ لكن فيه ليث وهم رواه، وفيه انقطاع بين ليث وأبي إدريس وأخرجه الطبري ٤٨٤٦ عن عقبة بن عامر مرفوعاً، لكن ضعفه ابن كثير كما سيأتي، وعلته أشعث بن سوار ضعفه الحافظ في التقریب. وله شاهد آخر من حديث أبي هريرة أخرجه النسائي في «الكبرى» ٥٦٥٥ وأحمد ٤١٤/٢ ح ٩٠٩٤ وأبو يعلى ٦٢٣٧ وقال الحسن في رواية النسائي: لم أسمع من أحد غير أبي هريرة. قال النسائي: الحسن لم يسمع من أبي هريرة شيئاً. اهـ. وكلام الحسن هذا ليس في رواية أحمد مع أن كلا الإسنادين على شرطهما، ولعل أحد رجال الإسناد عند النسائي وهم بذكر هذه الزيادة، فإن الجمهور على عدم سماع الحسن من أبي هريرة، والله أعلم.

(٤) إسناده ضعيف كما ذكره المصنف وانظر ما قبله.

(٥) إسناده منقطع الحسن لم يسمع من أبي هريرة وانظر ما قبله.

(٦) أخرجه ابن ماجة ٢٠٥٤، وقال البوصيري: إسناده ضعيف اهـ قلت: لأن فيه جعفر بن يحيى بن ثوبان، وهو مقبول كما في التقریب، وشيخه عمارة بن ثوبان مستور، قاله في التقریب. والمستور في اصطلاح أهل الفن «عدل الظاهر خفي الباطن». وللحديث شواهد يحسن بها إن شاء الله، ومنها حديث ثوبان المتقدم من عدة طرق، والله أعلم.

قال مالك والأوزاعي: لو أخذ منها شيئاً وهو مضارٌ لها، وَجَبَ رُدُّه إليها، وكان الطلاق رجعياً. قال مالك: وهو الأمر الذي أدركتُ الناس عليه. وذهب الشافعي رحمه الله إلى أنه يجوز الخلع في حالة الشقاق، وعند الاتفاق بطريق الأولى والأخرى، وهذا قول جميع أصحابه قاطبةً. وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر في كتاب «الاستذكار» له، عن بكر بن عبد الله المزني، أنه ذهب إلى أن الخلع منسوخٌ بقوله: ﴿وَمَا كُنْتُمْ لِإِخْدَانِكُمْ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا﴾ [النساء: ٢٠]. ورواه ابن جرير عنه، وهذا قولٌ ضعيفٌ ومأخذ مردود على قائله. وقد ذكر ابن جرير رحمه الله أن هذه الآية نزلت في شأن ثابت بن قيس بن شماس وامراته حبيبة بنت عبد الله بن أبي بن سلول. ولذكر طرق حديثها، واختلاف ألفاظه.

[١٠٥٢] قال الإمام مالك في موطنه: عن يحيى بن سعيد، عن عَمْرَةَ بنت عبد الرحمن بن سعد بن زُرَّارة، أنها أخبرته عن حبيبة بنت سهل الأنصارية، أنها كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس، وأن رسول الله ﷺ خرج إلى الصُّبْح، فوجد حبيبة بنت سهل عند بابها في الغلَس، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من هذه؟». قالت: أنا حبيبة بنتُ سهل. فقال: «ما شأنك؟» فقالت: لا أنا ولا ثابت بن قيس - لزوجها -، فلما جاء زوجها ثابت بن قيس قال له رسول الله ﷺ: «هذه حبيبة بنت سهل قد ذكرت ما شاء الله أن تذكر». فقالت حبيبة: يا رسول الله، كل ما أعطاني عندي، فقال رسول الله ﷺ: «خُذْ منها». فأخذ منها وجَلَسَتْ في أهلها^(١). وهكذا رواه الإمام أحمد، عن عبد الرحمن بن مهدي، عن مالك بإسناده مثله. ورواه أبو داود، عن القعني، عن مالك، والنسائي، عن محمد بن مسلمة، عن ابن القاسم عن مالك به.

[١٠٥٣] (حديث آخر): عن عائشة. قال أبو داود وابن جرير: حدثنا محمد بن مَعْمَر، حدثنا أبو عامر، حدثنا أبو عمرو السدوسي، عن عبد الله يعني ابن أبي بكر - عن عَمْرَةَ، عن عائشة: أن حبيبة بنت سهل كانت تحت ثابت بن قيس بن شماس، فضرَبها فكسر بعضها، فأتى رسول الله ﷺ بعد الصبح فاشتكته إليه، فدعا رسول الله ﷺ ثابتاً، فقال: «خُذْ بعض مالها وفارقها». قال: ويصلح ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم». قال: فإني أضدقُتها حديثَين، فهما بيدها. فقال النبي ﷺ: «خُذْهُمَا وفارقها». ففعل^(٢). وهذا لفظ ابن جرير وأبو عمرو السدوسي: هو سعيد بن سلمة بن أبي الحسام.

[١٠٥٤] (حديث آخر فيه) عن ابن عباس رضي الله عنه. قال البخاري: حدثنا أزهر بن جَمِيل، حدثنا عبد الوهاب الثقفي، حدثنا خالد، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن امرأة ثابت بن قيس بن شماس أتت النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله، ما أُغْتَبِ عليه في خُلُقٍ ولا دين، ولكني أكره الكفر في الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: «أَتُرَدِّينَ عليه حديثه؟» قالت: نعم. قال رسول الله ﷺ: «أقبل الحديقة وطلقها تطليقة»^(٣). وكذا رواه النسائي، عن أزهر بن جميل بإسناده، مثله. ورواه البخاري أيضاً عن إسحاق الواسطي، عن خالد - هو ابن عبد الله الطحان - عن خالد - هو ابن مهران الحذاء - عن عكرمة، به نحوه. وهكذا رواه البخاري أيضاً من طرق، عن أيوب، عن عكرمة، عن ابن عباس به، وفي بعضها أنها قالت: لا أُطِيقُهُ. تعني: بُغْضاً.

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٢٢٢٧ والنسائي ١١٦٩/٦ وأحمد ٤٣٣/٦ وابن حبان ٤٢٨ وابن الجارود ٧٤٩ من طريق مالك، وهو في «الموطأ» ٥٦٤/٢ عن يحيى بن سعيد به، وإسناده صحيح على شرطهما غير الصحابية «حبيبة بنت سهل» فلم يرو لها غير أبي داود والنسائي.

(٢) أخرجه أبو داود ٢٢٢٨ والطبري ٤٨١٢ وإسناده حسن لأجل أبي عمرو السدوسي، وباقي الإسناد ثقات، وله شواهد.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٧٣ والنسائي ١٦٩/٦ والبيهقي ٣١٣/٧ والبخاري في «التفسير» ٢٦١.

وهذا الحديث من أفراد البخاري من هذا الوجه. ثم قال: حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن زيد، عن أيوب، عن عكرمة: أن جميلة رضي الله عنها - كذا قال - والمشهور أن اسمها حبيبة كما تقدم.

[١٠٥٥] لكن قال الإمام أبو عبد الله بن بطة: حدثني أبو يوسف يعقوب بن يوسف الطباخ، حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي، حدثنا عبيد الله بن عمر القواريري، حدثني عبد الأعلى، حدثنا سعيد، عن قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن جميلة بنت سلول أتت النبي ﷺ، فقالت: والله ما أعْتَبْتُ على ثابت بن قيس في دين ولا خلق، ولكنني أكره الكفر بعد الإسلام، ولا أطيعه بغضاً، فقال النبي ﷺ: «تَرُدِّينَ عليه حديثه؟». قالت: نعم. فأمره النبي ﷺ أن يأخذ منها حديثه ولا يزداد^(١). وقد رواه ابن مَرْذُويه في تفسيره، عن موسى بن هارون، حدثنا أزهر بن مروان الرقاشي، حدثنا عبد الأعلى مثله، وهكذا رواه ابن ماجه عن أزهر بن مروان، بإسناده مثله سواء. وهو إسناده جيد مستقيم.

[١٠٥٦] وقال ابن جرير: حدثنا ابن حُمَيد، حدثنا يحيى بن واضح، حدثنا الحسين بن واقد، عن ثابت، عن عبد الله بن رباح، عن جميلة بنت عبد الله بن أبي بن سلول: أنها كانت تحت ثابت بن قيس، فنشزت عليه، فأرسل إليها النبي ﷺ فقال: «يا جميلة، ما كرهت من ثابت؟». قالت: والله ما كرهت منه ديناً ولا خلقاً، إلا أنني كَرِهْتُ دمايته! فقال لها: «أتريدين الحقيقة؟». قالت: نعم. فردت الحقيقة، وفرق بينهما^(٢).

[١٠٥٧] وقال ابن جرير أيضاً: حدثنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا المعتمر بن سليمان قال: قرأت على فضيل، عن أبي جرير، أنه سأل عكرمة: هل كان للمخلع أصل؟ قال: كان ابن عباس يقول: إن أول خلُع كان في الإسلام في أخت عبد الله بن أبي، أنها أتت رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، لا يجمع رأسي ورأسه شيء أبداً، إني رفعت جانب الخباء، فرأيت قد أقبل في عِدَّة، فإذا هو أشدُّهم سواداً، وأقصرهم قامَةً، وأقبحهم وجهاً. فقال زوجها: يا رسول الله، إني قد أعطيتها أفضل مالي، حديدة لي. فإن ردَّت عليَّ حديقتي. قال: «ما تقولين؟» قالت: نعم، وإن شاء زدته. قال: فَفَرَّقَ بينهما^(٣).

[١٠٥٨] (حديث آخر): قال ابن ماجه: حدثنا أبو كُرَيْب، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن حجاج، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه قال: كانت حَبِيبَةُ بنت سهل تحت ثابت بن قيس بن شَمَّاس، وكان رجلاً دميماً، فقالت: يا رسول الله، والله لولا مخافة الله، إذا دخل عليَّ بصقت في وجهه! فقال رسول الله ﷺ: «أتريدين عليه حديثه؟» قالت: نعم. فردت عليه حديثه. قال: ففرق بينهما رسول الله ﷺ^(٤).

(١) صحيح. أخرجه ابن ماجه ٢٠٥٦ من طريق عبد الأعلى به، وإسناده جيد كما ذكر المصنف، وانظر ما قبله.

(٢) أخرجه الطبري ٤٨١٤ وإسناده حسن، رجاله ثقات، وله شواهد وطرق.

(٣) أخرجه الطبري ٤٨١١ وإسناده حسن، رجاله ثقات، وله شواهد وطرق.

(٤) إسناده ضعيف. أخرجه ابن ماجه ٢٠٥٧، وقال البوصيري: في إسناده حجاج بن أرطاة مدلس وقد عنعن اهـ. وهو صدوق إلا أنه اختلط بأخرة، وهذا المتن الغريب فيه «بصقت في وجهه» فإن حجاجاً لا يتابع على هذه اللفظة. فائدة: قال الحافظ في الفتح ٣٩٩/٩: قال ابن عبد البر: اختلف في امرأة ثابت بن قيس فذكر البصريون أنها جميلة بنت أبي بن سلول، وذكر المدنيون أنها حبيبة بنت سهل. قال الحافظ: والذي يظهر أنهما قصتان وقعتا لامرأتين لشهرة الخبرين وصحة الطريقتين واختلاف السياتين اهـ. قلت: ولهذا الاختلاف أخرج البخاري حديث ابن عباس ٥٢٧٣ و ٧٢٧٥ و ٧٢٧٦.

وقد اختلف الأئمة رحمهم الله في أنه: هل يجوز للرجل أن يفاديهما بأكثر مما أعطاهما؟ فذهب الجمهور إلى جواز ذلك، لعموم قوله تعالى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيَأَفَلَدَتْ يَدَهُ﴾.

وقال ابن جرير: حدثنا يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عُلَيَّة، أخبرنا أيوب، عن كثير مولى ابن سَمُرَةَ: أن عمر أتى بامرأة ناشز، فأمر بها إلى بيت كثير الزُّبَل، ثم دعا بها فقال: كيف وجدت؟ فقالت: ما وجدت راحة منذ كنت عنده إلا هذه الليلة التي حَبَسْتَنِي. فقال لزوجها: اخلعها ولو من قُرْطِهَا. ورواه عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن أيوب، عن كثير مولى ابن سَمُرَةَ، فذكر مثله، وزاد: فحبسها فيه ثلاثة أيام. قال سعيد بن أبي عَرُوبَةَ، عن قتادة، عن حُمَيد بن عبد الرحمن: أن امرأة أتت عمر بن الخطاب، فَشَكَتْ زوجها، فأباتها في بيت الزُّبَل. فلما أصبحت قال لها: كيف وَجَدْتَ مكانك؟ قالت: ما كنت عنده ليلة أَقَرَّ لعيني من هذه الليلة. فقال: خذ ولو عِقَاصُهَا. وقال البخاري: وأجاز عثمان الخُلَع دون عِقَاصِ رأسها. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن عبد الله بن محمد بن عقيل: أن الرُّبَيْع بنت مُعَوِّذ بن عَفْرَاء حَدَّثَتْهُ قالت: كان لي زوج يُقِيلُ عليّ الخير إذا حضرني، ويحرمني إذا غاب عني. قالت: فكانت مني زَلَّة يوماً، فقلت له: أختلعت منك بكل شيء أملكه. قال: نعم. قالت: ففعلت. قالت: فخاصم عَمِّي معاذ بن عفراء إلى عثمان بن عفان، فأجاز الخُلَع، وأمره أن يأخذ عِقَاصَ رأسي فما دونه - أو قالت: ما دون عِقَاصِ الرأس - ومعنى هذا: أنه يجوز أن يأخذ منها كل ما يدها من قليل وكثير، ولا يترك لها سوى عقاص شعرها. وبه يقول ابن عمر، وابن عباس، ومجاهد، وعكرمة، وإبراهيم النخعي، وقبيصة بن ذؤيب، والحسن بن صالح، وعثمان البَتي. وهذا مذهب مالك، والليث، والشافعي، وأبي ثور، واختاره ابن جرير. وقال أصحاب أبي حنيفة رحمهم الله: إن كان الإضرار من قبيلها جاز أن يأخذ منها ما أعطاهما، ولا يجوز الزيادة عليه، فإن ازداد جاز في القضاء. وإن كان الإضرار من جهته لم يَجُزْ أن يأخذ منها شيئاً، فإن أخذ جاز في القضاء. وقال الإمام أحمد، وأبو عبيد، وإسحاق بن راهويه: لا يجوز أن يأخذ منها أكثر مما أعطاهما. وهذا قول سعيد بن المسيّب، وعطاء، وعمرو بن شعيب، والزُّهري، وطاوس، والحسن، والشعبي، وحَمَّاد بن أبي سليمان، والربيع بن أنس. وقال مَعْمَر، والحكم: كان عليّ يقول: لا يأخذ من المختلعة فوق ما أعطاهما. وقال الأوزاعي: القضاة لا يجيزون أن يأخذ منها أكثر مما ساق إليها. (قلت): وَيُسْتَدَلُّ لهذا القول بما تقدم من رواية قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس، في قصة ثابت بن قيس:

[١٠٥٩] فأمره رسول الله ﷺ أن يأخذ منها الحديقة ولا يزداد^(١).

[١٠٦٠] وبما روى عَبْدُ بن حَمِيد حيث قال: أخبرنا قبيصة، عن سفيان، عن ابن جُرَيْج، عن عطاء: أن النبي ﷺ كَرِهَ أن يأخذ منها أكثر مما أعطاهما^(٢). يعني المختلعة. وحملوا معنى الآية على معنى: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِيَأَفَلَدَتْ يَدَهُ﴾، أي: من الذي أعطاهما؛ لتقدم قوله: ﴿وَلَا تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئاً إِلَّا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُخْلَعَا﴾.

= فقال فيه «جاءت امرأة ثابت بن قيس بن شماس» لم يذكر اسمها في هذه الروايات. ورواه ٥٢٧٤ عن عكرمة قال: «إن أخت عبد الله بن أبي» و ٥٢٧٧ عن عكرمة «أن جميلة...» وهي بنت أبي بن سلول. أبوها رأس المنافقين وأخوها أحد المؤمنين الصادقين.

(١) تقدم قبل ثلاثة أحاديث. وله شاهد مرسل أخرجه الدارقطني ٢٥٥/٣ والبيهقي ٣١٤/٧ كلاهما عن أبي الزبير مرسلًا. ويشهد له مرسل عطاء الآتي.

(٢) أخرجه الدارقطني ٢٥٥/٣ والبيهقي ٣١٤/٧ عن عطاء مرسلًا. لكنه يعتضد بما تقدم.

يُعِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُعِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ يَدٌ، أي: من ذلك. وهكذا كان يقرؤها الربيع بن أنس: «فلا جناح عليهما فيما افتدت به منه»، رواه ابن جرير. ولهذا قال بعده: «يَلِكُ حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ».

(فصل): قال الشافعي: اختلف أصحابنا في الخُلْع، فأخبرنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، عن ابن عباس، في رجل طَلَّق امرأته تطليقتين ثم اختلعت بعد منه: يتزوجها إن شاء، لأن الله تعالى يقول: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ» قرأ إلى «أَنْ يَرَاجَعَا»، قال الشافعي: وأخبرنا سفيان، عن عمرو، عن عكرمة قال: كل شيء أجازه المال فليس بطلاق. وروى غير الشافعي، عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن طاوس، عن ابن عباس: أن إبراهيم بن سعد بن أبي وقاص سأله فقال: رجل طَلَّق امرأته تطليقتين ثم اختلعت منه، أيتزوجها؟ قال: نعم، ليس الخلع بطلاق، ذكر الله الطلاق في أول الآية وآخرها، والخلع فيما بين ذلك، فليس الخلع بشيء، ثم قرأ: «الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَنٍ». وقرأ: «فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْهَا بَعْدَ ذَلِكَ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرًا». وهذا الذي ذهب إليه ابن عباس رضي الله عنهما من أن الخلع ليس بطلاق، وإنما هو فسخ، هو رواه عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان، وابن عمر. وهو قول طاوس، وعكرمة. وبه يقول أحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وأبو ثور، وداد بن علي الظاهري، وهو مذهب الشافعي في القديم، وهو ظاهر الآية الكريمة. والقول الثاني في الخلع أنه طلاق بائن إلا أن ينوي أكثر من ذلك. قال مالك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن جهمان مولى الأسلميين، عن أم بكر الأسلمية: أنها اختلعت من زوجها عبد الله بن خالد بن أسيد، فأتيا عثمان بن عفان في ذلك، فقال: تطليقة؛ إلا أن تكون سميت شيئا، فهو ما سميت. قال الشافعي: ولا أعرف جهمان، وكذا ضعف أحمد بن حنبل هذا الأثر، والله أعلم. وقد روي نحوه عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وابن عمر، وبه يقول سعيد بن المسيب، والحسن، وعطاء، وشريح، والشعبي، وإبراهيم، وجابر بن زيد. وإليه ذهب مالك، وأبو حنيفة، وأصحابه، والثوري، والأوزاعي، وعثمان البتي، والشافعي في الجديد، غير أن الحنفية عندهم: أنه متى نوى المخالعة بخلعه تطليقة أو اثنتين، أو أطلق، فهو واحدة بائنة، وإن نوى ثلاثا فثلاث. وللشافعي قول آخر في الخلع، وهو: أنه متى لم يكن بلفظ الطلاق، وعري عن النية، فليس هو بشيء بالكلية.

(مسألة): وذهب مالك، وأبو حنيفة، والشافعي، وأحمد وإسحاق بن راهويه - في رواية عنهما - وهي المشهورة: إلى أن المختلعة عدتها عدّة المطلقة بثلاثة قروء، إن كانت ممن تحيض. وروي ذلك عن عمر، وعلي، وابن عمر. وبه يقول سعيد بن المسيب، وسليمان بن يسار، وعروة، وسالم، وأبو سلمة، وعمر بن عبد العزيز، وابن شهاب، والحسن، والشعبي، وإبراهيم النخعي، وأبو عياض، وجلاس بن عمرو، وقتادة، وسفيان الثوري، والأوزاعي، والليث بن سعد، وأبو عبيد. قال الترمذي: وهو قول أكثر أهل العلم من الصحابة وغيرهم. ومأخذهم في هذا أن الخلع طلاق، فتعتمد كسائر المطلقات. والقول الثاني: أنها تعتد بحيضة واحدة تستبرئ بها رحمها. قال ابن أبي شيبة: حدثنا يحيى بن سعيد، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع عن ابن عمر: أن الربيع اختلعت من زوجها، فأتى عثمان رضي الله عنه، فقال: تعتد بحيضة. قال: وكان ابن عمر يقول: تعتد ثلاث حيض. حتى قال هذا عثمان، فكان ابن عمر يُفتي به ويقول: عثمان خيرنا وأعلمنا. وحدثنا عبدة، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر قال: عدة المختلعة حيضة. وحدثنا عبد الرحمن بن محمد المحاربي، عن ليث، عن طاوس، عن ابن عباس، قال: عدتها حيضة. وبه يقول

عكرمة، وأبان بن عثمان، وكلٌّ من تقدّم ذكره ممن يقول: إن الخلع فسخ، يلزمه القول بهذا.

[١٠٦١] واحتجوا لذلك بما رواه أبو داود، والترمذي، حيث قال كل منهما: حدثنا محمد بن عبد الرحيم البغدادي، حدثنا علي بن بحر، أخبرنا هشام بن يوسف، عن مَعْمَر، عن عمرو بن مسلم، عن عكرمة، عن ابن عباس: أن امرأة ثابت بن قيس اختلعت من زوجها على عهد النبي ﷺ، فأمرها النبي ﷺ أن تعتد بحیضة^(١). ثم قال الترمذي: حسنٌ غريب. وقد رواه عبد الرزاق، عن مَعْمَر، عن عمرو بن مسلم، عن عكرمة مرسلًا.

[١٠٦٢] (حديث آخر): قال الترمذي: حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا الفضل بن موسى، عن سفيان، حدثنا محمد بن عبد الرحمن - وهو مولى آل طلحة - عن سليمان بن يسار، عن الربيع بنت مَعُوذ بن عَفْرَاء: أنها اختلعت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فأمرها النبي ﷺ - أو أمرت - أن تعتد بحیضة^(٢). قال الترمذي: الصحيح أنها أمرت أن تعتد بحیضة.

[١٠٦٣] (طريق أخرى): قال ابن ماجه: حدثنا علي بن سلمة النيسابوري، حدثنا يعقوب بن إبراهيم بن سَعْد، حدثنا أبي، عن ابن إسحاق، أخبرني عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت، عن الربيع بنت مَعُوذ بن عَفْرَاء قال: قلت لها: حدثيني حديثك. قالت: اختلعت من زوجي، ثم جئت عثمان، فسألت عثمان: ماذا عَلَيَّ من العدة؟ قال: لا عِدَّة عليك، إلا أن يكون حديث عهد بك، فتمكثين عنده حتى تحيض حيضة. قالت: وإنما تبع في ذلك قضاء رسول الله ﷺ في مَزِمَ المَعَالِيَةِ، وكانت تحت ثابت بن قيس فاختلعت منه^(٣).

[١٠٦٤] وقد روى ابن لهيعة، عن أبي الأسود، عن أبي سلمة ومحمد بن عبد الرحمن بن ثوبان، عن الربيع بنت مَعُوذ قالت: سمعت رسول الله ﷺ يأمر امرأة ثابت بن قيس حين اختلعت منه أن تعتد بحیضة^(٤).

(مسألة): وليس للمُخَالع أن يُراجِع المختلعة في العدة بغير رضاها عند الأئمة الأربعة وجمهور العلماء، لأنها قد ملكت نفسها بما بذلت له من العطاء. وروي عن عبد الله بن أبي أوفى، وماهان الحنفي، وسعيد بن المسيب، والزهري أنهم قالوا: إن ردَّ إليها الذي أعطاهما جاز له رجعتها في العدة بغير رضاها. وهو اختيار أبي ثور رحمه الله. وقال سفيان الثوري: إن كان الخلع بغير لفظ الطلاق فهو فُرْقة ولا سبيل له عليها، وإن كان سُمِّي طلاقاً فهو أملك لرجعتها ما دامت في العدة. وبه يقول داود بن علي الظاهري: واتفق الجميع على أن للمختلعة أن يتزوَّجها في العدة. وحكى الشيخ أبو عمر بن عبد البر، عن فُرْقة أنه لا يجوز له ذلك، كما لا يجوز لغيره، وهو قولٌ شاذٌ مردود.

(مسألة): وهل له أن يُوقِع عليها طلاقاً آخر في العدة؟ فيه ثلاثة أقوال للعلماء.

(١) حسن. أخرجه أبو داود ٢٢٢٩ والترمذي ١١٨٥. وقال: حسن غريب اهـ وصححه الحاكم ٢٠٦/٢ ووافقه الذهبي، وهو حديث حسن، رجاله ثقات كلهم، وورد مرسلًا لكن لا يعلل الموصول. أخرجه عبد الرزاق ١١٨٥٨ عن عكرمة به، وانظر «نصب الراية» ٢٤٤/٣.

(٢) جيد. أخرجه الترمذي ١١٨٥ وانظر فتح «القدير» للشوكاني ٣٦٤ بتخريجي.

(٣) جيد. أخرجه النسائي ١٨٦/٦ وابن ماجه ٢٠٥٨ وإسناده صحيح رجاله ثقات، وابن إسحاق صرح بالإخبار وانظر «فتح القدير» ٣٦٥.

(٤) هذا الإسناد وإن كان فيه عبد الله بن لهيعة إلا أنه توبع، وله شواهد تقدمت آنفاً.

[١٠٦٨] وقد رواه الإمام أحمد فقال: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن علقمة بن مرثد قال: سمعت سالم بن رزين يُحدث عن سالم بن عبد الله - يعني ابن عمر - عن سعيد بن المسيب، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، في الرجل تكون له المرأة فيطلقها، ثم يتزوجها رجل فيطلقها قبل أن يدخل بها، فترجع إلى زوجها الأول؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حتى تذوق العسيلة»^(١). وهكذا رواه النسائي، عن عمرو بن علي الفلاس. وابن ماجه عن محمد بن بشار بُنْدَار، كلاهما عن محمد بن جعفر عُثْدَر، عن شعبة، به كذلك، فهذا من رواية سعيد بن المسيب عن ابن عمر مرفوعاً، على خلاف ما يحكى عنه، فبعيد أن يخالف ما رواه بغير مستند، والله أعلم.

[١٠٦٩] وقد روى أحمد أيضاً، والنسائي، وابن جرير هذا الحديث من طريق سفيان الثوري، عن علقمة بن مرثد، عن رزين بن سليمان الأحمر، عن ابن عمر قال: سئل النبي ﷺ عن الرجل يُطْلَق امرأته ثلاثاً، فيتزوجها آخر، فيغلق الباب ويرخي الست، ثم يطلقها قبل أن يدخل بها: هل تجلُّ للأول؟ قال: «لا، حتى تذوق العسيلة»^(٢)، وهذا لفظ أحمد، وفي رواية لأحمد: سليمان بن رزين.

[١٠٧٠] (حديث آخر): قال الإمام أحمد: حدثنا عقان، حدثنا محمد بن دينار، حدثنا يحيى بن يزيد الهنائي، عن أنس بن مالك: أن رسول الله ﷺ سئل عن رجل كانت تحته امرأة فطلقها ثلاثاً، فتزوجت بعده رجلاً، فطلقها قبل أن يدخل بها: أتجلُّ لزوجها الأول؟ فقال رسول الله ﷺ: «لا، حتى يكون الآخر قد ذاق من عُسَيْلَتِهَا وذائق من عُسَيْلَتِهِ»^(٣). وهكذا رواه ابن جرير، عن محمد بن إبراهيم الأنماطي، عن هشام بن عبد الملك، حدثنا محمد بن دينار. فذكره. (قلت): ومحمد بن دينار بن صندل أبو بكر الأزدي ثم الطاحي البصري، ويقال له: ابن أبي الفرات. اختلفوا فيه، فمنهم من ضَعَفَه، ومنهم من قَوَاهُ وَقَبَلَهُ وَحَسَّنَ له. وذكر أبو داود أنه تَغَيَّرَ قبل موته، فالحق أعلم.

[١٠٧١] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا عُبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني، حدثنا أبي، حدثنا شيبان، حدثنا يحيى بن أبي كثير، عن أبي الحارث الغفاري، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ في المرأة يُطْلَقُها زوجها ثلاثاً، فتتزوج زوجاً غيره، فيطلقها قبل أن يدخل بها، فيريد الأول أن يراجعها، قال: «لا، حتى يَذُوقَ الآخر عُسَيْلَتِهَا»^(٤). ثم رواه من وجه آخر عن شيبان - وهو ابن عبد الرحمن - به. وأبو الحارث غير معروف.

[١٠٧٢] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا ابن مثنى، حدثنا يحيى، عن عُبيد الله، حدثنا القاسم، عن عائشة: أن رجلاً طَلَّقَ امرأته ثلاثاً، فتزوجت زوجاً، فطلقها قبل أن يَمَسَّهَا، فسئل رسول الله ﷺ أتجلُّ عن عائشة: أن رجلاً طَلَّقَ امرأته ثلاثاً، فتزوجت زوجاً، فطلقها قبل أن يَمَسَّهَا، فسئل رسول الله ﷺ أتجلُّ

(١) أخرجه النسائي في «الكبرى» ٥٦٠٧ وابن ماجه ١٩٣٣ وأحمد ٨٥/٢ ح ٥٥٤٦ وإسناده ضعيف، لكن أصل المرفوع صحيح.

(٢) أخرجه النسائي في «الكبرى» ٥٦٠٨ وأحمد ٢٥/٢ والطبري ٤٩٠٧ وإسناده ضعيف لانقطاعه، وجهالة رزين.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ٢٨٤/٣ وأبو يعلى ٤١٩٩ وقالة الهيثمي في «المجمع» ٣٤٠/٤: رواه أحمد والبخاري وأبو يعلى والطبراني في «الأوسط» ورجاله رجال الصحيح خلا محمد بن دينار وقد وثقه أبو حاتم وأبو زرعة وابن حبان وفيه كلام لا يضر. وقال عنه الحافظ في التقریب ٥٨٧٠: صدوق سيء الحفظ اهـ. وقال عنه ابن معين صدوق. ورواية: لا بأس به. نقله ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» ٢٤٩/٧ - ٢٥٠ ولحديثه شواهد أخرى.

(٤) أخرجه الطبري ٤٩٠٣ بإسناد ضعيف لجهالة أبي الحارث، كما ذكر الحافظ ابن كثير، والصحيح ما بعده.

للأول ؟ فقال: «لا، حتى يذوق من عُسَيْلَتِهَا كما ذاق الأول»^(١). أخرجه البخاري، ومسلم، والنسائي - من طرق - عن عُبيد الله بن عمر العُمَري، عن القاسم بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر، عن عمته عائشة، به.

[١٠٧٣] (طريق أخرى): قال ابن جرير: حدثنا عُبيد الله بن إسماعيل الهَبَّاري، وسفيان بن وكيع، وأبو هشام الرِّفَاعي، قالوا: حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة قالت: سئِلَ النبي ﷺ عن رجل طَلَّق امرأته، فتزوَّجَتْ رجلاً غيره، فدخل بها ثم طَلَّقَهَا قبل أن يُوَاقِعَهَا: أَتَحِلُّ لزوجها الأول ؟ فقال رسول الله ﷺ: «لا تحل لزوجها الأول حتى يذوق الآخر عُسَيْلَتِهَا وتذوق عُسَيْلَتَهُ»^(٢). وكذا رواه أبو داود عن مسدد، والنسائي عن أبي كريب، كلاهما عن أبي معاوية - وهو محمد بن حازم الضرير - به.

[١٠٧٤] (طريق أخرى): قال مسلم في صحيحه: حدثنا محمد بن العلاء الهَمْداني، حدثنا أبو أسامة، عن هشام، عن أبيه، عن عائشة: أن رسول الله ﷺ سئِلَ عن المرأة يَتَزَوَّجُهَا الرجل فَيُطَلِّقُهَا، فتزوَّج رجلاً، فيطَلِّقها قبل أن يدخل بها: أَتَحِلُّ لزوجها الأول ؟ قال: «لا، حتى يذوق عُسَيْلَتَهَا»^(٣). قال مسلم: وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا ابن فضيل - وحدثنا أبو كريب، حدثنا أبو معاوية - جميعاً عن هشام بهذا الإسناد. وقد رواه البخاري من طريق أبي معاوية محمد بن خازم، عن هشام، به. وتفرد به مسلم من الوجهين الآخرين. وهكذا رواه ابن جرير من طريق عبد الله بن المبارك، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة مرفوعاً بنحوه أو مثله، وهذا إسناد جيد. وكذا رواه ابن جرير أيضاً، من طريق علي بن زيد بن جُدْعَانَ، عن امرأة أبيه - أمينة أم محمد - عن عائشة، عن النبي ﷺ بمثله.

[١٠٧٥] وهذا السياق مختصر من الحديث الذي رواه البخاري: حدثنا عمرو بن علي، حدثنا يحيى، عن هشام بن عروة، حدثني أبي، عن عائشة عن النبي ﷺ. (ح) وحدثنا عثمان بن أبي شيبة، حدثنا عبدة، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة: أن رفاعَةَ القُرَظِي تزَوَّجَ امرأة ثم طَلَّقَهَا، فتزوجت آخر فأتت النبي ﷺ فذكرت له أنه لا يأتيها، وأنه ليس معه إلا مِثْلُ هَذِبَةِ الثوب، فقال: «لا، حتى تذوقي عُسَيْلَتَهُ ويذوق عُسَيْلَتَكَ»^(٤). تفرد به من هذا الوجه.

[١٠٧٦] (طريق أخرى): قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الأعلى، عن مَعْمَر، عن الزُّهري، عن عُرْوَةَ، عن عائشة، قالت: دخلت امرأة رفاعَةَ القُرَظِي، وأنا وأبو بكر عند النبي ﷺ، فقالت: إن رفاعَةَ طَلَّقَنِي البَتَّةَ، وإن عبد الرحمن بن الزُّبَيْر تزَوَّجَنِي، وإنما عنده مثل الهَذِبَةِ، وأَخَذَتْ هَذِبَةً من جلبابها - وخالد بن سعيد بن العاص بالباب لم يؤذن له - فقال: يا أبا بكر، ألا تنهى هذه عما تجهَرُ به بين يدي رسول الله ﷺ! فما زاد رسول الله ﷺ على التبسم، فقال رسول الله ﷺ: «كأنك تريدان أن تزجعي إلى رفاعَةَ، لا، حتى تذوقي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوق عُسَيْلَتَكَ»^(٥). وهكذا رواه البخاري من حديث عبد الله بن المبارك، ومسلم من حديث

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٦١ ومسلم ١٤٣٣ ح ١١٥ وأحمد ١٩٣/٦ والطبري ٤٩٠٠ وابن حبان ٤١٢٠.

(٢) صحيح. أخرجه أبو داود ٢٣٠٩ والنسائي ١٤٦/٦ وأحمد ٤٢/٦ والطبري ٤٨٩٢.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٢٦٥ ومسلم ١٤٣٣ ح ١١٤ والطبري ٤٨٩٣.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣١٧.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٣٩ ومسلم ١٤٣٣ ح ١١١ و١١٢ والترمذي ١١١٨ والنسائي ٩٣/٦ وابن ماجه ١٩٣٢ وأحمد ٣٤/٦.

عبد الرزاق، والنسائي من حديث يزيد بن زريع، ثلاثهم عن مَعْمَر، به. وفي حديث عبد الرزاق، عند مسلم: أن رفاعَةَ طَلَّقَهَا آخِرَ ثَلَاثِ تَطْلِيقَاتٍ. وقد رواه الجماعة إلا أبا داود، من طريق سفيان بن عُيَيْنَةَ، والبخاري من طريق عَقِيل، ومسلم من طريق يُونُس بن يزيد، وعنده: آخر ثلاث تطليقات، والنسائي من طريق أيوب بن موسى، ورواه صالح بن أبي الأخضر، كلهم عن الزُّهري، عن عروة، عن عائشة، به.

[١٠٧٧] وقال مالك: عن المِسْوَر بن رِفاعَةَ القُرَظِي عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير: أن رفاعَةَ بن سفيان طَلَّقَ امرأته تَمِيمَةَ بنت وَهَبٍ في عهد رسول الله ﷺ ثلاثاً، فَنَكَحَتْ عبد الرحمن بن الزبير، فاعترض عنها فلم يستطع أن يَمْسُهَا ففارقها، فأراد رفاعَةَ أن ينكحها، وهو زوجها الأول الذي كان طَلَّقَهَا، فذكر ذلك لرسول الله ﷺ، فنهاه عن تَزَوُّجِهَا، وقال: «لَا تَحِلُّ لَكَ حَتَّى تَذُوقَ الْعُسَيْلَةَ»^(١) هكذا رواه أصحاب الموطأ عن مالك، وفيه انقطاع. وقد رواه إبراهيم بن طهمان وعبد الله بن وَهَبٍ عن مالك عن رفاعَةَ، عن الزبير بن عبد الرحمن بن الزبير، عن أبيه قَوَّصَلَهُ.

(فصل) والمقصود من الزوج الثاني أن يكون راغباً في المرأة، قاصداً لدوام عشتها، كما هو المشروع من التزويج، واشترط الإمام مالك مع ذلك أن يطأها الثاني وطأً مباحاً، فلو وطئها وهي مُخْرِمَةٌ أو صائِمة أو معتكفة أو حائض أو نُفَسَاء، أو الزوج صائم أو مُحْرِم أو مُعْتَكِف لم تَحِلَّ للأول بهذا الوطء. وكذا لو كان الزوج الثاني ذمياً لم تحل للمسلم بنكاحه، لأن أنكحة الكفار باطلة عنده، واشترط الحسن البصري - فيما حكاه عنه الشيخ أبو عمر بن عبد البر - أن يُنْزَلَ الزوج الثاني، وكأنه تمسك بما فهمه من قوله عليه الصلاة والسلام: «حَتَّى تَذُوقِي عُسَيْلَتَهُ وَيَذُوقَ عُسَيْلَتَكَ». ويلزم على هذا أن تُنْزَلَ المرأة أيضاً، وليس المراد بالعُسَيْلَةُ الغَمِيَّةُ، لما رواه الإمام أحمد والنسائي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال:

[١٠٧٨] «أَلَا إِنَّ الْعُسَيْلَةَ الْجَمَاعُ»^(٢). فأما إذا كان الثاني إنما قصده أن يُحِلَّهَا للأول، فهذا هو المحلل الذي وردت الأحاديث بذهمه ولعنه، ومتى صُرِّحَ بمقصوده في العقد بَطُلَ النكاحُ عند جمهور الأئمة.

ذكر الأحاديث الواردة في ذلك

[١٠٧٩] (الحديث الأول) عن ابن مسعود رضي الله عنه. قال الإمام أحمد: حدثنا الفضل بن دُكَيْنٍ، حدثنا سفيان، عن أبي قيس، عن هُزَيْلٍ عن عبد الله قال: لعن رسول الله ﷺ الواشِمَةَ والمُسْتَوْشِمَةَ والوَاصِلَةَ والمُسْتَوْصِلَةَ، والمَحْلُلَ والمَحْلُلَةَ له، وأكل الرِّبَا ومُوكِلَهُ^(٣). ثم رواه أحمد والترمذي والنسائي من غير وجه، عن سفيان وهو الثوري، عن أبي قيس واسمه عبد الرحمن بن ثروان الأودي، عن هزيل بن شَرَحْبِيل الأودي عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ به. ثم قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. قال: والعمل على هذا عند أهل العلم من الصحابة، منهم: عمر وعثمان وابن عمر، وهو قول الفقهاء من التابعين، ويروى ذلك عن عليّ وابن مسعود وابن عباس.

(١) أخرجه مالك ٥٣١/٢، وهو منقطع بين الزبير بن عبد الرحمن والمسور. وورد من حديث عائشة عند مسلم ١٤٣٣ ح ١١٥ بنحوه. والمشهور في هذا المتن أنها هي التي طلبت أن تعود إلى رفاعَةَ، كذا جاء في أكثر الروايات.

(٢) أخرجه أبو يعلى ٤٨١٣ وأحمد ٦٢/٦ وأبو نعيم ٢٢٦/٩ من حديث عائشة، وفيه أبو عبد الملك المكي قال في المجموع ٤/٣٤١: لا أعرفه اهـ والأشبه فيه الوقف.

(٣) صحيح بطرقه وشواهده. أخرجه الترمذي ١١٢٠ والنسائي ١٤٩/٦ (٢٤١٦) وأحمد ٤٤٨/١ ٤٦٢ وابن الجوزي في «التحقيق» ١٦٥٨ وبعضهم اختصره. وهذا إسناد صحيح، وقال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح. وانظر ما بعده.

[١٠٨٠] (طريق أخرى) عن ابن مسعود، قال الإمام أحمد: حدثنا زكريا بن عدي، حدثنا غُبَيْدُ اللَّهِ، عن عبد الكريم، عن أبي الواصل؛ عن ابن مسعود، عن رسول الله ﷺ قال: «لَعَنَ اللَّهُ الْمُحَلِّلَ وَالْمَحْلُلَ لَهُ»^(١).

[١٠٨١] (طريق أخرى) روى الإمام أحمد، والنسائي، من حديث الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن الحارث الأعور، عن عبد الله بن مسعود قال: أَكَلُ الرِّبَا وَمُوكَلُهُ وشاهداه وكاتبه إذا علموا به، والواصله والمستوصله، ولاوي الصدقة والمعتدي فيها، والمرتد على عَقْبِيهِ أَعْرَابِيًّا بعد هجرته، والمَحْلِلُ والمَحْلُلُ له، ملعونون على لسان محمد ﷺ يوم القيامة^(٢).

[١٠٨٢] (الحديث الثاني) عن علي رضي الله عنه، قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، أخبرنا سفيان، عن جابر، عن الشعبي، عن الحارث، عن علي قال: لعن رسول الله ﷺ أَكَلُ الرِّبَا وَمُوكَلُهُ وشاهدِيهِ وكاتبه، والواشمة والمستوشمة للْحُسْنِ، ومَانِعُ الصدقة، والمَحْلُلُ والمَحْلُلُ له، وكان ينهى عن التَّوْحِ^(٣). وكذا رواه عن عُثْرٍ، عن شُعْبَةَ، عن جابر - وهو ابن يزيد الجعفي - عن الشعبي، عن الحارث، عن علي، به. وكذا رواه من حديث إسماعيل بن أبي خالد، وحُصَيْنِ بن عبد الرحمن، ومجالد بن سعيد، وابن عون، عن عامر الشعبي، به. وقد رواه أبو داود، والترمذي، وابن ماجه، من حديث الشعبي، به.

[١٠٨٣] ثم قال أحمد: أخبرنا محمد بن عبد الله، أخبرنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن الحارث، عن علي، قال: لعن رسول الله ﷺ صَاحِبَ الرِّبَا، وآكَلَهُ، وكاتبه، وشاهدَه، والمَحْلُلُ والمَحْلُلُ له^(٤).

[١٠٨٤] (الحديث الثالث) عن جابر رضي الله عنه. قال الترمذي: أخبرنا أبو سعيد الأشج، أخبرنا أشعث بن عبد الرحمن بن زُبَيْدِ اليامي، حدثنا مُجَالِدُ عن الشعبي عن جابر بن عبد الله، وعن الحارث عن علي: أن رسول الله ﷺ لعن المَحْلُلَ والمَحْلُلَ له^(٥). ثم قال: وليس إسناده بالقائم. ومجالد ضعفه غير واحد من أهل العلم منهم أحمد بن حنبل، قال: ورواه ابن نمير عن مجالد عن الشعبي عن جابر بن عبد الله عن علي، قال: وهذا وهم من ابن نمير، والحديث الأول أصح.

[١٠٨٥] (الحديث الرابع) عن عُقْبَةَ بن عامر رضي الله عنه. قال أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه: حدثنا يحيى بن عثمان بن صالح المصري، أخبرنا أبي، سمعت الليث بن سعد يقول: قال أبو مُضْعَبٍ مِشْرَح وهو ابن هاعان، قال عُقْبَةُ بن عامر: قال رسول الله ﷺ: «أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِالتَّيْسِ المُسْتَعَارِ؟» قالوا: بلى يا رسول الله ﷺ، قال: «هُوَ المَحْلُلُ، لعن الله المَحْلُلَ والمَحْلُلَ له»^(٦). تفرّد به ابن ماجه، وكذا رواه

(١) حسن بشواهد. أخرجه أحمد ٤٥٠/١ - ٤٥١ بلفظ: «لَعِنَ المَحْلُلَ...»، وانظر ما يأتي.

(٢) حسن. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٨٧١٩ و ٩٣٨٩ وأحمد ٤٠٩/١ و ٤٢٠، وفي إسناده الحارث الأعور، غير قوي، لكن للحديث شواهد كما ترى يتقوى بها.

(٣) أخرجه أبو داود ٢٠٧٦ والترمذي ١١١٩ وابن ماجه ١٩٣٥ وأحمد ٨٣/١ و ١٠٧، وإسناده ضعيف لضعف الحارث الأعور، وفيه جابر الجعفي، وهو متروك. لكن للمتن شواهد كثيرة كما ترى.

(٤) متن حسن. أخرجه أحمد ٨٨/١ و ٩٣، وإسناده ضعيف لضعف الحارث، لكن له شواهد وطرق.

(٥) متن حسن. أخرجه الترمذي ١١١٩، وإسناده لين لأجل مجالد بن سعيد، قال الترمذي: هذا حديث ليس إسناده بالقائم لأن مجالد بن سعيد قد ضعفه بعض أهل العلم.

(٦) ضعيف. أخرجه ابن ماجه ١٩٣٦ والحاكم ١٩٨/٢ وصححه. ووافقه الذهبي. وقال البوصيري في «الزوائد»: هذا إسناده مختلف فيه من أجل أبي مصعب. (قلت): أبو مصعب مِشْرَح بن هاعان لا يحتج بما ينفرد به، صدره منكر لا يصح مرفوعاً.

إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني عن عثمان بن صالح عن الليث به، ثم قال: كانوا ينكرون على عثمان في هذا الحديث إنكاراً شديداً. (قلت): عثمان هذا أحد الثقات، روى عنه البخاري في صحيحه، ثم قد تابعه غيره، فرواه جعفر الفريزاني عن العباس المعروف بابن فريق، عن أبي صالح عبد الله بن صالح، عن الليث به؛ فبرئ من عهده، والله أعلم.

[١٠٨٦] (الحديث الخامس) عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال ابن ماجه: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا أبو عامر عن زَمْعَةَ بن صالح عن سَلَمَةَ بن وَهْرَام عن عِكْرَمَةَ عن ابن عباس قال: لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ المَحْلَلَّ والمَحْلَلَّ له^(١).

[١٠٨٧] (طريق أخرى) قال الإمام الحافظ خطيب دمشق أبو إسحاق إبراهيم بن يعقوب الجوزجاني السَّعْدِيُّ: حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا إبراهيم بن إسماعيل بن أبي حبيبة عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: سئل رسول الله ﷺ عن نكاح المحلل، قال: «لا»، إلا نكاح زَغَبَةٍ لا نكاح دُلَسَةٍ، ولا استهزاء بكتاب الله، ثم يذوق عُسَيْلَتَهَا^(٢). ويتقوى هذان الإسنادان بما رواه أبو بكر بن أبي شَيْبَةَ عن حَمِيد بن عبد الرحمن عن موسى بن أبي الفرات عن عَمْرُو بن دينار عن النبي ﷺ بنحوه من هذا، فيتقوى كُلُّ من هذا المُرْسَلِ والذي قبله بالآخر، والله أعلم.

[١٠٨٨] (الحديث السادس) عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال الإمام أحمد: حدثنا أبو عامر، حدثنا عبد الله هو ابن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبري عن أبي هريرة قال: لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المحلل والمحلل له^(٣). وهكذا رواه أبو بكر بن أبي شَيْبَةَ والجوزجاني والبيهقي من طريق عبد الله بن جعفر القرشي، وقد وثقه أحمد بن حنبل وعلي بن المديني ويحيى بن معين وغيرهم، وأخرج له مسلم في صحيحه عن عثمان بن محمد الأخنسي - وثقه ابن معين - عن سعيد المقبري؛ وهو متفق عليه.

[١٠٨٩] (الحديث السابع) عن ابن عمر رضي الله عنهما. قال الحاكم في مستدركه: حدثنا أبو العباس الأصم، حدثنا محمد بن إسحاق الصغاني، حدثنا سعيد بن أبي مريم، حدثنا أبو عَسَّان محمد بن مطرف المدني عن عمر بن نافع عن أبيه أنه قال: جاء رجل إلى ابن عمر فسأله عن رجل طَلَّقَ امرأته ثلاثاً، فَتَزَوَّجَهَا أخ له من غير مؤامرة منه لِيُجْلَهَا لأخيه، هل تحلُّ للأول؟ فقال: لا، إلا نكاح زَغَبَةٍ، كنا نَعُدُّ هذا سفاحاً على عهد رسول الله ﷺ^(٤)، ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقد رواه الثوري عن عبد الله بن نافع عن أبيه عن ابن عمر به. وهذه الصيغة مُشْعِرَةٌ بالرفع، وهكذا روى أبو بكر بن أبي شَيْبَةَ

(١) أخرجه ابن ماجه ١٩٣٤ وابن عدي ٣/٣٤٠، وفي إسناده زَمْعَةُ وسَلَمَةُ وهما ضعيفان، لكن له شواهد.

(٢) إسناده ضعيف لضعف إبراهيم بن إسماعيل، فإنه روى منكر، راجع «الميزان» ١/١٩. لكن لأصل الحديث ما يقويه، وهو بهذا اللفظ ضعيف.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ٢/٣٢٣ وابن أبي شَيْبَةَ ٧/٤٥ وابن الجارود ٦٨٤، وحسنه الحافظ ابن حجر كما في «تلخيص الحبير» ٣/١٧٠. وعثمان بن محمد فيه ضعف، لكن لحديثه شواهد كما ترى، والله أعلم.

وهذه الأحاديث السابقة لا تخلو من مقال كما مر في تحريجها، إلا أن مجموعها يحدث قوة، وأصح هذه الأحاديث ما ذكره المصنف في أول الباب، فإنه صحيح، رجاله رجال البخاري، وهو متصل الإسناد.

(٤) حسن. أخرجه الحاكم ٢/١٩٩ والبيهقي ٧/٢٠٨، وصححه الحاكم على شرطهما ووافقه الذهبي، الهيثمي في «المجمع» ٤/٢٦٧ وقال: رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله رجال الصحيح. وهو كما قالوا، وله حكم الرفع.

والجور جاني وحرب الكرمانتي وأبو بكر الأثرم من حديث الأعمش عن المسيب بن رافع عن قبيصة بن جابر عن عمر أنه قال: لا أوتى بمُحْلِلٍ ولا مُحْلِلٍ له إلا رجعتهما. وروى البيهقي من حديث ابن لهيعة عن بكثير بن الأشج عن سليمان بن يسار، أن عثمان بن عفان رَفَعَ إليه رجلٌ تزوج امرأة ليُحِلَّها لزوجها، ففرَّق بينهما. وكذا رَوَى عن علي وابن عباس وغير واحد من الصحابة رضي الله عنهم.

وقوله تعالى: ﴿إِنْ طَلَّقَهَا﴾ أي: الزوج الثاني بعد الدخول بها ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَا أَنْ يَتَرَاجَعَا﴾ أي: المرأة والزوج الأول ﴿إِنْ طَلَّقَ أَنْ يَتَرَاجَعَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ أي: يتعاشرا بالمعروف. قال مجاهد: إن طنا أن نكاحهما على غير دَلْسَةٍ ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: شرائعه وأحكامه ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ أي: يوضحها ﴿لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾.

وقد اختلف الأئمة رحمهم الله فيما إذا طَلَّقَ الرجل امرأته طلاقاً أو طلاقين، وتركها حتى انقضت عدتها، ثم تزوجت بآخر، فدخل بها ثم طلقها فانقضت عدتها، ثم تزوجها الأول، هل تعود إليه بما بقي من الثلاث، كما هو مذهب مالك والشافعي وأحمد بن حنبل، وهو قول طائفة من الصحابة رضي الله عنهم؟ أو يكون الزوج الثاني قد هدم ما قبله من الطلاق، فإذا عادت إلى الأول تعود بمجموع الثلاث، كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله؟ وحجبتهم أن الزوج الثاني إذا هدم الثلاث فلان يهدم ما دونها بطريق الأولى والأخرى، والله أعلم.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجْلِهِنَّ فَانْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ سِرِّهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَعْتَدُوا وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا ءَايَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ بِعَظْمِ رَبِّهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٣١﴾﴾

هذا أمر من الله عز وجل للرجال، إذا طلق أحدكم المرأة طلاقاً له عليها فيه رجعة، أن يُخَسِنَ في أمرها إذا انقضت عدتها، ولم يَتَّقِ منها إلا مقدار ما يمكنه فيه رَجَعْتُهَا، فإذا أن يُنْسِكَهَا، أي يرتجعها إلى عِصْمَةِ نكاحه بمعروف، وهو أن يُشْهَدَ على رجعتها، وينوي عَشْرَتَهَا بالمعروف، أو يَسْرَحَهَا، أي يتركها حتى تنقضي عدتها ويُخْرِجَهَا من منزله بالتي هي أحسن، من غير شِقَاقٍ ولا مَخَاصِمَةٍ ولا تَقَاضٍ، قال الله تعالى: ﴿وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَعْتَدُوا﴾، قال ابن عباس ومجاهد ومسروق والحسن وقتادة والضحاك والربيع ومقاتل بن حيان وغير واحد: كان الرجل يُطَلِّقُ المرأة، فإذا قاربت انقضاء العدة راجعها، ضارراً لثلاث تذهب إلى غيره، ثم يطلقها فتعتد، فإذا شارفت على انقضاء العدة طلق لتطول عليها العدة، فنهاهم الله عن ذلك وَتَوَعَّدَهُمْ عليه فقال: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾ أي: بمخالفته أمر الله تعالى.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا ءَايَاتِ اللَّهِ هُزُوعًا﴾، قال ابن جرير عند هذه الآية:

[١٠٩٠] أخبرنا أبو كريب، أخبرنا إسحاق بن منصور عن عبد السلام بن حرب، عن يزيد بن عبد الرحمن، عن أبي العلاء الأودي، عن حُمَيْد بن عبد الرحمن عن أبي موسى أن رسول الله ﷺ غضب على الأشعرين، فأتاه أبو موسى فقال: يا رسول الله، أغضبت على الأشعرين؟ فقال: «يقول أحدكم: قد طلقت، قد راجعت، ليس هذا طلاق المسلمين، طَلَّقُوا المرأة في قُبُلِ عِدَّتِهَا»^(١). ثم رواه من وجه آخر عن

(١) أخرجه الطبري ٤٩٢٨ من حديث أبي موسى وكرره ٤٩٢٩ بنحوه، ومداره على يزيد بن عبد الرحمن، وهو يختلف فيه، قال أبو حاتم: صدوق، وقال أحمد: لا بأس به، وقال ابن حبان: فاحش الوهم لا يجوز الاحتجاج بخبره. وقال ابن عدي: في حديثه لين إلا أنه يكتب حديثه اهـ الميزان ٩٧٢٣. وشيخه داود الأودي صدوق يخطئ. وله طريق آخر أخرجه =

أبي خالد الدالاني، وهو يزيد بن عبد الرحمن، وفيه كلام. وقال مسروق: هو الذي يُطْلَقُ في غير كُنْهِهِ، وَيُضَارُّ امرأته بطلاقها وارتجاعها لتطول عليها العدة، وقال الحسن وقتادة وعطاء الخراساني والربيع ومقاتل بن حيان: هو الرجل يُطْلَقُ ويقول: كنت لاعباً، أو يعتق أو ينكح ويقول: كنت لاعباً، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ مَرْحُومًا﴾ فالزم الله بذلك.

[١٠٩١] وقال ابن مَرْذُويه: حدثنا إبراهيم بن محمد، حدثنا أبو أحمد الصيرفي، حدثني جعفر بن محمد السفسار عن إسماعيل بن يحيى عن سفيان عن ليث، عن مجاهد عن ابن عباس، قال: طَلَّقَ رجل امرأته وهو يلعب لا يريد الطلاق، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ مَرْحُومًا﴾ فالزمه رسول الله ﷺ الطلاق^(١).

[١٠٩٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا عصام بن رَوَاد، حدثنا آدم، حدثنا المبارك بن فضالة عن الحسن هو البصري، قال: كان الرجل يطلق ويقول: كنت لاعباً، ويعتق ويقول: كنت لاعباً، وينكح ويقول: كنت لاعباً، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ مَرْحُومًا﴾، وقال رسول الله ﷺ: «مَنْ طَلَّقَ أَوْ أَعْتَقَ أَوْ نَكَحَ أَوْ أَنْكَحَ جَاداً أَوْ لَاعِباً، فَقَدْ جَازَ عَلَيْهِ»^(٢). وكذا رواه ابن جرير، من طريق الزهري، عن سليمان بن أرقم، عن الحسن مثله، وهذا مرسل. وقد رواه ابن مَرْذُويه، من طريق عمرو بن عبيد، عن الحسن، عن أبي الدرداء موقوفاً عليه.

[١٠٩٣] وقال أيضاً: حدثنا أحمد بن الحسن بن أيوب، حدثنا يعقوب بن أبي يعقوب، حدثنا يحيى بن عبد الحميد، حدثنا أبو معاوية عن إسماعيل بن مسلم عن الحسن بن عباد بن الصامت في قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ مَرْحُومًا﴾، قال: كان الرجل على عهد النبي ﷺ يقول للرجل: زَوِّجْتُكَ ابْنَتِي، ثم يقول: كُنْتُ لَاعِباً، ويقول: قد أعتقت، ويقول: كنت لاعباً، فأنزل الله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ مَرْحُومًا﴾، فقال رسول الله ﷺ: «ثلاث من قالهن لاعباً أو غير لاعب، فهن جائزات عليه: الطلاق والعتاق والنكاح»^(٣).

[١٠٩٤] والمشهور في هذا، الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن حبيب بن أَرْدَك عن عطاء عن ابن مَاهِك عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث جِدُّهُنَّ جِدٌّ، وَهَزْلُهُنَّ جِدٌّ: النكاح والطلاق والرَّجْعَةُ»^(٤) وقال الترمذي: حسن غريب.

= ابن ماجه ٢٠١٧ من حديث أبي موسى بلفظ «ما بال أقوام يلعبون بحدود الله يقول أحدهم: قد طلقتك قد راجعتك قد طلقتك» وصححه ابن حبان ٤٢٦٥. قال البوصيري في الزوائد: إسناده حسن. مؤمل بن إسماعيل اختلف فيه فقيل ثقة وقيل: كثير الخطأ. وقيل: منكر الحديث اهـ. وسكت عليه الحافظ في التلخيص ١٥٩٠. وورد مرسلًا عن أبي بردة أخرجه البيهقي ٣٢٢٧/٧، فالحديث بطرقه ومرسل أبي بردة لا بأس به إن شاء الله.

(١) عزاه المصنف وكذا السيوطي في الدر ٥٠٩/١ لابن مردويه، وإسناده ضعيف لضعف ليث بن أبي سليم، لكن يشهد له ما بعده.

(٢) أخرجه ابن مردويه كما ذكر المصنف، وكذا الطبري ٤٩٢٦ كلامها عن الحسن مرسلًا. ومراسيل الحسن واهية، لكن له شواهد مرسله وموصولة يعتضد بها، والله أعلم. وورد عن أبي الدرداء موقوفاً فيما ذكر المصنف وهو عند ابن أبي عمر مرفوع كما في المطالب العالية ٣٥٣٩ لكن قال البوصيري: فيه راوٍ لم يسم، وله شاهد آخر وهو الآتي.

(٣) أخرجه أحمد بن منيع كما في المطالب العالية ١٦٥٩ من حديث عباد، وسكت عليه الحافظ، وإسناده ضعيف لضعف إسماعيل بن مسلم المكي. قال أحمد وغيره: منكر الحديث. وأخرجه الحارث بن أبي أسامة كما في المطالب العالية ١٦٥٨ وسكت عليه الحافظ والبوصيري لكنه مختصر، وله شاهد من حديث علي أخرجه الدارقطني ٢٠/٤ وإسناده ضعيف لضعف إسماعيل بن أبي أمية، والأصل في هذا الباب الحديث الآتي.

(٤) حسن. أخرجه أبو داود ٢١٩٤ والترمذي ١١٨٤ وابن ماجه ٢٠٣٩ وابن الجارود ٧١٢ والطحاوي ٥٨/٢ والدارقطني =

وقوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ﴾، أي: في إرساله الرسول بالهدى والبيّنات إليكم ﴿وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ﴾، أي: السنّة ﴿يُظَاهِرُ بِهِ﴾ أي: يأمركم وينهاكم ويتوعدكم على ارتكاب المحارم، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾، أي: فيما تأتون وفيما تذرّون، ﴿وَاَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْكِ شَيْءَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فلا يخفى عليه شيء من أموركم السّرية والجّهريّة وسيجازيكم على ذلك.

﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَفَنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ أَزْكُرُ لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٢﴾﴾

قال علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: نزلت هذه الآية في الرجل يُطَلِّق امرأته طلاقاً أو طلاقين، فتنفضي عدّتها، ثم يبدو له أن يتزوّجها وأن يُراجعها، وتريد المرأة ذلك، فيمنعها أولياؤها من ذلك، فنهاى الله أن يَمْنَعُوهَا. وكذا روى العوفي عنه، عن ابن عباس أيضاً، وكذا قال مسروق وإبراهيم النخعي والزهري والضحاك: إنها أنزلت في ذلك. وهذا الذي قاله ظاهر من الآية، وفيها دلالة على أن المرأة لا تملك أن تزوّج نفسها، وأنه لا بد في النكاح من ولي، كما قاله الترمذي وابن جرير عند هذه الآية.

[١٠٩٥] كما جاء في الحديث: «لا تزوّج المرأة المرأة، ولا تزوّج المرأة نفسها، فإن الزانية هي التي تزوّج نفسها»^(١).

[١٠٩٦] وفي الأثر الآخر: «لا نكاح إلا بوليّ مرشد وشاهدني عدل»^(٢)، وفي هذه المسألة نزاع بين

٣/ ٢٥٦-٢٥٧ و ٤/ ١٨-١٩ والحاكم ٢/ ١٩٨ والبغوي ٩/ ٢١٩ من حديث أبي هريرة. قال الترمذي: حسن غريب. وقال الحاكم: صحيح الإسناد وعبد الرحمن بن حبيب بن أركم من ثقات المدنيين، وتعقبه الذهبي، فقال: لين الحديث. وكذا لينه الحافظ في التقریب، لكن وثقه ابن حبان والحاكم، والحديث حسنه الحافظ في التلخيص ٣/ ٢٠٩-٢١٠، وله شواهد وأهية يعتضد بها، منها حديث عبادة وأبي الدرداء وابن عباس، وقد تقدمت وورد من حديث أبي هريرة أخرجه ابن عدي ٥/ ٦ وإسناده ضعيف جداً له علتان: غالب بن عبيد الله الجزري متروك. والحسن لم يسمع أبا هريرة. وورد من حديث أبي ذر أخرجه عبد الرزاق ١٠٢٤٩ وفي إسناده إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى وهو وإو متروك. وورد من حديث فضالة بن عبيد أخرجه الطبراني (١٨/ ٣٠٤) وفيه ابن لهيعة ضعيف الحديث وإن قال الهيثمي رحمه الله في المجمع ٧٧٦٥: حسن الحديث. وورد عن ابن جريج معضلاً أخرجه عبد الرزاق ١٠٢٥٠ عن النبي ﷺ. وورد موقوفاً على ابن مسعود أخرجه عبد الرزاق ١٠٢٤٤ وعن أبي الدرداء ١٠٢٤٥ وعن علي ١٠٢٤٧ وعن عمر ١٠٢٤٨ وورد موقوفاً على عطاء أخرجه برقم ١٠٢٤٣ و ١٠٢٥١ عن ابن المسيب وكذلك ١٠٢٥٣، والموقوف في مثل هذه المواطن حجة لأنه لا يقال بالرأي، والله أعلم. وانظر نصب الرأية ٣/ ٢٩٤ وتلخيص الحبير ٣/ ٢٠٩.

(١) صدره حسن إلا أن عجزه موقوف. أخرجه ابن ماجة ١٨٨٢ والدارقطني ٣/ ٢٢٧ والبيهقي ٧/ ١١٠ من حديث أبي هريرة، وفي إسناده جميل بن الحسن العتكي. قال البوصيري: قال فيه عبدان: إنه فاسق يكذب - يعني في كلامه - وقال ابن عدي: لم أسمع من تكلم فيه غير عبدان وهو لا بأس به. ووثقه ابن حبان. وقال الحافظ في التقریب: صدوق يخطئ أقرط فيه عبدان. وفيه محمد بن مروان العقيلي: صدوق له أوهام. وأخرجه الدارقطني ٣/ ٢٢٧ وكذا البيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعاً «لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها» قال أبو هريرة: وكنا نقول: «الزانية هي التي تنكح نفسها بدون إذن وليها» وهذا الإسناد صحيح على شرطهما. وأخرجه الدارقطني ٣/ ٢٢٧-٢٢٨ بتمامه موقوفاً وإسناده صحيح لكن من رفعه ثقة وزيادة الثقة مقبولة لكنه ينحط بهذه العلة إلى درجة الحسن والله أعلم، وانظر نصب الرأية ٣/ ١٨٨.

(٢) صدره صحيح له شواهد كثيرة. وأما عجزه فغير قوي لكن العمل عليه. والحديث بتمامه وزيادة أخرجه ابن حبان ٤٠٧٥ والدارقطني ٣/ ٢٢٥-٢٢٦ والبيهقي ٧/ ١٢٤-١٢٥ وابن حزم في «المحل» ٩/ ٤٦٥ من حديث عائشة، قال ابن حبان: =

العلماء، مُحَرَّرٌ في موضعه من كتب الفروع، وقد قُرِّئنا ذلك في كتاب «الأحكام»، والله الحمد والمنة.

وقد رُوِيَ أن هذه الآية نزلت في مَعْقِل بن يَسَار المزني وأخته، فقال البخاري رحمه الله في كتابه الصحيح عند تفسير هذه الآية:

[١٠٩٧] حدثنا عبيد الله بن سعيد، حدثنا أبو عامر العقدي، حدثنا عباد بن راشد، حدثنا الحسن، قال: حدثني معقل بن يسار، قال: كانت لي أخت تُحْطَبُ إليّ، قال البخاري: وقال إبراهيم عن يونس عن الحسن، حدثني معقل بن يسار، وحدثنا أبو معمر، وحدثنا عبد الوارث، حدثنا يونس عن الحسن، أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها، فتركها حتى انقضت عِدَّتُهَا فَحَطَبَهَا، فأبى مَعْقِلُ، فنزلت ﴿فَلَا تَقْبَلُونَهَا﴾^(١). وهكذا رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن أبي حاتم وابن جرير وابن مردويه من طرق متعددة عن الحسن، عن معقل بن يسار به.

[١٠٩٨] وصححه الترمذي أيضاً. ولفظه عن معقل بن يسار، أنه زوج أخته رجلاً من المسلمين، على عهد رسول الله ﷺ، فكانت عنده ما كانت، ثم طلقها تطليقة لم يُراجعها حتى انقضت العدة، فَهَوَّيَهَا وَهَوَّيْتَهُ، ثم حَطَبَهَا مع الحُطَّاب، فقال له: يا لُكْع، أكرمك بها وزوجتكها فطَلَّقْتُهَا، والله لا ترجع إليك أبداً، آخر ما عليك، قال: فعلم الله حاجته إليها، وحاجتها إلى بعلها، فأنزل الله: ﴿وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَنْتُمْ أَمْوَالَهُنَّ﴾ إلى قوله ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَقْبَلُونَهَا﴾، فلما سمعها معقل قال: سَمِعْتُ لُرَيْبِي وطاعة. ثم دعاه، فقال: أَزْوَجُكَ وَأَكْرِمُكَ^(٢). زاد ابن مردويه: وكفرت عن يميني. وروى ابن جرير، عن ابن جريج قال: هي جُمَيْل بنت يَسَار، كانت تحت أبي البَدَاح. وقال سفيان الثوري، عن أبي إسحاق السبيعي قال: هي فاطمة بنت يَسَار. وهكذا ذكر غير

= لا يصح في ذكر الشاهدين غير هذا الخبر. وورد من وجه آخر أخرجه الدارقطني ٢٢٧/٣ من حديث عائشة، وفيه يزيد بن سنان ضعيف وكذا ابنه محمد. وورد من حديث ابن مسعود أخرجه الدارقطني ٢٢٥/٣ وفيه عبد الله بن عمر متروك. ومن حديث عمران بن حصين أخرجه البيهقي ١٢٥/٧ والطبراني كما في المجمع ٢٨٧/٤ وفيه ابن عمر أيضاً، وهو متروك. وورد من حديث ابن عمر أخرجه الدارقطني ٢٢٥/٣ وفيه ثابت بن زهير، وهو متروك منكر الحديث. وأخرجه البيهقي ١٢٥ من طريق الشافعي عن الحسن مرسلاً. وورد من حديث أبي هريرة كما في المجمع ٧٥٢١، وقال الهيثمي: فيه سليمان بن أرقم متروك، ومن حديث جابر أخرجه الطبراني، وقال الهيثمي: فيه محمد بن عبد الملك عن أبي الزبير، فإن كان ابن عبد الملك هو الواسطي فهو ثقة، وإلا فلم أعرفه اهـ وعلى فرض أنه الواسطي فإنه مدلس وقد عنعنه وشيخه أبو الزبير مدلس وقد عنعن أيضاً. وورد من حديث أبي موسى أخرجه الطبراني كما في المجمع ٧٥٢٤ وقال الهيثمي: فيه أبو بلال وهو ضعيف اهـ. هذه الروايات التي وقفت عليها، وفيها ذكر الشاهدين أو الشهود، هي روايات واهية لكن تتقوى بمجموعها لا سيما وقد قال الحافظ في التلخيص ١٥٦/٣ عقب حديث الحسن البصري: وهذا وإن كان منقطعاً، فإن أكثر أهل العلم يقولون به اهـ. وأما صدر الحديث فصحيح، ورد عن جماعة من أصحاب النبي ﷺ فأخرجه أبو داود ٢٠٨٥ والترمذي ١١٠١ والدارمي ٢١٠٤ و٢١٠٥ وابن ماجه ١٨٨١ والطالبي ٥٢٣ وأحمد ٣٩٤/٢ وصححه ابن حبان ٤٠٧٧ وابن الجارود ٧٠٤ والطحاوي ٩/٣ والحاكم ١٧١/٢ من طرق عن أبي موسى، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، ونقل الحاكم عن علي المدني أنه صحيح، وكذا نقل تصحيحه عن محمد بن يحيى الذهلي والطالبي وابن مهدي، وكذا صححه أحمد فيما نقل البهاء المقدسي في «العدة شرح العمدة» ص ٣٦١، وله شواهد كثيرة لا أذكرها خشية التطويل، فالحديث صححه أقطاب فن علم الحديث كما ترى والله أعلم.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٢٩ و٥٣٣٠ وأبو داود ٢٠٨٧ والترمذي ٢٩٨١ والطبري ٤٩٤٠ وابن حبان ٤٠٧١.

(٢) صحيح. أخرجه الترمذي ٢٩٨١، وانظر ما قبله.

واحد من السلف أن هذه الآية نزلت في معقل بن يسار وأخته. وقال السدي: نزلت في جابر بن عبد الله وابنة عم له^(١). والصحيح الأول، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ يُعَظِّبُهُ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: هذا الذي نهيناكم عنه من منع الولايا، أن يتزوجن أزواجهن إذا تراضوا بينهم بالمعروف يأتمر به، ويتعظ به وينفعل له ﴿مَنْ كَانَ مِنْكُمْ﴾ أيها الناس ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي: يؤمن بشرع الله، ويخاف وعيد الله وعذابه، في الدار الآخرة، وما فيها من الجزاء ﴿ذَلِكَ أَنْتُمْ لَكُمْ وَاطَّهَّرْ﴾ أي: اتباعكم شرع الله في رد الموليّات إلى أزواجهن، وترك الحميّة في ذلك، أزكى لكم وأطهر لقلوبكم ﴿وَاللَّهُ يَتْلُمُ﴾ أي: من المصالح فيما يأمر به وينهى عنه ﴿وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ أي: الخيرة فيما تأتون، ولا فيما تذرّون.

﴿وَالْوِلْدَاتُ يُرْضَعْنَ حَوْلَ مَنْ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا لَا تُضَارَّ وَالِدَةٌ بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ بِوَالِدِهِ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَاضٍ وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا وَلَدُكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا بَالَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَلْفَوْا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾

هذا إرشاد من الله تعالى للوالدات: أن يرضعن أولادهن كمال الرضاعة، وهي سنتان، فلا اعتبار بالرضاعة بعد ذلك، ولهذا قال: ﴿لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنِمَّ الرِّضَاعَةَ﴾. وذهب أكثر الأئمة إلى أنه لا يخرم من الرضاعة إلا ما كان دون الحولين، فلو ارتضع المولود وعمره فوقهما لم يحرم.

[١٠٩٩] قال الترمذي: (باب ما جاء أن الرضاعة لا تحرم إلا في الصغر دون الحولين): حدثنا قتيبة، حدثنا أبو عوانة عن هشام بن عروة، عن فاطمة بنت المنذر، عن أم سلمة قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا يحرم من الرضاع إلا ما فتق الأمعاء في الثدي، وكان قبل الفطام»^(٢). وقال: هذا حديث حسن صحيح. والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم من أصحاب رسول الله ﷺ وغيرهم، أن الرضاعة لا تحرم إلا ما كان دون الحولين، وما كان بعد الحولين الكاملين، فإنه لا يحرم شيئاً. وفاطمة بنت المنذر بن الزبير بن العوام، وهي امرأة هشام بن عروة. (قلت) تفرد الترمذي برواية هذا الحديث، ورجاله على شرط الصحيحين، ومعنى قوله «إلا ما كان في الثدي» أي: في محل الرضاعة قبل الحولين.

[١١٠٠] كما جاء في الحديث الذي رواه أحمد عن وكيع، وعثد، عن شعبة، عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب قال: لما مات إبراهيم ابن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، قال رسول الله ﷺ: «إن له مرضعاً في الجنة»^(٣)، وهكذا أخرجه البخاري من حديث شعبة. وإنما قال عليه السلام ذلك، لأن ابنه إبراهيم عليه السلام مات وله سنة وعشرة أشهر، فقال: «إن له مرضعاً في الجنة». يعني تكميل رضاعه.

[١١٠١] ويؤيده ما رواه الدارقطني من طريق الهيثم بن جميل عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار،

(١) هذا معضل لا حجة فيه. والراجح الأول كما ذكر المصنف رحمه الله.

(٢) جيد. أخرجه الترمذي ١١٥٢ وقال: حسن صحيح. ورجاله على شرط الصحيحين كما ذكر المصنف، وله شواهد.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٣٨٢ وأحمد ٣٠٠/٤ وابن حبان ٦٩٤٩ والبيهقي في الدلائل ٤٣٠/٥ - ٤٣١.

عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يُحَرِّمُ مِنَ الرِّضَاعِ إِلَّا مَا كَانَ فِي الْحَوْلَيْنِ»^(١). ثم قال: لم يُسنده عن ابن عُيينة غير الهيثم بن جميل، وهو ثقة حافظ. (قلت): وقد رواه الإمام مالك في الموطأ عن ثور بن زيد، عن ابن عباس موقوفاً، ورواه الدراوردي عن ثور، عن عكرمة عن ابن عباس، وزاد: «وما كان بعد الحولين فليس بشيء»، وهذا أصح.

[١١٠٢] وقال أبو داود الطيالسي، عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ: «لا رضاع بعد فصال، ولا يُتَمُّ بعد احتلام»^(٢). وتعام الدلالة من هذا الحديث في قوله تعالى: ﴿وَفَصْلُهُ فِي عَمَيْنِ﴾، وقال: ﴿وَحَلْمُهُ وَفَصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾. والقول بأن الرضاعة لا تُحَرِّمُ بعد الحولين، يُزَوِّى عن علي وابن عباس وابن مسعود وجابر وأبي هريرة وابن عمر وأم سلمة وسعيد بن المسيب وعطاء والجمهور، وهو مذهب الشافعي وأحمد وإسحاق والثوري وأبي يوسف ومحمد ومالك في رواية، وعنه أن مدته سنتان وشهران، وفي رواية: وثلاثة أشهر. وقال أبو حنيفة: سنتان وستة أشهر. وقال زُفَر بن الهذيل: ما دام يرضع فإلى ثلاث سنين، وهذا رواية عن الأوزاعي، قال مالك: ولو قُطِمَ الصَّبِيُّ دون الحَوْلَيْنِ، فأرضعته امرأة بعد فصاله، لم يُحَرِّم، لأنه قد صار بمنزلة الطعام، وهو رواية عن الأوزاعي. وقد روي عن عمر وعلي أنهما قالوا: لا رضاع بعد فصال، فيحتمل أنهما أرادا الحولين، كقول الجمهور، سواء فطم أو لم يظم، ويحتمل أنهما أرادا الفعل كقول مالك، والله أعلم. وقد رُوِيَ في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها، أنها كانت ترى رضاع الكبير يُؤَثِّرُ في التحريم، وهو قول عطاء بن أبي رباح والليث بن سعد.

[١١٠٣] وكانت عائشة تأمر بمن تختار أن يدخل عليها من الرجال ليعض نساها فتُرْضِعُهُ، وتحتج في ذلك بحديث سالم مولى أبي حذيفة حيث أمر النبي ﷺ امرأة أبي حذيفة أن تُرْضِعَهُ، وكان كبيراً، فكان يدخل عليها بتلك الرضاعة^(٣). وأبى ذلك سائر أزواج النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ورأين ذلك من الخصائص، وهو قول الجمهور، وحجة الجمهور - منهم الأئمة الأربعة، والفقهاء السبعة، والأكابر من الصحابة، وسائر أزواج رسول الله ﷺ، سوى عائشة - ما ثبت في الصحيحين عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال:

[١١٠٤] «انظروا من إخوانكم، فإنما الرضاعة من الجماعة»^(٤). وسيأتي الكلام على مسائل الرضاع، وفيما يتعلق برضاع الكبير، عند قوله تعالى: ﴿وَأَنهَيْتُكُمُ اللَّيْثَ أَرْضَعَكُمْ﴾ [النساء: ٢٣].

وقوله: ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: وعلى والد الطفل نفقة الوالدات وكسوتهن بالمعروف، أي: بما جرت به عادة أمثلهن في بلدتهن من غير إسراف ولا إقتار، بحسب قدرته في يساره

(١) الصواب وقفه. أخرجه الدارقطني ١٧٤/٤ والبيهقي ٤٦٢/٧ وابن عدي ١٠٣/٧، وعلته الهيثم بن جميل كما ذكر المصنف. وأخرجه مالك في الموطأ ٦٠٢/٢ ومن طريقه البيهقي ٤٦٢/٧ عن ابن عباس موقوفاً، وكذا صحح ابن كثير الوقف، لكن له حكم الرفع.

(٢) أخرجه الطيالسي ١٧٦٧، وإسناده ضعيف لضعف حرام بن عثمان. وأخرجه ابن عدي ٣٨٥/٣ من وجه آخر عن جابر، وفيه سعيد بن المزبان، قال يحيى: ليس بشيء ولا يكتب حديثه. وله شاهد من حديث علي أخرجه الطبراني في الصغير ٩٥٢ والبيهقي ٤٦١/٧ وابن عدي ١٢٢/٢ وأعله بجويبر، وقال: والضعف على حديثه بين. وللحديث شواهد تعضده ستاتي، وانظر ما تقدم عند الآية: ١٧٧.

(٣) صحيح. أخرج هذا الخبر مسلم ١٤٥٣ وأبو داود ٢٠٦١ والنسائي ١٠٤/٦ وابن ماجه ١٩٤٣ وأحمد ٢٠١/٦ عن عائشة عن سهلة بنت سهيل بالفاظ متقاربة، وله قصة.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٥١٠٢ ومسلم ١٤٥٥ وأبو داود ٢٠٥٨ والنسائي ١٠٢/٦ والطيالسي ٤١٢ وأحمد ٩٤/٦.

وتوسطه وإقتاره، كما قال تعالى: ﴿لِنُقِذَ ذُرِّيَّتَهُ مِنْ مَسَكِينٍ وَمَنْ قُدِّرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا ءَاتَاهُ اللَّهُ لَا يُلْغِفْ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً ءَاتَاهَا سَيِّجَةً اللَّهُ بَعْدَ عَشْرِ شُهُرٍ ۝﴾ [الطلاق: ٧]. قال الضحاك: إذا طلق زوجته وله منها ولد، فأرضعت له ولده، وجب على الوالد نفقتها وكسوتها بالمعروف. وقوله: ﴿لَا تُضَاكِرْ وِلَدَهُ يَوْلَاهَا﴾ أي: بأن لا تدفعه عنها لتضر أباه بتربيته، ولكن ليس لها دفعه إذا ولدته حتى تسقيه اللبن الذي لا يعيش بدون تناوله غالباً، ثم بعد هذا لها دفعه عنها إن شاءت، ولكن إن كانت مضارة لأبيه فلا يحل لها ذلك، كما لا يحل له انتزاعه منها لمجرد الضرر لها، ولهذا قال: ﴿وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يَوْلَاهَا﴾ أي: بأن يريد أن ينتزع الولد منها إضراراً بها، قاله مجاهد وقتادة والضحاك والزهري والسدي والثوري وابن زيد وغيرهم. وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ﴾ قيل: في عدم الضرر لقريبه، قاله مجاهد والشعبي والضحاك، وقيل: عليه مثل ما على والد الطفل من الإنفاق على والدته والقيام بحقوقها وعدم الإضرار بها، وهو قول الجمهور، وقد استقصى ذلك ابن جرير في تفسيره، وقد استدلل بذلك من ذهب من الحنفية والحنبلية إلى وجوب نفقة الأقارب بعضهم على بعض، وهو مروي عن عمر بن الخطاب وجمهور السلف.

[١١٥] ويرشع ذلك بحديث الحسن عن سمرة مرفوعاً: «مَنْ مَلَكَ ذَا رَجَمٍ مَحْرَمٌ، عُتِقَ عَلَيْهِ»^(١)؛ وقد ذكر أن الرضاعة بعد الحولين ربما ضرت الولد إما في بدنه أو في عقله. وقد قال سفيان الثوري، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة: أنه رأى امرأة تُرضع بعد الحولين، فقال: لا تُرضع به.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَائِيهِمَا وَتَشَاوُرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أي: فإن اتفق والدا الطفل على فطامه قبل الحولين، ورأيا في ذلك مصلحة له، وتشاورا في ذلك وأجمعا عليه، فلا جناح عليهما في ذلك، فيؤخذ منه أن انفراد أحدهما بذلك دون الآخر لا يكفي، ولا يجوز لواحد منهما أن يستبد بذلك من غير مشاورة الآخر، قاله الثوري وغيره، وهذا فيه احتياط للطفل والزام للنظر في أمره، وهو من رحمة الله بعباده حيث حَجَرَ على الوالدين في تربية طفلهما، وأرشدتهما إلى ما يضرهما ويصلحهما، كما قال في سورة الطلاق: ﴿فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَتَوَهُنَ أَجُورُهُنَّ وَأُنْزِلُوا يُنْكِحُوا بِمَرْفُوقٍ وَإِنْ تَكَرَّرْتُمْ فَتَرْضَعْ لَهُ أُخْرَى﴾ [الطلاق: ٦]. وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنِ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَاءً ءَاتَيْتُم بِالْمَرْفُوقِ﴾ أي: إذا اتفقت الوالدة والوالد على أن يتسلم منها الولد، إما لعذر منها أو لعذر له، فلا جناح عليهما في بذله، ولا عليه في قبوله منها إذا سلمها أجرتها الماضية بالتى هي أحسن، واسترضع لولده غيرها بالأجرة بالمعروف، قاله غير واحد. وقوله: ﴿وَأَلْفَوْا اللَّهَ﴾ أي: في جميع أحوالكم ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: فلا يخفى عليه شيء من أحوالكم وأقوالكم.

﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَضَّعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝﴾

هذا أمر من الله للنساء اللاتي يتوفى عنهن أزواجهن، أن يعتدذن أربعة أشهر وعشر ليالٍ، وهذا الحكم

(١) حسن. أخرجه أبو داود ٣٩٤٩ والترمذي ١٣٦٥ وابن ماجه ٢٥٢٤ وأحمد ١٥/٥ و٢٠ والبيهقي ٢٨٩/١٠، وقال الترمذي: قد روى بعضهم هذا الحديث عن قتادة عن الحسن من قوله، وعن عمر موقوفاً عليه، ولا نعرفه مسنداً إلا من حديث حماد، وقد رواه حمزة بن ربيعة من وجه آخر عن ابن عمر مرفوعاً، ولم يتابع عليه، وحديث حمزة خطأ عند أهل الحديث. وانظر نصب الراية ٢٧٨/٣ وتفسير القرطبي ١٩٩٦ والعدة ص ٤٢٧.

يشمل الزوجات المدخول بهنّ وغير المدخول بهن بالإجماع، ومُستنده في غير المدخول بها عموم الآية الكريمة، وهذا الحديث الذي رواه الإمام أحمد وأهل السنن وصحّحه الترمذي:

[١١٠٦] أن ابن مسعود سُئِلَ عن رَجُلٍ تزوّج امرأةً فمات عنها ولم يدخل بها، ولم يفرض لها، فَتَرَدُّوا إليه مراراً في ذلك، فقال: أقول فيها برأيي، فإن يَكُ صواباً فمن الله، وإن يَكُ خطأً فمني ومن الشيطان، والله ورسوله بريئان منه: لها الصّدق كاملاً، وفي لفظ: لها صّدق مثلها لا وكس ولا شطط، وعليها العِدّة، ولها الميراث، فقام مَعْقِل بن سنان الأشجعي فقال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله وسلم، قَضَى به في بَرُوع بنت وَائِقٍ^(١). ففرضَ عبدُ الله بذلك فرحاً شديداً، وفي رواية: فقام رجال من أشجع فقالوا: نشهد أن رسولَ الله ﷺ قضى به في بَرُوع بنت وَائِقٍ. ولا يخرج من ذلك إلا المتوفى عنها زوجها، وهي حامل، فإن عِدَّتُها بوضع الحَمْل ولو لم تمكث بعده سوى لحظة، لعموم قوله: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَمْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾، وكان ابن عباس يرى أن عليها أن تَتَرَبَّصَ بأبعد الأجلين من الوضع، أو أربعة أشهر وعشر للجمع بين الآيتين، وهذا مأخذ جيد ومسلّك قوي، لولا ما ثبتت به السنة في حديث سُبَيْعة الأسلمية المُخَرَّج في الصحيحين من غير وجه:

[١١٠٧] أنها تُوفّي عنها زوجها سعد بن خَوْلَة وهي حامل، فلم تَنسَب أن وضعت حَمْلَها بعد وفاته، وفي رواية: فَوَضَعَتْ حَمْلَها بعده بليال، فلما تَعَلَّتْ من نفاسها، تجملت للخُطّاب، فدخل عليها أبو السنابل بن بَعْكك، فقال لها: ما لي أراك متجملة لعلك؟ ترجين النكاح؟ والله ما أنت بناكح حتى يَمُرَّ عليك أربعة أشهر وعشر. قالت سُبَيْعة: فلما قال لي ذلك، جمعتُ عليّ ثيابي حين أُمِيت، فأتيت رسولَ الله ﷺ فسألته عن ذلك، فأفتاني بأني قد حَلَلْتُ حين وضعت حَمْلِي، وأمرني بالتزويج إن بدا لي^(٢). قال أبو عمر بن عبد البر: وقد رُوِيَ أن ابن عباس رَجَعَ إلى حديث سُبَيْعة، يعني لما احتج عليه به، قال: ويصح ذلك عنه، أن أصحابه أفتوا بحديث سُبَيْعة كما هو قول أهل العلم قاطبة. وكذلك يُسْتَنَتِي من ذلك الزوجة إذا كانت أمة، فإن عِدَّتُها على النصف من عِدّة الحرّة، شهران وخمس ليال على قول الجمهور، لأنها لما كانت على النصف من الحرّة في الحدّ، فكذلك فَلْتَكُنَّ على النصف منها في العِدّة. ومن العلماء كمحمد بن سيرين وبعض الظاهرية من يُسَوِّي بين الزوجات الحرّات والإماء في هذا المقام لعموم الآية، ولأن العِدّة من باب الأمور الجبليّة التي تستوي فيها الخليقة. وقد ذكر سعيد بن المسيّب، وأبو العالية وغيرهما. أن الحكمة في جعل عِدّة الوفاة أربعة أشهر وعشر، لاحتمال اشتغال الرّجَم على حَمْل، فإذا انتَظَرَ به هذه المدة، ظهر إن كان موجوداً، كما جاء في حديث ابن مسعود الذي في الصحيحين وغيرهما:

[١١٠٨] «إِنْ خَلَقَ أَحَدُكُمْ يُجْمَعُ فِي بطنِ أُمِّه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مُضْغَةً مثل ذلك، ثم يُبْعَثُ إليه الملك فينْفُخُ فيه الروح»^(٣)، فهذه ثلاث أربعينات بأربعة أشهر، والاحتياط

(١) صحيح. أخرجه أبو داود ٢١١٥ و ٢١١٦ والنسائي ١٢١/٦ والترمذي ١١٤٥ وابن ماجه ١٨٩١ وأحمد ٤٨٠/٣ وابن حبان ٤٠٩٨ و ٤١٠١ والبيهقي ٢٤٥/٧ من طرق بالفاظ متقاربة، وصححه الحاكم ووافقه الذهبي، وقال الترمذي: حسن صحيح، وإسناده على شرط مسلم.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣١٩ و ٥٣٢٠ ومسلم ١٤٨٤ وأبو داود ٢٣٠٦ والنسائي ١٩٤/٦ وابن ماجه ٢٠٢٨ وأحمد ٦/٤٣٢ وابن حبان ٤٢٩٤ من طرق وبالفاظ متقاربة.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٣٢٠٨ ومسلم ٢٦٤٣ وأبو داود ٤٧٠٨ والترمذي ٢١٣٧ وابن ماجه ٧٦ وأحمد ٣٨٢/١ وابن حبان ٦١٧٤.

بعشر بعدها لما قد تنقص بعض الشهور، ثم لظهور الحركة بعد تَفْخُحِ الروح فيه، والله أعلم. قال سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة: سألت سعيد بن المسيّب: ما بالُ العشر؟ قال: فيه ينفخ الروح. وقال الربيع بن أنس: قلت لأبي العالية: لِمَ صارت هذه العشر مع الأشهر الأربعة؟ قال: لأنه يُتَفَخَّحُ فيها الروح. رواهما ابن جرير. ومن ههنا ذهب الإمام أحمد، في رواية عنه، إلى أن عِدَّةَ أُمِّ الْوَلَدِ عِدَّةُ الْحَرَّةِ ههنا، لأنها صارت فراشاً كالحرائر.

[١١٠٩] وللحديث الذي رواه الإمام أحمد عن يزيد بن هارون، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة عن رجاء بن حيوة، عن قبيصة بن ذؤيب، عن عمرو بن العاص أنه قال: لا تُلِيسُوا عَلَيْنَا سُنَّةَ نَبِيِّنَا، عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ، إذا توفي عنها سَيِّدُهَا أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرٍ^(١). ورواه أبو داود عن قُتَيْبَةَ، عن عُثْدَةَ، وعن ابن المثنى، عن عبد الأعلى، وابن ماجه عن علي بن محمد، عن وكيع، ثلاثهم عن سعيد بن أبي عروبة، عن مطر الوراق، عن رجاء بن حيوة، عن قبيصة، عن عمرو بن العاص، فذكره. وقد رُوِيَ عن الإمام أحمد أنه أنكر هذا الحديث، وقيل: إن قبيصة لم يسمع عمرواً، وقد ذهب إلى القول بهذا الحديث طائفة من السلف، منهم سعيد بن المسيّب ومجاهد وسعيد بن جُبَيْر، والحسن وابن سيرين وأبو عياض والزهري وعمر بن عبد العزيز، وبه كان يأمر يزيد بن عبد الملك بن مروان، وهو أمير المؤمنين، وبه يقول الأوزاعي وإسحاق بن راهويه وأحمد بن حنبل في رواية عنه. وقال طائفة: عِدَّةُ أُمِّ الْوَلَدِ إذا تُوُفِّيَ عنها سَيِّدُهَا نصفُ عِدَّةِ الْحَرَّةِ شهران وخمسة ليال. وقال أبو حنيفة وأصحابه، والثوري والحسن بن صالح بن حي: تعتد بثلاث حيض، وهو قول عليّ وابن مسعود وعطاء وإبراهيم النخعي. وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه: عِدَّتُهَا حَيْضَةٌ، وبه يقول ابن عمر والشعبي ومكحول والليث وأبو عبيد وأبو ثور والجمهور، قال الليث: ولو مات وهي حائض أجزأتها. وقال مالك: فلو كانت مِمَّنْ لا تحيض، فثلاثة أشهر. وقال الشافعي والجمهور: شَهْرٌ، وثلاثة أحب إليّ؛ والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾، يُسْتَفَادُ من هذا وجوب الإحداد على المتوفى عنها زوجها مدة عِدَّتِهَا، لما ثبت في الصحيحين من غير وجه:

[١١١٠] عن أم حبيبة وزينب بنت جحش أمي المؤمنين، أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يَجِلُّ لَامْرَأَةٍ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ تُجَدَّ عَلَى مَيِّتٍ فَوْقَ ثَلَاثٍ، إِلَّا عَلَى زَوْجٍ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا»^(٢).

(١) ضعيف أخرجه أبو داود ٢٣٠٨ وابن ماجه ٢٠٨٣ وأحمد ١٧٣٤٧ وابن الجارود ٧٦٩ وابن حبان ٤٣٠٠ والدارقطني ٣/ ٧٠٩ والحاكم ٢٠٩/٢ والبيهقي ٤٤٧/٧ - ٤٤٨. صححه الحاكم على شرطهما! ووافقه الذهبي! مع أن مطر بن طهمان الزواقي روى له البخاري تعليقاً ومسلم متابعه وهو حسن الحديث، ورجاء بن حيوة تفرد عنه مسلم دون البخاري، والحديث أحله الدارقطني ومثله البيهقي بالوقف والانقطاع، فرواية من طرق عن قبيصة عن عمرو بن العاص وليس فيه «سنة نبينا» فهذه اللفظة تعطيه حكم الرفع، وأما إن فقدت، فإنه يصير موقوفاً، ومع ذلك أحله الدارقطني بالانقطاع حيث قال عقب أكثر الروايات: وهذا منقطع قبيصة لم يسمع من عمرو بن العاص. والحديث ضعفه أحمد وأبو عبيد فيما نقل القرطبي في تفسيره ١٢٦٣ بترقيمي وأسند البيهقي ٤٤٨/٧ عن عبد الله بن أحمد عن أبيه قوله: هذا حديث منكر. والحديث حسنه صاحب غوث المكدود ٧٦٩ وذكر كلام أحمد بأنه: حديث منكر. ثم قال: ولم يظهر لي وجه نكارتة والله أعلم اهـ وهو معذور حيث لم يقع له كلام الدارقطني فإنه لم يذكره مع خرجه والله تعالى أعلم، فالحديث غير صحيح. ولو صح لما اختلف أهل العلم على ثلاثة أقوال كما ذكر ذلك عنهم الحافظ ابن كثير والله أعلم.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٣٤ و ٥٣٤٥ ومسلم ١٤٨٦ وأبو داود ٢٢٩٩ والترمذي ١١٩٥ والنسائي ٢٠١/٦ وأحمد ٣٢٤/٦.

[١١١١] وفي الصحيحين أيضاً عن أم سلمة أن امرأة قالت: يا رسول الله، إن ابنتي تُؤفّي عنها زوجها وقد اشتكت عيناها أفنكحها؟ فقال: «لا» كل ذلك يقول - لا - مرتين أو ثلاثاً، ثم قال: «إنما هي أربعة أشهر وعشراً، وقد كانت إحداكُن في الجاهلية تمكثُ سنة». قالت زينب بنت أم سلمة: كانت المرأة إذا تُؤفّي عنها زوجها، دخلت جُفْشاً ولبست شرّ ثيابها، ولم تَمَسَّ طيباً ولا شيئاً حتى تُمرُّ بها سنة، ثم تخرج فُتُغْطَى بَغْرَةً فترمي بها، ثم تُؤتى بدابة حمارٍ أو شاةٍ أو طيرٍ فُتُفْتَضُّ به. فقلنا تفتضُ بشيء إلا مات^(١)، ومن ههنا ذهب كثيرون من العلماء إلى أن هذه الآية ناسخة للآية التي بعدها، وهي قوله: «وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَمًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ» [البقرة: ٢٤٠] الآية، كما قاله ابن عباس وغيره، وفي هذا نظر كما سيأتي تقريره. والغرض أن الإحداد هو عبارة عن ترك الزينة من الطيب ولبس ما يدعوها إلى الأزواج من ثياب وخُلْي وغير ذلك، وهو واجب في عِدَّة الوفاة قولاً واحداً، ولا يجب في عِدَّة الرجعية قولاً واحداً، وهل يجب في عِدَّة البائن فيه قولان. ويجب الإحداد على جميع الزوجات المتوفى عنهن أزواجهن، سواء في ذلك الصغيرة والآيسة والحرّة والأمة والمسلمة والكافرة، لعموم الآية، وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه: لا إحداد على الكافرة، وبه يقول أشهب وابن نافع من أصحاب مالك، وخُجّة قائل هذه المقالة قوله ﷺ: «لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تُحدّ على ميت فوق ثلاث، إلا على زوج أربعة أشهر وعشراً»، قالوا: فجعله تعبدًا، والحق أبو حنيفة وأصحابه والثوري الصغيرة بها لعدم التكليف، والحق أبو حنيفة وأصحابه الأمة المسلمة لتقصصها، ومحلّ تقرير ذلك كله في كتب الأحكام والفروع، والله الموفق للصواب. وقوله تعالى «فَإِذَا بَلَغَ الْأَجَلُ» أي: انقضت عِدَّتُهُن، قاله الضحاك والربيع بن أنس، «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» قال الزُّهْرِيُّ: أي على أولياتها. «فِيمَا قَعَلْنَ» يعني: النساء اللاتي انقضت عِدَّتُهُن، قال العوفي عن ابن عباس: إذا طُلِّقَتِ المرأة أو مات عنها زوجها، فإذا انقضت عِدَّتُها فلا جُنَاحَ عليها أن تتزوّج وتتصنع وتتعزّض للتزويج، فذلك المعروف. ورؤي عن مقاتل بن حيان نحوه، وقال ابن جريج عن مجاهد: «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا قَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ» قال: النكاح الحلال الطيب، ورؤي عن الحسن والزهرى والسدي نحو ذلك.

«وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا وَلَا تَقْرَبُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجْلَهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ فَهِيمٌ» (١١٢)

يقول تعالى: «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» أن تُعرّضوا بخطبة النساء في عِدَّتِهِنَّ من وفاة أزواجهن من غير تصريح. قال الثوري وشعبة وجريير وغيرهم، عن منصور، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: «وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ»، قال: التعريض أن يقول: إني أريد التزويج، وإني أحب امرأة من أمرها وأمرها - يُعرّض لها بالقول المعروف - وفي رواية: وَذَذْتُ أَنَّ اللَّهَ رَزَقَنِي امْرَأَةً، وَنَحْوَ هَذَا. وَلَا يَنْصِبُ لِلْخِطْبَةِ. وفي رواية: إني لا أريد أن أتزوج غيرك إن شاء الله، وَلَوِ ذَذْتُ أَنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً صَالِحَةً. وَلَا يَنْصِبُ لَهَا مَا دَامَتْ فِي عِدَّتِهَا. ورواه البخاري تعليقاً، فقال: وقال لي طلق بن عثام، عن زائدة، عن منصور، عن

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٣٣٦ ومسلم ١٤٨٨ وأبو داود ٢٢٩٩ والترمذي ١١٩٧ وابن حبان ٤٣٠٤.

مجاهد، عن ابن عباس: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خُطْبَةِ الْمَسَلَّةِ﴾، هو أن يقول: إني أريد التزويج، وإن النساء ليمن حاجتي، وَلَوِ دِذْتُ أَنْ ييسر لي امرأة سالحة. وهكذا قال مجاهد، وطاوس، وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، وإبراهيم النخعي، والشعبي، والحسن، وقتادة، والزهري، ويزيد بن قسيط، ومقاتل بن حيان، والقاسم بن محمد، وغير واحد من السلف والأئمة، في التعريض، إنه يجوز للمتوفى عنها زوجها من غير تصريح لها بالخطبة. وهكذا حُكِمَ المطلقة المبتوتة يجوز التعريض لها.

[١١١٢] كما قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس، حين طلقها زوجها أبو عمرو بن حفص آخر ثلاث تطبيقات، فأمرها أن تعتد في بيت ابن أم مكتوم، وقال لها: «إِذَا حَلَلْتَ فَأَذِينِي»، فلما حَلَّتْ، حُطِبَ عليها أسامة بن زيد مولاه، فَرَوَّجَهَا إِيَّاهُ^(١). فأما المطلقة الرجعية فلا خلاف في أنه لا يجوز لغير زوجها التصريح بخطبتها ولا التعريض لها، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿أَزْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ أي: أضمرتم في أنفسكم من خطبتيهن، وهذا كقوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَسْمَعُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ﴾ [القصص: ٦٩]، وكقوله: ﴿وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا آفَقَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ﴾ [المتحنة: ١]، ولهذا قال: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾، أي: في أنفسكم. فرفع الحرج عنكم في ذلك. ثم قال: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾، قال أبو مجلز وأبو الشعثاء جابر بن زيد، والحسن البصري، وإبراهيم النخعي، وقتادة، والضحاك، والربيع بن أنس، وسليمان التيمي، ومقاتل بن حيان، والسدي: يعني الرضا. وهو معنى رواية العوفي عن ابن عباس، واختاره ابن جرير. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾ لا تقل لها: إني عاشق، وعاهديني أن لا تتزوجي غيري. ونحو هذا. وكذا روي عن سعيد بن جبيرة، والشعبي، وعكرمة، وأبي الضحى، والضحاك، والزهري، ومجاهد، والثوري: هو أن يأخذ ميثاقها أن لا تتزوج غيره. وعن مجاهد: هو قول الرجل للمرأة: لا تفوتيني بنفسك، فإني ناكحك. وقال قتادة: هو أن يأخذ عهد المرأة، وهي في عذتها أن لا تنكح غيره. فنهى الله عن ذلك وقدم فيه، وأحل الخطبة والقول بالمعروف. وقال ابن زيد: ﴿وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا﴾: هو أن يتزوجها في العدة سرا، فإذا حلت أظهر ذلك. وقد يحتمل أن تكون الآية عامة في جميع ذلك، ولهذا قال: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ قال ابن عباس، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، والسدي، والثوري، وابن زيد: يعني به ما تقدم من إباحة التعريض. كقوله: إني فيك لراغب، ونحو ذلك. وقال محمد بن سيرين: قلت لقيدة: ما معنى قوله: ﴿إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾؟ قال: يقول لوليها: لا تسبقني بها. يعني: لا تزوجها حتى تعلمني. رواه ابن أبي حاتم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْرِضُوا عُذَّةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾، يعني: ولا تعقدوا العقد بالنكاح حتى تنقضي العدة. قال ابن عباس، ومجاهد، والشعبي، وقتادة، والربيع بن أنس، وأبو مالك، وزيد بن أسلم، ومقاتل بن حيان، والزهري، وعطاء الخراساني، والسدي، والثوري، والضحاك: ﴿حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ يعني: حتى تنقضي العدة. وقد أجمع العلماء على أنه لا يصح العقد في مدة العدة. واختلفوا فيمن تزوج امرأة في عدتها. فدخل بها، فإنه يفرق بينهما، وهل تحرم عليه أبداً؟ على قولين: الجمهور على أنها لا تحرم

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٤٨٠ وأبو داود ٢٢٨٤ والنسائي ٧٥/٦ - ٧٦ وأحمد ٤١٢/٦ وابن حبان ٤٢٩٠ وابن الجارود

٧٦٠ والبيهقي ١٣٥/٧ من حديث فاطمة بنت قيس.

عليه، بل له أن يخطبها إذا انقضت عدتها. وذهب الإمام مالك إلى أنها تُحَرَّم عليه على التأبید. واحتج في ذلك بما رواه عن ابن شهاب، وسليمان بن يسار: أن عمر رضي الله عنه، قال: أيما امرأة نكحت في عدتها، فإن كان زوجها الذي تزوج بها لم يدخل بها، فَرَّقَ بينهما، ثم اعتدت بقية عدتها من زوجها الأول، وكان خاطباً من الخطاب، وإن كان دخل بها فَرَّقَ بينهما، ثم اعتدت بقية عدتها من زوجها الأول، ثم اعتدت من الآخر، ثم لم ينكحها أبداً. قالوا: وماخذ هذا أن الزوج لما استعجل ما أحل الله، عَوِّبَ بنقيض قصده، فحرمت عليه على التأبید، كالمقاتل يحرم عليه الميراث. وقد روى الشافعي هذا الأثر عن مالك. قال البيهقي: وذهب إليه في القديم ورجع عنه في الجديد، لقول علي: إنها تحل له. (قلت): ثم هو منقطع عن عمر^(١). وقد روى الثوري، عن أشعث، عن الشعبي، عن مسروق: أن عمر رجع عن ذلك، وجعل لها مهرها، وجعلها يجتمعان.

وقوله تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ﴾، توعدهم على ما يقع في ضمائرهم من أمور النساء، وأرشدهم إلى إضمار الخير دون الشر، ثم لم يؤنسهم من رحمته، ولم يُقنطهم من عائدته، فقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ حَلِيمٌ﴾.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدَرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٣٦)

أباح تبارك وتعالى طلاق المرأة بعد العقد عليها وقبل الدخول بها. قال ابن عباس، وطاوس، وإبراهيم، والحسن البصري: المس: النكاح. بل ويجوز أن يطلقها قبل الدخول بها والفرض لها، إن كانت مُقَوَّضَةً، وإن كان في هذا انكسار لقلبها. ولهذا أمر تعالى بإمتاعها وهو تعويضها عما فاتها بشيء تُغَطِّاهُ من زوجها بحسب حاله، على الموسع قدره، وعلى المقتر قدره. وقال سفيان الثوري، عن إسماعيل بن أمية، عن عكرمة، عن ابن عباس: قال: مُتَّعَ الطلاق أعلاه الخادم، ودون ذلك الورق، ودون ذلك الكسوة. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: إن كان مُوسراً مُتَّعَها بخادم أو نحو ذلك، وإن كان معسراً أمتعها بثلاثة أثواب. وقال الشعبي: أوسط ذلك دِزَع، وخمار وملحفة، وجلباب. قال: وكان شَرِيحَ مُتَّعَ بخمسائة. وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَر، عن أيوب عن ابن سيرين، قال: كان يُمتَّعُ بالخادم، أو بالنفقة، أو بالكسوة. قال: ومَتَّعَ الحسن بن علي بعشرة آلاف. ويروى أن المرأة قالت: «متاع قليل من حبيب مُفَارِقٍ». وذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى أنه متى تنازع الزوجان في مقدار المتعة وجب لها عليه نصف مهر مثلها. وقال الشافعي في الجديد: لا يُجْبَرُ الزوج على قدر معلوم، إلا على أقل ما يقع عليه اسم المتعة، وأحب ذلك إلي أن يكون أقله ما تجزئ فيه الصلاة. وقال في القديم: لا أعرف في المتعة قدراً، إلا أنني أستحسن ثلاثين درهماً؛ كما روي عن ابن عمر رضي الله عنهما. وقد اختلف العلماء أيضاً: هل تجب المتعة لكل مطلقة، أو إنما تجب المتعة لغير المدخول بها التي لم يفرض لها؟ على أقوال: أحدها: أنه تجب المتعة لكل مطلقة، لعموم قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢٤١]، ولقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّزَوْجِكَ إِن كُنْتُمْ شَرِدْتُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِدْتُمَهَا فَعَالَيْتُمْ أَمْتَعْتُمْ وَأَسْرَيْتُمْ مَرْكَبًا جِيلًا﴾ [الأحزاب: ١٧]

[٢٨]، وقد كُنْ مفروضاً لهن ومدخولاً بهن. وهذا قول سعيد بن جبّير، وأبي العالية، والحسن البصري. وهو أحد قولي الشافعي، ومنهم من جعله الجديد الصحيح، والله سبحانه وتعالى أعلم.

(والقول الثاني): أنها تجب للمطلقة إذا طلقت قبل المسيس، وإن كان مفروضاً لها، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْدُونَهَا فَمَعَهُنَّ وَمَسْخُوهُنَّ سَرَكَامًا بَجِيلًا ۝٤٩﴾ [الأحزاب: ٤٩]، قال شعبة وغيره، عن قتادة، عن سعيد بن المسيّب، قال: نَسَخَتْ هذه الآية - التي في الأحزاب - الآية التي في البقرة.

[١١١٣] وقد روى البخاري في صحيحه، عن سهل بن سعد وأبي أسيد، أنهما قالوا: تزوج رسول الله ﷺ أميمة بنت شراحيل، فلما أدخلت عليه بسط يده إليها، فكانها كرهت ذلك، فأمر أبا أسيد أن يجهزها ويكسوها ثوبين أزرقين^(١).

(والقول الثالث): أن المتعة إنما تجب للمطلقة إذا لم يدخل بها، ولم يفرض لها، فإن كان قد دخل بها، وجب لها مهر مثلها إذا كانت مفوضة وإن كان قد فرض لها وطلقها قبل الدخول، وجب لها عليه شطره، فإن دخل بها استقر الجميع، وكان ذلك عوضاً لها عن المتعة، وإنما المصابة التي لم يفرض لها ولم يدخل بها، فهذه التي دلت هذه الآية الكريمة على وجوب متعتها. وهذا قول ابن عمر ومجاهد. ومن العلماء من استحَبُّها لكل مطلقة ممن عدا المفوضة المفارقة قبل الدخول. وهذا ليس بمنكور، وعليه تحمل آية التخيير في الأحزاب، ولهذا قال تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ۝٤١﴾، ومن العلماء من يقول: إنها مستحبة مطلقاً. قال ابن أبي حاتم: حدثنا كثير بن شهاب القزويني، حدثنا محمد بن سعيد بن سابق، حدثنا عمرو - يعني ابن أبي قيس - عن أبي إسحاق، عن الشعبي، قال: ذكروا له المتعة: أيحبس فيها؟ فقرا: ﴿عَلَى الْوُسْعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدَرُهُ﴾. قال الشعبي: والله ما رأيت أحداً حبس فيها، والله لو كانت واجبة لحبس فيها القضاة.

﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝٤٧﴾

وهذه الآية الكريمة مما يدل على اختصاص المتعة بما دلت عليه الآية الأولى، حيث إنما أوجب في هذه الآية نصف المهر المفروض إذا طلق الزوج قبل الدخول، فإنه لو كان ثم واجب آخر من متعة لبيّنها لا سيما وقد قرنهما بما قبلها من اختصاص المتعة بتلك الحالة، والله أعلم. وتشطير الصداق - والحالة هذه - أمر مُجْتَمَع عليه بين العلماء، لا خلاف بينهم في ذلك: فإنه متى كان قد سمي لها صداقاً ثم فارقتها قبل دخوله بها، فإنه يجب لها نصف ما سمي من الصداق، إلا أن عند الثلاثة أنه يجب جميع الصداق إذا خلا بها الزوج وإن لم يدخل بها، وهو مذهب الشافعي في القديم. وبه حكم الخلفاء الراشدون، لكن قال الشافعي: أخبرنا مسلم بن خالد، أخبرنا ابن جريج، عن ليث بن أبي سليم، عن طاوس، عن ابن عباس، أنه قال - في الرجل يتزوج المرأة فيخلو بها ولا يمسهَا ثم يطلقها -: ليس لها إلا نصف الصداق، لأن الله يقول: ﴿وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ

مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُمْ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُمْ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ». قال الشافعي: بهذا أقول، وهو ظاهر الكتاب. قال البيهقي: وليث بن أبي سليم، وإن كان غير محتج به، فقد روينا من حديث ابن أبي طلحة، عن ابن عباس، فهو مقوله^(١).

وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ أي: النساء، عما وجب لها على زوجها من النصف، فلا يجب لها عليه شيء. قال السدي، عن أبي صالح، عن ابن عباس في قوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ قال: إلا أن تعفو الثيب فتدع حقها. قال الإمام أبو محمد بن أبي حاتم رحمه الله: وروي عن شريح، وسعيد بن المسيب، وعكرمة، ومجاهد، والشعبي، والحسن، ونافع، وقتادة، وجابر بن زيد، وعطاء الخراساني، والضحاك، والزهرري، ومقاتل بن حيان، وابن سيرين، والربيع بن أنس، والسدي، نحو ذلك. قال: وخالفهم محمد بن كعب القرظي فقال: ﴿إِلَّا أَنْ يَقُولُوا﴾ يعني الرجال، وهو قول شاذ لم يتابع عليه، انتهى كلامه. وقوله تعالى: ﴿أَوْ يَقُولُوا آَلَاؤِي يَكُونُ عَقْدَةُ الْكِتَابِ﴾.

[١١١٤] قال ابن أبي حاتم: دُكِّرَ عن ابن لهيعة، حدثني عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي ﷺ، قال: «وَلِيٌّ عَقْدَةُ النِّكَاحِ الزَّوْجُ»^(٢). وهكذا أسنده ابن مردويه من حديث عبد الله بن لهيعة، به. وقد أسنده ابن جرير، عن ابن لهيعة، عن عمرو بن شعيب، أن رسول الله ﷺ فذكره، ولم يقل: عن أبيه، عن جده، فالحق أعلم. ثم قال ابن أبي حاتم رحمه الله: وحدثنا يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود، حدثنا جرير - يعني ابن حازم - عن عيسى - يعني ابن عاصم - قال: سمعت شريحاً يقول: سألتني علي بن أبي طالب عن الذي بيده عقدة النكاح. فقلت له: هو ولي المرأة. فقال علي: لا، بل هو الزوج. ثم قال: وفي إحدى الروايات عن ابن عباس، وجبيرة بن مطعم، وسعيد بن المسيب، وشريح - في أحد قوليه - وسعيد بن جبيرة، ومجاهد، والشعبي، وعكرمة، ونافع، ومحمد بن سيرين، والضحاك، ومحمد بن كعب القرظي، وجابر بن زيد، وأبي مجلز، والربيع بن أنس، وإياس بن معاوية، ومكحول، ومقاتل بن حيان: أنه الزوج.

(قلت): وهذا هو الجديد من قول الشافعي ومذهب أبي حنيفة وأصحابه، والثوري، وابن شبرمة، والأوزاعي. واختاره ابن جرير. ومأخذ هذا القول أن الذي بيده عقدة النكاح حقيقة الزوج، فإن بيده عقدها وإبرامها ونقضها وانهدامها، وكما أنه لا يجوز للولي، أن يهب شيئاً من مال المولية للغير، فكذلك في الصداق. قال: والوجه الثاني: حدثنا أبي، حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا محمد بن مسلم، حدثنا عمرو بن دينار، عن ابن عباس رضي الله عنهما - في الذي ذكر الله بيده عقدة النكاح - قال: ذلك أبوها أو أخوها، أو من لا تتكح إلا بإذنه. وروي عن علقمة، والحسن، وعطاء، وطاوس، والزهرري، وربيعة، وزيد بن أسلم، وإبراهيم النخعي، وعكرمة - في أحد قوليه - ومحمد بن سيرين - في أحد قوليه -: أنه الولي. وهذا مذهب مالك، وقول الشافعي في القديم؛ ومأخذه أن الولي هو الذي أكسبها إياه، فله التصرف فيه بخلاف سائر مآلها. وقال ابن جرير: حدثنا سعيد بن الربيع الرازي، حدثنا سفيان، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة، قال:

(١) وفي بعض النسخ «يقوله».

(٢) ضعيف جداً. أخرجه ابن أبي حاتم معلقاً عن ابن لهيعة كما ذكر المصنف، ووصله ابن مردويه، وأخرجه الطبري ٥٣٥٨ عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب مرسلاً، وهو ضعيف مداره على ابن لهيعة، وهو وإو والأشبه فيه الوقف، ولو صح لما اختلفوا في تفسير هذه الآية، والله أعلم. ثم رأيت البيهقي ذكره في سننه ٢٥١/٧ عن ابن لهيعة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال: وهذا غير محفوظ وابن لهيعة غير محتج به. والله أعلم.

أذن الله في العفو وأمر به، فأتي امرأة عفت جاز عفوها، فإن شحّت وضنت وعفا وليها جاز عفوّه. وهذا يقتضي صحة عفو الولي وإن كانت رشيدة. وهو مروى عن شريح. لكن أنكر عليه الشعبي، فرجع عن ذلك وصار إلى أنه الزوج، وكان يباهل عليه.

وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَقْرَبُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾. قال ابن جرير: قال بعضهم: خوطب به الرجال والنساء. حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، سمعت ابن جريج يحدث عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس: ﴿وَأَنْ تَقْرَبُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾، قال: أقربهما للتقوى الذي يعفو. وكذا روي عن الشعبي وغيره. وقال مجاهد، والضحاك، ومقاتل بن حيان، والربيع بن أنس، والثوري: الفضل - ههنا - أن تعفو المرأة عن شطرها، أو إتمام الرجل الصداق لها. ولهذا قال: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ﴾ أي: الإحسان، قاله سعيد. وقال الضحاك، وقتادة، والسدي، وأبو وائل: المعروف، يعني لا تهملوه بل استعملوه بينكم.

[١١١٥] وقد قال أبو بكر بن مَرْزُوقِ، حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا موسى بن إسحاق، حدثنا عقبة بن مكرم، حدثنا يونس بن بكير، حدثنا عبيد الله بن الوليد الوصافي، عن عبد الله بن عبيد، عن علي بن أبي طالب: أن رسول الله ﷺ قال: «ليأتين على الناس زمان عضوض، يعض المؤمن على ما في يديه وينسى الفضل». وقد قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ شرار يبايعون كل مضطراً. وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطر، وعن بيع الغرر، فإن كان عندك خير فعذ به على أخيك، ولا تزدّه هلاكاً إلى هلاكه، فإن المسلم أخو المسلم، لا يحزنه ولا يحرمه^(١). وقال سفیان، عن أبي هارون، قال: رأيت عون بن عبد الله في مجلس القُرَظِي، فكان عون يحدثنا ولحيته ترش من البكاء، ويقول: صحبت الأغنياء فكنت من أكثرهم همّاً، حين رأيتهم أحسن ثياباً، وأطيب ريحاً، وأحسن مركباً مني. وجالست الفقراء فاسترحت بهم. وقال: ﴿وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ إذا أتاه السائل وليس عنده شيء فليذع له. رواه ابن أبي حاتم. ﴿وَإِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: لا يخفى عليه شيء من أموركم وأحوالكم، وسيجزي كل عامل بعمله.

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ (٢٣٨) فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمْنْتُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣٩﴾

يأمر الله تعالى بالمحافظة على الصلوات في أوقاتها، وحفظ حدودها وأدائها في أوقاتها، كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود، قال:

[١١١٦] سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: أي العمل أفضل؟ قال: «الصلوة في وقتها». قلت: ثم أي؟ قال: «الجهاد في سبيل الله». قلت: ثم أي؟ قال: «برّ الوالدين». قال: حدثني بهن رسول الله ﷺ ولو استزده لزادني^(٢).

[١١١٧] وقال الإمام أحمد: حدثنا يونس، حدثنا ليث، عن عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم، عن القاسم بن غنام، عن جدته أم أبيه الدنيا، عن جدته أم قُرَوة - وكانت ممن بايع رسول الله ﷺ - أنها سمعت

(١) عزاه المصنف لابن مردويه والإسناد ضعيف، عبد الله بن عبيد لم أجد من ترجمه. وعبيد الله بن الوليد الوصافي قال يحيى: ليس بشيء، وقال الدارقطني وغيره: ضعيف. وقال النسائي وعمر بن الفلاس: متروك. راجع الميزان ١٧/٣/٥٤٠٥.

(٢) تقدم عند آية: ٨٣.

رسول الله ﷺ وذكر الأعمال، فقال: «إن أحب الأعمال إلى الله تعجيل الصلاة لأول وقتها»^(١). وهكذا رواه أبو داود، والترمذي، وقال: لا نعرفه إلا من طريق العمري، وليس بالقوي عند أهل الحديث. وخصّ تعالى من بينها بمزيد التأكيد الصلاة الوسطى. وقد اختلف السلف والخلف فيها: أي صلاة هي؟ فقيل: إنها الصبح. حكاه مالك في الموطأ بلاغاً عن علي، وابن عباس. وقال هشيم، وابن عثمة، وعُثْر، وابن أبي عدي، وعبد الوهاب، وشريك وغيرهم، عن عوف الأعرابي، عن أبي رجاء العطاردي، قال: صليت خلف ابن عباس الفجر، فقنّت فيها ورفع يديه، ثم قال: هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها قانتين. رواه ابن جرير، ورواه أيضاً من حديث عوف، عن خلاص بن عمرو، عن ابن عباس، مثله سواء. وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا عوف، عن أبي المنهال، عن أبي العالية، عن ابن عباس: أنه صلى الغداة في مسجد البصرة، فقنّت قبل الركوع، وقال: هذه الصلاة الوسطى التي ذكرها الله في كتابه، فقال: ﴿حَفِظُوا عَلَى الْصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾^(٢). وقال أيضاً: حدثنا محمد بن عيسى الدامغاني، أخبرنا ابن المبارك، أخبرنا الربيع بن أنس، عن أبي العالية، قال: صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة زمن عمر صلاة الغداة، فقلت لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ إلى جانيبي: ما الصلاة الوسطى؟ قال: هذه الصلاة. وروي من طريق أخرى عن الربيع، عن أبي العالية: أنه صلى مع أصحاب رسول الله ﷺ صلاة الغداة، فلما أن فرغوا قال: قلت لهم: أيتها الصلاة الوسطى؟ قالوا: التي قد صليتها قبل. وقال أيضاً: حدثنا ابن بشار، حدثنا ابن عثمة، عن سعيد بن بشير، عن قتادة، عن جابر بن عبد الله، قال: الصلاة الوسطى صلاة الصبح. وحكاه ابن أبي حاتم، عن ابن عمر، وأبي أمامة، وأنس، وأبي العالية، وعُبيد بن عمير، وعطاء، ومجاهد، وجابر بن زيد، وعكرمة، والربيع بن أنس. ورواه ابن جرير، عن عبد الله بن شداد بن الهاد أيضاً، وهو مذهب مالك، وهو الذي نصّ عليه الشافعي رحمه الله، محتجاً بقوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾. والقنوت عنده في صلاة الصبح. نقله الدميّاطي عن عمر ومعاذ وابن عباس وابن عمر وعائشة - على خلاف عنهم - وأبي موسى، وجابر، وأنس، وأبي الشعثاء، وطاووس،

(١) أخرجه أبو داود ٤٢٦ والترمذي ١٧٠ وأحمد ٣٧٤/٦ والحاكم ١٩٠/١ والدارقطني ٢٤٧/١ من حديث أم فروة، وقال الترمذي: حديث أم فروة لا نعرفه إلا من طريق عبد الله بن عمر العمري وليس هو بالقوي واضطربوا عنه في هذا الحديث، وهو صدوق، وتكلم فيه يحيى بن سعيد من قبل حفظه اهـ. وفيه أيضاً القاسم بن غنام، قال الحافظ في التقریب: صدوق مضطرب الحديث. وأسند الدارقطني ٢٤٧/١ والحاكم ١٨٩/١ من حديث ابن عمر وقال الحاكم يعقوب بن الوليد شيخ من أهل المدينة وليس من شرط هذا الكتاب. وتعبه الذهبي بقوله: يعقوب كذاب. وأسند الحاكم ١٨٨/١، ١٨٩ والدارقطني ٢٤٦/١ من حديث ابن مسعود، وقال الحاكم: قد صحت هذه اللفظة باتفاق الثقتين بن دار بن بشار والحسن بن مكرم، وهو صحيح على شرطهما، وله شواهد. وسكت الذهبي. ومع صحته له علة وهي أن البخاري ومسلماً وغيرهما رواه من حديث ابن مسعود، وفيه «الصلاة على وقتها» بدل «في أول وقتها» ويشكل على حديث الباب أحاديث في استحباب تأخير الصلاة عن أول وقتها وذلك كحديث «أسفروا بالفجر» والإسفار فيه تأخير عن أول وقته قليلاً حتى يتأكد انبلاج الفجر. وكذلك وردت أحاديث في الإبراد بالظهر في شدة الحر. فحديث الباب غير قوي والله أعلم إلا أنه يرقى عن درجة الضعف.

فائدة: أم فروة اختلف أهل العلم فيها، فقال الطيبي: إنها أنصارية. ووافقه بعض العلماء وجزم المنذري وأبو بكر بن العربي بأنها مكية وهي أخت أبي بكر الصديق لأبيه. راجع عون المعبود ١٦٣/١ وقال المنذري: ووهم من قال: أم فروة أنصارية.

وعطاء، وعكرمة، ومجاهد. ومنهم من قال: هي وسطى باعتبار أنها لا تقصر، وهي بين صلاتين رباعيتين مقصورتين. وترد المغرب. وقيل: لأنها بين صلاتي ليل جهريتين، وصلاتي نهار سريتين. وقيل: إنها صلاة الظهر.

[١١١٨] قال أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزبرقان - يعني ابن عمرو - عن زُهْرَةَ - يعني ابن معبد - قال: كنا جلوساً عند زيد بن ثابت، فأرسلوا إلى أسامة، فسألوه عن الصلاة الوسطى، فقال: هي الظهر، كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصليها بالهَجِير^(١).

[١١١٩] وقال أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، حدثني عمرو بن أبي حكيم، سمعت الزُّبْران يحدث عن عروة بن الزبير، عن زيد بن ثابت، قال: كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهجرة، ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها، فنزلت: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾. وقال: إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين^(٢). ورواه أبو داود في سننه، من حديث شعبة، به.

[١١٢٠] وقال أحمد أيضاً: حدثنا يزيد، حدثنا ابن أبي ذئب، عن الزُّبْران: أن رهطاً من قريش مرّ بهم زيد بن ثابت هم مجتمعون، فأرسلوا إليه غلامين لهم يسألانه عن الصلاة الوسطى. فقال: هي صلاة العصر. فقام إليه رجلان منهم فسألاه. فقال: هي الظهر. ثم انصرفا إلى أسامة بن زيد، فسألاه، فقال: هي الظهر؛ إن النبي ﷺ كان يصلي الظهر بالهَجِير، فلا يكون وراءه إلا الصف والصفان، والناس في قائلتهم وفي تجارتهم، فأنزل الله: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَلِيلًا﴾. قال: فقال رسول الله ﷺ: «لَيْتَهُنَّ رَجَالٌ أَوْ لَأَحْرَقَنَّ بيوْتَهُمْ»^(٣). والزُّبْران هو ابن عمرو بن أمية الضمري، لم يدرك أحداً من الصحابة. والصحيح ما تقدم من روايته، عن زُهْرَةَ بن معبد، وعروة بن الزبير. وقال شعبة وهمام، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، عن ابن عمر، عن زيد بن ثابت، قال: الصلاة الوسطى صلاة الظهر. وقال أبو داود الطيالسي وغيره، عن شعبة، أخبرني عمر بن سليمان، من ولد عمر بن الخطاب، قال: سمعت عبد الرحمن بن أبان بن عثمان، يحدث عن أبيه، عن زيد بن ثابت، قال: الصلاة الوسطى هي الظهر.

[١١٢١] ورواه ابن جرير، عن زكريا بن يحيى بن أبي زائدة، عن عبد الصمد، عن شعبة، عن عمر بن سليمان، به، عن زيد بن ثابت، في حديث رفعه قال: «الصلاة الوسطى صلاة الظهر»^(٤). وممن روي عنه

(١) أخرجه الطيالسي ٦٢٨ وإسناده ضعيف لجهالة زُهْرَةَ كما في «التقريب» وزهرة هذا لم يُنسب، وهو في مسند الطيالسي أيضاً غير منسوب، وقد نسب المصنف بقوله: ابن معبد - وهو سبق قلم، فإن ابن معبد ثقة معروف، وهو غير هذا، والخبر موقوف بكل حال.

(٢) أخرجه أبو داود ٤١١ وأحمد ١٨٣/٢ والبخاري في «التاريخ الكبير» ٤٣٤/٣ والطبري ٥٤٦٢ والبغوي في «التفسير» ٢٧٥ وإسناده حسن، رجاله ثقات، لكن المتن شاذ، فإن الأحاديث الواردة في كونها «العصر» أصح شيء في الباب، وهذا استنباط من الصحابي، والله أعلم.

(٣) أخرجه أحمد ٢٠٦/٥ وإسناده ضعيف لانقطاعه، وقد أشار ابن كثير رحمه الله إلى ذلك، والصواب كونه سمعه بواسطة إما عروة أو زهرة كما تقدم. ثم المرفوع منه صح في صلاة العشاء، لا الظهر، وسيأتي.

(٤) الصحيح موقوف. أخرجه الطبري ٥٤٥٣. عبد الصمد هو ابن النعمان، فيه ضعف، وقد وهم في رفعه، وخالفه الطيالسي، - وهو أثبت من مائة مثله - فرواه عن شعبة موقوفاً، وهو الصحيح. أخرجه الطبري ٥٤٥٢، ورواه غير واحد عن شعبة لم يرفعه.

أنها الظهر: ابن عمر، وأبو سعيد، وعائشة - على اختلاف عنهم - وهو قول عروة بن الزبير، وعبد الله بن شداد بن الهاد. ورواية عن أبي حنيفة رحمهم الله.

وقيل: إنها صلاة العصر. قال الترمذي والبخاري رحمهما الله: وهو قول أكثر علماء الصحابة وغيرهم. وقال القاضي الماوردي: وهو قول جمهور التابعين. وقال الحافظ أبو عمر بن عبد البر: هو قول أكثر أهل الأثر. وقال أبو محمد بن عطية في تفسيره: وهو قول جمهور الناس. وقال الحافظ أبو محمد عبد المؤمن بن خلف الدماطي في كتابه المسمى بـ «كشف الغطا في تبين الصلاة الوسطى» - وقد نصر فيه: أنها العصر - وحكاها عن عمر، وعلي، وابن مسعود، وأبي أيوب، وعبد الله بن عمرو، وسمرة بن جندب، وأبي هريرة، وأبي سعيد، وحفصة، وأم حبيبة، وأم سلمة. وعن ابن عمر، وابن عباس، وعائشة - على الصحيح عنهم - وبه قال غبيدة، وإبراهيم النخعي، وزر بن حبيش، وسعيد بن جبيرة، وابن سيرين، والحسن، وقتادة، والضحاك، والكلبي، ومقاتل، وعبيد بن أبي مريم وغيرهم. وهو مذهب أحمد بن حنبل. قال القاضي الماوردي: والشافعي. قال ابن المنذر: وهو الصحيح عن أبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد، واختاره ابن حبيب المالكي، رحمهم الله.

ذكر الدليل على ذلك:

[١١٢٢] قال الإمام أحمد: حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش، عن مسلم، عن شئير بن شكّل، عن علي، قال: قال رسول الله ﷺ يوم الأحزاب: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى، صلاة العصر، ملائكة الله قلوبهم وبيوتهم ناراً». ثم صلأها بين العشاءين، المغرب والعشاء^(١). وكذا رواه مسلم، من حديث أبي معاوية محمد بن حازم الضرير، والنسائي من طريق عيسى بن يونس، كلاهما عن الأعمش، عن مسلم بن صبيح أبي الضحى، عن شئير بن شكّل بن حميد، عن علي بن أبي طالب، عن النبي ﷺ مثله. وقد رواه مسلم أيضاً، من طريق شعبة، عن الحكم بن عتيبة، عن يحيى بن الجزار، عن علي بن أبي طالب، به. وأخرجه الشيخان، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وغير واحد من أصحاب المساند والسنن والصحاح، من طرق يطول ذكرها، عن غبيدة السلماني، عن علي به. ورواه الترمذي، والنسائي من طريق الحسن البصري، عن علي، به. قال الترمذي: ولا يعرف سماعه منه.

[١١٢٣] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن سنان، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن سفيان، عن عاصم، عن زر، قال: قلت لغبيدة: سَلِّ عَلَيَّا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى. فسأله، فقال: كنا نراها الفجر - أو الصبح - حتى سمعت رسول الله ﷺ يقول يوم الأحزاب: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى، صلاة العصر، ملائكة الله قبورهم وأجوافهم - أو بيوتهم - ناراً»^(٢). ورواه ابن جرير، عن بُنْدَار، عن ابن مهدي، به. وحديث يوم الأحزاب، وشغل المشركين رسول الله ﷺ وأصحابه عن أداء صلاة العصر يومئذ، مَرْوِيٌّ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ يطول ذكرهم، وإنما المقصود رواية من نص منهم في روايته أن الصلاة الوسطى هي صلاة العصر. وقد رواه مسلم أيضاً من حديث ابن مسعود، والبراء بن عازب رضي الله عنهما.

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٦٢٧ ح ٢٥٥ وأحمد ٨١/١ والطبري ٥٤٢٧ من طرق عن مسلم بن صبيح به. وأخرجه البخاري ٢٩٣١ ومسلم ٦٢٧ وأبو داود ٤٠٩ وأحمد ١٢٢/١ من طريق محمد بن سيرين عن غبيدة به.

(٢) صحيح. أخرجه الطبري ٥٤٢٦ والبخاري ٢٧٧ من طريق سفيان به. وأخرجه ابن ماجه والطيالسي ١٦٤ وأحمد ١٥٠/١ والطبري ٥٤٣١ من طرق عن عاصم بن أبي النجود به، وإسناده حسن لأجل عاصم، لكن له شواهد.

[١١٢٤] (حديث آخر): قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا همام، عن قتادة، عن الحسن، عن سُمرة: أن رسول الله ﷺ قال: «صلاة الوسطى صلاة العصر»^(١).

[١١٢٥] وحدثنا بَهْز، وعَفَّان قالوا: حدثنا أبان، حدثنا قتادة، عن الحسن، عن سُمرة: أن رسول الله ﷺ قال: «حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى» وسماها لنا أنها هي صلاة العصر^(٢).

[١١٢٦] وحدثنا محمد بن جعفر، ورُوح، قالوا: حدثنا سعيد، عن قتادة، عن الحسن، عن سُمرة بن جُنْدَب: أن رسول الله ﷺ قال: «هي العصر». قال ابن جعفر: سئل عن صلاة الوسطى^(٣). ورواه الترمذي، من حديث سعيد بن أبي عَرُوبة، عن قتادة، عن الحسن، عن سُمرة، وقال: حسن صحيح، وقد سمع منه.

[١١٢٧] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا أحمد بن منيع، حدثنا عبد الوهاب بن عطاء، عن التيمي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة الوسطى صلاة العصر»^(٤).

[١١٢٨] (طريق أخرى، بل حديث آخر): وقال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا سليمان بن أحمد الجُرْشِي الواسطي، حدثنا الوليد بن مسلم، قال: أخبرني صدقة بن خالد، حدثني خالد بن دَهْقان، عن خالد بن سَبْلان، عن كُهَيْل بن حَزْمَلَة، قال: سئل أبو هريرة عن الصلاة الوسطى، فقال: اختلفنا فيها كما اختلفتم فيها، ونحن بفناء بيت رسول الله ﷺ، وفيما الرجل الصالح أبو هاشم بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس، فقال: أنا أعلم لكم ذلك. فقام فاستأذن على رسول الله ﷺ، فدخل عليه، ثم خرج إلينا، فقال: أخبرنا أنها صلاة العصر^(٥). غريب من هذا الوجه جداً.

[١١٢٩] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا أحمد بن إسحاق، حدثنا أبو أحمد، حدثنا عبد السلام، عن سالم مولى أبي نصير، حدثني إبراهيم بن يزيد الدمشقي، قال: كنت جالساً عند عبد العزيز بن مروان، فقال: يا فلان، اذهب إلى فلان فقل له: أي شيء سمعت من رسول الله ﷺ في الصلاة الوسطى؟ فقال رجل جالس: أرسلني أبو بكر وعمر - وأنا غلام صغير - أسأله عن الصلاة الوسطى، فأخذ أصبعي الصغيرة، فقال: «هذه الفجر»، وقبض التي تليها، فقال: «هذه الظهر». ثم قبض الإبهام، فقال: «هذه المغرب»، ثم قبض التي تليها، فقال: «هذه العشاء»، ثم قال: «أي أصابعك بقيت؟» فقلت: الوسطى. فقال: «أي الصلاة بقيت؟» فقلت: العصر. فقال: «هي العصر»^(٦). غريب أيضاً جداً.

(١) متن صحيح. أخرجه أحمد ٢٢/٥ ح ١٩٧٤٢ وفيه عن عنة الحسن وهو مدلس، والجمهور على أنه لم يسمع من سُمرة إلا حديث العقيقة، لكن له شواهد كثيرة، فالمتن صحيح.

(٢) متن صحيح. أخرجه أحمد ٨/٥ ح ١٩٥٨٧، وإسناده كسابقه.

(٣) أخرجه أحمد ٧/٥ ح ١٩٥٧٨ والترمذي ٢٩٨٣ وقال: حسن صحيح. قلت: فيه عن عنة الحسن، لكن المتن له شواهد.

(٤) أخرجه الطبري ٥٤٣٥ وإسناده غير قوي لأجل عبد الوهاب، لكن المتن حسن في الشواهد.

(٥) وإبصرة. واستغربه الحافظ ابن كثير جداً. وهو كما قال. أخرجه الطبري ٥٤٣٩ من حديث أبي هريرة به، وإسناده ضعيف جداً. فيه سليمان بن أحمد الواسطي كذبه يحيى وضعفه النسائي وقال البخاري: فيه نظر، وقال ابن عدي: ممن يسرق الحديث اهـ الميزان ٣٤٢١.

(٦) استغربه الحافظ ابن كثير جداً، وهو كما قال. أخرجه الطبري ٥٤٤٥ عن إبراهيم بن يزيد الدمشقي به ولم يسم ذلك بالصحابي، ولا يصح لإبراهيم قال عنه أبو زرعة في الجرح: شيخ اهـ يعني ضعيف. ولم يرو عنه سوى الأوزاعي، وروى عن عمر بن عبد العزيز قاله أبو حاتم، فالرجل مجهول. ومن دونه مجاهيل أيضاً. والمتن منكر جداً، وأما الوضوح لائحة عليه، والله أعلم.

[١١٣٠] (حديث آخر): قال ابن جرير: حدثنا محمد بن عوف الطائي، حدثنا محمد بن إسماعيل بن عياش، حدثني أبي، حدثني ضمضم بن زُرْعَة، عن شُرَيْح بن عُبَيْد، عن أبي مالك الأشعري، قال: قال رسول الله ﷺ: «الصلاة الوسطى صلاة العصر»^(١). إسناده لا بأس به.

[١١٣١] (حديث آخر): قال أبو حاتم بن جَبَّان في صحيحه: حدثنا أحمد بن يحيى بن زهير، حدثنا الجراح بن مخلد، حدثنا عمرو بن عاصم، حدثنا همام بن مُوَرَّق العجلي، عن أبي الأحوص، عن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الوسطى صلاة العصر»^(٢).

[١١٣٢] وقد روى الترمذي، من حديث محمد بن طلحة بن مُصَرِّف، عن زُبَيْد اليامي، عن مُرَّة الهَمْداني، عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «صلاة الوسطى صلاة العصر»^(٣). ثم قال: حسن صحيح.

[١١٣٣] وأخرجه مسلم في صحيحه، من طريق محمد بن طلحة، به. ولفظه: «شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر»^(٤). . . الحديث.

فهذه نصوص في المسألة لا تحتل شيئاً، ويؤكد ذلك الأمر بالمحافظة عليها.

[١١٣٤] وقوله ﷺ في الحديث الصحيح، من رواية الزُّهري، عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ قال: «من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله»^(٥).

[١١٣٥] وفي الصحيح أيضاً من حديث الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي قلابه، عن أبي المهاجر، عن بُرَيْدة بن الحُصَيْب، عن النبي ﷺ قال: «بُكِّرُوا بالصلاة في يوم الغيم، فإنه من ترك صلاة العصر فقد حبط عمله»^(٦).

[١١٣٦] وقال الإمام أحمد: حدثنا يحيى بن إسحاق، أخبرنا ابن لهيعة، عن عبد الله بن هُبَيْرَة، عن أبي تميم، عن أبي بصرة الغفاري، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ في وادٍ من أوديتهم - يقال له: الْمُخَمَّص - صلاة العصر، فقال: «إن هذه الصلاة - صلاة العصر - عرضت على الذين من قبلكم فَضَيَّعُوهَا، ألا ومن صلاها

(١) إسناده ضعيف. أخرجه الطبري ٥٤٤٨، محمد بن إسماعيل بن عياش فيه ضعف. وقال أبو حاتم: لم يسمع من أبيه. لكن المتن له شواهد.

(٢) صحيح. أخرجه الترمذي ١٨١ و ٢٩٨٥ وأحمد ٣٩٢/١ وابن حبان ١٧٤٦.

(٣) هو المتقدم.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٦٢٨.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ٢٢٦ والنسائي ٢٥٥/١ وابن ماجه ٦٨٥. وأخرجه البخاري ٥٥٢ ومسلم ٦٢٦ وأبو داود ٤١٤ والترمذي ١٧٥ والنسائي ٢٥٥/١ وابن حبان ١٤٦٩ من طرق عن نافع عن ابن عمر به.

(٦) عزاه المصنف للصحيح. وفي ذلك تفصيل حيث أخرجه ابن أبي شيبة ٣٤٢/١ وأحمد ٣٦١/٥ وابن ماجه ٦٩٤ وابن حبان ١٤٧٠ والبيهقي ٤٤٤/١. وقال ابن حبان: وهم الأوزاعي في صحيحته، فقال: عن أبي المهاجر، وإنما هو أبو المهلب عم أبي قلابه واسمه عمرو بن معاوية اهـ هذا شيء. والشيء الثاني. أخرج البخاري ٥٥٣ و ٥٩٤ والنسائي ٢٣٦/١ والطبري ٨١٠ عن هشام عن يحيى بن أبي كثير عن أبي قلابه عن أبي المليح. قال: كنا مع بريدة في غزوة في يوم ذي غيم فقال: بكروا بالصلاة. فإن النبي ﷺ قال: «من ترك...» بمثله. فرواية البخاري والنسائي والطبري تجعل صدره من كلام بريدة وإسناده أصح من الأول. والله تعالى أعلم.

ضَعَفَ له أجره مرتين، ألا ولا صلاة بعدها حتى تروا الشاهد^(١). ثم قال^(٢): رواه عن يحيى بن إسحاق، عن الليث، عن خير بن نُعَيْم، عن عبد الله بن هُبَيْرَة، به. وهكذا رواه مسلم، والنسائي جميعاً، عن قتيبة، عن الليث. ورواه مسلم أيضاً من حديث محمد بن إسحاق، حدثني يزيد بن أبي حبيب، كلاهما عن خير بن نُعَيْم الحضرمي، عن عبد الله بن هُبَيْرَة السبئي، به.

[١١٣٧] فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد أيضاً: حدثنا إسحاق، أخبرني مالك، عن زيد بن أسلم، عن القعقاع بن حكيم، عن أبي يونس - مولى عائشة - قال: أمرني عائشة أن أكتب لها مصحفاً، قالت: إذا بلغت هذه الآية: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فاذنني. فلما بلغت أذنتها، فأملت علي: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين» قالت: سمعتها من رسول الله ﷺ^(٣). وهكذا رواه مسلم، عن يحيى بن يحيى، عن مالك، به. وقال ابن جرير: حدثني المشي، حدثنا الحجاج، حدثنا حماد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، قال: كان في مصحف عائشة: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر». وهكذا رواه من طريق الحسن البصري: أن رسول الله ﷺ قرأها كذلك.

[١١٣٨] وقد روى الإمام مالك أيضاً عن زيد بن أسلم، عن عمرو بن رافع، قال: كنت أكتب مصحفاً لحفصة زوج النبي ﷺ فقالت: إذا بلغت هذه الآية فاذنني: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فلما بلغت أذنتها، فأملت علي: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين»^(٤). وهكذا رواه محمد بن إسحاق بن يسار فقال: حدثني أبو جعفر محمد بن علي، ونافع مولى ابن عمر: أن عمرو بن رافع قال.. فذكر مثله. وزاد: كما حفظتها من النبي ﷺ.

[١١٣٩] (طريق أخرى عن حفصة): قال ابن جرير: حدثنا محمد بن بشار، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شُعْبَة، عن أبي بشر، عن عبد الله بن يزيد الأزدي، عن سالم بن عبد الله: أن حفصة أمرت إنساناً أن يكتب لها مصحفاً، فقالت: إذا بلغت هذه الآية: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فاذنني. فلما بلغ أذنها، فقالت: اكتب: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر»^(٥).

[١١٤٠] (طريق أخرى): قال ابن جرير: حدثني ابن المشي، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا عبيد الله، عن نافع: أن حفصة أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفاً، فقالت: إذا بلغت هذه الآية: ﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله ﷺ يقرأها. فلما بلغها أمرته فكتبها: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين». قال نافع: فقرأت ذلك

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٨٣٠ والنسائي ٢٥٩/١ وأحمد ٣٩٧/٦ وابن حبان ٤٧١. والشاهد: النجم.

(٢) كذا في الأصل، والذي في مسند أحمد «حدثنا عبد الله حدثنا أبي حدثنا يحيى بن إسحاق أخبرني ليث بن سعد عن خير بن نعيم». بهذا الإسناد وليس فيه لفظ «قال».

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ٦٢٩ وأبو داود ٤١٠ والترمذي ٢٩٨٢ والنسائي في «التفسير» ٦٦ وأحمد ٧٣/٦ و١٧٨ ومالك ١٣٨/١ - ١٣٩ والبيهقي في «التفسير» ٢٧٦.

(٤) أخرجه مالك ١٣٩ والطبري ٥٤٦٥ و٥٤٦٦ وابن حبان ٦٣٢٣، وفي إسناده عمرو بن رافع وثقه ابن حبان وأورده البخاري في «تاريخه» ٦/٣٣٠ ولم يذكر فيه جرحاً وتعليلاً. ورفع الطبري ٥٤٦٨ من طريق خالد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن عمرو بن رافع...

(٥) أخرجه الطبري ٥٤٦٤ وفيه إرسال بين سالم وحفصة، لكن له طرق.

المصحف، فوجدت فيه «الواو»^(١). وكذا روى ابن جرير، عن ابن عباس وعُبيد بن عمير أنهما قرآ كذلك.

[١١٤١] وقال ابن جرير: حدثنا أبو كُريب، حدثنا عُبدة، حدثنا محمد بن عمرو، حدثني أبو سلمة، عن عمرو بن رافع مولى عمر، قال: كان في مصحف حفصة: «حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا لله قانتين»^(٢). وتقرير المعارضة أنه عطف صلاة العصر على الصلاة الوسطى بواو العطف التي تقتضى المغايرة، فدلّ ذلك على أنها غيرها. وأجيب عن ذلك بوجه.

(أحدها): أن هذا إن روي على أنه خبر، فحديث علي^(٣) أصح وأصرح منه، وهذا يحتمل أن تكون الواو زائدة، كما في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْأَيَّاتِ لِقَسَّيْنِ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥]، ﴿وَكَذَلِكَ نُرِيّ إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [الأنعام: ٧٥]. أو تكون لعطف الصفات لا لعطف الذوات، كقوله: ﴿وَلَكِنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، وكقوله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [١] الْإِلَهِ خَلَقَ مَوْتَئِي ۖ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۖ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ۖ﴾ [الأعلى: ١-٤] وأشابه ذلك كثيرة، وقال الشاعر:

إلى الملك القزم وابن الهمام ولئيب الكتيبة في المزدحم

وقال أبو دُوَاد الإيادي :

سُلِّطَ الْمَوْتُ وَالْمَنُونُ عَلَيْهِمْ فَلَهُمْ فِي صَدَى الْمَقَابِرِ هَامٌ

والموت: هو المنون؛ قال عدي بن زيد العبادي:

فَقَدِمْتُ الْأَدِيمَ لِزَاهِشِيهِ فَالْفَى قَوْلَهَا كَذِبًا وَمَيْنَا

والكَذِبُ: هو المَين. وقد نص سيبويه شيخ النحاة على جواز قول القائل: مررت بأخيك وصاحبك، ويكون الصاحب هو الأخ نفسه، والله أعلم. وأما إن رُوي على أنه قرآن فإنه لم يتواتر، فلا يثبت بمثل خبر الواحد قرآن. ولهذا لم يثبت أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه في المصحف الإمام، ولا قرأ بذلك أحد من القراء الذين تثبت الحجة بقراءتهم، لا من السبعة ولا من غيرهم. ثم قد روي ما يدل على نسخ هذه التلاوة المذكورة في هذا الحديث:

[١١٤٢] قال مسلم: حدثنا إسحق بن زَاهُوْنِه، أخبرنا يحيى بن آدم، عن قُضَيْلِ بْنِ مَرْزُوقٍ، عن شَقِيقِ بْنِ عُقْبَةَ، عن الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، قال: نزلت: «حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَصَلَاةَ الْعَصْرِ» فقرأناها على رسول الله ﷺ ما شاء الله، ثم نسخها الله عز وجل، فأنزل: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾، فقال له زاهر - رجل كان مع شقيق -: أفهي العصر؟ قال: قد حدثتك كيف نزلت، وكيف نَسَخَهَا اللهُ عَزَّ وَجَلَّ (٤). قال مسلم: ورواه الأَشْجَعِيُّ، عن الثَّوْرِيِّ، عن الْأَسْوَدِ، عن شَقِيقٍ. (قلت): وشقيق هذا لم يرو له مسلم سوى هذا الحديث الواحد، والله أعلم. فعلى هذا تكون هذه التلاوة - وهي تلاوة الجادة - ناسخة للفظ رواية عائشة وحفصة ولمعناها إن كانت الواو دالة على المغايرة، وإلا فللفظها فقط، والله أعلم.

وقيل : إن الصلاة الوسطى هي صلاة المغرب . رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس . وفي إسناده نظر؛

(١) أخرجه الطبري ٥٤٦٥ و ٥٤٦٦ والبيهقي ٤٦٢/١. وأعله البيهقي بالإرسال وانظر ما بعده.

(۲) أخرجه الطبري ۵۴۶۷ بسند لين لأجل عمرو بن رافع لكن له طرق.

(٣) هو المتقدم برقم ١١٢٣.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٦٣٠ والطبري ٥٤٤٠.

فإنه رواه عن أبيه، عن أبي الجُمَاهِر، عن سعيد بن بشير، عن قتادة، عن أبي الخليل، عن عمه، عن ابن عباس، قال: صلاة الوسطى المغرب. وحكى هذا القول ابن جرير، عن قبيصة بن ذؤيب، وحكى أيضاً عن قتادة على اختلاف عنه. ووجه هذا القول بعضهم بأنها وسطى في العدد بين الرباعية والثنائية، وبأنها وتر المفروضات، وبما جاء فيها من الفضيلة والله أعلم. وقال ابن جرير في كتابه: حدثنا أحمد بن إسحاق الأهوازي، حدثنا أبو أحمد، حدثنا عبد السلام، عن إسحاق بن أبي فروة، عن رجل، عن قبيصة بن ذؤيب قال: الصلاة الوسطى صلاة المغرب، ألا ترى أنها ليست بأقلها ولا أكثرها، ولا تقصر في السفر، وأن رسول الله - ﷺ - لم يؤخرها عن وقتها ولم يعجلها.

وقيل: إنها العشاء الآخرة، اختاره علي بن أحمد الواحدي في تفسيره المشهور.

وقيل: هي واحدة من الخمس لا بعينها، وأبهمت فيهنّ، كما أبهمت ليلة القدر في الحول أو الشهر أو العشر. ويحكى هذا القول عن سعيد بن المسيّب، وشريح القاضي، ونافع مولى ابن عمر، والربيع بن خثيم، ونقل أيضاً عن زيد بن ثابت، واختاره إمام الحرمين الجويني في نهايته.

وقيل: بل الصلاة الوسطى مجموع الصلوات الخمس، رواه ابن أبي حاتم، عن ابن عمر. وفي صحته أيضاً نظر. والعجب أن هذا القول اختاره الشيخ أبو عمر بن عبد البر الثمريّ، إمام ما وراء البحر^(١)، وإنها لإحدى الكبر، إذ اختار - مع اطلاعه وحفظه - ما لم يقم عليه دليل من كتاب ولا سنة ولا أثر. وقيل: إنها صلاة العشاء وصلاة الفجر. وقيل: بل هي صلاة الجماعة. وقيل: صلاة الجمعة. وقيل: صلاة الخوف. وقيل: بل صلاة عيد الفطر. وقيل: بل صلاة عيد الأضحى. وقيل: الوتر. وقيل: الضحى. وتوقف فيها آخرون لما تعارضت عندهم الأدلة، ولم يظهر لهم وجه الترجيح. ولم يقع الإجماع على قول واحد، بل لم يزل النزاع فيها موجوداً من زمن الصحابة وإلى الآن. قال ابن جرير: حدثني محمد بن بشار وابن المُثَنَّى، قالوا: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، قال: سمعت قتادة يحدث، عن سعيد بن المسيّب، قال: كان أصحاب رسول الله ﷺ مختلفين في الصلاة الوسطى هكذا وشبك بين أصابعه. وقد حكى فخر الدين الرازي في تفسيره قولاً عن جمع من العلماء، منهم: زيد بن ثابت، والربيع بن خثيم: أنها لم يُردّ بيانها، وإنما أريد إبهامها كما أبهمت ليلة القدر في شهر رمضان، وساعة الإجابة في يوم الجمعة، والاسم الأعظم في أسماء الله تعالى، ووقت الموت على المكلف ليكون في كل وقت مستعداً. وكذا أبهمت الليلة التي ينزل فيها من السماء وباءً ليحذرها الناس ويعطوا الأهبة دائماً. وكذا وقت الساعة استأثر الله بعلمه، فلا تأتي إلا بغتة. ولكن ورد في الحديث أشراط وعلامات تدل على اقتراب وقوعها. والله أعلم. وكل هذه الأقوال فيها ضعف بالنسبة إلى التي قبلها، وإنما المدار ومعتك النزاع في الصباح والعصر. وقد ثبتت السنة بأنها العصر فتعين المصير إليها. وقد روى الإمام أبو محمد عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي رحمه الله في كتاب «فضائل الشافعي» رحمه الله: حدثنا أبي، سمعت حرملة بن يحيى التجيبي يقول: قال الشافعي: كل ما قلت فكان عن النبي ﷺ خلاف قولي مما يصح، فحديث النبي ﷺ أولى، ولا تقلدوني. وكذا روى الربيع والزعفراني وأحمد بن حنبل، عن الشافعي. وقال موسى أبو الوليد بن أبي الجارود، عن الشافعي: إذا صح الحديث وقلت قولاً، فأنا راجع عن قولِي وقائل بذلك. فهذا من سيادته وأمانته، وهذا نفس إخوانه من الأئمة

(١) البحر هو الأبيض المتوسط وما وراءه الأندلس فقد كان ابن عبد البر إمام تلك البلاد.

رحمهم الله ورضي عنهم أجمعين أمين. ومن ههنا قطع القاضي الماوردي بأن مذهب الشافعي رحمه الله أن صلاة الوسطى هي صلاة العصر، وإن كان قد نص في الجديد وغيره أنها الصبح، لصحة الأحاديث أنها العصر، وقد وافقه على هذه الطريقة جماعة من محدثي المذهب، والله الحمد والمنة. ومن الفقهاء في المذهب من ينكر أن تكون هي العصر مذهباً للشافعي، وصمموا على أنها الصبح قولاً واحداً. قال الماوردي: ومنهم من حكى في المسألة قولين. ولتقرير المعارضات والجوابات موضع آخر غير هذا وقد أفردناه على حدة، والله الحمد والمنة.

وقوله تعالى: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ أي: خاشعين ذليلين مستكينين بين يديه، وهذا الأمر مستلزم ترك الكلام في الصلاة، لمنافاته إياها.

[١١٤٣] ولهذا لما امتنع النبي ﷺ من الرد على ابن مسعود حين سلم عليه وهو في الصلاة، اعتذر إليه بذلك وقال: «إن في الصلاة لشغلاً»^(١).

[١١٤٤] وفي صحيح مسلم أنه صلى الله عليه وسلم قال لمعاوية بن الحكم السلمي حين تكلم في الصلاة: «إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس، إنما هي التسبيح والتكبير وذكر الله»^(٢).

[١١٤٥] وقال الإمام أحمد بن حنبل: حدثنا يحيى بن سعيد، عن إسماعيل، حدثني الحارث بن شبيب، عن أبي عمرو الشيباني، عن زيد بن أرقم، قال: كان الرجل يكلم صاحبه في عهد النبي ﷺ في الحاجة في الصلاة، حتى نزلت هذه الآية: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فأمرنا بالسكوت^(٣). رواه الجماعة سوى ابن ماجه، من طرق عن إسماعيل، به. وقد أشكل هذا الحديث على جماعة من العلماء، حيث ثبت عندهم أن تحريم الكلام في الصلاة كان بمكة قبل الهجرة إلى المدينة وبعد الهجرة إلى أرض الحبشة، كما دل على ذلك حديث ابن مسعود الذي في الصحيح، قال:

[١١٤٦] كنا نسلم على النبي ﷺ قبل أن نهاجر إلى الحبشة وهو في الصلاة فيرد علينا، قال: فلما قدمنا سلمت عليه فلم يرد عليّ، فأخذني ما قرب وما بُعد، فلما سلم قال: «إني لم أرد عليك إلا أنني كنت في الصلاة، وإن الله يُخَدِّثُ من أمره ما يشاء، وإن مما أحدث أن لا تكلموا في الصلاة»^(٤). وقد كان ابن مسعود ممن أسلم قديماً، وهاجر إلى الحبشة، ثم قدم منها إلى مكة مع من قدم، فهاجر إلى المدينة، وهذه الآية: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ مدنية بلا خلاف، فقال قائلون: إنما أراد زيد بن أرقم بقوله: كان الرجل يكلم أخاه في حاجته في الصلاة. الإخبار عن جنس الكلام، واستدل على تحريم ذلك بهذه الآية بحسب ما فهمه منها، والله أعلم. وقال آخرون: إنما أراد أن ذلك قد وقع بالمدينة بعد الهجرة إليها، ويكون ذلك قد أُبِيحَ مرتين، وحُرِّمَ مرتين، كما اختار ذلك قوم من أصحابنا وغيرهم، والأول أظهر، والله أعلم.

[١١٤٧] وقال الحافظ أبو يعلى: أخبرنا بشر بن الوليد، أخبرنا إسحاق بن يحيى، عن المسيّب، عن ابن مسعود، قال: كنا يسلم بعضنا على بعض في الصلاة، فمررت برسول الله ﷺ فسلمت عليه، فلم يرد

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١١٩٩ ومسلم ٥٣٨ وأبو داود ٩٢٣ والنسائي ١٩/٣ وأحمد ٣٧٦/١.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٥٣٧ وابن حبان ٢٢٤٨ والبيهقي ٢٤٩/٢.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٣٤ ومسلم ٥٣٩ وأبو داود ٩٤٩ والترمذي ٤٠٥ والنسائي ١٨/٣ وأحمد ٣٦٨/٤ وابن حبان ٢٢٤٥ و ٢٢٤٦.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٣٨٧٥ ومسلم ٥٣٨ وأبو داود ٩٢٣ و ٩٢٤ وأحمد ٤١٥/١ وابن حبان ٢٢٤٣ بالفاظ متقاربة.

علي، فوقع في نفسي أنه نزل في شيء، فلما قضى النبي ﷺ صلاته قال: «وعليك السلام - أيها المسلم - ورحمة الله، إن الله عز وجل يحدث من أمره ما يشاء، فإذا كنتم في الصلاة فاقتنوا ولا تكلموا»^(١). وقوله: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَلِذَا آمَنْتُمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾^(٢)، لما أمر تعالى عباده بالمحافظة على الصلوات، والقيام بحدودها، وشدد الأمر بتأكيدهما، ذكر الحال التي يشتغل الشخص فيها عن أدائها على الوجه الأكمل، وهي حال القتال والتحام الحرب، فقال: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾، أي: فصلوا على أي حال كان، رجلاً أو ركباناً، يعني مستقبلتي القبلة أو غير مستقبلتيها.

[١١٤٨] كما قال مالك، عن نافع: أن ابن عمر كان إذا سُئِلَ عن صلاة الخوف وصفها، ثم قال: فإن كان خوف أشد من ذلك صلوا رجلاً على أقدامهم، أو ركباناً، مستقبلتي القبلة أو غير مستقبلتيها. قال نافع: لا أرى ابن عمر ذكر ذلك إلا عن النبي ﷺ^(٣). ورواه البخاري - وهذا لفظه - ومسلم، ورواه البخاري أيضاً عن من وجه آخر، عن ابن جريج، عن موسى بن عُميرة، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ نحوه أو قريباً منه. ولمسلم أيضاً عن ابن عمر، قال: فإن كان خوف أشد من ذلك، فَصَلَّ رَاكِبًا، أو قائماً تومئ إيماءً.

[١١٤٩] وفي حديث عبد الله بن أنيس الجهني لما بعثه النبي ﷺ إلى خالد بن سفيان الهذلي ليقتله، وكان نحو عرنة - أو عرفات - فلما واجهه حانت صلاة العصر، قال: فخشيت أن تفوتني، فجعلت أصلي وأنا أومئ إيماءً^(٤). الحديث بطوله رواه أحمد، وأبو داود بإسناد جيد، وهذا من رخصة الله التي رخص لعباده، وَوَضَعَهُ الْأَصَارَ وَالْأَعْلَالَ عَنْهُمْ. وقد روى ابن أبي حاتم، من طريق شبيب بن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال في هذه الآية: يُصَلِّي الرَّاكِبُ عَلَى دَابَّتِهِ، والراجل على رجليه. قال: وروي عن الحسن، ومجاهد، ومكحول، والسدي، والحكم، ومالك، والأوزاعي، والثوري، والحسن بن صالح، نحو ذلك. وزادوا: ويومئ برأسه أينما توجه. ثم قال: حدثنا أبي، حدثنا أبو غسان، حدثنا داود - يعني ابن عُلمية - عن مطرف، عن عطية، عن جابر بن عبد الله، قال: إذا كانت المسافة فليومئ برأسه حيث كان وجهه، فذلك قوله: ﴿رِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا﴾، وروي عن الحسن، ومجاهد، وسعيد بن جبيرة، وعطاء، وعطية، والحكم، وحماد، وقتادة نحو ذلك. وقد ذهب الإمام أحمد - فيما نص عليه - إلى أن صلاة الخوف تُفَعَّلُ في بعض الأحيان ركعة واحدة إذا تلاحم الجيشان.

[١١٥٠] وعلى ذلك ينزل الحديث الذي رواه مسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه، وابن جرير، من حديث أبي عوانة الوضاح بن عبد الله الشُّكْرِي - زاد مسلم والنسائي: وأيوب بن عائذ - كلاهما عن بُكَيْرِ بْنِ الْأَخْنَسِ الْكُوفِيِّ، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله

(١) إسناده ضعيف، وله علتان: ضعف إسحاق بن يحيى بن طلحة، وانقطاعه بين المسيب، وهو ابن رافع وبين ابن مسعود، وقد تفرد بلفظ «فاقتنوا» في هذا الحديث، وقد أخرجه البخاري ١١٩٩ و ١٢١٦ و ٣٨٧٥ ومسلم ٥٣٨ وغيرهم من حديث ابن مسعود دون لفظ «فاقتنوا».

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٣٥ ومالك ١٨٤/١ ومسلم ٨٣٩ وسيأتي.

(٣) حسن. أخرجه أبو داود ١٢٤٩ وأحمد ٤٩٦/٣ وأبو يعلى ٩٠٥ مطولاً واللفظ لأبي داود وذكره الهيثمي في «المجمع» ٦/ ٢٠٣ وقال: ... وفيه راو لم يسم، وهو ابن عبد الله بن أبيس، وباقي رجاله ثقات اهـ قلت: ابن عبد الله بن أنس سماء البيهقي في «الدلائل» ٤/ ٤٢ ب «عبد الله» وجود إسناده ابن كثير.

عليه وسلم في الحضر أربعاً، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة^(١). وبه قال: الحسن البصري، وقتادة، والضحاك، وغيرهم. وقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا ابن مهدي، عن شعبة، قال: سألت الحكم وحامداً، وقتادة، عن صلاة المسايقة، فقالوا: ركعة. وهكذا روى الثوري عنهم سواء. وقال ابن جرير أيضاً: حدثني سعيد بن عمرو السكوني، حدثنا يقيّة بن الوليد، حدثنا المسعودي، حدثنا يزيد الفقير، عن جابر بن عبد الله، قال: صلاة الخوف ركعة. واختار هذا القول ابن جرير.

[١١٥١] وقال البخاري: (باب الصلاة عند مناهضة الحصون ولقاء العدو). وقال الأوزاعي: إن كان تهيأ الفتح، ولم يقدروا على الصلاة، صَلُّوا إيماءً، كل امرئ لنفسه، فإن لم يقدروا على الإيماء آخروا الصلاة حتى ينكشف القتال، أو يأمنوا فيصلُّوا ركعتين، فإن لم يقدروا صَلُّوا ركعة وسجدتين، فإن لم يقدروا لا يجزئهم التكبير ويؤخرونها حتى يأمنوا. وبه قال مكحول. وقال أنس بن مالك: حضرت مناهضة حصن تستر عند إضاءة الفجر، واشتد اشتعال القتال، فلم يقدروا على الصلاة، فلم نُصَلِّ إلا بعد ارتفاع النهار، فصلَّيناها ونحن مع أبي موسى، ففتح لنا. قال أنس: وما يسرني بتلك الصلاة الدنيا وما فيها^(٢). هذا لفظ البخاري.

[١١٥٢] ثم استشهد على ذلك بحديث تأخيره ﷺ صلاة العصر يوم الخندق بعذر المحاربة إلى بعد غيبوبة الشمس، وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك لأصحابه، لما جَهَّزَهُمْ إلى بني قريظة: «لَا يُصَلِّينَ أَحَدٌ مِنْكُمْ الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قَرِظَةَ». فمنهم من أدركته الصلاة في الطريق فصلُّوا، وقالوا: لم يَرِدْ منا رسول الله ﷺ إلا تعجيل السير، ومنهم من أدركته فلم يصل إلى أن غربت الشمس في بني قريظة، فلم يُعْتَفَ واحداً من الفريقين^(٣). وهذا يدل على اختيار البخاري لهذا القول، والجمهور على خلافه، ويعولون على أن صلاة الخوف على الصفة التي ورد بها القرآن في سورة النساء، ووردت بها الأحاديث، لم تكن مشروعة في غزوة الخندق، وإنما شرعت بعد ذلك. وقد جاء مصرحاً بهذا في حديث أبي سعيد وغيره. وأما مكحول، والأوزاعي، والبخاري فيجيبون بأن مشروعية صلاة الخوف بعد ذلك لا تنافي جواز ذلك، لأن هذا حال نادر خاص، فيجوز فيه مثل ما قلنا بدليل صنيع الصحابة زمن عمر في فتح تُسْتَر، وقد اشتهر ولم ينكر، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾، أي: أقيموا صلاتكم كما أمرتكم، فأتوا ركوعها وسجودها وقيامها وقعودها وخشوعها وجودها، ﴿كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾، أي: مثل ما أنعم عليكم وهداكم للإيمان وعلمكم ما ينفعكم في الدنيا والآخرة، فقابلوه بالشكر والذكر، كقوله بعد ذكر صلاة الخوف: ﴿فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ [النساء: ١٠٣]؛ وستأتي الأحاديث الواردة في صلاة الخوف وصفاتها في سورة النساء، عند قوله تعالى: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ﴾ [النساء: ١٠٢] الآية.

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٦٨٧ وأبو داود ١٢٤٧ والنسائي ١٦٨/٣ وأحمد ٢٣٧/١ وابن حبان ٢٨٦٨.

(٢) ذكره البخاري ٢٨٣/١ في (كتاب الخوف - باب الصلاة عند مناهضة الحصون) بإثر حديث ٩٤٤.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٩٤٦ وسأتي.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ مَّعْرُوفٍ وَاللَّهُ غَفِيرٌ حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾﴾ وَلَمْ تَطْلُقْ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿٢٤١﴾﴾ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٤٢﴾﴾

قال الأكثرون: هذه الآية منسوخة بالتي قبلها، وهي قوله تعالى: ﴿يَتَرَضَّعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ أَشْهُرَ وَعَشْرًا﴾.

قال البخاري: حدثنا أمية، حدثنا يزيد بن زريع، عن حبيب، عن ابن أبي مليكة، قال ابن الزبير: قلت لعثمان بن عفان ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قد نسختها الآية الأخرى، فلم تكتبها أو تدعها؟ قال: يا ابن أخي، لا أُغَيِّرُ شيئاً منه من مكانه. ومعنى هذا الإشكال الذي قاله ابن الزبير لعثمان: إذا كان حكمها قد نُسِخَ بالأربعة الأشهر، فما الحكمة في إبقاء رسمها مع زوال حكمها، وبقاء رسمها بعد التي نسختها يوهم بقاء حكمها؟ فأجابه أمير المؤمنين، بأن هذا أمر توقيفي، وأنا وجدتُها مثبتة في المصحف كذلك بعدها، فائتبتها حيث وجدتُها. قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن محمد بن الصباح، حدثنا حجاج بن محمد، عن ابن جريج، وعثمان بن عطاء، عن عطاء عن ابن عباس، في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ فكان للمتوفى عنها زوجها نفقتها وسكنائها في الدار سنة، فنسخها آية الموارث، فجعل لها الثمن أو الربع مما ترك الزوج. ثم قال: وروي عن أبي موسى الأشعري، وابن الزبير، ومجاهد، وإبراهيم، وعطاء، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، وزيد بن أسلم، والسدي، ومقاتل بن حيان، وعطاء الخراساني، والربيع بن أنس: أنها منسوخة. وروي من طريق علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس، قال: كان الرجل إذا مات وترك امرأته اعتدت سنة في بيته، ينفق عليها من ماله، ثم أنزل الله بعد: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَضَّعْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ أَشْهُرَ وَعَشْرًا﴾. فهذه عِدَّة المتوفى عنها زوجها، إلا أن تكون حاملاً، فعِدَّتُها أن تضع ما في بطنها؛ وقال: ﴿وَلَكُمُ الزَّيْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ﴾ [النساء: ١٢]، فَبَيَّنَ ميراث المرأة، وترك الوصية والنفقة. قال: وروي عن مجاهد، والحسن، وعكرمة، وقتادة، والضحاك، والربيع، ومقاتل بن حيان، قالوا: نسختها: ﴿أَزْوَاجَهُنَّ أَشْهُرَ وَعَشْرًا﴾. قال: وروي عن سعيد بن المسيب قال: نسختها التي في الأحزاب: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [الأحزاب: ٤٩]... الآية.

(قلت): وروي عن قتادة أنها منسوخة بآية الميراث. وقال البخاري: حدثنا إسحاق بن منصور، حدثنا زَوْح، حدثنا شَيْبَل، عن ابن أبي نجيع، عن مجاهد: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا﴾ قال: كانت هذه للمعتدة، تعتد عند أهل زوجها واجب، فأنزل الله: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتْنَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ مَّعْرُوفٍ﴾، قال: جعل الله لها تمام السنة سبعة أشهر وعشرين ليلة وصية، إن شاءت سكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، وهو قول الله: ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ﴾، فالعدة كما هي واجب عليها، زعم ذلك عن مجاهد رحمه الله. وقال عطاء: قال ابن عباس: نُسِخَتْ هذه الآية عِدَّتُها عند أهلها، فتعتد حيث شاءت، وهو قول الله تعالى: ﴿غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾. قال عطاء: إن شاءت اعتدت عند أهلها وسكنت في وصيتها، وإن شاءت خرجت، لقول الله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ﴾. قال عطاء: ثم جاء الميراث، فنسخ السكنى، فتعتد حيث شاءت، ولا سكنى لها. ثم أسند البخاري عن ابن عباس مثل ما تقدم عنه. فهذا القول الذي عُولَ عليه مجاهد وعطاء، من أن هذه الآية لم تدل على وجوب الاعتداد سنة، كما زعمه الجمهور،

حتى يكون ذلك منسوخاً بالأربعة الأشهر وعشر، وإنما دلت على أن ذلك كان من باب الوصاة بالزوجات بأن يُمكن من السكنى في بيوت أزواجهن بعد وفاتهم حولاً كاملاً إن اخترن ذلك، ولهذا قال: ﴿وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ﴾. أي: يوصيكم الله بهن وصية، كقوله: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ [النساء: ١١]... الآية، وقال: ﴿وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النساء: ١٢]. وقيل: إنما انتصب على معنى: فلتوصوا لهن وصية. وقرأ آخرون بالرفع ﴿وَصِيَّةٌ﴾ على معنى: كُتِبَ عليكم وصية. واختارها ابن جرير. ولا يُمكن من ذلك، لقوله: ﴿عَيَّرَ إِخْرَاجَ﴾ فأما إذا انقضت عدتهن بالأربعة أشهر والعشر، أو بوضع الحمل، واخترن الخروج والانتقال من ذلك المنزل، فإنهن لا يمنعن من ذلك، لقوله: ﴿إِن كَانَ حَرْجٌ مِّنَ الْجُنَاكِ عَلَى كُفْرٍ مِّنَ أَهْلِهَا﴾ [النساء: ١٢]. وهذا القول له اتجاه، وفي اللفظ مساعدة له، وقد اختاره جماعة، منهم: الإمام أبو العباس ابن تيمية، ورده آخرون، منهم الشيخ أبو عمر بن عبد البر. وقول عطاء ومن تابعه على أن ذلك منسوخ بآية الميراث، إن أرادوا ما زاد على الأربعة أشهر والعشر فمُسَلَّمٌ، وإن أرادوا أن سكنى الأربعة أشهر وعشر لا تجب في تركه الميت، فهذا محل خلاف بين الأئمة، وهما قولان للشافعي رحمه الله.

[١١٥٣] وقد استدلوا على وجوب السكنى في منزل الزوج بما رواه مالك في موطنه، عن سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة، عن عمته زينب بنت كعب بن عجرة: أن القرينة بنت مالك بن سنان، وهي أخت أبي سعيد الخدري، رضي الله عنهما، أخبرتها: أنها جاءت إلى رسول الله ﷺ تسأله أن ترجع إلى أهلها في بني خُدْرة، فإن زوجها خرج في طلب أعبد له أبقوا، حتى إذا كانوا بطرف القُدوم لحقهم، فقتلوه. قالت: فسألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أرجع إلى أهلي في بني خُدْرة، فإن زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا ثَقَّة. قالت: فقال رسول الله ﷺ: «نعم». قالت: فأنصرفت، حتى إذا كنت في الحُجرة ناداني رسول الله ﷺ أو أمر بي فتوديت له فقال: «كيف قلت؟» فَرَدَدْتُ عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي. فقال: «امكني في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله». قالت: فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشراً. قالت: فلما كان عثمان بن عفان أرسل إليّ فسألني عن ذلك، فأخبرته، فأتبعه وقضى به^(١). وكذا رواه أبو داود، والترمذي، والنسائي، من حديث مالك، به. ورواه النسائي أيضاً وابن ماجه من طرق، عن سعد بن إسحاق، به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ (٤١)، قال عبد الرحمن بن زيد بن أسلم: لما نزل قوله تعالى: ﴿مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَحِينَ﴾ قال رجل: إن شئت أحسنت ففعلت، وإن شئت لم أفعل، فأنزل الله هذه الآية: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ (٤١). وقد استدل بهذه الآية من ذهب من العلماء إلى وجوب المتعة لكل مطلقة، سواء كانت مُقَوَّضَةً، أو مفروضاً لها، أو مطلقة قبل المسيس، أو مدخولاً بها. وهو قول الشافعي رحمه الله، وإليه ذهب سعيد بن جبّير، وغيره من السلف، واختاره ابن جرير. ومن لم يوجبها مطلقاً يخصص من هذا العموم مفهوم قوله تعالى: ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتْنَعُهُنَّ عَلَى الْوَبِيعِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُفْتَرِ قَدَرُهُ مَتْنَعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَحِينَ﴾ (٤١) وأجاب الأولون: بأن هذا من باب ذكر بعض أفراد العموم، فلا تخصيص على المشهور المنصوص، والله أعلم.

(١) أخرجه مالك ٥٩١/٢، ومن طريقه أخرجه أبو داود ٢٣٠٠ والترمذي ١٢٠٤ وابن حبان ٤٢٩٢. وإسناده حسن، رجاله ثقات. وأخرجه الترمذي بإثر ١٢٠٤ والنسائي ٩٩/٦ وابن ماجه ٢٠٣١ وأحمد ٣٧٠/٦ من طرق عن سعد بن إسحاق به.

وقوله تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ ءَايَاتِهِ﴾، أي: في إحلاله وتحريمه، وفروضه وحدوده، فيما أمركم به ونهاكم عنه، بيّنه ووضّحه وفسّره، ولم يتركه مُجْمَلًا في وقت احتياجكم إليه، ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾، أي: تفهمون وتتدبرون.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾
 إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٢٤٣﴾ وَقَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
 وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٤﴾ مَن ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً
 وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْصِطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٤٥﴾

روي عن ابن عباس أنهم كانوا أربعة آلاف، وعنه كانوا ثمانية آلاف. وقال أبو صالح: تسعة آلاف. وعن ابن عباس: أربعون ألفاً. وقال وهب بن مُثَنَّب، وأبو مالك: كانوا بضعة وثلاثين ألفاً. وروى ابن أبي حاتم، عن ابن عباس، قال: كانوا أهل قرية يقال لها: دَاوَرْدَان. وكذا قال السدي وأبو صالح، وزاد: من قَبْل واسط. وقال سعيد بن عبد العزيز: كانوا من أهل أَدْرَعَات. وقال ابن جُرَيْج، عن عطاء قال: هذا مُثَلّ. وقال علي بن عاصم: كانوا من أهل داوردان: قرية على فَرْسَخ من قبل واسط. وقال وكيع بن الجراح في تفسيره: حدثنا سفيان، عن مَيْسرة بن حبيب التَّهْدِي، عن المِنْهَال بن عمرو الأسدي، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾ قال: كانوا أربعة آلاف، خرجوا فراراً من الطاعون، قالوا: نأتي أرضاً ليس بها موت، حتى إذا كانوا بموضع كذا وكذا قال الله لهم: ﴿مُوتُوا﴾ فماتوا فمَرَّ عليهم نبي من الأنبياء، فدعا ربه أن يحييهم فأحياهم، فذلك قوله عز وجل: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ﴾... الآية. وذكر غير واحد من السلف، أن هؤلاء القوم، كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل، استوخموا أرضهم وأصابهم بها وِبَاءٌ شديد، فخرجوا فراراً من الموت هاربين إلى البرية، فنزلوا وادياً أفيح، فملؤوا ما بين عُدَوْتَيْهِ، فأرسل الله إليهم مَلَكَيْن، أحدهما من أسفل الوادي، والآخر من أعلاه، فصاحا بهم صيحة واحدة، فماتوا عن آخرهم مَوتَ رجل واحد، فُجِيزُوا إلى حظائر، وُبُنِيَ عليهم جدران وقبور، وفنوا وتمزقوا وتفرّقوا، فلما كان بعد دهر، مَرَّ بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل، يقال له: جَزَقِيل، فسأل الله أن يحييهم على يديه، فأجابه إلى ذلك، وأمره أن يقول: أيتها العظام البالية، إن الله يأمرك أن تجتمعي. فاجتمع عظام كل جسد بعضها إلى بعض. ثم أمره فنَادَى: أيتها العظام إن الله يأمرك أن تكتسي لحماً وَعَصَباً وَجِلْدًا. فكان ذلك وهو يشاهده. ثم أمره فنَادَى: أيتها الأرواح، إن الله يأمرك أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي كانت تعمه. فقاموا أحياء ينظرون، قد أحياهم الله بعد رقدتهم الطويلة، وهم يقولون: سبحانك، لا إله إلا أنت. وكان في إحيائهم عبرة ودليل قاطع على وقوع المعاد الجسماني يوم القيامة، ولهذا قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ﴾، أي: فيما يريهم من الآيات الباهرة والحُجَج القاطعة والدلالات الدامغة، ﴿وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ أي: لا يقومون بشكر ما أنعم الله به عليهم في دينهم ودنياهم. وفي هذه القصة عبرة ودليل، على أنه لن يُعْزِي حَذَرَ مَن قَدَّر، وأنه لا ملجأ من الله إلا إليه، فإن هؤلاء خرجوا فراراً من الوباء، طلباً لطول الحياة، فعوملوا بنقيض قصدهم، وجاءهم الموت سريعاً في آن واحد.

[١١٥٤] ومن هذا القبيل، الحديث الصحيح الذي رواه الإمام أحمد: حدثنا إسحاق بن عيسى، أخبرنا مالك - وعبد الرزاق، أخبرنا معمر - كلاهما عن الزُّهري، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن

الخطاب، عن عبد الله بن عبد الله بن الحارث بن نوفل، عن عبد الله بن عباس: أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام، حتى إذا كان بسَرْغ^(١)، لقيه أمراء الأجناد: أبو عبيدة بن الجراح وأصحابه، فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام... فذكر الحديث، يعني في مشاورته المهاجرين الأولين ثم الأنصار ثم مسلمة الفتح في رجوعه عامه ذلك، وأن الناس اختلفوا عليه، فمن مشير بالرجوع، ومن مشير بالدخول. وأنه عزم على الرجوع، فراجع أبو عبيدة وقال: أفراراً من قدر الله؟! فقال: نَفَرُ من قَدَرِ الله إلى قَدَرِ الله. ثم قال: رأيت إن هبطت وادياً له غدوتان، إحداهما مُخَصِّبَةٌ والأخرى مُجَدِّبَةٌ، أليس إن رعيت المخصبه رعيتها بقدر الله، وإن رَعَيْتَ المعجدة رَعَيْتَهَا بقدر الله، فجاءه عبد الرحمن بن عوف، وكان متغيباً لبعض حاجته فقال: إن عندي من هذا علماً، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا كان بأرض وأنتم فيها فلا تخرجوا فراراً منه، وإذا سمعتم به بأرض فلا تَقْدَمُوا عليه». فحمد الله عمر ثم انصرف^(٢). وأخرجاه في الصحيحين من حديث الزهري، به.

[١١٥٥] (طريق أخرى لبعضه): قال أحمد: حدثنا حجاج ويزيد المعني، قالوا: أخبرنا ابن أبي ذئب، عن الزهري، عن سالم، عن عبد الله بن عامر بن ربيعة: أن عبد الرحمن بن عوف أخبر عمر - وهو في الشام - عن النبي ﷺ: «إن هذا السُّقَمُ عُدْبٌ به الأمم قبلكم، فإذا سمعتم به في أرض فلا تدخلوها، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فراراً منه» قال: فرجع عمر من الشام^(٣). وأخرجاه في الصحيحين، من حديث مالك، عن الزهري بنحوه. وقوله: «وَقَلِّتُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ»^(٤)، أي: كما أن الحذر لا يغني عن القدر، كذلك الفرار من الجهاد وتجنُّبه، لا يَقْرُبُ أجلاً ولا يباعده، بل الأجل المحتوم والرزق المقسوم مقدَّر مُقْتَن، لا يُزَادُ فيه ولا يُنْقُصُ منه، كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرءُوا عَنِ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٥) [آل عمران: ١٦٨]، وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَى الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ الْآخِرُ وَلَا تُغْلِبُ الْفِيلَا﴾^(٦) [النساء: ٧٧-٧٨]. وروينا عن أمير الجيوش، ومقدم العساكر، وحامي حوزة الإسلام، وسيف الله المسلول على أعدائه: أبي سليمان خالد بن الوليد رضي الله عنه، أنه قال - وهو في سياق الموت -: لقد شهدت كذا وكذا موقفاً، وما من عضوٍ من أعضائي إلا وفيه رمية أو طعنة أو ضربة، وها أنا ذا أموت على فراشي كما يموت الغَيْرُ!! فلا نامت أعين الجبناء. يعني أنه يتألم لكونه ما مات قتيلًا في الحرب، ويتأسف على ذلك، ويتألم أن يموت على فراشه. وقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾، يحث تعالى عباده على الإنفاق في سبيله، وقد كرر تعالى هذه الآية في كتابه العزيز في غير موضع.

[١١٥٦] وفي حديث النزول أنه يقول تعالى: «مَنْ يُقْرِضْ غَيْرَ عَدِيمٍ وَلَا ظَلُومٍ»^(٧).

(١) قرب الشام بين مغية وتبوك.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٢٩ ومسلم ٢٢١٩ وأبو داود ٣١٠٣ وأحمد ١٩٤/١ وابن حبان ٢٩٥٣ والبيهقي ٢١٧/٧ - ٢١٨.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٥٧٣٠ ومسلم ٦٩٧٣ وأحمد ٢٢١٩ وأبو داود ١٩٣/١ وابن حبان ٢٩١٢.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ٧٥٨ ح ١٧١ وابن خزيمة في «التوحيد» ص ١٣١ والبيهقي في «الأسماء والصفات» ٤٩٦ من حديث أبي هريرة بآتم وصدره «ينزل الله إلى السماء الدنيا...».

[١١٥٧] وقد قال ابن أبي حاتم: حدثنا الحسن بن عرفة، حدثنا خلف بن خليفة، عن حُميد الأعرج، عن عبد الله بن الحارث، عن عبد الله بن مسعود قال: لما نزلت: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ﴾، قال أبو الدُّخْدَاح الأنصاري: يا رسول الله، وإن الله عز وجل ليريد منا القرض؟ قال: «نعم. يا أبا الدُّخْدَاح». قال: أرني يدك يا رسول الله. قال: فناوله يده، قال: فإني قد أقرضت ربي عز وجل حائطي، قال: وحائطه فيه ستمائة نخلة، وأم الدُّخْدَاح فيه وعيالها. قال: فجاء أبو الدُّخْدَاح فناداها: يا أم الدُّخْدَاح. قالت: لبئيك. قال: اخرجي، فقد أقرضته ربي عز وجل^(١). وقد رواه ابن مَرْدُويه، من حديث عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر رضي الله عنه مرفوعاً بنحوه. وقوله: ﴿قَرْضًا حَسَنًا﴾. روي عن عمر وغيره من السلف: هو النفقة في سبيل الله. وقيل: هو النفقة على العيال، وقيل: هو التسييح والتقدير. وقوله: ﴿فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾. كما قال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَكْبَتَتْ سَبْعَ سَعَابِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ يَأْتِيهَا جَبُّ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾. . . الآية، وسيأتي الكلام عليها.

[١١٥٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد، أخبرنا مبارك بن فضالة، عن علي بن زيد، عن أبي عثمان الثَّهْدِي، قال: أتيت أبا هريرة رضي الله عنه، فقلت له: إنه بلغني أنك تقول: إن الحسنه تضاعف ألف ألف حسنة. فقال: وما أعجبك من ذلك؟ فوالله لقد سمعته - يعني النبي ﷺ - كذا قال أبي - يقول: «إن الله ليضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة»^(٢). هذا حديث غريب، وعلي بن زيد بن جُدَعَانَ عنده مناكير.

[١١٥٩] ولكن رواه ابن أبي حاتم من وجه آخر فقال: حدثنا أبو خلاد سليمان بن خلاد المؤدب، حدثنا يونس بن محمد المؤدب، حدثنا محمد بن عقبة الرفاعي، عن زياد الجصاص، عن أبي عثمان الثَّهْدِي، قال: لم يكن أحد أكثر مجالسة لأبي هريرة مثي، فقدم قبلي حاجاً، قال: وقدمت بعده، فإذا أهل البصرة يأترون عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «إن الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة». فقلت: ويحكم، والله ما كان أحد أكثر مجالسة لأبي هريرة مثي، فما سمعت هذا الحديث. قال: فتحملت أريد أن ألحقه، فوجدته قد انطلق حاجاً، فانطلقت إلى الحج أن ألقيه في هذا الحديث، فلقيته بهذا، فقلت: يا أبا هريرة، ما حديث سمعت أهل البصرة يأترون عنك؟ قال: ما هو؟ قلت: زعموا أنك تقول: إن الله يضاعف الحسنه ألف ألف حسنة. قال: يا أبا عثمان، وما تعجب من ذا، والله يقول: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفُهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾. ويقول: ﴿فَمَا مَتَّعُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ﴾ [التوبة: ٣٨] والذي نفسي بيده لقد سمعت رسول الله ﷺ، يقول: «إن الله يضاعف الحسنه ألفي ألف حسنة»^(٣).

[١١٦٠] وفي معنى هذا الحديث ما رواه الترمذي وغيره، من طريق عمرو بن دينار، عن سالم، عن عبد الله عن عمر بن الخطاب: أن رسول الله ﷺ، قال: «من دخل سوقاً من الأسواق فقال: لا إله إلا الله

(١) أخرجه البزار ٩٤٤ «كشف الأستار» والبيهقي في «الشعب» ٣٤٥٢ وقال الهيثمي في «المجمع» ١١٣/٣ - ١١٤: وفيه حميد بن عطاء الأعرج، وهو ضعيف أهد. وأصله في الصحيح، ويأتي في آل عمران إن شاء الله تعالى.

(٢) أخرجه أحمد ٢٩٦/٢ ح ٧٨٨٥، وإسناده ضعيف لضعف مبارك بن فضالة وعلي بن زيد. وأخرجه أحمد ٥٢١/٢ - ٥٢٢ ح ١٠٣٨١ من وجه آخر وفيه علي بن زيد بن جُدَعَانَ وهو وإو. روى مناكير كثيرة.

(٣) إسناده ضعيف كسابقه. في الإسناد زياد بن أبي زياد الجصاص البصري، قال الذهبي في الميزان ٢٩٣٨: قال ابن معين وعلي المدني: ليس بشيء، وقال أبو زرعة: وإو. وقال النسائي والدارقطني: متروك. وأما ابن حبان فوثقه، وقال: ربما يمم. قال الذهبي: بل يجمع على ضعفه أهد وهذا المتن ظاهر النكارة.

وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير. كتب الله له ألف ألف حسنة، ومحا عنه ألف ألف سيئة^(١) الحديث.

[١١٦١] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو رزعة، حدثنا إسماعيل بن إبراهيم بن بسام، حدثنا أبو إسماعيل المؤدب، عن عيسى بن المسيب، عن نافع، عن ابن عمر، قال: لما نزلت: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ﴾ [البقرة: ٢٦١]... إلى آخرها، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «رَبِّ زِدْ أُمْتِي». فنزلت: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾. قال «رَبِّ زِدْ أُمْتِي». فنزلت: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرُهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ [الزمر: ١٠]^(٢). وروى ابن أبي حاتم أيضاً عن كعب الأحبار: أنه جاءه رجل فقال: إني سمعت رجلاً يقول: من قرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مرة واحدة، بنى الله له عشرة آلاف غرفة من دُرٍّ وياقوت في الجنة، أفأصدق بذلك؟ قال: نعم، أو عجت من ذلك؟ قال: نعم، وعشرين ألف ألف، وثلاثين ألف ألف، وما لا يحصى ذلك إلا الله، ثم قرأ: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً﴾ فالكثير من الله لا يحصى وقوله «وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ» أي: أنفقوا ولا تبالوا، فالله هو الرازق يضيق على من يشاء من عباده في الرزق، ويوسعه على آخرين، له الحكمة البالغة في ذلك، «وَالَّذِينَ تَرْجُؤْنَ» أي: يوم القيامة.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ سَوَّاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ لَئِيْلَ آلِ فِرْعَوْنَ أَنَّهُمْ أَبَتْ لَنَا مَالِكًا فَنَقْتَلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾

قال عبد الرزاق، عن مَعْمَرٍ، عن قتادة: هذا النبي هو يوشع بن نون. قال ابن جرير: يعني ابن أفرام بن يوسف بن يعقوب. وهذا القول بعيد، لأن هذا كان بعد موسى بدهر طويل، وكان ذلك في زمان داود عليه السلام، كما هو مصرح به في القصة، وقد كان بين داود وموسى ما ينيف عن ألف سنة، والله أعلم. وقال السدي: هو شمعون. وقال مجاهد: هو شمويل عليه السلام - وكذا قال محمد بن إسحاق، عن ابن

(١) ضعيف. أخرجه الطيالسي ١٢ والترمذي ٣٤٢٩ والحاكم ٥٣٨/١، قال الترمذي: عمرو بن دينار شيخ بصري تكلم فيه بعض أصحاب الحديث اهـ. وقد ضعفه الحافظ في التقریب. وفي الميزان: ضعفه أحمد والنسائي، وقال البخاري: فيه نظر، وقال يمين: ذاهب. وفي رواية: ليس بشيء. وورد من وجه آخر أخرجه الدارمي ٢٥٩٢ والترمذي ٣٤٢٨ والحاكم ١٣٨/١ ح ١٩٧٤ وقال الترمذي: غريب اهـ قلت: أزهري بن سنان ضعفه الحافظ في التقریب. وأخرجه الترمذي بإثر الحديث ٣٤٢٩ وكذا الحاكم ١٩٧٦ وأعله الذهبي بعمران بن مسلم، وقال: قال البخاري: منكر الحديث. وكرره الحاكم ١٩٧٥ من حديث ابن عمر، وصححه على شرطهما! ورده الذهبي بقوله: مسروق بن المزيان ليس بحجة اهـ قلت: وفات الذهبي علة الحديث الثانية، وهي عمرو بن دينار ضعيف الحديث، وهو قهرمان آل الزبير، لا عمرو بن دينار الذي يروي له الشيوخ، فالحديث ضعيف بطرقه، والمتن منكر فيه مبالغة تدل على وهنه، ولم يصب من حسنه، والله أعلم.

(٢) أخرجه ابن حبان ٤٦٤٨ والبيهقي في «الشعب» ٤٢٨٠، ومداره على عيسى بن المسيب، قال الذهبي في الميزان ٦٦٠٧: قال يمين والنسائي والدارقطني: ضعيف. وقال أبو حاتم وأبو زرعة: ليس بالقوي، وتكلم فيه ابن حبان. وقال أبو داود: ضعيف اهـ وهو عند ابن حبان في الثقات ٢٣٢/٧ وفيه نظر، فإن الجمهور على ضعفه، فالحديث إلى الضعف أقرب، والله تعالى أعلم.

وهب بن مُثَنَّى - وهو شمويل بن بالي بن علقمة بن يرخام بن اليهو بن تهو بن صوف بن علقمة بن ماحث بن عموصا بن عزريا بن صفنيه بن علقمة بن أبي ياسف بن قارون بن يصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عليه السلام. وقال وهب بن مُثَنَّى وغيره: كان بنو إسرائيل بعد موسى عليه السلام على طريق الاستقامة مدة من الزمان، ثم أحدثوا الأحداث، وعَبَدَ بعضهم الأصنام، ولم يزل بين أظهرهم من الأنبياء من يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر، ويقيمهم على منهج التوراة، إلى أن فعلوا ما فعلوا، فسلط الله عليهم أعداءهم، فقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وأسروا خلقاً كثيراً، وأخذوا منهم بلاءاً كثيرة، ولم يكن أحد يقاتلهم إلا غلبوه، وذلك أنهم كان عندهم التوراة والثابوت الذي كان في قديم الزمان، وكان ذلك موروثاً لخلفهم عن سلفهم إلى موسى الكليم عليه الصلاة والسلام، فلم يزل بهم تماديهم على الضلال حتى استلبه منهم بعض الملوك في بعض الحروب، وأخذ التوراة من أيديهم، ولم يبق من يحفظها فيهم إلا القليل، وانقطعت النبوة من أسباطهم، ولم يبق من سبط لاوي الذي يكون فيه الأنبياء إلا امرأة حامل من بعلاها وقد قتل، فأخذوها فحبسوها في بيت، واحتفظوا بها لعل الله يرزقها غلاماً يكون نبياً لهم، ولم تزل المرأة تدعو الله عز وجل أن يرزقها غلاماً، فسمع الله لها ووهبها غلاماً، فسمته شمويل، أي: سمع الله دعائي. ومنهم من يقول: شمعون، وهو بمعناه، فشب ذلك الغلام، ونشأ فيهم، وأنبته الله نباتاً حسناً، فلما بلغ سن الأنبياء أوحى الله إليه، وأمره بالدعوة إليه وتوحيده، فدعا بني إسرائيل، فطلبوا منه أن يقيم لهم ملكاً يقاتلون معه أعداءهم، وكان الملك أيضاً قد باد فيهم، فقال لهم النبي: فهل عسيتم إن أقام الله لكم ملكاً ألا تفوا بما التزمتم من القتال معه، ﴿قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا﴾ أي: وقد أخذت منا البلاد وسببت الأولاد؟ قال الله تعالى: ﴿فَلَمَّا كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ أي: ما وفوا بما وعدوا، بل نكل عن الجهاد أكثرهم، والله عليهم بهم.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسَاطَةً فِي أَلْبَسِهِ وَالْجِسْمِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٤٧)

أي لما طلبوا من نبيهم أن يعين لهم ملكاً منهم، فعين لهم طالوت، وكان رجلاً من أجنادهم، ولم يكن من بيت الملك فيهم، لأن الملك كان في سبط يهوذا، ولم يكن هذا من ذلك السبط، فلهذا قالوا: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا﴾، أي كيف يكون ملكاً علينا ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ أي ثم هو مع هذا فقير لا مال له يقوم بالملك، وقد ذكر بعضهم أنه كان سقاء، وقيل: دباغاً، وهذا اعتراض منهم على نبيهم وتعنت، وكان الأولى بهم طاعة وقول معروف، ثم قد أجابهم النبي قائلاً: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ﴾ أي اختاره لكم من بينكم والله أعلم به منكم، يقول: لست أنا الذي عينته من تلقاء نفسي، بل الله أمرني به لما طلبتم مني ذلك، ﴿وَزَادَهُ بَسَاطَةً فِي أَلْبَسِهِ وَالْجِسْمِ﴾ أي وهو مع هذا، أعلم منكم، وأنبل، وأشكل منكم، وأشد قوة وصبراً في الحرب ومعرفة فيها، أي أتم علماً وقامة منكم، ومن ههنا ينبغي أن يكون الملك ذا علم وشكل حسن وقوة شديدة في بدنه ونفسه؛ ثم قال ﴿وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكُهُ مَن يَشَاءُ﴾ أي هو الحاكم الذي ما شاء فعل، ولا يستل عما يفعل، وهم يستلون لعلمه وحكمته ورأفته بخلقه، ولهذا قال ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ أي هو واسع الفضل، يختص برحمته من يشاء عليهم بمن يستحق الملك ممن لا يستحقه.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾



يقول لهم نبيهم: إن علامة بركة ملك طالوت عليكم، أن يرد الله عليكم التابوت الذي كان أخذ منكم ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ قيل معناه وقار وجلالة. قال عبد الرزاق عن معمر، عن قتادة ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ﴾ أي وقار: وقال الربيع: رحمة، وكذا روى عن العوفي، عن ابن عباس. وقال ابن جريج: سألت عطاء عن قوله ﴿فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾؟ قال: ما تعرفون من آيات الله فتسكنون إليه، وكذا قال الحسن البصري. وقيل: السكينة طست من ذهب، كانت تغسل فيه قلوب الأنبياء، أعطاه الله موسى عليه السلام، فوضع فيها الألواح، ورواه السدي عن أبي مالك عن ابن عباس، وقال سفيان الثوري، عن سلمة بن كهيل، عن أبي الأحوص، عن علي، قال: السكينة لها وجه كوجه الإنسان، ثم هي روح هفافة. وقال ابن جرير، حدثني المثنى، حدثنا أبو داود، حدثنا شعبة وحماد بن سلمة وأبو الأحوص، كلهم عن سماك عن خالد بن عرعة، عن علي، قال: السكينة ريح خجوج، ولها رأسان. وقال مجاهد: لها جناحان وذنب. وقال محمد بن إسحاق، عن وهب بن منبه: السكينة رأس هرة ميتة إذا صرخت في التابوت بصراخ هر أيقنوا بالنصر، وجاءهم الفتح. وقال عبد الرزاق: أخبرنا بكار بن عبد الله، أنه سمع وهب بن منبه يقول: السكينة روح من الله تتكلم، إذا اختلفوا في شيء يتكلم فأخبرهم ببيان ما يريدون.

وقوله تعالى: ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ قال ابن جرير: أخبرنا ابن المثنى، حدثنا أبو الوليد، حدثنا حماد عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس، في هذه الآية ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾ قال: عصاه، ورضاض الألواح، وكذا قال قتادة والسدي والربيع بن أنس وعكرمة، وزاد: والتوراة. قال أبو صالح ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ﴾ يعني عصا موسى، وعصا هارون، ولوحين من التوراة، والمن. وقال عطية بن سعد: عصا موسى، وعصا هارون، وثياب موسى، وثياب هارون، ورضاض الألواح. وقال عبد الرزاق: سألت الثوري عن قوله ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ﴾، فقال: منهم من يقول: قفيز من من، ورضاض الألواح، ومنهم من يقول: العصا والنعلان.

وقوله تعالى: ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قال ابن جريج: قال ابن عباس: جاءت الملائكة تحمل التابوت بين السماء والأرض حتى وضعته بين يدي طالوت والناس ينظرون، وقال السدي: أصبح التابوت في دار طالوت، فأمّنوا بنوة شمعون، وأطاعوا طالوت. وقال عبد الرزاق، عن الثوري، عن بعض أشياخه، جاءت به الملائكة تسوقه على عجلة على بقرة، وقيل: على بقرتين. وذكر غيره: أن التابوت كان بأريحا، وكان المشركون لما أخذوه وضعوه في بيت ألهتهم تحت صنمهم الكبير فأصبح التابوت على رأس الصنم فانزلوه فوضعوه تحته، فأصبح كذلك، فسمروه تحت، فأصبح الصنم مكسور القوائم، ملقى بعيداً، فعلموا أن هذا أمر من الله لا قبل لهم به، فأخرجوا التابوت من بلدهم، فوضعوه في بعض القرى، فاصاب أهلها داء في رقابهم، فأمرتهم جارية من سبي بني إسرائيل أن يردوه إلى بني إسرائيل حتى يخلصوا من هذا الداء، فحملوه على بقرتين فسارتا به، لا يقربه أحد إلا مات، حتى اقتربتا من بلد بني إسرائيل، فكسرتا النيرين ورجعتا، وجاء بنو إسرائيل فأخذوه، فقيل: إنه تسلمه داود عليه السلام، وإنه لما قام إليهما خجل من فرحه بذلك، وقيل: شابان منهم فالله أعلم وقيل: كان التابوت بقرية من قرى فلسطين يقال لها أزدوه.

وقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ﴾ أي على صدقي فيما جنتكم به من النبوة، وفيما أمرتكم به من طاعة طالوت ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي بالله واليوم الآخر.

﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلتَقَوْنَ اللَّهَ كَم مِّن فِتْنَةٍ فَلَيْلَةً غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ يَّا ذَنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٤٩﴾﴾

يقول تعالى مخبراً عن طالوت ملك بني إسرائيل حين خرج في جنوده ومن أطاعه من ملا بني إسرائيل - وكان جيشه يومئذ فيما ذكره السدي ثمانين ألفاً، قاله أعلم - أنه قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ﴾ أي: مختبركم ﴿بِنَهَرٍ﴾. قال ابن عباس وغيره: وهو نهر بين الأردن وفلسطين، يعني: نهر الشريعة المشهور، ﴿فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي﴾ أي: فلا يصحبنى اليوم في هذا الوجه، ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ﴾ أي: فلا بأس عليه، قال الله تعالى: ﴿فَتَرَبَّؤُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾، قال ابن جريج: قال ابن عباس: من اغترف منه بيده روي، ومن شرب منه لم يَرَوْ، وكذا رواه السدي، عن أبي مالك، عن ابن عباس. وكذا قال قتادة، وابن شاذب. وقال السدي: كان الجيش ثمانين ألفاً، فشرب ستة وسبعون ألفاً، وتبقى معه أربعة آلاف، كذا قال.

[١١٦٢] وقد روى ابن جرير، من طريق إسرائيل، وسفيان الثوري، ومسعر بن كدام، عن أبي إسحاق السبيعي، عن البراء بن عازب قال: كنا نتحدث أن أصحاب محمد ﷺ الذين كانوا يوم بدر ثلاثمائة وبضعة عشر، على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر، وما جازه معه إلا مؤمن^(١).

[١١٦٣] ورواه البخاري، عن عبد الله بن رجاء، عن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق، عن جده، عن البراء قال: «كنا - أصحاب محمد ﷺ - نتحدث أن عدة أصحاب بدر على عدة أصحاب طالوت الذين جازوا معه النهر، ولم يجاوزوا معه إلا مؤمن بضعه عشر وثلاثمائة»^(٢). ثم رواه من حديث سفيان الثوري، وزهير، عن أبي إسحاق، عن البراء، بنحوه. ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ﴾، أي: استقلوا أنفسهم عن لقاء عدوهم لكثرتهم، فشجعهم علماؤهم، وهم العالمون بأن وعد الله حق، فإن النصر من عند الله، ليس عن كثرة عدد ولا عُدَّة. ولهذا قالوا: ﴿كَم مِّن فِتْنَةٍ فَلَيْلَةً غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ يَّا ذَنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّادِقِينَ﴾.

﴿وَلَمَّا بَرَّرُوا لِبِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥٠﴾﴾ فَهَزَمُوهُمْ يَّا ذَنِ اللَّهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَءَاتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥٢﴾﴾

(١) أخرجه الطبري ٥٧٢٦، وانظر ما بعده.

(٢) أخرجه البخاري ٣٩٥٧ و٣٩٥٨ و٣٩٥٩.

أي: لما واجه حزب الإيمان - وهم قليل - من أصحاب طالوت، لعدوهم أصحاب جالوت - وهم عدد كثير - ﴿قَالُوا رَبَّنَا آفِرِغْ عَلَيْنَا مَبْرَأً﴾، أي: أنزل علينا صبراً من عندك، ﴿وَكُنْتَ أَقْدَمًا نَّا﴾، أي: في لقاء الأعداء، وجنبنا الفرار والعجز ﴿وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾.

قال الله تعالى: ﴿فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، أي: غلبوهم وقهروهم بنصر الله لهم، ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾، ذكروا في الإسرائيليات: أنه قتله بمقلع كان في يده، رماه به فأصابه فقتله، وكان طالوت قد وعده إن قتل جالوت أن يزوجه ابنته، ويشاطره نعمته، ويشركه في أمره، فوفى له، ثم آل الملك إلى داود - عليه السلام - مع ما منحه الله به من النبوة العظيمة، ولهذا قال تعالى: ﴿وَوَاعَدْنَا اللَّهَ الْمَلِكُ﴾ الذي كان بيد طالوت ﴿وَالْحِكْمَةُ﴾ أي: النبوة بعد شمويل ﴿وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ﴾ أي: مما يشاء الله من العلم الذي اختصه به ﷺ. ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾، أي: لولا الله يدفع عن قوم بآخرين، كما دفع عن بني إسرائيل بمقاتلة طالوت وشجاعة داود، لهلكوا، كما قال تعالى: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾، وهذا إسناد ضعيف، فإن يحيى بن سعيد هذا هو العطار الحمصي، وهو ضعيف جداً.

[١١٦٤] وقال ابن جرير رحمه الله: حدثني أبو حميد الحمصي أحمد بن المغيرة، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا حفص بن سليمان، عن محمد بن سُوْقَة، عن وَبَرَة بن عبد الرحمن، عن ابن عمر قال: قال رسول الله - ﷺ -: «إن الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة أهل بيت من جيرانه البلاء». ثم قرأ ابن عمر: ﴿وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ﴾^(١). وهذا إسناد ضعيف، فإن يحيى بن سعيد هذا هو العطار الحمصي، وهو ضعيف جداً.

[١١٦٥] ثم قال ابن جرير: حدثنا أبو حميد الحمصي، حدثنا يحيى بن سعيد، حدثنا عثمان بن عبد الرحمن، عن محمد بن المنكدر، عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله ليصلح بصلاح الرجل المسلم وَلَدَهُ وَوَلَدَ وَلَدِهِ، وأهل دُورَتِهِ وَدُورَاتِ حَوْلِهِ، ولا يزالون في حفظ الله - عز وجل - ما دام فيهم»^(٢). وهذا أيضاً غريب ضعيف لما تقدم أيضاً.

[١١٦٦] وقال أبو بكر بن مَرْزُوق: حدثنا محمد بن أحمد بن إبراهيم، حدثنا علي بن إسماعيل بن حماد، أخبرنا أحمد بن محمد بن يحيى بن سعيد، أخبرنا زيد بن الحباب، حدثني حماد بن زيد، عن أيوب، عن أبي قلاية، عن أبي أسماء، عن ثوبان - رفع الحديث - قال: «ولا يزال فيكم سبعة، بهم تنصرون، وبهم تُنْطَرُونَ، وبهم ترزقون حتى يأتي أمر الله»^(٣).

(١) باطل، أخرجه الطبري ٥٧٥٥ وابن عدي ٣٨٣/٢. أعله ابن كثير بيحيى بن سعيد الحمصي، وقال: ضعيف جداً. وضعفه السيوطي في الدر المنثور ٥٦٧/١. وأما ابن عدي فأعله بحفص بن سليمان الأسدي، ونقل عن البخاري قوله: تركوه. وضعفه يحيى، وفي رواية: كان حفص كذاباً أه. قلت: والثنى باطل، خلاف الواقع.

(٢) باطل، أخرجه الطبري ٥٧٥٦، وإسناده ضعيف جداً لأجل يحيى بن سعيد العطار. قال عنه السعدي: منكر الحديث، وقال يحيى: ليس بشيء. وقال ابن حبان: كان ممن يروي الموضوعات عن الأثبات والمضلات عن الثقات، لا يجوز الاحتجاج به ولا الرواية عنه إلا على سبيل الاعتبار لأهل الصناعة أه راجع المجروحين لابن حبان ١٢٣/٣. ثم إن الثن منكر، فكمن من رجل صالح وعنده ولد أو أكثر فاسق ما جن!؟

(٣) إسناده ضعيف، أحمد بن محمد فمن فوقه ثقات، ومن دونه مجاهيل، وعلى العموم لا يصح في هذا الباب حديث وما يدل على وهن حديث ثوبان هو أنه قد ورد موقوفاً على ابن عباس ومجاهد وزهير بن محمد. راجع الدر المنثور ٥٦٨/١ - ٥٦٩. فلعل بعض الضعفاء ركب له هذا الإسناد وجعله مرفوعاً وانظر ما بعده.

[١١٦٧] وقال ابن مردويه أيضاً: . وحدثننا محمد بن أحمد، وحدثننا محمد بن جرير بن يزيد، وحدثننا أبو معاذ نهار بن عثمان الليثي، أخبرنا زيد بن الحباب، أخبرني عمر البزار، عن عنبسة الخواص، عن قتادة، عن أبي قلابة، عن أبي الأشعث الصنعاني، عن عبادة بن الصامت قال: قال رسول الله - ﷺ -: «الأيديال في أمتي ثلاثون، بهم تقوم الأرض، وبهم تُرزقون، وبهم تُمطرون، وبهم تُنصرون»^(١). قال قتادة: إني لأرجو أن يكون الحسن منهم. وهذان الحديثان ضعيفان، وإسناد كل منهما لا يثبت.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُنَّ اللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، أي: ذو مَنْ عليهم ورحمة بهم، يدفع عنهم بعضهم بعضاً، وله الحكم والحكمة، والحجة على خلقه في جميع أفعاله وأقواله. ثم قال تعالى: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٢)، أي: هذه آيات الله التي قصصناها عليك من أمر الذين ذكرناهم بالحق، أي: بالواقع الذي كان عليه الأمر المطابق لما بأيدي أهل الكتاب من الحق، الذي يعلمه علماء بني إسرائيل، ﴿وَلَا يَكُنَّ﴾ - يا محمد - ﴿لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ وهذا تأكيد وتوطئة للقسم.

﴿تِلْكَ آيَاتُ الرُّسُلِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَةً وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾^(٣) إِنَّ مَرْيَمَ ابْنَتَ إِدْرِيسَ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَقَلَّ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَّنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَقَلَّ وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴿٢٥٦﴾

يخبر تعالى أنه فَضَّلَ بعض الرسل على بعض، كما قال: ﴿وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا﴾ [الإسراء: ٥٥]، وقال هاهنا: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الرُّسُلِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِّنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ﴾، يعني: موسى ومحمداً - ﷺ - وكذلك آدم، كما ورد به الحديث المروي في صحيح ابن حبان، عن أبي ذر رضي الله عنه^(٢). ﴿وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَةً﴾: كما ثبت في حديث الإسراء، حين رأى النبي - ﷺ - الأنبياء في السماوات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل^(٣). فإن قيل: فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين، عن أبي هريرة قال:

(١) منكر، أخرجه أحمد ٣٢٢/٥ من حديث عبادة بن الصامت، وقال عبد الله: قال أبي: هو حديث منكر اهـ وكان الهيثمي لم يقف على كلام أحمد حيث قال: رجال أحمد رجال الصحيح غير عبد الواحد، وقد وثقه المعجلي وأبو زرعة وضعفه غيرهما اهـ وله علة ثانية عبد الواحد لم يدرك عبادة، فهو منقطع، وفيه الحسن بن ذكوان مدلس وقد عنعن، وقد ورد في هذا الباب أحاديث كثيرة أورد بعضها ابن الجوزي في الموضوعات ٣/ ١٥٠ - ١٥١ - ١٥٢ وقال: ليس في هذه الأحاديث شيء يصح.

وتعقبه السيوطي في اللآلئ ٢/ ٣٣٠ - ٣٣١ - ٣٣٢ بأنه ورد عن جماعة من الصحابة، ومراسيل التابعين، ثم قال: وقد جمعت طرق هذه الأحاديث كلها في تأليف مستقل فأغنى عن سوقها هنا والله أعلم اهـ وتعقبه الألباني فأورد أكثر تلك الأحاديث فحكم بوضع أكثر تلك الأحاديث وينكار بعضها الآخر. راجع الضعيفة ٩٣٥ و ٩٣٦ و ١٣٩٢ و ١٤٧٥ و ١٤٧٦ و ١٤٧٧ و ١٤٧٨ و ١٤٧٩ و ٢٩٩٣ وانظر الجمع ١/ ٦١ - ٦٢ - ٦٣ المقاصد الحسنة (٨) كشف الخفاء ٣٥ تذكرة الزركشي ص ١٤٢ و ١٤٣ الغماز على اللماز (٣ - ٦٤) أسنى المطالب ٤٢٢ الأسرار المرفوعة (٦) تنزيه الشريعة ٢/ ٣٠٦ الفوائد المجموعة ص ٢٤٥ الحاوي للفتاوى ٢/ ٢٤١ - ٢٥٤ الشذرة لابن طولون (٧). والخلاصة من ذلك: لا يصح في هذا الباب شيء عن النبي ﷺ، والأشبه أنها وردت في كتب الأقدمين، فركب بعض الضعفاء والهالكين أسانيد ورفعوها إلى النبي ﷺ. والله تعالى أجل وأعلم.

[١١٦٨] استَبَّ رجل من المسلمين ورجل من اليهود، فقال اليهودي في قَسَم يُقْسِمُه: لا والذي اصطفى موسى على العالمين. فرفع المسلم يده فلعن بها وجه اليهودي فقال: أي خبيث، وعلى محمد - ﷺ -! فجاء اليهودي إلى رسول الله ﷺ فاشتكى على المسلم، فقال رسول الله ﷺ: «لا تَفْضَلُونِي على الأنبياء، فإن الناس يُصْعِقُونَ يوم القيامة، فأكون أول من يُفَيَّق، فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش، فلا أدري أفاق قبلي، أم جُوزِي بِصَعْقَةِ الطور؟ فلا تَفْضَلُونِي على الأنبياء. وفي رواية: لا تَفْضَلُوا بين الأنبياء»^(١). فالجواب من وجوه، (أحدها): أن هذا كان قبل أن يعلم بالفضل. وفي هذا نظر. (الثاني): أن هذا قاله من باب الهُضم والتواضع. (الثالث): أن هذا نهى عن التفضيل في مثل هذه الحال التي تحاكموا فيها عند التخاصم والتشاجر. (الرابع): لا تفضلوا بمجرد الأهواء والعصبية. (الخامس): ليس مقام التفضيل إليكم، وإنما هو إلى الله - عز وجل -، وعليكم الانقياد والتسليم له، والإيمان به.

وقوله: ﴿وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنِينَ﴾ أي: الحجج والدلائل القاطعات على صحة ما جاء بني إسرائيل به، من أنه عبد الله ورسوله إليهم، ﴿وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ﴾، يعني: أن الله أيده بجبريل عليه السلام. ثم قال تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَيَنْتَهُمُ مَنْ ءَامَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَكَلُوا﴾، أي: بل كان ذلك عن قضاء الله وقدره، ولهذا قال: ﴿وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفُسُهُمْ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٥٤)

يأمر تعالى عباده بالإِنفاق مما رزقهم في سبيله، سبيل الخير، ليذخروا ثواب ذلك عند ربهم ومليكمهم، وليبادروا إلى ذلك في هذه الحياة الدنيا، ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ﴾، يعني: يوم القيامة، ﴿لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ﴾ أي: لا يُباع أحد من نفسه، ولا يفادى بمالٍ لو بذله، ولو جاء بملء الأرض ذهباً، ولا تنفعه خُلَّة أحد، يعني: صداقته، بل ولا نسابته، كما قال: ﴿فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ﴾ [المؤمنون: ١٠١]، ﴿وَلَا شَفْعَةٌ﴾، أي: ولا تنفعهم شفاعة الشافعين. وقوله: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ مبتدأ محصور في خبره، أي: ولا ظالم أظلم ممن وافى الله يومئذ كافراً. وقد روى ابن أبي حاتم، عن عطاء بن دينار أنه قال: الحمد لله الذي قال: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾، ولم يقل: والظالمون هم الكافرون.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (٢٥٥)

هذه آية الكرسي، ولها شأن عظيم، قد صح الحديث عن رسول الله ﷺ بأنها أفضل آية في كتاب الله.

[١١٦٩] قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا سفيان، عن سعيد الجريري، عن أبي السليل، عن عبد الله بن رباح، عن أبي - هو ابن كعب - أن النبي ﷺ سأل: «أي آية في كتاب الله أعظم؟» قال: الله

ورسولُه أعلمُ. فردَّدها مراراً، ثم قال أبي: آية الكرسي. قال: «لَيْهَيْكَ العِلْمُ أبا المنذر، والذي نفسي بيده، إن لها لساناً وشفعتين، تُقَدِّسُ المَلِكَ عند ساق العرش»^(١). وقد رواه مسلم، عن أبي بكر بن أبي شيبة، عن عبد الأعلى بن عبد الأعلى، عن الجُرَيْرِيِّ، به. وليس عنده زيادة: والذي نفسي بيده... إلخ.

[١١٧٠] (حديث آخر): عن أبي أيضاً، في فضل آية الكرسي، قال الحافظ أبو يعلى الموصلي: حدثنا أحمد بن إبراهيم الدورقي، حدثنا مُبَشَّرٌ، عن الأوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن عَدَّة بن أبي لبابة، عن عبد الله بن أبي بن كعب: أن أباه أخبره: أنه كان له جُزْنٌ فيه تمر، قال: فكان أبي يتعاهدُه، فوجده ينقُصُ، قال: فحرسه ذات ليلة، فإذا هو بدابة شبه الغلام المحتلم، قال: فسلمت، فرد السلام. قال: فقلت: ما أنت، جِئْتِي أم إنيسي؟ فقال: جِئْتِي. قلت: ناوِلْنِي يَدَكَ. قال: فناولني يده، فإذا يد كلب، وشعرُ كلب. فقلت: هكذا خَلَقَ الجَنُّ؟ قال: لقد عَلِمَتِ الجِنُّ ما فيهم أشدُّ مني، قلت: فما حملك على ما صَنَعْتَ؟ قال: بلغني أنك رجلٌ تُحِبُّ الصَّدَقَةَ، فأحببنا أن نُصِيبَ من طعامك. قال: فقال له أبي: فما الذي يُجيرنا منكم؟ قال: هذه الآية: آية الكرسي. ثم غدا إلى النبي ﷺ فأخبره، فقال النبي ﷺ: «صدق الخبيث»^(٢). وهكذا رواه الحاكم في مستدركه، من حديث أبي داود الطيالسي، عن حَرْب بن شَدَّاد، عن يحيى بن أبي كثير، عن الحضرمي بن لاحق، عن محمد بن عمرو بن أبي بن كعب، عن جَدِّه، به. وقال الحاكم: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

[١١٧١] (طريق أخرى): قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا عثمان بن غياث، قال: سمعتُ أبا السَّليل، قال: كان رجلٌ من أصحاب النبي ﷺ يُحَدِّثُ الناسَ حتى تَكْثُرَ عليه، فَيَصْغَدُ على سطح بين فَيُحَدِّثُ الناسَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «أَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ؟» فقال رجلٌ: «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

(١) عجزه منكر. أخرجه أحمد ٥/ ١٤١ - ١٤٢ ح ٢٠٧٧١ من حديث أبي بن كعب وقال عبد الله بن أحمد: وهذا لفظ حديث أبي عن عبد الرزاق اهـ. وأسنده مسلم ٨١٠ وأبو داود ١٤٦٠ من طريق غير عبد الرزاق بدون هذه الزيادة، ولعل الوهم فيه من عبد الرزاق حيث ذكره بهذه الزيادة، وقد أسند أحمد ٢٠٠٦٥ من وجه آخر عن أبي السَّليل عن رجل من الصحابة وليس فيه هذه الزيادة، وأخرجه أبو داود ٤٠٠٣ من حديث واثلة بن الأسقع، وليس فيه هذه الزيادة، لكنه وإي مولى ابن الأسقع فيه جهالة، والظاهر أن هذه الزيادة لا تصح، وهي غريبة، والله تعالى أعلم.

قلت: كنت ذكرت آنفاً أن الوهم لعله وقع من عبد الرزاق في هذه الزيادة والظاهر أنه وقع من الجريري نفسه واسمه سعيد بن لباس، جاء في الميزان ٣١٤٢ ما ملخصه: روى له الأئمة الستة. تغير قليلاً، ولذا ضعفه يحيى القطان، وقال أبو حاتم: تغير حفظه قبل موته، وقال محمد بن أبي عدي: لا تكذب الله سمعنا من الجريري وهو مختلط اهـ. وقال الحافظ في التريب: اختلط قبل موته بثلاث سنين اهـ. وبهذا يتبين أن الذي رواه بدون تلك الزيادة إنما سمعه منه قبل الاختلاط، ومن رواه بتلك الزيادة، فقد سمعه منه بعد الاختلاط، وهي زيادة غريبة لا يتابع عليها، والله تعالى أعلم بالصواب وهو الهادي إلى سواء الصراط.

(٢) أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» ٩٦٠ و ٩٦١ و ٩٦٢ وابن حبان ٧٨٤ والحاكم ٥٦٢/١ والبيهقي في «الدلائل» ١٠٩/٧ والطبراني ٥١٤ والبخاري ١١٩٧، من طرق عن يحيى بن أبي كثير، وهو ثقة لكنه كثير الإرسال. وقد اضطرب الرواة في هذا الحديث، فرواه النسائي أولاً والبيهقي وابن حبان والبخاري عن ابن أبي بن كعب، ورواية النسائي الثانية عن محمد بن أبي بن كعب قال: كان لجدي... ورواية الطبراني عن محمد بن أبي محمد عن أبي، ورواية الحاكم عن محمد بن عمرو بن أبي عن جده، ورواية الحافظ أبي يعلى هنا عن عبد الله بن أبي، ففي الإسناد اضطراب، والمتن غريب، والصحيح حديث أبي هريرة الآتي برقم ١١٧٦.

أَلْحَى الْقِيَوْمُ»، قال: فوضع يده بين كتفي، فوجدتْ بَرْدَهَا بَيْنَ ثَدْيَيْ - أو قال: فوضع يده بين ثَدْيَيْ فوجدتْ بردها بين كتفي - وقال: «لِيَهْنِكِ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ»^(١).

[١١٧٢] (حديث آخر): عن الأسقع البكري، قال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا أبو يزيد القراطيسي، حدثنا يعقوب بن أبي عباد المكي، حدثنا مسلم بن خالد، عن ابن جُرَيْج، أخبرني عُمَرُ بْنُ عَطَاءٍ: أن مولى ابن الأسقع - رجل صدق - أخبره، عن الأسقع البكري: أنه سَمِعَهُ يَقُولُ: «إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ جَاءَهُمْ فِي صُفَّةِ الْمُهَاجِرِينَ، فَسَأَلَهُ إِنْسَانٌ: أَيُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ أَعْظَمُ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلْحَى الْقِيَوْمُ لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾. حتى انقضت الآية»^(٢).

[١١٧٣] (حديث آخر): عن أنس، قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الله بن الحارث، حدثني سلمة بن وزدان، أن أنس بن مالك حَدَّثَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَأَلَ رَجُلًا مِنْ صَحَابَتِهِ، فَقَالَ: «أَيُّ فَلَانٍ، هَلْ تَزَوَّجْتَ؟» قَالَ: لَا، وَلَيْسَ عِنْدِي مَا أَنْزُوْجُ بِهِ، قَالَ: «أَوَلَيْسَ مَعَكَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾؟» قَالَ: بَلَى. قَالَ: «رَبِيعُ الْقُرْآنِ، أَلَيْسَ مَعَكَ: ﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ؟﴾؟» قَالَ: بَلَى. قَالَ: «رَبِيعُ الْقُرْآنِ». قَالَ: «أَلَيْسَ مَعَكَ: ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ؟﴾؟» قَالَ: بَلَى. قَالَ: «رَبِيعُ الْقُرْآنِ»، قَالَ: «أَلَيْسَ مَعَكَ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ؟﴾؟» قَالَ: بَلَى. قَالَ: «رَبِيعُ الْقُرْآنِ». قَالَ: «أَلَيْسَ مَعَكَ آيَةُ الْكَرْسِيِّ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾؟» قَالَ: بَلَى. قَالَ: «رَبِيعُ الْقُرْآنِ»^(٣). قَالَ: «تَزَوَّجْ، تَزَوَّجْ، تَزَوَّجْ» ثلاث مرات [٤].

[١١٧٤] (حديث آخر): عن أبي ذَرٍّ جُنْدَبِ بْنِ جُنَادَةَ، قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ: حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ، حَدَّثَنَا الْمَسْعُودِيُّ، أَنبَأَنِي أَبُو عَمَرَ الدمشقي، عن عُبيد بن الحُشْحَاشِ، عن أَبِي ذَرٍّ - رضي الله عنه - قال: «أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ، فَجَلَسْتُ. فَقَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ، هَلْ صَلَّيْتَ؟ قُلْتُ: لَا. قَالَ: قُمْ فَصَلِّ. قَالَ: فَقُمْتُ فَصَلَّيْتُ، ثُمَّ جَلَسْتُ. فَقَالَ: يَا أَبَا ذَرٍّ، تَعَوَّذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ شَيَاطِينِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ. قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَلِلْإِنْسِ شَيَاطِينٌ؟ قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، الصَّلَاةُ؟ قَالَ: خَيْرٌ مَوْضِعٍ، مِنْ شَاءَ أَقْلٍ، وَمِنْ شَاءَ أَكْثَرٍ. قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَالصَّوْمُ؟ قَالَ: «فَرَضُ مُخْزِيءٍ، وَعِنْدَ اللَّهِ مَزِيدٌ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَالْصَّدَقَةُ؟ قَالَ: أَوْضَعُفٌ مُضَاعَفَةٌ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَأَيُّهَا أَفْضَلُ؟ قَالَ: جُهْدٌ مِنْ مُقِلٍّ، أَوْ سِرٌّ إِلَى فَقِيرٍ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، أَيُّ الْأَنْبِيَاءِ كَانَ أَوَّلُ؟ قَالَ: آدَمُ. قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَنَبِيُّ كَانَ؟ قَالَ: نَعَمْ، نَبِيُّ مَكْلَمٍ. قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، كَمْ الْمُرْسَلُونَ؟ قَالَ: ثَلَاثُمِئَةٌ وَبِضْعَةُ عَشَرَ، جَمًّا غَفِيرًا. وَقَالَ

(١) أخرجه أحمد ٥٨/٥ بسند ضعيف لانقطاعه، أبو السليل من تابعي التابعين، لم يدرك الصحابة، والمتن منكر هذا اللفظ، والمرفوع منه صحيح لشواهده.

(٢) أخرجه الطبراني ٣٣٤/١ وأبو داود ٤٠٠٣، وفيه مسلم بن خالد الزنجي وهو ضعيف، ومولى ابن الأسقع لم يُسَمَّ، وللحديث شواهد، وأصحها حديث أبي المتقدم.

(٣) ضعيف هذا اللفظ. أخرجه أحمد ٢٢١/٣ والترمذي ٢٨٩٥ والبخاري ٢٣٠٨، وقال الترمذي: حديث حسن! وقال الهيثمي في المجمع ١١٤٧/٧: «رواه الترمذي دون ذكر آية الكرسي وقل هو الله أحد، ورواه أحمد، وسلمة ضعيف اهـ قلت: مداره على سلمة بن وردان، وهو ضعيف كما في التقريب. وفي الميزان ٣٤١٤: قال أبو حاتم: عامة ما يرويه عن أنس منكر، وقال أحمد: منكر الحديث، وقال يحيى: ليس بشيء، وضعفه أبو داود.

(٤) زيادة عن مسند أحمد.

مرة: وخمسة عشر. قال: قلت: يا رسول الله، أيُّما أنزل عليك أعظم؟ قال: آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾^(١)، ورواه النسائي.

[١١٧٥] (حديث آخر): عن أبي أيوب خالد بن زيد الأنصاري - رضي الله عنه وأرضاه - قال الإمام أحمد: حدثنا سفيان، عن ابن أبي ليلى، عن أخيه عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبي أيوب: أنه كان في سهوة له، وكانت الغول تجيء فتأخذ، فشكاها إلى النبي ﷺ، فقال: «فإذا رأيتهَا قُتِلَ: باسم الله، أجيب رسول الله». قال: فجاءت، فقال لها، فأخذها، فقالت: إني لا أعود. فأرسلها. فجاء، فقال له النبي ﷺ: «ما فعل أسيرك؟» قال: أخذتها، فقالت: إني لا أعود. فأرسلتها. فقال النبي ﷺ: «إنها عائدة». فأخذتها مرتين أو ثلاثاً، كل ذلك تقول: لا أعود، وأجبي إلى النبي ﷺ فيقول: «ما فعل أسيرك؟» فأقول: أخذتها. فتقول: لا أعود. فيقول: «إنها عائدة». فأخذتها، فقالت: أرسلني، وأعلمك شيئاً تقولهُ فلا يقرَّبكَ شيء آية الكرسي. فأثنى النبي ﷺ فأخبره، فقال: «صَدَقْتَ، وهي كَذُوب»^(٢). ورواه الترمذي في فضائل القرآن، عن بُنْدَار، عن أبي أحمد الزبيري، به. وقال: حسن غريب. والغول في لغة العرب: الجان إذا تبدَّى في الليل.

[١١٧٦] وقد ذكر البخاري هذه القصة، عن أبي هريرة، فقال في كتاب «فضائل القرآن»، وفي كتاب «الوكالة»، وفي «صفة إبليس» من صحيحه: قال عثمان بن الهيثم أبو عمرو: حدثنا عوف، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة قال: وكُتِنِي رسول الله ﷺ بحفظ زكاة رمضان، فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام، فأخذته وقلت: لأزفَعَنَّكَ إلى رسول الله ﷺ، فقال: دعني فإني محتاج، وعلي عيال، ولي حاجة شديدة. قال: فَخَلَيْتُ عَنْهُ. فأصباح، فقال النبي ﷺ: «يا أبا هريرة، ما فعل أسيرك البارحة؟» قال: قلت: يا رسول الله، شكا حاجة شديدة وعيالا، فَرحَمْتُهُ وَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ. قال: «أما إنه قد كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ». فَعَرَفْتُ أَنَّهُ سَيَعُودُ لِقَوْلِ رسول الله ﷺ: «إنه سيعودُ». فَرَصَدْتُهُ فجاء يحثو من الطعام، فأخذته، فقلت: لأزفَعَنَّكَ إلى رسول الله ﷺ، قال: دعني، فإني محتاج، وعلي عيال، لا أعود. فَرحَمْتُهُ وَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فأصباح؛ فقال لي رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة، ما فعل أسيرك البارحة؟» قلت: يا رسول الله، شكا حاجة وعيالا فَرحَمْتُهُ فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ. قال: «أما إنه قد كَذَبَكَ وَسَيَعُودُ». فَرَصَدْتُهُ الثالثة، فجاء يحثو من الطعام، فأخذته، فقلت: لأزفَعَنَّكَ إلى رسول الله ﷺ. وهذا آخر ثلاث مرات أنك تزعم أنك لا تعود، ثم تعود. فقال: دَغْنِي أَغْلَمُكَ كَلِمَاتٍ يَنْفَعُكَ اللَّهُ بِهَا. قلت: وما هي؟ قال: إذا أويت إلى فراشك فاقرأ آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾ حتى تختم الآية، فإنك لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح. فخليت سبيله، فأصباح؛ فقال لي رسول الله ﷺ: «ما فعل أسيرك البارحة؟» قلت: يا رسول الله، زعم أنه يَعْلَمُنِي كَلِمَاتٍ يَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا، فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ. قال: ما هي؟ قال: قال لي: إذا أويت إلى فراشك، فاقرأ آية

(١) أخرجه أحمد ٥/ ١٧٨-١٧٩ والبخاري ١٦٠ والنسائي في الكبرى ٧٩٤٤ إلا أنه اختصره. قلت: ومداره على أبي عمر الشامي، وهو واه. قال الهيثمي في المجمع ١/ ١٦٠: فيه المسعودي ثقة لكنه اختلط اهـ وقد ورد الحديث من طرق أخرى فقد أخرجه ابن حبان ٣٦١ وابن عدي ٧/ ٢٦٩٩ والبيهقي في «السنن» ٤/ ٩ وأبو نعيم ١/ ١٦٨ من طريقين، أما الأول ففيه إبراهيم بن هشام الدمشقي وهو ضعيف جداً. وفي الثاني يحيى بن سعيد القرشي، وهو متروك أيضاً، ولبعض الحديث شواهد يتأيد بها إن شاء الله.

(٢) أخرجه أحمد ٥/ ٤٢٣ والترمذي ٢٨٨٠ بإسناد ضعيف لضعف ابن أبي ليل، واسمه محمد بن عبد الرحمن، والصواب في هذا الحديث حديث أبي هريرة الآتي.

الكرسي من أولها حتى تختتم الآية: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمَّ الْيَوْمُ﴾، وقال لي: لن يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح - وكانوا أحرص شيء على الخير - فقال النبي ﷺ: «أما إنه صدقك وهو كذوب، تعلم من تخاطب منذ ثلاث ليال يا أبا هريرة؟» قلت: لا. قال: «ذاك شيطان»^(١). كذا رواه البخاري معلقاً بصيغة الجزم. وقد رواه النسائي في «اليوم والليلة» عن إبراهيم بن يعقوب، عن عثمان بن الهيثم، فذكره.

[١١٧٧] وقد روي من وجه آخر، عن أبي هريرة بسياق آخر قريب من هذا، فقال الحافظ أبو بكر بن مَرْدُويه في تفسيره: حدثنا محمد بن عبد الله بن عمرو بن الصغار، حدثنا أحمد بن زهير بن حرب، أخبرنا مسلم بن إبراهيم، أخبرنا إسماعيل بن مسلم العبدي، أخبرنا أبو المتوكل الثايجي: أن أبا هريرة كان معه مفتاح بيت الصدقة، وكان فيه تمر، فذهب يوماً ففتح الباب، فوجد التمر قد أخذ منه ملء كف، ودخل يوماً آخر فإذا قد أخذ منه ملء كف، ثم دخل يوماً آخر ثلاثاً فإذا قد أخذ منه مثل ذلك. فشكا ذلك أبو هريرة إلى النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: «تحب أن تأخذ صاحبك هذا؟» قال: نعم. قال: «فإذا فتحت الباب فقل: سبحان من سخرك لمحمد! فذهب يفتح الباب، فقال: سبحان من سخرك لمحمد. فإذا هو قائم بين يديه، قال: يا عدو الله، أنت صاحب هذا؟! قال: نعم، دغني فإني لا أعود، ما كنت أخذ إلا لأهل بيت من الجن فقراء. فخلني عنه. ثم عاد الثانية، ثم عاد الثالثة. فقلت: أليس قد عاهدتني ألا تعود؟ لا أدعك اليوم حتى أذهب بك إلى رسول الله ﷺ، فقال: «لا تفعل، فإنك إن تدغني علمتُك كلمات، إذا أنت قلتها لم يقربك أحد من الجن، صغير ولا كبير، ذكر ولا أنثى، قال له: لتفعلن؟ قال: نعم. قال: ما هن؟ قال: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ أَلَمَّ الْيَوْمُ﴾... قرأ آية الكرسي حتى ختمها، فتركه، فذهب فلم يعد، فذكر ذلك أبو هريرة للنبي ﷺ، فقال له رسول الله ﷺ: «أما علمت أن ذلك كذلك؟»^(٢). وقد رواه النسائي، عن أحمد بن محمد بن عبيد الله، عن شعيب بن حرب، عن إسماعيل بن مسلم، عن أبي المتوكل، عن أبي هريرة، به. وقد تقدم لأبي بن كعب كائنة مثل هذه أيضاً، فهذه ثلاث وقائع.

(قصة أخرى): قال أبو عبيد في كتاب «الغريب»: حدثنا أبو معاوية، عن أبي عاصم الثقفي، عن الشعبي، عن عبد الله بن مسعود قال: خرج رجل من الإنس، فلقبه رجل من الجن، فقال: هل لك أن تُصارعني، فإن صرعتني علمتُك آية إذا قرأتها حين تدخل بيتك لم يدخله شيطان؟ فصارعه، فصرعه، فقال: إني أراك ضئيلاً شخياً كان ذراعك ذراعاً كلب، أفهكذا أنتم أيها الجن كلكم، أم أنت من بينهم؟ فقال: إني فيهم لضليع، فعاودني فصارعني، فصرعه الأنسي: فقال: تقرأ آية الكرسي؟ فإنه لا يقرؤها أحد إذا دخل بيته إلا أخرج الشيطان وله خبيج كخبيج الحمار. فقيل لابن مسعود: أهو عمر؟ فقال: من عسى أن يكون إلا عمر؟ قال أبو عبيد: الضئيل: النحيف الجسم، والخبيج - بالخاء المعجمة، ويقال بالخاء المهملة - الضراط. وقد رواه الحافظ أبو بكر البيهقي: أخبرنا علي بن أحمد بن عبدان، أنبأنا حمد بن عبيد، حدثنا عباس بن الفضل، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا سعيد بن سالم، حدثنا محمد بن أبان، عن عاصم بن أبي النجود، عن زُرِّ، عن ابن مسعود، فذكر نحوه.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٣١١ و ٣٢٧٥ و ٥٠١٠ تعليقاً، ووصله النسائي في «الكبرى» ١٠٧٩٥ وفي «اليوم والليلة» ٩٦٥ والبيهقي في «الدلائل» ١٠٧/٧ بذكر إبراهيم بن يعقوب وهو ثقة. وانظر الآتي.

(٢) جيد. أخرجه النسائي في «الكبرى» ١٠٧٩٤ وفي «اليوم والليلة» ٩٦٤.

[١١٧٨] (حديث آخر): عن أبي هريرة. قال الحاكم أبو عبد الله في مستدركه: حدثنا علي بن حمشاد، حدثنا بشر بن موسى، حدثنا الحميدي، حدثنا سفيان، حدثني حكيم بن جُبَيْر الأسدي، عن أبي صالح، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «سورة البقرة فيها آية سيدهُ أي القرآن، لا تُقرأ في بيت فيه شيطانٌ إلا خَرَجَ منه، آية الكرسي»^(١). وكذا رواه من طريق أخرى عن زائدة، عن حكيم بن جُبَيْر، ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه. كذا قال: وقد رواه الترمذي من حديث زائدة، به. ولفظه: «لكل شيء سَنَامٌ، وسَنَامُ القرآن سورة البقرة، وفيها آية هي سيدهُ أي القرآن: آية الكرسي»^(٢). ثم قال: غريب، لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جبير، وقد تكلّم فيه شعبة وضَعَفَهُ. (قلت): وكذا ضَعَفَهُ أحمد، ويحيى بن مَعِين، وغير واحد من الأئمة، وتركه ابن مهدي وكذّبه السعدي.

[١١٧٩] (حديث آخر): قال ابن مَرْدُويه: حدثنا عبد الباقي بن نافع، أخبرنا عيسى بن محمد المروزي، أخبرنا عمر بن محمد البخاري، أخبرنا أبي، أخبرنا عيسى بن موسى غُنْجَار، عن عبد الله بن كَيْسَانَ، أخبرنا يحيى بن عقيل، عن يحيى بن يعمر، عن ابن عمر، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه: أنه خَرَجَ ذات يوم إلى الناس، وهم سَمَاطَات، فقال: أَيْكُمْ يخبرني بأعظم آية في القرآن؟ فقال ابن مسعود: على الخبر سَقَطَتْ، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أعظم آية في القرآن: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾»^(٣).

[١١٨٠] (حديث آخر): في اشتغالها على اسم الله الأعظم. قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن بَكْر، أخبرنا عُبَيْدُ اللَّهِ بن أبي زياد، حدثنا شهر بن حَوْشَب، عن أسماء بنت يزيد بن السَّكَن قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول في هاتين الآيتين: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ و﴿الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾: «إن فيهما اسم الله الأعظم»^(٤). وكذا رواه أبو داود عن مُسَدَّد. والترمذي عن علي بن خَشْرَم. وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة، ثلاثهم عن عيسى بن يونس، عن عُبَيْدِ اللَّهِ بن أبي زياد، به. وقال الترمذي: حسن صحيح.

[١١٨١] (حديث آخر): في معنى هذا، عن أبي أمامة رضي الله عنه، قال ابن مَرْدُويه: أخبرنا عبد الله بن نمير، أخبرنا إسحاق بن إبراهيم بن إسماعيل، أخبرنا هشام بن عمار، أخبرنا الوليد بن مسلم، أخبرنا عبد الله بن العلاء بن زبر أنه سَمِعَ القاسم بن عبد الرحمن، يُحَدِّثُ عن أبي أمامة - يرفعه - قال: «اسم

(١) أخرجه الحاكم ١/ ٥٦٠ و ٢/ ٢٥٩ - ٢٦٠ والبيهقي ٢٣٨٩، وإسناده ضعيف لضعف حكيم بن جبير، فقد ضعفه شعبة وأحمد وابن معين والترمذي وغيرهم. ومع ذلك صححه الحاكم! وسكت الذهبي!

(٢) أخرجه الترمذي ٢٨٧٨ والحاكم ١/ ٥٦٠ و ٢/ ٢٥٩ - ٢٦٠، وضعفه الترمذي بقوله: غريب، وتكلم شعبة في حكيم بن جبير وضعفه اهـ. وأما الحاكم فصحح إسناده، وقال: لم يخرجنا عن حكيم بن جبير لو هن في رواياته، إنما تركاه لغلوه في التشيع، وصحح إسناده في الرواية الثانية! وسكت الذهبي! مع أن الذهبي قال في الميزان في ترجمة حكيم هذا: قال أحمد: ضعيف منكر الحديث. وقال النسائي: ليس بالقوي وقال الدارقطني: متروك. وكذبه الجوزجاني. فالإسناد ضعيف لضعف حكيم هذا. ولصدوره شواهد، وكذا لعجزه، إنما هو ضعيف بهذا الإسناد.

(٣) إسناده ضعيف. فيه عبد الله بن كيسان، وهو أبو مجاهد المروزي، قال البخاري: منكر الحديث، وضعفه أبو حاتم، وقال النسائي: ليس بالقوي. راجع الميزان ٢/ ٤٧٥. ويغني عنه حديث أبي المقدم.

(٤) أخرجه أبو داود ١٤٩٦ والترمذي ٣٤٧٨ والدارمي ٣٣٨٩ وابن ماجه ٣٨٥٥ وأحمد ٦/ ٤٦١، ورجاله ثقات، لكن في شهر بن حوشب ضعف، لكن قال الإمام أحمد: روى عن مولاته أسماء أحاديث حسناً. وحسنه الترمذي، والله أعلم.

الله الأعظم الذي إذا دُعِيَ به أجاب في ثلاث: سورة البقرة، وآل عمران، وطه^(١). وقال هشام - وهو ابن عمار خطيب دمشق -: أما البقرة فـ «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْيَوْمُ»، وفي آل عمران: «اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْيَوْمُ» [آل عمران: ١ - ٢]، وفي طه: «وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ» [طه: ١١١].

[١١٨٢] (حديث آخر): عن أبي أمامة في فضل قراءتها بعد الصلاة المكتوبة. قال أبو بكر بن مَرْزُويه: حدثنا محمد بن محرز بن مساور الأدمي، أخبرنا جعفر بن محمد بن الحسن، أخبرنا الحسين بن بشر بطرسوس، أخبرنا محمد بن جُمَيْر، أخبرنا محمد بن زياد، عن أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ دُبُرَ كُلِّ صلاة مكتوبة آية الكرسي لم يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت»^(٢). وهكذا رواه النسائي في «اليوم واللييلة» عن الحسين بن بشر، به. وأخرجه ابن حبان في صحيحه، من حديث محمد بن جُمَيْر، وهو الجَمَاصي من رجال البخاري أيضاً، فهو إسناد على شرط البخاري. وقد زعم أبو الفرج بن الجوزي أنه حديث موضوع. فالله أعلم. وقد روى ابن مَرْزُويه من حديث علي، والمغيرة بن شعبة، وجابر بن عبد الله نحو هذا الحديث. ولكن في إسناد كل منها ضَعْفٌ.

(١) إسناده ضعيف لضعف القاسم بن عبد الرحمن. وأخرجه ابن ماجه ٣٨٥٦ عن عبد الله بن العلاء عن القاسم قال فذكره موقوفاً عليه ثم أسنده من وجه آخر عن القاسم عن أبي أمامة ولم يذكر المتن وإنما قال: نحوه.

قال البوصيري في الزوائد: في إسناد المرفوع غيلان بن أنس لم أر لأحد فيه كلاماً لا بجرح ولا توثيق وباقي رجال الإسناد ثقات اهـ. قلت: غيلان بن أنس مقبول كما في التقريب، وأما القاسم بن عبد الرحمن فإنه صدوق يغرب كثيراً. ويشهد له الحديث المتقدم عن أسماء فإنه بمفرده حسن والله أعلم.

(٢) حسن. أخرجه النسائي في «اليوم واللييلة» ١٠٠ وابن السني ١٢٤ والطبراني في «الكبير» ٧٥٣٢ وابن الجوزي في «الموضوعات» ٢٤٤/١ من طرق عدة على شرط البخاري.

وقال المنذري في ترغيبه ٤٥٣/٢: رواه النسائي والطبراني بأسانيد أحدها صحيح. وقال شيخنا أبو الحسن: هو على شرط البخاري. ورواه ابن حبان في كتاب الصلاة وصححه اهـ ولم أجده في كتاب الصلاة لابن حبان بعد بحث فالله أعلم. وقال الهيثمي في المجمع ١٦٩٢٢: رواه الطبراني في الكبير والأوسط بأسانيد أحدها جيد اهـ. ولم يصب ابن الجوزي في إيرادها في الموضوعات ولم يذكر كلاماً يوجب وضعه، والذي قاله عقبه: قال الدارقطني: غريب من حديث الألهاني عن أبي أمامة تفرد به محمد بن حمير عنه. قال يعقوب بن سفيان: ليس بالقوي اهـ. وله شواهد. فقد ورد من حديث الحسن بن علي أخرجه الطبراني ٢٧٣٣ وحسنه الهيثمي في المجمع ١٤٧/٢ و ١٠١/١٠ وكذا المنذري ٤٥٣/٢ «ترغيب» وكذا حسنه السيوطي في الدر ١/ ٥٧٢. وورد من حديث أنس أخرجه البيهقي في الشعب ٢٣٩٦ وضعفه. وورد من حديث المغيرة بن شعبة أخرجه أبو نعيم ٣/ ٢٢١، وقال عقبه: غريب من حديث المغيرة. ووثق الحافظ الديماطي رجال إسناده كما نقل السيوطي في اللآلئ ١/ ٢٣١. وورد من حديث علي أخرجه البيهقي ٢٣٩٥ وضعفه، والصواب أنه ضعيف جداً، نeshل بن سعيد متروك متهم. وورد من حديث جابر أخرجه ابن عدي ٣٠٥/١ وابن الجوزي ٢٤٣/١ وحكم ابن عدي بطلانه. وورد من حديث أبي مسعود أخرجه ابن عدي ١٧١/٢ وأعله بجسر بن الحسن وأنه واهي الحديث وأعله بالإرسال أيضاً. وقال السيوطي في اللآلئ ١/ ٢٣٠ ما ملخصه: قال ابن حجر: غفل ابن الجوزي فأورد هذا الحديث - يعني حديث أبي أمامة - في الموضوعات.

وقال الحافظ الديماطي في جزء جمعه في تقوية هذا الحديث، محمد بن حمير ومحمد بن زياد الألباني احتج بهما البخاري. وللحديث شواهد، عن علي وعمرو بن العاص والمغيرة وجابر وذكر عن الذهبي أنه وجد بخط الحافظ أحمد بن أبي المجد بأن إدراجها في الموضوعات مجازفة وتمسك ابن الجوزي بقول يعقوب بن سفيان في محمد بن حمير الحمصي: ليس بقوي. ومحمد هذا روى له البخاري ووثقه يمين وأحمد. اهـ ملخصاً. وذكره الحافظ ابن القيم في «زاد المعاد» ١/ ٣٠٢-٣٠٣ فذكر كلاماً طويلاً وملخصه: وهذه المخارج إذا انضم بعضها إلى بعض علم أن للحديث أصلاً، وبلغني عن ابن تيمية أنه قال: ما تركت قراءتها عقيب كل صلاة اهـ فالحديث حسن في أقل الدرجات، والله تعالى أعلم.

[١١٨٣] وقال ابن مَرْدُويه أيضاً: حدثنا محمد بن الحسن بن زياد المقرئ، أخبرنا يحيى بن دُرْشُوثِية المروزي، أخبرنا زياد بن إبراهيم، أخبرنا أبو حمزة السكري، عن المثنى، عن قتادة، عن الحسن، عن أبي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ قال: «أوحى الله إلى موسى بن عمران - عليه السلام - أن اقرأ آية الكرسي في دُبُرِ كُلِّ صلاة مكتوبة، فإنه مَنْ يقرأها في دبر كُلِّ صلاة مكتوبة له قلب الشاكرين، ولسان الذاكرين، وثواب المُنِيبين، وأعمال الصديقين، ولا يواظب على ذلك إلا نَبِيٌّ أو صديق أو عبد امتحن قلبه للإيمان، أو أريد قتله في سبيل الله^(١). وهذا حديث منكر جداً.

[١١٨٤] (حديث آخر): في أنها تحفظ مَنْ قرأها في أول النهار وأول الليل. قال أبو عيسى الترمذي: حدثنا يحيى بن المغيرة، أبو سلمة المخزومي المدني، أخبرنا ابن أبي قديك، عن عبد الرحمن المُلَيْكي، عن زُرَّارة بن مُضْعَب، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ: ﴿حَمْدُ الْمُؤْمِنِ إِلَى إِلَهِ الْمَصِيرِ﴾ [غافر: ١ - ٣]، وآية الكرسي، حين يُصْبِح، حَفِظَ بهما حتَّى يمسي، ومن قرأهما حين يُمسي حَفِظَ بهما حتَّى يُصْبِح^(٢). ثم قال: هذا حديث غريب، وقد تكلم بعض أهل العلم في عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي مُلَيْكة المُلَيْكي من قِبَلِ حفظه.

وقد ورد في فضلها أحاديث أُخر، تركناها اختصاراً لعدم صحتها وضعف أسانيدها. كحديث علي في قراءتها عند الحِجَامَةِ: إنها تقوم مقام حِجَامَتَيْنِ، وحديث أبي هريرة في كتابتها في اليد اليسرى بالزعفران سبع مرات، وتُلَحَّسُ للحفظ وعدم النسيان. أوردهما ابن مَرْدُويه^(٣)، وغير ذلك.

وهذه الآية مشتملة على عشر جمل مستقلة:

فقوله تعالى: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إخبار بأنه المتفرد بالإلهية لجميع الخلائق ﴿الْعَلَى الْقُيُومُ﴾ أي: الحي في نفسه الذي لا يموت أبداً، المُقِيم لغيره، وكان عمر يقرأ: «الْقِيَامُ»، فجميع الموجودات مفتقرة إليه، وهو غَنِي عنها، ولا قِوَامَ لها بدون أمره، كقوله: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ [الروم: ٢٥]. وقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ أي: لا يعتريه نقص ولا غفلة ولا ذهول عن خلقه، بل هو قائم على كل نفس بما كسبت، شهيد على كل شيء، لا يغيب عنه شيء، ولا يخفى عليه خافية. ومن تمام الْقِيُومِيَّةِ أنه لا يعتريه سِنَّةٌ ولا نوم. فقوله: ﴿لَا تَأْخُذُهُ﴾، أي: لا تغلبه سنة، وهي الْوَسْنُ والنعاس، ولهذا قال: ولا نوم، لأنه أقوى من السَّنة.

[١١٨٥] وفي الصحيح عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله ﷺ بأربع كلمات، فقال: «إن الله لا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفضُ الْقِسْطَ ويرفعه، يُزَفِّعُ إليه عمل النهار قبل عمل الليل، وعمل الليل قبل

(١) موضوع. إسناده ساقط، فيه محمد بن الحسن وهو النقاش. قال الذهبي في الميزان ٣/ ٥٢٠: قال طلحة بن محمد: كان النقاش يكذب في الحديث، وقال البرقاني: كل حديث منكر. والمثنى هو ابن الصباح وهو ضعيف، وله علة ثالثة: الحسن لم يسمع من أبي موسى شيئاً، كما في المراسيل ص ٣٩.

(٢) أخرجه الترمذي ٢٨٧٩ والدارمي ٤٤٩/٢ وإسناده ضعيف لضعف المُلَيْكي، وضعفه الترمذي بقوله: غريب. وقد صح من وجوه في ذكر آية الكرسي وحدها، والوهن فقط في ذكر فواتح سورة غافر.

(٣) عزا المصنف كلا الحديثين لابن مردويه، وتفسيره لم يطبع بعد. وأما الوضع لائحة على كلا الحديثين، وابن مردويه يروي الموضوعات، فأعرض المصنف عن ذكرها لذلك.

عمل النهار، حجابه النور - أو النار - لو كشفه لأحرقت سُبحَات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه^(١).

وقال عبد الرزاق: أخبرنا مَعْمَرُ، أخبرني الحكم بن أبان، عن عكرمة مولى ابن عباس في قوله: ﴿لَا تَأْخُذْهُ يَغْثَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾، إن موسى عليه السلام سأل الملائكة: هل ينام الله عز وجل؟ فأوحى الله تعالى إلى الملائكة وأمرهم أن يُؤزِّقوه ثلاثاً، فلا يتركوه ينام، ففعلوا، ثم أعطوه قارورتين فأمسكهما، ثم تركوه وحذروه أن يكسرهما، قال: فجعل ينقص وهما في يده، وفي كل يد واحدة، قال: فجعل ينقص وَيَنْبَهُ، وينقص وينبه، حتى نَعَسَ نَعْسَةً، فضرب إحداهما بالأخرى فكسرها. قال معمر: إنما هو مثل ضربه الله - عز وجل - يقول: فكَذَلِكَ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ فِي يَدِهِ، وهكذا رواه ابن جرير، عن الحسن بن يحيى، عن عبد الرزاق، فذكره. وهو من أخبار بني إسرائيل، وهو مما يعلم أن موسى - عليه السلام - لا يخفى عليه مثل هذا من أمر الله - عز وجل - وأنه مُتَرَّه عنه.

[١١٨٦] وأغرب من هذا كله الحديث الذي رواه ابن جرير: حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل، حدثنا هشام بن يوسف، عن أمية بن شبل، عن الحكم بن أبان، عن عكرمة، عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله ﷺ يحكي عن موسى عليه السلام على المنبر، قال «وقع في نفس موسى هل ينام الله؟ فأرسل إليه ملكاً فأرقه ثلاثاً، ثم أعطاه قارورتين في كل يد قارورة، وأمره أن يحتفظ بهما. قال: فجعل ينام، وتكاد يداه تلتقيان. فيستيقظ، فيحبس إحداهما عن الأخرى. حتى نام نومة، فاصطفقت يداه، فانكسرت القارورتان. قال ضرب الله عز وجل له مثلاً: إن الله لو كان ينام لم تستمسك السماء والأرض^(٢)». وهذا حديث غريب جداً، والأظهر أنه إسرائيلي لا مرفوع، والله أعلم. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أحمد بن القاسم بن عطية، حدثنا أحمد بن عبد الرحمن الدشتكي، حدثني أبي عن أبيه، حدثنا أشعث بن إسحاق، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: أن بني إسرائيل قالوا: يا موسى، هل ينام ربك؟ قال: اتقوا الله. فناداه ربه عز وجل: يا موسى، سألوكم هل ينام ربك، فَخُذْ زَجَاجَتَيْنِ فِي يَدَيْكَ، فَقُمْ اللَّيْلَ، ففعل موسى، فلما ذهب من الليل ثلث نَعَس. فوقع لركبتيه، ثم انتعش فضبطهما، حتى إذا كان آخر الليل نَعَس فسقطت الزجاجتان فانكسرتا، فقال: يا موسى، لو كنت أنام لسقطت السموات والأرض فهلكن كما هلكت الزجاجتان في يديك. وأنزل الله عز وجل على نبيه ﷺ آية الكرسي.

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٧٩ والطحاوي ٤٩١ وأحمد ٤/٣٩٥ وابن ماجه ١٩٥ وابن حبان ٢٦٦.

(٢) ضعيف جداً، والصواب وقفه على أبي هريرة أو ابن عباس أو عكرمة. أخرجه أبو يعلى ٦٦٦٩ والطبري ٥٧٨٢ وابن الجوزي في «الواهبات» ٢٢ و ٢٣ والبيهقي في «الصفات» ٩٤/١ من حديث أبي هريرة ومداره على أمية بن شبل. قال ابن الجوزي: قال الخطيب: هكذا رواه أمية موصولاً مرفوعاً، وخالفه معمر فرواه عن عكرمة من قوله. قال ابن الجوزي: لا يثبت هذا الحديث، وغلط من رفعه، والظاهر أن عكرمة رآه في كتب يهود. ولا يجوز أن يخفى هذا على موسى، وقد رواه عبد الله بن أحمد [ص ١٤٢] عن ابن عباس قال: سأل بنو إسرائيل موسى هل ينام ربنا... وهذا هو الصحيح.

وقال الهيثمي في المجمع ٨٣/١: أمية بن شبل. ذكره الذهبي في الميزان، ولم يذكر عن أحد أنه ضعفه، وإنما ذكر له هذا الحديث، وضعفه به، والله أعلم، وذكره ابن حبان في الثقات اهـ.

وقال الفخر الرازي في «تفسيره» عند هذه الآية: واعلم أن هذا لا يمكن نسبته إلى موسى عليه السلام فإن من جوز النوم على الله أو كان شاكاً في جوازه كان كافراً، فكيف يجوز نسبته إلى موسى؟! اهـ.

وأخرجه عبد الرزاق ٣٢١ في «تفسيره» عن عكرمة من قوله، ومن طريقه الطبري ٥٧٨١، وهو أصح. وانظر ما ذكره المصنف عن ابن عباس في الأثر الآتي، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿لَوْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ إخبار بأن الجميع عبيده وفي ملكه وتحت قهره وسلطانه، كقوله: ﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ ﴿١٣﴾ لَقَدْ أَحْصَيْنَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ﴿١٤﴾ وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴿١٥﴾ [مریم: ٩٣ - ٩٥]. وقوله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ كقوله: ﴿وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُفْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾ ﴿١٦﴾ [النجم: ٢٦]، وكقوله: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]. وهذا من عظمته وجلاله وكبريائه عز وجل، أنه لا يتجاسر أحد على أن يشفع لأحد عنده إلا بإذنه له في الشفاعة، كما في حديث الشفاعة:

[١١٨٧] «آتي تحت العرش فأخبر الله ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني. ثم يقال: ارفع رأسك، وقل تسمع، واشفع تشفع، قال: فَيَحْذُلُنِي حَدًّا فَادْخُلُهُمُ الْجَنَّةَ»^(١).

وقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ دليل على إحاطة علمه بجميع الكائنات: ماضيها وحاضرها ومستقبلها، كقوله إخباراً عن الملائكة: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيَنَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ ﴿١٤٤﴾ [مریم: ٦٤]. وقوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ أي: لا يطلع أحد من علم الله على شيء إلا بما أعلمه الله عز وجل وأطلععه عليه. ويحتمل أن يكون المراد: لا يطلعون على شيء من علم ذاته وصفاته، إلا بما أعلمهم الله عليه، كقوله: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ [طه: ١١٠].

وقوله تعالى: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾. قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا إدريس، عن مطرف بن طريف، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس في قوله: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ قال: علمه. وكذا رواه ابن جرير من حديث عبد الله بن إدريس وهشيم، كلاهما عن مطرف بن طريف، به. قال ابن أبي حاتم: وروي عن سعيد بن جبیر مثله. ثم قال ابن جرير: وقال آخرون: الكرسي موضع القدمين. ثم رواه عن أبي موسى، والسدي، والضحاك، ومسلم البطين.

[١١٨٨] وقال شجاع بن مخلد في تفسيره: أخبرنا أبو عاصم، عن سفيان، عن عمار الدُهني، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: سئل النبي ﷺ عن قول الله عز وجل: ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ قال: «كرسيه موضع قدميه، والعرش لا يقدر قدره إلا الله عز وجل»^(٢). كذا أورده الحديث الحافظ أبو بكر بن مردويه، من طريق شجاع بن مخلد الفلاس، فذكره، وهو غلط، وقد رواه وكيع في تفسيره: حدثنا سفيان، عن عمار الدُهني، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبیر عن ابن عباس قال: الكرسي موضع القدمين، والعرش لا يقدر أحد قدره. وقد رواه الحاكم في مستدركه، عن أبي العباس محمد بن أحمد المحبوبي، عن محمد بن معاذ عن أبي عاصم، عن سفيان - وهو الثوري بإسناده، عن ابن عباس - موقوفاً مثله -، وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه. وقد رواه ابن مردويه من طريق الحكم بن ظهير الفَرَارِي الكوفي - وهو متروك - عن السدي، عن أبيه، عن أبي هريرة مرفوعاً. ولا يصح أيضاً. وقال السدي عن أبي مالك: الكرسي تحت العرش. وقال السدي: السموات والأرض في جوف

(١) يأتي مع أحاديث الشفاعة.

(٢) الصواب موقوف. أخرجه الخطيب ٢٥١/٩ وابن الجوزي في «العلل» (٤)، قال ابن الجوزي: وهم شجاع بن مخلد في رفع هذا الحديث، فقد رواه أبو مسلم الكجي وأحمد بن منصور الرمادي كلاهما عن أبي عاصم فلم يرفعهما. ورواه عبد الرحمن بن مهدي ووكيع كلاهما عن سفيان فلم يرفعهما أيضاً، وإنما وقفاه على ابن عباس اهـ. وانظر الميزان ٣٦٦٩.

الكرسي، والكرسي بين يدي العرش. وقال الضحاك عن ابن عباس: لو أن السموات السبع والأرضين السبع يُسَطَّن ثم وُصِلن بعضهن إلى بعض، ما كُنَّ في سَعَةِ الكرسي إلا بمنزلة الحَلَقَةِ في المفازة، ورواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

[١١٨٩] وقال ابن جرير: حدثني يونس، أخبرني ابن وهب قال: قال ابن زيد: حدثني أبي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما السموات السبع في الكرسي إلا كدراهم سَبْعَةِ أَلْقِيَتْ فِي تُرْسٍ». قال، وقال أبو ذر: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «ما الكرسي في العرش إلا كحَلَقَةٍ من حديد أَلْقِيَتْ بين ظهراي فلاة من الأرض»^(١).

[١١٩٠] وقال أبو بكر بن مردويه: أخبرنا سليمان بن أحمد، أخبرنا عبد الله بن وهيب الغزي، أخبرنا محمد بن أبي السري العسقلاني، أخبرنا محمد بن عبد الله التميمي، عن القاسم بن محمد الثقفي، عن أبي إدريس الخولاني، عن أبي ذر الغفاري أنه سأل النبي ﷺ عن الكرسي. فقال رسول الله ﷺ: «والذي نفسي بيده ما السموات السبع، والأرضون السبع عند الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة»^(٢).

[١١٩١] وقال الحافظ أبو يعلى الموصلي في مسنده: حدثنا زهير، حدثنا ابن أبي بكير، حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن خليفة، عن عمر رضي الله عنه قال: أتت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت: ادع الله أن يدخلني الجنة. قال: فعظّم الرب تبارك وتعالى وقال: «إن كرسيه وسع السموات والأرض، وإن له أطيظاً كأطيظ الرجل الجديد من ثقله»^(٣). وقد رواه

(١) أما صدره فضعيف. أخرجه الطبري ٥٧٩٥ وأبو الشيخ في العظمة ٢٢٢ كلاهما عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه مرسلًا، ومع إرساله ابن زيد وإه. قاله الذهبي في العلل ص ٩١ اهـ. وأما عجزه فقد تابعه غير واحد عليه. فقد أخرجه ابن حبان ٣٦١ وأبو نعيم ١٦٦/١ من طريق إبراهيم بن هشام الغساني بسنده عن أبي ذر، والغساني هذا ضعيف جداً وقال الذهبي متروك. وكذبه أبو حاتم وأبو زرعة. وتابعه يحيى بن سعيد القرشي السعدي فأخرجه من طريقه أبو الشيخ في «العظمة» ٢٠٨ وابن عدي ٢٦٩٩/٧ وأبو نعيم ١٦٨/١ والطبراني ٥٧٩٥ والبيهقي في «السنن» ٤/٩ كلهم من حديث أبي ذر، وفي الإسناد يحيى بن سعيد القرشي وهو ضعيف. وجرحه ابن حبان. وورد من وجه آخر أخرجه أبو الشيخ ٢٥٤ وفيه إسماعيل بن عياش ضعيف في روايته عن غير الشاميين وشيخه ههنا حجازي. وفي الإسناد انقطاع. وله طرق أخرى جمعها الألباني في الصحيحة ١٠٩ وصححه لطرقة، والصواب أنه لا يرقى عن درجة الحسن لأن عامة طرقه شديدة الضعف، وانظر الطريق الآتي.

(٢) إسناده ضعيف لضعف القاسم بن محمد، وهو المصري، فإن الثقفي أعلى طبقة من المصري، لأنه يروي عن معاوية وأسماء بنت أبي بكر. قال الذهبي في الميزان ٦٨٤٢: القاسم بن محمد عن أبي إدريس الخولاني. وأخرج له ابن ماجه حديثاً برقم ٤٢١٨ عن أبي إدريس عن أبي ذر فلم يقل «الثقفي» أو «المصري» وضعفه في الزوائد به وكذا ضعفه الحافظ في التقريب والله تعالى أعلم.

(٣) ضعيف. أخرجه أبو الشيخ في «العظمة» ١٩٥ وابن أبي عاصم في «السنن» ٥٧٤ والطبري ٥٧٩٨ وابن الجوزي في «العلل» (٣). ومداره على عبد الله بن خليفة قال الهيثمي في المجمع ٨٤/١: رجال البزار رجال الصحيح! كذا قال والصواب أن عبد الله بن خليفة قال عنه الحافظ في التقريب: مقبول. يعني حيث يتابع. وقال عنه الذهبي في الميزان ٤٢٩٠: لا يُعرف اهـ ولم يرو عنه سوى ابن ماجه في تفسيره دون بقية الأئمة الستة. وأخرجه ابن الجوزي (٢) والطبري ٥٧٩٧ وأبو الشيخ ٢٦٢ عن عبد الله بن خليفة مرسلًا، وقال ابن الجوزي رحمه الله: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ وإسناده مضطرب تارة يروي عن ابن خليفة عن عمر مرفوعاً وتارة موقوفاً ويروونه عن ابن خليفة من قوله، وتارة يزيدون في المتن. =

الحافظ البزار في مسنده المشهور وعبد بن حُميد وابن جرير في تفسيريهما، والطبراني وابن أبي عاصم في كتابي السنة لهما، والحافظ الضياء في كتابه «المختارة» من حديث أبي إسحاق السبيعي، عن عبد الله بن خليفة، وليس بذلك المشهور، وفي سماعه من عمر بن الخطاب. ثم منهم من يرويه عنه، عن عمر موقوفاً. ومنهم من يرويه عنه مراسلاً، ومنهم من يزيد في متنه زيادة غريبة، ومنهم من يحذفها. وأغرب من هذا حديث جببير بن مطعم في صفة العرش كما رواه أبو داود في كتاب السنة من سننه^(١) والله أعلم. وقد روى ابن مردويه وغيره أحاديث عن بُريدة وجابر وغيرهما، في وضع الكرسي يوم القيامة لفصل القضاء، والظاهر أن ذلك غير المذكور في هذه الآية. وقد زعم بعض المتكلمين على علم الهيئة من الإسلاميين، أن الكرسي عندهم هو الفلك الثامن، وهو فلك الثوابت الذي فوقه الفلك التاسع، وهو الفلك الأكبر، ويقال له: الأطلس. وقد رد ذلك عليهم آخرون. وروى ابن جرير من طريق جُوَيْر، عن الحسن البصري أنه كان يقول: الكرسي هو العرش. والصحيح أن الكرسي غير العرش، والعرش أكبر منه، كما دلت على ذلك الآثار والأخبار، وقد اعتمد ابن جرير على حديث عبد الله بن خليفة، عن عمر في ذلك، وعندني في صحته نظر، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَدْرَأُ حِفْظُهُمَا﴾ أي: لا يثقله ولا يكثره حفظ السموات والأرض، ومن فيهما، ومن بينهما، بل ذلك سهل عليه، يسير لديه، وهو القائم على كل نفس بما كسبت، الرقيب على جميع الأشياء فلا يعزب عنه شيء، ولا يغيب عنه شيء، والأشياء كلها حقيرة بين يديه، متواضعة ذليلة صغيرة بالنسبة إليه محتاجة فقيرة. وهو الغني الحميد، الفعال لما يريد، الذي لا يُسأل عما يفعل وهم يُسألون، وهو القاهر لكل شيء، الحسيب على كل شيء، الرقيب العلي العظيم، لا إله غيره، ولا رب سواه، فقلوه: ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ كقلوه: ﴿وَهُوَ أَعْلَى الْكَرِيِّ﴾ [سبا: ٢٣]، وكقلوه: ﴿أَلَكَبِيرُ الْمَعَالِ﴾ [الرعد: ٩]. وهذه الآيات وما في معناها من الأحاديث الصحاح الأجود فيها طريقة السلف الصالح إمرارها كما جاءت من غير تكييف ولا تشبيه.

= وضعه ابن خزيمة في «التوحيد» ص ١٠٦ بقوله: رواه وكيع عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن ابن خليفة مراسلاً ليس فيه ذكر عمر لا بيقين ولا ظن وليس هذا الخبر من شرطنا لأنه غير متصل الإسناد لسنا نحتج في هذا الجنس من العلم بالمرسلات المتقطعات.

(١) ضعيف. أخرجه ابن أبي عاصم ٥٧٥ و ٥٧٦ وأبو داود ٤٧٢٦ وابن خزيمة ص ١٠٣ والآجري في «الشرعة» ٢٩٣ وأبو الشيخ في «العظمة» ٢٠٠ كلهم من حديث جببير بن مطعم بنحو حديث عمر المتقدم وأتم منه، ومداره على محمد بن إسحاق وهو صدوق إن صرح بالتحديث، وقد نعنن ههنا، وهو مدلس، فالحديث ضعيف. وذكر أكثرهم في الإنسان «ثنا وهب بن جرير سمعت ابن إسحاق يحدث عن يعقوب بن عتبة...». وقال المنذري في مختصره (٤٥٥٩). قال البزار: لم يقل فيه ابن إسحاق حدثني يعقوب بن عتبة. قال المنذري: وابن إسحاق مدلس، وإذا قال المدلس «عن فلان» لا يحتج بحديثه. وقال الحافظ أبو القاسم الدمشقي: لا يحتج بابن إسحاق وقد طعن به غير واحد. وقد ضعفه الذهبي في العلو وحذفه الألباني في مختصره لوهنه انظره ص ٩٢. وله شاهد من حديث ابن مسعود أخرجه الدارمي ٢٦٩٧ وأبو الشيخ ٢٢٧ وفي إسناده عثمان بن عمير ضعفه الذهبي في «العلو» ص ٥٤ به، وهو كما قال، فإنه ضعيف، ومدلس وقد نعنن. وله شاهد مرسل أخرجه أبو الشيخ ٢٥٥ عن يزيد بن عبيد السلمى وسياقه غريب ومع إرساله فيه مجاهيل. والحديث ضعفه الأئمة كما تقدم مع الحديث المتقدم والله تعالى أعلم.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٥٦)

يقول تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ أي: لا تُكْرَهُوا أحداً على الدخول في دين الإسلام، فإنه بين واضح، جلي دلالته وبراهينه، لا يحتاج إلى أن يُكْرَه أحد على الدخول فيه، بل من هداه الله للإسلام وشرح صدره، ونور بصيرته دخل فيه على بينة، ومن أعمى الله قلبه وختم على سمعه وبصره، فإنه لا يفيد الدخول في الدين مكرهاً مقسوراً. وقد ذكروا أن سبب نزول هذه الآية في قوم من الأنصار، وإن كان حكمها عاماً.

[١١٩٢] فقال ابن جرير: حدثنا ابن بشار، حدثنا ابن أبي عدي، عن شعبة، عن أبي بشر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: كانت المرأة تكون مقلاتاً، فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تُهَوِّدَ، فلما أُجْلِيَتْ بنو النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالوا: لا ندع أبناءنا. فأنزل الله عز وجل: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (١). وقد رواه أبو داود والنسائي جميعاً، عن بندار، به. ومن وجوه أخرى، عن شعبة، به نحوه. وقد رواه ابن أبي حاتم، وابن حبان في صحيحه، من حديث شعبة، به. وهكذا ذكر مجاهد، وسعيد بن جبير، والشعبي، والحسن البصري، وغيرهم: أنها نزلت في ذلك.

[١١٩٣] وقال محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد الجَرَشِيِّ، مولى زيد بن ثابت، عن عكرمة أو عن سعيد، عن ابن عباس: قوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾. قال: نزلت في رجل من الأنصار، من بني سالم بن عوف، يقال له: الحصيني، كان له ابنان نصرانيان، وكان هو رجلاً مسلماً، فقال للنبي ﷺ: ألا استكرههما، فإنهما قد أيا إلا النصرانية؟ فأنزل الله فيه ذلك (٢). رواه ابن جرير، وروى عن السدي نحو ذلك وزاد: وكانا قد تنصرا على أيدي تجار قدموا من الشام، يحملون زيتاً، فلما عزموا على الذهاب معهم، أراد أبوهما أن يستكرههما، وطلب من رسول الله ﷺ أن يبعث في آثارهما، فنزلت هذه الآية. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا عمرو بن عوف، أخبرنا شريك، عن أبي هلال، عن أسق، قال: كنت في دينهم مملوكاً نصرانياً لعمر بن الخطاب، فكان يعرض علي الإسلام، فأبى، فيقول: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾، ويقول: يا أسق، لو أسلمت لاستعنا بك على بعض أمور المسلمين، وقد ذهب طائفة كثيرة من العلماء أن هذه محمولة على أهل الكتاب، ومن دخل في دينهم قبل النسخ والتبديل إذا بذلوا الجزية. وقال آخرون: بل هي منسوخة بآية القتال، وإنه يجب أن يُدْعَى جميع الأمم إلى الدخول في الدين الحنيف دين الإسلام، فإن أبى أحد منهم الدخول فيه، ولم ينقل له أو يبذل الجزية، قوتل حتى يقتل. وهذا معنى الإكراه، قال الله تعالى: ﴿سَدَّعَوْا إِلَيْ قَوْمٍ أَتَوْا بِسَبِيلٍ قَالُوا سُبْحَانَ اللَّهِ هَذَا بَشَرٌ أَلْهَىٰ أَفْئِدَةً مِّنْ آلِهَتِهِمْ فَذَسَّاهُمْ لَبَّاسًا فَذُكِّرُوا كَذِبًا﴾ [الفتح: ١٦]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ٧٣]. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ [التوبة: ١٢٣].

[١١٩٤] وفي الصحيح: «عجب ربك من قوم يقادون إلى الجنة في السلاسل» (٣). يعني الأسارى الذين

(١) أخرجه الطبري ٥٨١٣ بسند قوي عن ابن عباس من قوله، وكرره ٥١٨٤ عن سعيد بن جبير مرسلأ و ٥٨١٥ عن الشعبي مرسلأ.

(٢) أخرجه الطبري ٥٨١٨ بسند ضعيف لجهالة محمد بن أبي محمد، وكرره ٥٨٢٠ عن السدي مرسلأ، فلعله يتأيد به.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٣٠١٠ وأحمد ٣٠٢/٢ وأبو داود ٢٦٧٧ وابن حبان ١٣٤ عن أبي هريرة.

يقدم بهم بلاد الإسلام في الوثاق والأغلال والقيود والأكبال، ثم بعد ذلك يسلمون، وتصلح أعمالهم وسرائرهم، فيكونون من أهل الجنة.

[١١٩٥] فأما الحديث الذي رواه الإمام أحمد: حدثنا يحيى، عن حميد، عن أنس: أن رسول الله ﷺ قال لرجل: «أسلم»، قال: إني أجدني كارهاً. قال: «وإن كنت كارهاً»^(١). فإنه ثلاثي صحيح، ولكن ليس من هذا القبيل، فإنه لم يكرهه النبي ﷺ على الإسلام، بل دعاه إليه، فأخبره أن نفسه ليست قابلة له، بل هي كارهة. فقال له: أسلم وإن كنت كارهاً، فإن الله سيرزقك حسن النية والإخلاص.

وقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَيَئِجُ عَلَيْهِمْ﴾ أي: من خلع الأنداد والأوثان، وما يدعو إليه الشيطان من عبادة كل ما يُعبد من دون الله، ووحيد الله فعبده وحده، وشهد أن لا إله إلا هو ﴿فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ أي: فقد ثبت في أمره. واستقام على الطريقة المثلى، والصراط المستقيم. قال أبو القاسم البغوي: حدثنا أبو روح البلدي، حدثنا أبو الأحوص سلام بن سليم، عن أبي إسحاق، عن - حسان، هو ابن فائد العبسي - قال: قال عمر رضي الله عنه: إن الجبث السحر، والطاغوت الشيطان، وإن الشجاعة والجبين غرائز تكون في الرجال، يقاتل الشجاع عمن لا يعرف، ويفر الجبان من أمه، وإن كرم الرجل دينه، وحسبه خلقه وإن كان فارسياً أو نبطياً. وهكذا رواه ابن جرير وابن أبي حاتم، من حديث الثوري، عن أبي إسحاق، عن حسان بن فائد العبسي، عن عمر، فذكره. ومعنى قوله في الطاغوت: إنه الشيطان، قوي جداً؛ فإنه يشمل كل شر كان عليه أهل الجاهلية، من عبادة الأوثان والتحاكم إليها، والاستنصار بها.

وقوله تعالى: ﴿فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ أي: فقد استمسك من الدين بأقوى سبب، وشبه ذلك بالعروة القوية التي لا تنفصم، فهي في نفسها محكمة مبرمة قوية، وربطها قوي شديد، ولهذا قال: ﴿فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَيَئِجُ عَلَيْهِمْ﴾. قال مجاهد: ﴿فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ يعني: الإيمان، وقال السدي: هو الإسلام. وقال سعيد بن جبير والضحاك: يعني لا إله إلا الله. وعن أنس بن مالك: العروة الوثقى: القرآن. وعن سالم بن أبي الجعد قال: هو الحب في الله، والبغض في الله. وكل هذه الأقوال صحيحة، ولا تنافي بينها. وقال معاذ بن جبل في قوله: ﴿لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ أي: لا انقطاع لها دون دخول الجنة. وقال مجاهد وسعيد بن جبير: ﴿فَقَدْ اسْتَسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا﴾ ثم قرأ: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا يَقُومُ حَتَّىٰ يَبْتَغُوا مَا يَفْتَهُمْ﴾ [الرعد: ١١].

[١١٩٦] وقال الإمام أحمد: أنبأنا إسحاق بن يوسف، حدثنا ابن عون. عن محمد، عن قيس بن عباد قال: كنت في المسجد، فجاء رجل في وجهه أثر من خشوع، فدخل فصلى ركعتين أوجز فيهما، فقال القوم: هذا رجل من أهل الجنة. فلما خرج اتبعته حتى دخل منزله، فدخلت معه فحدثته، فلما استأنس. قلت له: إن القوم لما دخلت قبل المسجد، قالوا: كذا وكذا. قال: سبحان الله. ما ينبغي لأحد أن يقول ما لا يعلم، وسأحدثك لِمَ: إني رأيت رؤيا على عهد رسول الله ﷺ. فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ: رأيت كأنني في روضة خضراء - قال ابن عون: فذكر من خضرتها وسعتها - وَسَطُهَا عمود حديد، أسفلها في الأرض وأعلاها في السماء، في أعلاه عروة، فقبل لي: اصعدْ عليه. فقلت: لا أستطيع. فجاءني مِنْصَف - قال ابن عون: هو

الوصيف^(١) - فرجع ثيابي من خلفي، فقال: اصعد عليه، فصعدت حتى أخذت بالعروة، فقال: استمسك بالعروة. فاستيقظت وإنها لفي يدي، فأتيت رسول الله ﷺ فَقَصَصْتُهَا عَلَيْهِ. فقال: «أما الروضة، فروضة الإسلام، وأما العمود فعمود الإسلام، وأما العروة فهي العروة الوثقى، أنت على الإسلام حتى تموت»^(٢). قال: وهو عبد الله بن سلام. أخرجاه في الصحيحين من حديث عبد الله بن عون. وأخرجه البخاري من وجه آخر، عن محمد بن سيرين به.

[١١٩٧] (طريق أخرى وسياق آخر). قال الإمام أحمد: أنبأنا حسن بن موسى، وعفان، قالا: أنبأنا حماد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة، عن المسيب بن رافع، عن خَرَشَةَ بن الحَزْرَج قال: قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فجلست إلى مَشَيْخَةٍ في مسجد النبي ﷺ، فجاء شيخ يتوكأ على عصا له، فقال القوم: من سَرَه أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة، فلينظر إلى هذا. فقام خلف سارية فصلى ركعتين، فقامت إليه فقلت له: قال بعض القوم: كذا وكذا. فقال: الجنة لله يُدْخِلُهَا مَنْ يَشَاء، وإنني رأيت على عهد رسول الله ﷺ رؤيا، رأيت كأن رجلاً أتاني فقال: انطلق. فذهبت معه، فسلك بي منهاجاً عظيماً، فَعَرَضْتُ لي طريق عن يساري، فأردت أن أسلكها، فقال: إنك لست من أهلها، ثم عرضت لي طريق عن يميني، فسلكتها حتى انتهيت إلى جبل زلق، فأخذ بيدي فزجل بي فإذا أنا على ذروته، فلم أتقار ولم أتماسك، فإذا عمود حديد في ذروته حلقة من ذهب، فأخذ بيدي فزجل بي حتى أخذت بالعروة، فقال: استمسك، فقلت: نعم. فضرب العمود برجله، فاستمسكت بالعروة، فقصصتها على رسول الله ﷺ فقال: «رأيت خيراً، أما المنهج العظيم فالمحشر، وأما الطريق التي عرضت عن يسارك فطريق أهل النار، ولست من أهلها، وأما الطريق التي عرضت عن يمينك فطريق أهل الجنة، وأما الجبل الزلق فمنزلة الشهداء، وأما العروة التي استمسكت بها فعروة الإسلام، فاستمسك بها حتى تموت». قال: فإنما أرجو أن أكون من أهل الجنة. قال: وإذا هو عبد الله بن سلام^(٣). وهكذا رواه النسائي، عن أحمد بن سليمان، عن عفان. وابن ماجه، عن أبي شيبة، عن الحسن بن موسى الأشيب، كلاهما عن حماد بن سلمة، به نحوه. وأخرجه مسلم في صحيحه، من حديث الأعمش، عن سليمان بن مُسْهِر، عن خَرَشَةَ بن الحَزْرَجاري، به.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ ءَامَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الظُّلُمَاتُ

يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾

يخبر تعالى أنه يهدي من اتبع رضوانه سبل السلام، فيخرج عباده المؤمنين من ظلمات الكفر والشك والريب إلى نور الحق الواضح الجلي المبين السهل المنير، وأن الكافرين إنما وليهم الشياطين، تُزَيِّن لهم ما هم فيه من الجهالات والضلالات، ويخرجونهم ويحيدون بهم عن طريق الحق إلى الكفر والإفك ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ ولهذا وَحَدَّ تعالى لفظ النور، وجمع الظلمات، لأن الحق واحد والكفر أجناس كثيرة، وكلها باطلة، كما قال: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِرَبِّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾﴾ [الأنعام: ١٥٣]، وقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ

(١) الوصيف: الخادم.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٣٨١٣ و ٧٠١٠ ومسلم ٢٤٨٤ وأحمد ٢٣٢٧٥ من حديث عبد الله بن سلام.

(٣) أخرجه أحمد ٥٤٣/٥ ومسلم ٢٤٨٤.

[الأنعام: ١] وقال تعالى: ﴿عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ﴾ [النحل: ٤٨] إلى غير ذلك من الآيات التي في لفظها إشعار بتفرد الحق، وانتشار الباطل وتفرقه وتشعبه. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا علي بن ميسرة، حدثنا عبد العزيز بن أبي عثمان، عن موسى بن عبيدة، عن أيوب بن خالد قال: يئث أهل الأهواء - أو قال: يئث أهل الفتن - فمن كان هواه الإيمان كانت فتنه بيضاء مضينة، ومن كان هواه الكفر كانت فتنه سوداء مظلمة، ثم قرأ هذه الآية: ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْتَبِرُ وَيُحْيِي قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥٨﴾﴾

هذا الذي حاج إبراهيم في ربه هو ملك بابل: ثمرود بن كنعان بن كوش بن سام بن نوح، ويقال: نمرود بن فالخ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح. والأول قول مجاهد، وغيره. قال مجاهد: وملك الدنيا مشارقها ومغاربها أربعة: مؤمنان وكافران، فالؤمنان: سليمان بن داود، وذو القرنين. والكافران: ثمرود وبختنصر، والله أعلم. ومعنى قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ أي بقلبك يا محمد ﴿إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾، أي وجود ربه، وذلك أنه أنكر أن يكون ثم إله غيره، كما قال بعده فرعون لملكه: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾. وما حمله على هذا الطغيان والكفر الغليظ والمعاندة الشديدة، إلا تجبره، وطول مدته في الملك؛ وذلك أنه يقال: أنه مكث أربعمئة سنة في ملكه، ولهذا قال: ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ وكأنه طلب من إبراهيم دليلاً على وجود الرب الذي يدعو إليه، فقال إبراهيم: ﴿رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أي إنما الدليل على وجوده، حدوث هذه الأشياء المشاهدة بعد عدمها، وعدمها بعد وجودها. وهذا دليل على وجود الفاعل المختار ضرورة؛ لأنها لم تحدث بنفسها، فلا بد لها من موجد أوجدها، وهو الرب الذي أدعو إلى عبادته وحده لا شريك له. فعند ذلك قال المحاج - وهو النمرود - ﴿أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾. قال قتادة ومحمد بن إسحاق، والسدي، وغير واحد: وذلك أنني أوتي بالرجلين قد استحقا القتل، فأمر بقتل أحدهما فيقتل، وأمر بالعفو عن الآخر فلا يقتل، فذلك معنى الإحياء والإماتة. والظاهر - والله أعلم - أنه ما أراد هذا لأنه ليس جواباً لما قال إبراهيم، ولا في معناه لأنه غير مانع لوجود الصانع، وإنما أراد أن يدعي لنفسه هذا المقام عناداً ومكابرة ويوهم أنه الفاعل لذلك، وأنه هو الذي يحيي ويميت، كما اقتدى به فرعون في قوله: ﴿مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨]: ولهذا قال له إبراهيم لما ادعى هذه المكابرة: ﴿فَأَنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ أي: إذا كنت كما تدعي من أنك تحيي وتميت، فالذي يحيي ويميت هو الذي يتصرف في الوجود في خلق ذواته وتسخير كواكبه وحركاته، فهذه الشمس تبدو كل يوم من المشرق، فإن كنت إلهاً كما ادعيت تحيي وتميت، فأنت بها من المغرب. فلما علم عجزه وانقطاعه، وأنه لا يقدر على المكابرة في هذا المقام، بهت، أي أخرس فلا يتكلم، وقامت عليه الحجة. قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: لا يلهمهم حجة ولا برهاناً، بل حجتهم داحضة عند ربهم، وعليهم غضب، ولهم عذاب شديد. وهذا التنزيل على هذا المعنى أحسن مما ذكره كثير من المنطقيين: إن عدول إبراهيم عن المقام الأول إلى المقام الثاني انتقال من دليل إلى أوضح منه، ومنهم من قد يطلق عبارة ردية وليس كما قالوه، بل المقام الأول يكون كالمقدمة للثاني، ويبين بطلان ما ادعاه نمرود في الأول والثاني، والله الحمد

والمنة. وقد ذكر السدي أن هذه المناظرة كانت بين إبراهيم ونمرود بعد خروج إبراهيم من النار، ولم يكن اجتمع بالملك إلا في ذلك اليوم فجرت بينهما هذه المناظرة. وروى عبد الرزاق، عن معمر، عن زيد بن أسلم: أن النمرود كان عنده طعام وكان الناس يَفِدُّون إليه لِلْمِيزَةِ، فوفد إبراهيم في جملة من وفد لِلْمِيزَةِ، فكان بينهما هذه المناظرة، ولم يُعط إبراهيم من الطعام كما أُعطي الناس، بل خرج وليس معه شيء من الطعام، فلما قرب من أهله، عَمَدَ إلى كَثِيبٍ من التراب فعلاً منه عِذْلِيه، وقال: أشغل أهلي عني إذا قدمت عليهم. فلما قَدِمَ وضع رحاله، وجاء فاتكاً فنام. فقامت امرأته سارة إلى العذلين فوجدتهما ملائنين طعاماً طيباً، فعملت منه طعاماً. فلما استيقظ إبراهيم وجد الذي قد أصلحوه، فقال: أنى لكم هذا؟ قالت: من [الطعام]^(١) الذي جئت به. فعلم أنه رزق رزقهموه الله عز وجل. قال زيد بن أسلم: وبعث الله إلى ذلك الملك الجبار ملكاً، يأمره بالإيمان بالله، فأبى عليه، ثم دعاه الثانية فأبى، ثم الثالثة فأبى، وقال: اجتمع جموعك واجمع جموعي. فجمع الثمرود جيشه وجنوده وقت طلوع الشمس، وأرسل الله عليهم باباً من البعوض، بحيث لم يروا عين الشمس، وسلطها الله عليهم فأكلت لحومهم ودماءهم وتركهم عظاماً بادية، ودخلت واحدة منها في مَنخري الملك، فمكثت في منخره أربعمئة سنة، عذبه الله بها، فكان يضرب رأسه بالمطارق^(٢) في هذه المدة كلها، حتى أهلكه الله بها.

﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةً عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضُ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةً عَامٍ فَأَنْظَرُ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٥٩﴾﴾

تقدم قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ وهو في قوة قوله: هل رأيت مثل الذي حاج إبراهيم في ربه، ولهذا عطف عليه بقوله ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ اختلفوا في هذا المار من هو، فروى ابن أبي حاتم، عن عصام بن رواد، عن آدم بن أبي إياس، عن إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن ناجية بن كعب، عن علي بن أبي طالب أنه قال: هو عَزِير. ورواه ابن جرير، عن ناجية نفسه، وحكاه ابن جرير وابن أبي حاتم، عن ابن عباس، والحسن، وقتادة، والسدي، وسليمان بن بريدة، وهذا القول هو المشهور. وقال وهب بن منبه، وعبد الله بن عبيد بن عمير: هو أورميا^(٣) بن حلقيا. قال محمد بن إسحاق، عمن لا يتهم، عن وهب بن منبه، أنه قال: وهو اسم الخضر عليه السلام. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي قال: سمعت سليمان بن محمد اليساري الجاري - من أهل الجاري ابن عم مطرف - قال: سمعت رجلاً من أهل الشام يقول: إن الذي أماته الله مائة عام ثم بعثه اسمه: حزقيل بن بورا. وقال مجاهد بن جبر: هو رجل من بني إسرائيل. وأما القرية فالمشهور أنها بيت المقدس، مر عليها بعد تخريب بختنصر لها وقتل أهلها ﴿وَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ أي: ليس فيها أحد، من قولهم: خوت الدار تخوي خَوَاءً وخوياً.

(١) مستدرك من تفسير عبد الرزاق والطبري.

(٢) وقع في المطبوع «بالمراذب» والتصويب عن تفسير عبد الرزاق ٣٢٨ والطبري ٥٨٧٦.

(٣) وقع في المطبوع «أرميا» والتصويب عن الطبري ٥٨٩٢.

وقوله تعالى: ﴿عَلَىٰ عُرُوشِهِمَا﴾ أي ساقطة سقوفها وجدرانها على غرصاتهما، فوقف متفكراً فيما آل أمرها إليه بعد العمارة العظيمة، وقال: ﴿أَنَّىٰ يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَدِّ مَوَدَّهَا﴾؟ وذلك لما رأى من دُثُورها وشدة خرابها ويُعْدها عن العُود إلى ما كانت عليه، قال الله تعالى: ﴿فَأَمَّا اللَّهُ فَاِنَّهُ عَالِمُ غَيْبَاتِكُمْ﴾. قال: وعمرت البلدة بعد مضي سبعين سنة من موته، وتكامل ساكنوها، وتراجع بنو إسرائيل إليها. فلما بعثه الله عز وجل بعد موته، كان أول شيء أحيا الله فيه عينيه لينظر بهما إلى صنع الله فيه: كيف يحيي بَدَنَهُ، فلما استقلَّ سوياً قال الله له - أي بواسطة الملك -: ﴿كَمْ لَيْتَ قَالَ لَيْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ قال: وذلك أنه مات أول النهار، ثم بعثه الله في آخر النهار، فلما رأى الشمس باقية ظن أنها شمس ذلك اليوم، فقال: ﴿أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتَ بِمَاءِ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ﴾ وذلك أنه كان معه فيما ذكر، عَنَبٌ وتين وعصير، فوجده كما فقدته لم يتغير منه شيء، لا العصير استحال، ولا التين حَمْضٌ ولا أنتن، ولا العنب تَعَفُنٌ ﴿وَانْظُرْ إِلَىٰ جَمَازِكَ﴾ أي: كيف يحييه الله عز وجل، وأنت تنظر ﴿وَلَنَبْعَثَنَّ بِكَ لِلنَّاسِ﴾ أي: دليلاً على المعاد، ﴿وَانْظُرْ إِلَىٰ الْغُلَامِ كَيْفَ نُنشِرْهُ﴾ أي: نرفعها، فنركب بعضها على بعض.

[١١٩٨] وقد روى الحاكم في مستدركه، من حديث نافع بن أبي نعيم، عن إسماعيل بن أبي حكيم، عن خارجة بن زيد بن ثابت، عن أبيه: أن رسول الله ﷺ قرأ: ﴿كَيْفَ نُنشِرْهَا﴾ بالزاي^(١). ثم قال: صحيح الإسناد. ولم يخرجاه. وقرأ «نُنشِرُها» أي: نحییها، قاله مجاهد: ﴿ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا﴾. وقال السدي وغيره: تفرقت عظام حمارة حوله يميناً ويساراً، فنظر إليها وهي تلوح من بياضها، فبعث الله ريحاً فجمعتها من كل موضع من تلك المحلة، ثم ركب كل عظم في موضعه حتى صار حماراً قائماً من عظام لا لحم عليها، ثم كساها الله لحماً وعصباً وعروقاً وجلداً، وبعث الله ملكاً فنفخ في منخري الحمار، فنهق بإذن الله عز وجل، وذلك كله بمرأى من العزير، فعند ذلك لما تبين له هذا كله ﴿قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ أي: أنا عالم بهذا، وقد رأيته عياناً، فانا أعلم أهل زمانى بذلك. وقرأ آخرون: «قال اعلم» على أنه أمر له بالعلم.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِمُ تَوَمِّنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّتَطْمِئِنَّ قَلْبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمَنَّ أَنَّا اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

ذكروا لسؤال إبراهيم عليه السلام أسباباً منها: أنه لما قال لِنَمْرُودَ ﴿رَبِّ اأَلِّىٰ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ أحب أن يترقى من علم اليقين في ذلك إلى عين اليقين، وأن يرى ذلك مشاهدة فقال: ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ قَالَ أُولَٰئِمُ تَوَمِّنُ قَالَ بَلَىٰ وَلَكِن لِّتَطْمِئِنَّ قَلْبِي﴾.

[١١٩٩] فأما الحديث الذي رواه البخاري عند هذه الآية: حدثنا أحمد بن صالح، حدثنا ابن وهب، أخبرني يونس، عن ابن شهاب، عن أبي سلمة وسعيد، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «نحن أحقُّ بالشك من إبراهيم، إذ قال: رب أرني كيف تحيي الموتى؟ قال: أو لم تؤمن؟»

قال: بلى، ولكن ليطمئن قلبي^(١). وكذا رواه مسلم، عن حَزْمَلَةَ بن يحيى، عن ابن وهب، به. فليس المراد ههنا بالشك ما قد يفهمه من لا علم عنده، بلا خلاف. وقد أجيب عن هذا الحديث بأجوبة أحدها^(٢):

وقوله تعالى: ﴿قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾، اختلف المفسرون في هذه الأربعة: ما هي؟ وإن كان لا طائل تحت تعيينها^(٣)، إذ لو كان في ذلك مهم لنص عليه القرآن، فروي عن ابن عباس، أنه قال: هي الغُرْنوق^(٤)، والطاووس، والديك، والحمامة. وعنه أيضاً: أنه أخذ وَرْأً، وَرْأً - وهو قَرْخُ النعام - وديكاً وطاووساً. وقال مجاهد وعكرمة: كانت حمامة، وديكاً، وطاووساً وغراباً. وقوله: ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾ أي: قَطَعْنَهُنَّ، قاله ابن عباس، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وأبو مالك، وأبو الأسود الدؤلي، ووهب بن منبه والحسن، والسدي، وغيرهم. وقال العوفي، عن ابن عباس: ﴿فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ﴾: أوثقهن، فلما أوثقهن ذبحهن، ثم جعل على كل جبل منهن جزءاً. فذكروا أنه عمد إلى أربعة من الطير، فذَبَحَهُنَّ، ثم قَطَعَهُنَّ وَنَتَفَ رِيشَهُنَّ، وَمَرَّقَهُنَّ وخلط بعضهن ببعض، ثم جزأهن أجزاء، وجعل على كل جبل منهن جزءاً، قيل: أربعة أجبل. وقيل: سبعة. قال ابن عباس: وأخذ رؤوسهن بيده، ثم أمره الله عز وجل أن يدعوهم، فدعاهن كما أمره الله عز وجل، فجعل ينظر إلى الريش يطير إلى الريش، والدم إلى الدم، واللحم إلى اللحم، والأجزاء من كل طائر، يتصل بعضها إلى بعض، حتى قام كل طائر على حدته، وأتينه يمشين سعيّاً ليكون أبلغ له في الرؤية التي سألها، وجعل كل طائر يجيء ليأخذ رأسه الذي في يد إبراهيم عليه السلام، فإذا قدم له غير رأسه يأباه، فإذا قدم إليه رأسه تركب مع بقية جسده بحول الله وقوته، ولهذا قال: ﴿وَأَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ أي عزيز لا يغلبه شيء، ولا يمتنع منه شيء، وما شاء كان بلا ممانع، لأنه العظيم القاهر لكل شيء، حكيم في أقواله وأفعاله وشرعه وقدره. وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن أيوب في قوله: ﴿وَلَكِنَّ يَلْمِزِينَ قُلُوبَهُ﴾ قال: قال ابن عباس: ما في القرآن آية أرجى عندي منها. وقال ابن جرير: حدثني محمد بن المثنى، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، سمعت زيد بن علي يحدث، عن رجل، عن سعيد بن المسيّب قال: اتعد عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص أن يجتمعا قال: ونحن شبيبة، فقال

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٣٣٧٢ و ٤٥٣٧ ومسلم ١٥١ وابن ماجه ٤٠٢٦ وابن حبان ٦٢٠٨.

(٢) هنا بياض بالنسخ التي بأيدينا. وأذكر لك بعض ما أجابه العلماء، قال الماوردي في تفسيره ٣٣٣/١ - ٣٣٤: فيه ثلاثة أوجه:

أحدها: يعني ليزداد يقيناً إلى يقينه. هكذا قال الحس وابن جبير وغيرهما. ولا يجوز ليطمئن قلبي بالعلم بعد الشك لأن الشك في ذلك كفر لا يجوز على نبي.

الثاني: أراد ليطمئن قلبي أنك أجبت مسألتني.

الثالث: لم يرد رؤية القلب وإنما أراد رؤية العين اهـ ملخصاً.

وقال السمرقندي في تفسيره ٢٢٧/١: أراد إبراهيم - عليه السلام - أن يرى ذلك بالمعينة حتى يخبرهم بما يرى من المعينة. وقال البغوي في تفسيره ١٨٦/١: أي ليسكن قلبي بالمعينة والمساعدة. ونقل البغوي عن ابن خزيمة قوله: لم يشك النبي ﷺ ولا إبراهيم في أن الله قادر على أن يحيي الموتى وإنما شكنا في أنه هل يبيهاهما إلى ما سالا. وانظر ما ذكره الحافظ في الفتح ٦/٤١١ - ٤١٣ فقد أطال الكلام في بيان معنى هذا الحديث والآية. وانظر القرطبي ٢٩٧/٣ - ٢٩٩. والله تعالى أعلم.

(٣) هذا الذي ذكره ابن كثير رحمه الله هو الحق الذي لا مرية فيه فليس في تعيين «الطير» كبير فائدة، وهو متلقى عن أهل الكتاب.

(٤) طائر مائي أسود وقيل: أبيض.

أحدهما لصاحبه: أي آية في كتاب الله أرجى لهذه الأمة؟ فقال عبد الله بن عمرو قول الله تعالى: ﴿يَتِمَّادَى الَّذِينَ أَتَرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْظُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٥٣]... الآية، فقال ابن عباس: أما إن كنت تقول هذا، فأنا أقول: أرجى منها لهذه الأمة، قول إبراهيم: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَينَ قَالَ بَلَىٰ وَلَئِن لَّيُطَمِّينَ قَلْبِي﴾ وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا أبي، حدثنا عبد الله بن صالح - كاتب الليث -، حدثني محمد بن أبي سلمة، عن عمرو، حدثني محمد بن المنكدر، أنه قال: التقى عبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمرو بن العاص، فقال ابن عباس لابن عمرو بن العاص: أي آية في القرآن أرجى عندك؟ فقال عبد الله بن عمرو: قول الله عز وجل: ﴿قُلْ يَتِمَّادَى الَّذِينَ أَتَرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْظُوا﴾ الآية، فقال ابن عباس: لكن أنا أقول: قول الله عز وجل: ﴿وَلَاذَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِمُ تَوَينَ قَالَ بَلَىٰ﴾ فرضي من إبراهيم قوله: ﴿بَلَىٰ﴾، قال: فهذا لما يعترض في النفوس ويوسوس به الشيطان: وهكذا رواه الحاكم في المستدرک، عن أبي عبد الله محمد بن يعقوب بن الأخرم عن إبراهيم بن عبد الله السعدي، عن بشر بن عمر الزهراني، عن عبد العزيز بن أبي سلمة، بإسناده مثله. ثم قال: «صحيح الإسناد، ولم يخرجاه».

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ سَبْعِ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾

هذا مثل ضرب به الله تعالى لتضعيف الثواب لمن أنفق في سبيله وابتغاه مرضاته، وإن الحسنة تضاعف بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، فقال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، قال سعيد بن جبیر: يعني: في طاعة الله. وقال مكحول: يعني به: الإنفاق في الجهاد، من رباط الخيل وإعداد السلاح وغير ذلك. وقال شبيب بن بشر، عن عكرمة، عن ابن عباس: الجهاد والحج، يضاعف الدرهم فيهما إلى سبعمائة ضعف، ولهذا قال الله تعالى: ﴿كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ سَبْعِ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُبُلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ﴾. وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبعمائة، فإن هذا فيه إشارة إلى أن الأعمال الصالحة يُتَمِّها الله عز وجل لأصحابها، كما ينمي الزرع لمن بذره في الأرض الطيبة. وقد وردت السنة بتضعيف الحسنة إلى سبعمائة ضعف.

[١٢٠٠] قال الإمام أحمد: حدثنا زياد بن الربيع أبو خدّاش، حدثنا واصل مولى أبي عيينة، عن بشار بن أبي سيف الجرمي عن عياض بن غطفان. قال: دخلنا على أبي عبيدة نعوذ من شكوى أصابته بجنبه، وأمراته تُحَيِّفُهُ قاعدة عند رأسه، قلنا: كيف بات أبو عبيدة؟ قالت: والله لقد بات بأجر، قال أبو عبيدة: ما بث بأجر، وكان مقبلاً بوجهه على الحائط، فأقبل على القوم بوجهه، وقال: ألا تسألوني عما قلت؟ قالوا: ما أعجبنا ما قلت فنسألك عنه! قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من أنفق نفقة فاضلة في سبيل الله فبسبعمائة، ومن أنفق على نفسه وأهله، أو عاد مريضاً أو ماز أذى، فالحسنة بعشر أمثالها، والصوم جُنة ما لم يخرقها، ومن ابتلاه الله عز وجل ببلاء في جسده فهو له حِطَّةٌ»^(١). وقد روى النسائي في الصوم بعضه من حديث واصل، به. ومن وجه آخر موقوفاً.

(١) حسن. أخرجه أحمد ١/ ١٩٥ ح ١٦٩٢ والبزار ٧٦٣ و ٧٦٤ والحاكم ٥١٥٣ وأبو يعلى ٨٧٨. قال الهيثمي في المجمع ٢/ ٣٠٠ ح ٣٧٨٨: وفيه يسار بن أبي سيف ولم أر من وثقه ولا من جرحه وبقيّة رجاله ثقات أهد. كذا وقع للهيثمي «يسار» لذا لم يجده والصواب «بشار» وقد وثقه ابن حبان وقال عنه الحفاظ في التّريب: مقبول. وصحح حديثه هذا الحاكم وسكت الذهبي وهذه موافقة. وقد تويع في رواية أحمد الثانية برقم ١٧٠٢ فالحديث حسن إن شاء الله.

[١٢٠١] (حديث آخر): قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شعبة، عن سليمان، سمعت أبا عمرو الشيباني، عن أبي مسعود أن رجلاً تصدق بناقاة مخطومة في سبيل الله، فقال رسول الله ﷺ: «لتأتين يوم القيامة بسبعمائة ناقاة مخطومة» ورواه مسلم والنسائي، من حديث سليمان بن مهران الأعمش، به. ولفظ مسلم: جاء رجل بناقاة مخطومة، فقال: يا رسول الله، هذه في سبيل الله فقال: «لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقاة»^(١).

[١٢٠٢] (حديث آخر): قال أحمد: حدثنا عمرو بن مجمع أبو المنذر الكندي، أخبرنا إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل جعل حسنة ابن آدم إلى عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، إلا الصوم، والصوم لي وأنا أجزي به، وللصائم فرحتان: فرحة عند إفطاره، وفرحة يوم القيامة، ولخلف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»^(٢).

[١٢٠٣] (حديث آخر): قال أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا الأعمش، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «كل عمل ابن آدم يُضاعف الحسنة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف، إلى ما شاء الله، يقول الله: إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به، يدع طعامه وشهوته من أجلي، وللصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه. ولخلف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك. الصوم جنة، الصوم جنة»^(٣). وكذا رواه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة، وأبي سعيد الأشج، كلاهما عن وكيع، به.

[١٢٠٤] (حديث آخر): قال أحمد: حدثنا حسين بن علي، عن زائدة، عن الركين، عن يسير بن عَميلة، عن خريم بن فاتك، قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنفق نفقة في سبيل الله، تُضَاعَف بسبعمائة ضعف»^(٤).

[١٢٠٥] (حديث آخر): قال أبو داود: أنبأنا أحمد بن عمرو بن السرح، حدثنا ابن وهب، عن يحيى بن أيوب وسعيد بن أبي أيوب، عن زَبَّان بن فائد، عن سهل بن معاذ، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الصلاة والصيام والذكر يُضَاعَف على النفقة في سبيل الله بسبعمائة ضعف»^(٥).

[١٢٠٦] (حديث آخر): قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا هارون بن عبد الله بن مروان، حدثنا ابن أبي قُديك، عن الخليل بن عبد الله، عن الحسن، عن عمران بن حُصَيْن، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من أرسل بنفقة في سبيل الله وأقام في بيته، فله بكل درهم سبعمائة درهم يوم القيامة. ومن غزا بنفسه في سبيل الله وأنفق في جهة ذلك، فله بكل درهم يوم القيامة سبعمائة ألف درهم» ثم تلا هذه الآية

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٨٩٢ والنسائي ٤٩١٦ وأحمد ١٢١/٤ واستدركه الحاكم ٩٠/٢.

(٢) أخرجه أحمد ٤٤٦/١، وإسناده ضعيف لضعف إبراهيم الهجري، لكن يشهد له ما بعده.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١١٥١ وأحمد ٤٤٣/٢ و٤٧٧ وابن ماجه ١٦٣٨ وابن حبان ٣٤٢٤.

(٤) هذا الإسناد لأحمد في روايته ١٨٥٥٩ التي ذكرها المصنف والظاهر أنه سقط من الإسناد «الربيع بن عميلة» والد الركين.

فقد أخرجه الترمذي ١٦٢٥ والنسائي ٤٩/٦ وفي الكبرى ١١٠٢٧ وأحمد برقم ١٨٤٢١ و١٨٥٥٦ و١٨٥٥٧ و١٨٥٧٠ من طرق عن الركين بن الربيع عن أبيه عن يسير بن عميلة عن خريم بن فاتك مرفوعاً ورجاله رجال مسلم سوى يسير وهو ثقة كما في التقريب فالحديث جيد.

(٥) أخرجه أبو داود ٢٤٩٨ من حديث معاذ بن أبي الجهني وإسناده ضعيف. قال المنذري في مختصره ٢٣٨٨: زيان بن فائد وسهل بن معاذ ضعيفان اهـ وكذا ضعفه شيخنا في جامع الأصول ٧٢٨٦/٩.

﴿وَاللَّهُ يُضْلِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾^(١)، هذا حديث غريب، وقد تقدم حديث أبي عثمان النهدي، عن أبي هريرة في تضعيف الحسنة إلى ألفي ألف حسنة^(٢)، عند قوله ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَلِّقَهُمُ كَثْرًا مِّنْ دُونِهِ﴾.

[١٢٠٧] (حديث آخر): قال ابن مردويه: حدثنا عبد الله بن عبيد الله بن العسكري البزاز، أخبرنا الحسن بن علي بن شبيب، أخبرنا محمود بن خالد الدمشقي، أخبرنا أبي، عن عيسى بن المسيب، عن نافع، عن ابن عمر قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ قال النبي ﷺ: «رب زد أمتي». قال: فأنزل الله: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا﴾ قال: «رب زد أمتي». قال: فأنزل الله ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّادِقُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾^(٣). وقد رواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه عن حاجب بن أركين، عن أبي عمر حفص بن عمر بن عبد العزيز المقرئ، عن أبي إسماعيل المؤدب، عن عيسى بن المسيب، عن نافع عن ابن عمر، فذكره. وقوله ههنا: ﴿وَاللَّهُ يُضْلِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ أي: بحسب إخلاصه في عمله ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ أي: فضله واسع كثير أكثر من خلقه، عليم بمن يستحق ومن لا يستحق، سبحانه وبحمده.

﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٢٦٦﴾ ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ ﴿٢٦٧﴾ يَتَابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِقَاةً لِلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابُهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿٢٦٨﴾

يمدح تبارك وتعالى الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله، ثم لا يتبعون ما أنفقوا من الخيرات والصدقات منّا على من أعطوه، فلا يمتنون به على أحد، ولا يمتنون به لا بقول ولا بفعل.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا أَذًى﴾ أي: لا يفعلون مع من أحسنوا إليه مكروهاً يحبطون به ما سلف من الإحسان. ثم وعدهم الله تعالى الجزاء الجزيل على ذلك، فقال: ﴿لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: ثوابهم على الله لا على أحد سواه. ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي: فيما يستقبلونه من أهوال يوم القيامة. ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي: على ما خلفوه من الأولاد، ولا ما فاتهم من الحياة الدنيا وزهرتها: لا يأسفون عليها، لأنهم قد صاروا إلى ما هو خير لهم من ذلك. ثم قال تعالى: ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ أي: من كلمة طيبة ودعاء لمسلم ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ أي: غفر وغفر عن ظلم قولتي أو فعلي ﴿خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى﴾.

(١) عزاه المصنف لابن أبي حاتم ومثله السيوطي في الدر ٥٩٥/١ وإسناده ضعيف لضعف الخليل بن عبد الله. وأخرجه ابن ماجه ٢٧٦١ عن خليل بن عبد الله عن الحسن بن علي وأبي الدرداء وأبي هريرة وجابر وأبي أمامة وابن عمر وابن عمرو وعمران بن حصين كلهم يحدثن عن النبي ﷺ فذكره. قال البوصيري في الزوائد: خليل بن عبد الله قال عنه الذهبي: لا يُعرف، وكذا قال ابن عبد الهادي اهـ وقال عنه الحافظ في التقریب: مجهول اهـ. قلت: وله علة ثانية وهي أن الحسن لم يسمع من أحد من الصحابة الذين ذكروا في هذا الإسناد إلا أن يكون سمع حديثاً فقط من ابن عمر فيما ذكر ابن أبي حاتم في الراسيل ٣٧٢٥ وهو غير هذا الحديث فهاتان علتان للحديث توجبان وهنه والله أعلم.

(٢) تقدم برقم ١١٥٨ وفي إسناده ضعف.

(٣) تقدم برقم ١١٦١ وفي إسناده ضعف أيضاً.

[١٢٠٨] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا ابن نُفَيْل قال: قرأت على معقل بن عبيد الله، عن عمرو بن دينار، قال: بلغنا أن رسول الله ﷺ قال: «ما مِنْ صدقة أحب إلى الله من قول معروف، ألم تسمع قوله: «قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى»^(١). «وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ عَنْهُ» عن خلقه، «حَلِيمٌ» أي: يحلم ويغفر ويصفح ويتجاوز عنهم. وقد وردت الأحاديث بالنهي عن المن في الصدقة.

[١٢٠٩] ففي صحيح مسلم، من حديث شعبة، عن الأعمش، عن سليمان بن مُسْهِر، عن خُرْشَةَ بن الحُرْز، عن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة، ولا ينظر إليهم، ولا يزكّيهم، ولهم عذاب أليم: المَنَانُ بما أعطى، والمُسْبِلُ إزاره، والمتَّقِ سُلْعته بالخِلف الكاذِب»^(٢).

[١٢١٠] وقال ابن مردويه: حدثنا أحمد بن عثمان بن يحيى، أخبرنا عثمان بن محمد الدورى، أخبرنا هشيم بن خارجة، أخبرنا سليمان بن عُثْبَةَ، عن يونس بن ميسرة، عن أبي إدريس، عن أبي الدرداء، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة عاق، ولا مَنان ولا مُدْمِن خمر ولا مكذب بقَدْر»^(٣). وروى أحمد وابن ماجه، من حديث يونس بن ميسرة، نحوه.

[١٢١١] ثم روى ابن مردويه، وابن حبان، والحاكم في مستدركه، والنسائي من حديث عبد الله بن يسار الأعرج، عن سالم بن عبد الله بن عمر، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: العاق لوالديه، ومدمن خمر والمنان بما أعطى»^(٤).

[١٢١٢] وقد روى النسائي، عن مالك بن سعد، عن عمه رُوح بن عبادة، عن عَتَّاب بن بُشَيْر، عن خُصَيْف الجَزْرِي، عن مجاهد، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل الجنة مُدْمِنُ خمر، ولا عاق لوالديه، ولا مَنان»^(٥)، وقد رواه ابن أبي حاتم عن الحسن بن المنهال، عن محمد بن عبد الله بن عمار الموصلي، عن عتاب، عن خُصَيْف، عن مجاهد، عن ابن عباس. ورواه النسائي من حديث عبد الكريم بن مالك الجَزْرِي، عن مجاهد، قوله، وقد رُوِيَ عن مجاهد، عن أبي سعيد، وعن مجاهد عن أبي هريرة، نحوه. ولهذا قال الله تعالى: «يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يُبْطِلُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى» فأخبر أن الصدقة تَبْطُلُ بما يتبعها من المَنِّ والأذى، فما يفي ثواب الصدقة بخطيئة المَنِّ والأذى، ثم قال تعالى: «كَأَذَى يُنْفِقُ مَالَهُ رِقَاةً أَلَسَ» أي: لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى، كما تَبْطُلُ صدقة من رآى بها الناس، فأظهر لهم أنه يريد وجه الله، وإنما قصده مدح الناس له أو شهرته بالصفات الجميلة، ليشكر بين الناس، أو يقال: إنه كريم. ونحو ذلك من المقاصد الدنيوية، مع قطع نظره عن معاملة الله تعالى وابتغاء مرضاته وجزيل ثوابه، ولهذا

(١) مرسل. عمرو بن دينار تابعي إلا أنه ثقة حجة، وورد بمعناه أحاديث انظر الدر المنثور ٥٩٩/١.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٠٦ وأبو داود ٤٠٨٧ والترمذي ١٢١١ والنسائي ٢٤٥/٧ وأحمد ١٤٨/٥ وابن حبان ٤٩٠٧.

(٣) حسن. أخرجه أحمد ٤٤١/٦ وابن أبي عاصم ٣٢١ والبزار ٢١٨٢ وحسن إسناده، وقال الهيثمي في «المجمع» ٢٠٢/٧: فيه سليمان بن عتبة، وثقه أبو حاتم وغيره، وضعفه ابن معين وغيره اهـ قلت: للحديث شواهد تقويه منها ما يأتي.

(٤) صحيح. أخرجه النسائي ٨٠/٥ وأحمد ١٣٤/٢ وابن حبان ٧٣٤٠ والحاكم ٦٤٦/٤ والبزار ١٨٧٥ بإسناد جيد، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وله شواهد كثيرة راجع «الإحسان» و «الترغيب» ٣٤٨٣ فما بعد.

(٥) صحيح. أخرجه النسائي في «الكبرى» ٤٩٢١، وإسناده حسن، رجاله ثقات، إلا أن النسائي كرره ٤٩٢٣ عن مجاهد قوله، ومع ذلك، لا يعلل الرفوع، فقد ورد طرق أخر، وله شواهد منها حديث أبي موسى أخرجه أحمد ٤٩٩/٤ وابن حبان ٥٣٤٦ والحاكم ١٥٦/٤ وصححه، ووافقه الذهبي، وفيه ضعف لكن له شواهد كثيرة تعضده راجع «الإحسان» ٥٣٤٦ و «الترغيب» ٣٤٨٠ فما بعد، و «المجمع» ٧٤/٥ و ١٤٨/٨.

قال: ﴿وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾. ثم ضرب تعالى مثل ذلك المرائي بإنفاقه، قال الضحاك: والذي يتبع نفقته متناً أو أذى، فقال: ﴿فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ﴾ وهو جمع صفوانة، ومنهم من يقول: الصفوان يستعمل مفرداً أيضاً، وهو الصفا وهو الصخر الأملس، ﴿عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ﴾ هو المطر الشديد ﴿فَرَزَكَهُ مَكْداً﴾ أي فتركه الوايل ذلك الصفوان صليداً، أي أملس يابساً، أي لا شيء عليه من ذلك التراب، بل قد ذهب كله، أي: وكذلك أعمال المرائين تذهب وتضمحل عند الله، وإن ظهر لهم أعمال فيما يرى الناس كالتراب. ولهذا قال: ﴿لَا يَبْقُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيحًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَكَانَتْ أَكْهَاطًا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١٦٩)

وهذا مثل المؤمنين المنفقين أموالهم ابتغاء مرضاة الله عنهم في ذلك، ﴿وَتَثْبِيحًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: وهم متحققون مثبتون أن الله سيجزيهم على ذلك أوفر الجزاء، ونظير هذا في المعنى قوله عليه السلام في الحديث الصحيح المتفق على صحته:

[١٢١٣] «من صام رمضان إيماناً واحتساباً...»^(١) أي: يؤمن أن الله شرعه ويحتسب عند الله ثوابه. قال الشعبي: ﴿وَتَثْبِيحًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ أي: تصديقاً و يقيناً. وكذا قال قتادة، وأبو صالح، وابن زيد، واختاره ابن جرير. وقال مجاهد والحسن: أي يثبتون أين يضعون صدقاتهم.

وقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ﴾، أي: كمثال بستان برنوة وهو عند الجمهور: المكان المرتفع المستوي من الأرض، وزاد ابن عباس والضحاك: وتجري فيه الأنهار. قال ابن جرير رحمه الله: وفي الربرة ثلاث لغات، هن ثلاث قراءات: بضم الراء، وبها قرأ عامة أهل المدينة والحجاز والعراق. وفتحها، وهي قراءة بعض أهل الشام والكوفة، ويقال إنها لغة تميم. وكسر الراء، ويذكر أنها قراءة ابن عباس.

وقوله تعالى: ﴿أَصَابَهَا وَابِلٌ﴾ وهو المطر الشديد، كما تقدم، فأتت ﴿أَكْهَاطًا﴾ أي: ثمرتها ﴿ضِعْفَيْنِ﴾ أي: بالنسبة إلى غيرها من الجنان. ﴿فَإِن لَّمْ يُصِيبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ﴾ قال الضحاك: هو الرذاذ، وهو اللين من المطر. أي: هذه الجنة بهذه الربرة لا تمحل أبداً، لأنها إن لم يصيبها وابل فطل، وأياً ما كان فهو كفايتها، وكذلك عمل المؤمن لا يبور أبداً، بل يتقبله الله ويكثره وينميّه، كل عامل بحسبه، ولهذا قال: ﴿وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ أي: لا يخفى عليه من أعمال عباده شيء.

﴿أَيُّودُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضِعْفَهُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لِمَلِكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ (١٧١)

قال البخاري عند تفسير هذه الآية: حدثنا إبراهيم بن موسى، حدثنا هشام - هو ابن يوسف - عن ابن جريج: سمعت عبد الله بن أبي مليكة، يحدث عن ابن عباس. قال: وسمعت أخاه أبا بكر بن أبي مليكة يحدث عن عبيد بن عمير، قال: قال عمر بن الخطاب يوماً لأصحاب النبي ﷺ: فيمن ترون هذه الآية

نزلت: ﴿أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ؟﴾ قالوا: الله أعلم. فغضب عمر، فقال: قولوا: نعلم أو لا نعلم. فقال ابن عباس: في نفسي منها شيء يا أمير المؤمنين، فقال عمر: يا ابن أخي، قل ولا تحقر نفسك. قال ابن عباس رضي الله عنهما: ضربت مثلاً لعمل. قال عمر: أي عمل؟ قال ابن عباس: لرجل غني يعمل بطاعة الله، ثم بعث الله له الشيطان فعمل بالمعاصي حتى أغرق أعماله. ثم رواه البخاري عن الحسن بن محمد الزعفراني، عن حجاج بن محمد الأعمور، عن ابن جريج. . فذكره: وهو من أفراد البخاري رحمه الله، وفي هذا الحديث كفاية في تفسير هذه الآية، وتبيين ما فيها من المثل بعمل من أحسن العمل أولاً، ثم بعد ذلك انعكس سيره، فبدل الحسنات بالسيئات، عياداً بالله من ذلك، فأبطل بعمله الثاني ما أسلفه فيما تقدم من الصالح، واحتاج إلى شيء من الأول في أضيق الأحوال، فلم يحصل له منه شيء وخانه أحوج ما كان إليه، ولهذا قال تعالى: ﴿وَأَمَّا بَكْبَرُ وَلَمْ ذُرِّيَّةٌ مِّمَّنْ جَاءَ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ﴾ وهو الريح الشديد ﴿فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ أي: أحرق ثمارها وأباد أشجارها، فأي حال يكون حاله! وقد روى ابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس، قال: ضرب الله مثلاً حسناً وكل أمثاله حسن، قال: ﴿أَيُّدُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَكُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ يقول: ضيعة في شيبته ﴿وَأَمَّا بَكْبَرُ﴾ وولده وذريته ضعاف عند آخر عمره، فجاءه ﴿إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ﴾ فاحترق بستانه، فلم يكن عنده قوة أن يغرس مثله، ولم يكن عند نسله خير يعودون به عليه، وكذلك الكافر يوم القيامة، إذا رُدَّ إلى الله عز وجل، ليس له خير فَيَسْتَعْتِبَ، كما ليس لهذا قوة فيغرس مثل بستانه، ولا يجده قدم لنفسه خيراً يعود عليه، كما لم يُثَنَّ عن هذا ولده، وحُرم أجره عند أفقر ما كان إليه، كما حرم هذا جنته عند أفقر ما كان إليها عند كبره وضعف ذريته.

[١٢١٤] وهكذا روى الحاكم في مستدركه: أن رسول الله ﷺ كان يقول في دعائه: «اللهم اجعل أوسع رزقك عليّ عند كبر سنّي وانقضاء عمري»^(١)، ولهذا قال تعالى: ﴿كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَذَكَّرُونَ﴾ أي: تعتبرون وتفهمون الأمثال والمعاني وتنزلونها على المراد منها، كما قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ الْأَمْتَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُونَ إِلَّا الْكَلِمُونَ﴾ ﴿العنكبوت: ٤٣﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْجَاكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْبَةَ مِنَ الْفَقْرِ إِنَّهُنَّ لَآ تَنْفَعُونَ لَكُمْ شَيْئًا إِنَّ تَتَّقُوا لِلَّهِ الْفَقْرُ هِيَ خَيْرٌ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ ٢٧٠﴾

(١) ضعيف جداً. أخرجه الحاكم ١/ ٥٤٢ ح ١٩٨٧ وابن عدي ١/ ١٦٦ من حديث عائشة. قال الحاكم: هذا حديث حسن الإسناد. والمتن غريب. وعيسى بن ميمون لم يحتج به الشيخان. وتعبه الذهبي بقوله: عيسى منهم اهـ وأعله ابن عدي بأحمد بن بشير وذكر أنه متروك وعده من مناكيره وفيه نظر فقد تابعه محمد بن يزيد الواسطي في «المستدرک» فالحمل فيه على عيسى بن ميمون المدني. جاء في الميزان ٦٦١٧ ما ملخصه: قال عبد الرحمن بن مهدي: استعدت عليه وقلت: ما هذه الأحاديث التي تروها عن القاسم عن عائشة؟ فقال: لا أعود. وقال البخاري: منكر الحديث، وقال ابن حبان: أحاديثه كلها موضوعات. وقال يحيى: ليس بشيء. وقال مرة: لا بأس به. وقال النسائي: متروك اهـ فالعجب كيف يحسن الحاكم مثل هذا الإسناد؟!

يأمر تعالى: عباده المؤمنين بالإتفاق - والمراد به الصدقة ههنا؛ قاله ابن عباس - من طيبات ما رزقهم من الأموال التي اكتسبوها. قال مجاهد: يعني التجارة بتيسيره إياها لهم. وقال علي، والسدي ﴿مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ﴾ يعني: الذهب والفضة، ومن الثمار والزرع التي أنبتها لهم من الأرض. قال ابن عباس: أمرهم بالإتفاق من أطيب المال وأجوده وأنفسه، ونهاهم عن التصديق بزدالة المال ودنيته - وهو خبيثه - فإن الله طيب لا يقبل إلا طيباً، ولهذا قال: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا﴾ أي تقصدوا ﴿الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِينَ﴾ أي: لو أعطيتهم ما أخذتموه، إلا أن تغاضوا فيه، فالله أغنى عنه منكم، فلا تجعلوا لله ما تكرهون. وقيل: معناه ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ أي: لا تعدلوا عن المال الحلال، وتقصدوا إلى الحرام، فتجعلوا نفقتكم منه.

[١٢١٥] ويذكر ههنا الحديث الذي رواه الإمام أحمد: حدثنا محمد بن عبيد، حدثنا أبان بن إسحاق، عن الصباح بن محمد، عن مرة الهمداني، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله قسم بينكم أخلاقكم كما قسم بينكم أرزاقكم، وإن الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب، ولا يعطي الدين إلا لمن أحب، فمن أعطاه الله الدين فقد أحبه، والذي نفسي بيده لا يسلم عبد حتى يسلم قلبه ولسانه، ولا يؤمن حتى يأمن جاره بوائقه، قالوا: وما بوائقه يا نبي الله؟ قال: غشه وظلمه، ولا يكسب عبد مالاً من حرام فينفق منه فيبازر له فيه، ولا يتصدق به فيقبل منه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار. إن الله لا يمحو السيء بالسيء، ولكن يمحو السيء بالحسن، إن الخبيث لا يمحو الخبيث»^(١). والصحيح القول الأول.

[١٢١٦] قال ابن جرير رحمه الله: حدثنا الحسين بن عمرو العنقزي، حدثني أبي، عن أسباط، عن السدي، عن عدي بن ثابت، عن البراء بن عازب رضي الله عنه، في قول الله ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ الآية. قال: نزلت في الأنصار، كانت الأنصار إذا كانت أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها أقتاء البسر، فعلقوه على جبل بين الأسطواناتين في مسجد رسول الله ﷺ، فيأكل فقراء المهاجرين منه، فيعمد الرجل منهم إلى الحشف، فيدخله مع أقتاء البسر، يظن أن ذلك جائز، فأنزل الله فيمن فعل ذلك ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾^(٢). ثم رواه ابن جرير، وابن ماجه، وابن مردويه، والحاكم في مستدركه من طريق السدي، عن عدي بن ثابت، عن البراء، بنحوه. وقال الحاكم: صحيح على شرط البخاري ومسلم ولم يخرجاه.

(١) أخرجه أحمد ١/ ٣٨٧ ح ٣٦٦٣، والبيهقي في «الشعب» ٥٥٢٤. قال الهيثمي في المجمع ١/ ١٥٣ ح ١٦٤: رجال إسناده بعضهم مستور وأكثرهم ثقات. ثم كرره ١٠/ ٢٢٧ ح ١٧٦٩٧ فقال: رجاله وثقوا وفي بعضهم خلاف. وتعقبه الأخ عبد الله الدرويش فقال: فيه الصباح بن محمد بن أبي حازم قال ابن حبان: كان ممن يروي الموضوعات عن الثقات اهـ قلت: وفي ذلك نظر فقد قال الحافظ في التقریب ٢٨٩٨: ضعيف أفرط ابن حبان فيه اهـ ولم يتفرد به بل تابعه سلام بن سليمان عن محمد بن طلحة به وأعله ابن عدي بسلام وقال: هو عندي منكر الحديث. والعجب أنه ذكر له أحاديث أخرى ثم ختم كلامه بقوله: عامة ما يرويه حسان إلا أنه لا يتابع عليه اهـ. قلت: وسلام هذا ضعف الجمهور ووثقه النسائي. وورد صدره من طريق آخر أخرجه الحاكم ١/ ٣٤ ح ٩٥ والبيهقي ٦٠٧ وأبو نعيم ٣٥/٥ من عدة طرق عن الثوري عن زبيد عن مرة عن ابن مسعود مرفوعاً وصححه الحاكم ووثق رجاله ووافقه الذهبي؛ وهو كما قال إلا أن هذه الرواية فيها صدر الحديث فقط، وفي بعض ألفاظ المتن غرابة، ولعل الأشبه فيه الوقف على ابن مسعود، والله أعلم، وانظر «الميزان» ٣٠٦/٢.

(٢) الحشف: اليابس الفاسد من التمر. والقنو: العذق بما فيه من الرطب.

(٣) حسن. أخرجه الطبري ٦١٣٨ بإسناد لا بأس به لأجل أسباط بن نصر، وقد توبع.

[١٢١٧] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا عبيد الله، عن إسرائيل، عن السدي، عن أبي مالك، عن البراء رضي الله عنه، ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُحْمِضُوا فِيهِ﴾ قال: نزلت فينا، كنا أصحاب نخل، فكان الرجل يأتي من نخله يقدّر كثرته وقلته، فيأتي الرجل بالقيث فيعلقه في المسجد، وكان أهل الصفة ليس لهم طعام، فكان أحدهم إذا جاع جاء فضربه بعصاه فيسقط منه البسر والتمر، فيأكل، وكان أناس ممن لا يرغبون في الخير يأتي بالقيث الحشَف والشَّيص، ويأتي بالقيث قد انكسر فيعلقه، فنزلت: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُحْمِضُوا فِيهِ﴾ قال: لو أن أحداكم أهدي له مثل ما أعطى ما أخذه إلا على إغماض وخياء، فكنا بعد ذلك يجيء الرجل منا بصالح ما عنده^(١)، وكذا رواه الترمذي، عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي، عن عبيد الله - هو ابن موسى العباسي - عن إسرائيل، عن السدي - وهو إسماعيل بن عبد الرحمن - عن أبي مالك الغفاري - واسمه غزوان - عن البراء فذكر نحوه. ثم قال: وهذا حديث حسن غريب.

[١٢١٨] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو الوليد، حدثنا سليمان بن كثير، عن الزُّهري، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن أبيه، أن رسول الله ﷺ، نهى عن لونين من التمر: الجُعُرور ولون الحُبَيْق^(٢)، وكان الناس يتييمون شرار ثمارهم، ثم يخرجونها في الصدقة، فنزلت: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾^(٣).

[١٢١٩] ورواه أبو داود من حديث سفيان بن حُسين، عن الزهري. ثم قال: أسنده أبو الوليد، عن سليمان بن كثير، عن الزهري، ولفظه: نهى رسول الله ﷺ عن الجُعُرور ولون الحُبَيْق، أن يؤخذ في الصدقة^(٤). وقد روى النسائي هذا الحديث من طريق عبد الجليل بن حميد اليخضبي، عن الزُّهري، عن أبي أمامة. ولم يقل: عن أبيه، فذكر نحوه. وكذا رواه ابن وهب، عن عبد الجليل. وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا يحيى بن المغيرة، حدثنا جرير، عن عطاء بن السائب، عن عبد الله بن مَعْقِل، في هذه الآية: ﴿وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ قال: كسب المسلم لا يكون خبيثاً، ولكن لا يتصدَّق بالحشف والدرهم الزَّيْف، وما لا خير فيه.

[١٢٢٠] وقال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد، حدثنا حماد بن سلمة، عن حماد - هو ابن أبي سليمان - عن إبراهيم، عن الأسود، عن عائشة قالت: أتى رسول الله ﷺ بضَب، فلم يأكله ولم يَنْه عنه. قلت: يا رسول الله، ألا نطعمه المساكين؟ قال: «لا تطعموهم مما لا تأكلون». ثم رواه عن عفان، عن حماد بن سلمة، وفيه: فقلت: يا رسول الله، ألا أطعمه المساكين؟ قال: «لا تطعموهم مما لا تأكلون»^(٥). وقال

(١) أخرجه الترمذي ٢٩٨٧ وابن ماجه ١٨٢٢ والطبري ٦١٣٩ و ٦١٤٠ والواحيدي ١٧٢، وإسناده حسن، له شواهد كثيرة عند الطبري وغيره. وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وحسنه الترمذي.

(٢) الجعور: ضرب من الدقل، وهو أسوأ التمر. والحبيق: تمر أغبر صغير مع طول فيه.

(٣) إسناده غير قوي، سليمان بن كثير ضعفه غير واحد في روايته عن الزهري، وهذا منها، لكن يصلح للاعتبار بحديثه، فهو شاهد لما تقدم.

(٤) أخرجه أبو داود ١٦٠٧ والدارقطني ١٣٠/٢ والحاكم ٤٠٢/١ و ٢٨٤/٢ و ٢٨٥ والطبري ٦١٤٢ من طرق عن الزهري عن أبي أمامة به، وصححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي، وهو حديث حسن له شواهد تقدم بعضها.

(٥) حسن. أخرجه أحمد ١٠٥/٦ - ١٢٣ - ١٤٤ وإسناده حسن لأجل حماد بن أبي سليمان.

الثوري، عن السدي، عن أبي مالك عن البراء «وَلَسْتُمْ بِبَاطِلٍ إِلَّا أَنْ تُنْقِصُوا فِيهِ» يقول: لو كان لرجل على رجل، فأعطاه ذلك لم يأخذه؛ إلا أن يرى أنه قد نقصه من حقه. رواه ابن جرير. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس «وَلَسْتُمْ بِبَاطِلٍ إِلَّا أَنْ تُنْقِصُوا فِيهِ» يقول: لو كان لكم على أحد حق، فجاءكم بحق دون حقكم لم تأخذوه بحساب الجيد حتى تُنْقِصُوهُ، قال فذلك قوله: «إِلَّا أَنْ تُنْقِصُوا فِيهِ» فكيف ترضون لي ما لا ترضون لأنفسكم، وحقي عليكم من أطيب أموالكم وأنفسه ١٩ رواه ابن أبي حاتم، وابن جرير، وزاد: وهو قوله: «لَنْ نَأْثِرَ الْيَدَ حَقَّ تَنْفِقُوا وَمَا يَحِبُّونَ» [آل عمران: ٩٢]. ثم روى من طريق العوفي وغيره، عن ابن عباس نحو ذلك، وكذا ذكره غير واحد.

وقوله تعالى: «وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عِنْدَ حَيْدٍ» أي وإن أمركم بالصدقات وبالطيب منها فهو غني عنها، وما ذاك إلا لياسوي الغني الفقير، كقوله: «لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَآؤُهَا وَلَكِنَّ يَنَالُهُ الْقَوِيُّ مِنْكُمْ» [الحج: ٣٧] وهو غني عن جميع خلقه، وجميع خلقه فقراء إليه، وهو واسع الفضل، لا ينفد ما لديه، فمن تصدق بصدقة من كسب طيب، فليعلم أن الله غني واسع العطاء، كريم جواد، سيجزيه بها، ويضاعفها له أضعافاً كثيرة، من يُقْرِضْ غَيْرَ غَدِيدٍ ولا ظلوم، وهو الحميد، أي: الم محمود في جميع أفعاله وأقواله وشرعه وقدره، لا إله إلا هو، ولا رب سواه.

وقوله تعالى: «الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَدْعُوكُم مَّقَرَّةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ».

[١٢٢١] قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا هناد بن السري، حدثنا أبو الأحوص، عن عطاء بن السائب، عن مرة الهمداني، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للشيطان لمة، وللملك لمة، فاما لمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق. واما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق، فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله، فليحمد الله، ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان» ثم قرأ: «الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَدْعُوكُم مَّقَرَّةً مِنْهُ وَفَضْلًا» الآية (١). وهكذا رواه الترمذي والنسائي في كتابي التفسير من سننهما جميعاً، عن هناد بن السري. وأخرجه ابن حبان في صحيحه، عن أبي يعلى الموصلي، عن هناد، به. وقال الترمذي: حسن غريب، وهو حديث أبي الأحوص، يعني - سلام بن سليم - لا نعرفه مرفوعاً إلا من حديثه. كذا قال. وقد رواه أبو بكر بن مَرْزُوقٍ في تفسيره، عن محمد بن أحمد، عن محمد بن عبد الله بن رُسْتَمَ، عن هارون القروي، عن أبي ضَمْرَةَ، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن مسعود مرفوعاً نحوه. ولكن رواه مشعر عن عطاء بن السائب، عن أبي الأحوص عوف بن مالك بن نضلة، عن ابن مسعود. فجعله من قوله، والله أعلم، ومعنى قول تعالى: «الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ» أي: يُخَوِّفُكُمُ الْفَقْرَ، لئلا تَمْسُكُوا ما بأيديكم فلا تنفقوه في مرضاة الله. «وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ» أي: مع نهيه إياكم عن الإنفاق خشية الإملاق، يأمركم بالمعاصي والمآثم والمحارم ومخالفة الخلاق، قال تعالى:

(١) الصحيح وقفه والمرفوع ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٩٨٨ والنسائي في «الكبرى» ١١٠٥١ وابن حبان ٩٩٧ والطبري ٦١٦٩. وفيه عطاء بن السائب صدوق إلا أنه اختلط بأخرة وسمع منه أبو الأحوص بعد الاختلاط. وقد خالفه عمرو بن قيس الملائي عند الطبري ٦١٧٠ وابن غلية ٦١٧١ وحماد بن سلمة ٦١٧٣ وجري ٦١٧٥ الأربعة روه عن عطاء بن السائب موقوفاً على ابن مسعود. وبعضهم سمع منه قبل الاختلاط منهم حماد بن سلمة وقد رواه غير عطاء موقوفاً أيضاً أخرجه الطبري ٦١٧٢ من طريق الزهري عن عبيد الله بن عتبة عن ابن مسعود موقوفاً ورجاله رجال الصحيح لكن فيه إرسال وأخرجه ٦١٧٤ من وجه آخر مرفوعاً وإسناده حسن. وهكذا يظهر أن الراجح وقفه والمرفوع ضعيف.

﴿وَاللَّهُ يَمْدِكُمْ مَّتَرَفَةً يَنْتَهُ﴾ أي: في مقابلة ما أمركم الشيطان بالفحشاء ﴿وَقَصْلًا﴾ أي: في مقابلة ما خوفكم الشيطان من الفقر ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾.

وقوله تعالى: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ قال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: يعني المعرفة بالقرآن، ناسيحه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه، ومقدمه ومؤخره، وحلاله وحرامه، وأمثاله.

[١٢٢٢] وروى جُوَيْر، عن الضحاك، عن ابن عباس مرفوعاً: «الحكمة القرآن» يعني تفسيره، قال ابن عباس: فإنه قد قرأه البر والفاجر^(١). رواه ابن مردويه. وقال ابن أبي نجيح، عن مجاهد: يعني بالحكمة الإصابة في القول. وقال ليث بن أبي سليم، عن مجاهد ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾: ليست بالنبوة، ولكنه العلم والفقه والقرآن. وقال أبو العالية: الحكمة خشية الله، فإن خشية الله رأس كل حكمة.

[١٢٢٣] وقد روى ابن مَرْذُويه، من طريق بقية، عن عثمان بن زُفَر الجُهَنِي، عن أبي عمار الأسدي، عن ابن مسعود مرفوعاً: «رأس الحكمة مخافة الله»^(٢). وقال أبو العالية في رواية عنه: الحكمة الكتاب والفهم، وقال إبراهيم النخعي: الحكمة الفهم. وقال أبو مالك: الحكمة السنة. وقال ابن وهب، عن مالك، قال زيد بن أسلم: الحكمة العقل. قال مالك: وإنه ليقع في قلبي أن الحكمة هو الفقه في دين الله، وأمر يدخله الله في القلوب من رحمته وفضله، ومما يبين ذلك، أنك تجد الرجل عاقلاً في أمر الدنيا ذا نظر فيها، وتجد آخر ضعيفاً في أمر دنياه، عالماً بأمر دينه، بصيراً به، يؤتيه الله إياه ويحرمه هذا، فالحكمة: الفقه في دين الله. وقال السدي: الحكمة النبوة. والصحيح أن الحكمة كما قال الجمهور لا تختص بالنبوة، بل هي أعم منها، وأعلها النبوة، والرسالة أخص، ولكن لأتباع الأنبياء حظ من الخير على سبيل التبع، كما جاء في بعض الأحاديث:

[١٢٢٤] «من حفظ القرآن فقد أذُرِجَت النبوة بين كتفيه، غير أنه لا يوحى إليه»^(٣). رواه وكيع بن

(١) المرفوع ضعيف جداً، عزاه السيوطي في الدر ٦١٦/١ لابن مردويه وفيه جوير وهو متروك والضحاك لم يلق ابن عباس. وقد أخرجه ابن الضريس في «فضائل القرآن» ٦٢ عن ابن عباس موقوفاً وهو الصواب.

(٢) أخرجه البيهقي في «الشعب» ٧٤٤ وضعفه. وبقية صرح بالتحديث عنده فانتفت شبهة تدليس وعلمته أبو عمار الأسدي فإنه مجهول كما في الميزان. وورد من حديث عقبة بن عامر أخرجه البيهقي في «الدلائل» ٥/٢٤١ - ٢٤٢ والدليمي ١٦٨٧ وزاد السخاوي في المقاصد ٥٠٧ نسبه لابن لال في «الأمثال» وفي إسناده عبد الله بن مصعب بن خالد قال الذهبي عنه في الميزان ٤٦١٠: عن أبيه عن جده فرغ خطبة منكراً وفيهم جهالة. وورد من حديث أنس أخرجه القضاعي ٤١ وفيه سعيد بنت حكامه عن أمها عن أبيها قال في فتح الوهاب ١٩/١: قال ابن الجوزي: إنها تروي عن أبيها بواطيل. فالحديث وإه بكل طريقه ولا يرقى إلى الحسن لشدة ضعف هذه الطرق. وأخرجه البيهقي ٧٤٢ و ٧٤٣ عن ابن مسعود موقوفاً. ثم قال وروي عنه مرفوعاً والمرفوع ضعيف. اهـ والله تعالى أعلم. وهو صحيح من جهة المعنى.

(٣) ضعيف. أخرجه الحاكم ٥٥٢/١ ح ٢٠٢٨ والبيهقي في «الشعب» ٢٥٩١ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص وقال الحاكم: صحيح الإسناد! ووافقه الذهبي! وفيه ثعلبة بن يزيد لم أجد من ترجمه ومثله خالد بن أبي يزيد. وعنه يحيى بن أيوب وهو ثقة لكنه سييء الحفظ، قاله أحمد. وقال أبو حاتم وابن القطان: لا يحتج به. ثم ذكر له الذهبي في الميزان ٩٤٦٢ أحاديث وقال: هي من مناكيره. وللحديث علة رابعة وهي يحيى بن عثمان بن صالح السهمي لين الحديث ولعل الوهم منه أو من يحيى بن أيوب حيث جعله مرفوعاً والصواب موقوف. وورد من طريق آخر أخرجه الطبراني كما في «المجمع» ١٥٩/٧ وقال الهيثمي: فيه إسماعيل بن رافع متروك اهـ قلت: والوهم في رفعه ليس من إسماعيل بن رافع هذا فإن ابن المبارك أخرجه في «الزهد» ٧٩٩ وكذا ابن الضريس ٦٥ عن ابن رافع عن رجل عن ابن عمرو موقوفاً وهو الصواب. وله شاهد من حديث ابن عمر أخرجه الخطيب ٤٤٦/١٢ وإسناده ساقط فيه قاسم بن إبراهيم الملقب =

الجراح في تفسيره، عن إسماعيل بن رافع، عن رجل لم يسمه، عن عبد الله بن عمرو^(١)، قوله.

[١٢٢٥] وقال الإمام أحمد: حدثنا وكيع ويزيد قالوا: حدثنا إسماعيل - يعني ابن أبي خالد - عن قيس - وهو ابن أبي حازم - عن ابن مسعود قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، يقول: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الحق، ورجل آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها»^(٢). وهكذا رواه البخاري، ومسلم، والنسائي، وابن ماجه من طرق متعددة، عن إسماعيل بن أبي خالد، به. وقوله تعالى: «وَمَا يَدْكُرْ إِلَّا أَكْثَرُ الْأَكْبَرِ» أي: وما ينتفع بالموعظة والتذكار إلا من له لب وعقل، يعني به الخطاب ومعنى الكلام.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٢٧٠) **إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ** (٢٧١)

يخبر تعالى بأنه عالم بجميع ما يفعله العاملون من الخيرات من النفقات والمنذورات، وتضمن ذلك مجازاته على ذلك أوفر الجزاء للعاملين لذلك ابتغاء وجهه ورجاء موعوده. وتوعد من لا يعمل بطاعته، بل خالف أمره، وكذب خبره، وعبد معه غيره، فقال: «وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ» أي: يوم القيامة ينقذونهم من عذاب الله ونقمته. وقوله: «إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ» أي: إن أظهرتموها فنعم شيء هي. وقوله: «وَلَنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفَقْرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ» فيه دلالة على أن إسرار الصدقة أفضل من إظهارها، لأنه أبعد عن الرياء؛ إلا أن يترتب على الإظهار مصلحة راجحة، من اقتداء الناس به، فيكون أفضل من هذه الحثية.

[١٢٢٦] وقال رسول الله ﷺ: «الجاهرُ بالقرآنِ كالجاهِرِ بالصدقةِ، والمُسِرُّ بالقرآنِ كالمُسِرِّ بالصدقةِ»^(٣)، والأصل أن الإسرار أفضل لهذه الآية.

= قال الخطيب: روى عن لوين عن مالك عجائبه وقال الذهبي في الميزان ٦٧٩٠: قال الدارقطني: كذاب ثم ذكر الذهبي له حديثاً وقال في أوله «أثنى بطامة» ثم قال: وأطم منه ما روى عن لوين عن مالك عن نافع عن ابن عمر فذكره مرفوعاً وقال: وهذا باطل وضلال أه فلا فائدة من هذا الشاهد. وله شاهد من حديث أبي أمامة أخرجه البيهقي ٢٥٨٩ «الشعب» وابن الجوزي في «الموضوعات» ١/ ٢٥٢-٢٥٣ وقال ابن الجوزي: لا يصح عن رسول الله ﷺ، قال أحمد: ترك الناس حديث بشر - بن نمير - وقال عنه يحيى بن سعيد: كان ركناً من أركان الكذب. وقال أبو حاتم: متروك. وفيه القاسم بن عبد الرحمن يروي المضلات، قاله ابن حبان. وتمسك السيوطي في اللآلئ ١/ ٢٤٣ بأنه ورد عن الحسن مرسلاً رواه سعيد بن منصور وكذا أخرجه البيهقي أه قلت هو عند البيهقي في «الشعب» ٢٥٩٢ عن تمام بن نجيع عن الحسن مرسلاً ومرسلات الحسن وأهية، وله علة ثانية وهي تمام فإنه متروك الحديث واتهمه ابن حبان بالوضع وقال ابن عدي: عامة ما يرويه لا يتابعه عليه الثقات وهو غير ثقة. وبهذا يتبين ضعف الحديث من كل الوجوه وأن الراجح وقفه على عبد الله بن عمرو بن العاص.

فائدة: قال البيهقي: يحتمل أن يكون معنى «أوتي النبوة» أي جمع في صدره ما أنزل على النبي ﷺ لكن لا يوحى إليه.

(١) وقع في المطبوع «عمر» والتصويب مما سبق في التخريج.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٧٣ و١٤٠٩ ومسلم ٨١٦ وأحمد ١/ ٣٨٥ وابن ماجه ٤٢٠٨ وابن حبان ٩٠.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ١٥١/ ٤ - ١٥٨ وأبو داود ١٣٣٣ والترمذي ٢٩١٩ والنسائي ٢٢٥/ ٣ وابن حبان ٧٣٤ من طرق. وهو صحيح لمجيئه من طرق، وفي الباب أحاديث.

[١٢٢٧] ولما ثبت في الصحيحين، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «سبعة يُظْلَم الله في ظله، يوم لا ظل إلا ظله: إمام عادل، وشاب نشأ في عبادة الله، ورجلان تحابا في الله، اجتمعا عليه وتفرقا عليه، ورجل قلبه معلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يرجع إليه، ورجل ذكر الله خاليا ففاضت عيناه، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال: إني أخاف الله رب العالمين، ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه»^(١).

[١٢٢٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا العوام بن حوشب، عن سليمان بن أبي سليمان، عن أنس بن مالك، عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال: «لما خلق الله الأرض جعلت تميذاً، فخلق الجبال فألقاها عليها فاستقرت، فتعجبت الملائكة من خلق الجبال، فقالت: يا رب، هل في خلقك شيء أشد من الجبال؟ قال: نعم، الحديد، قالت: يا رب، فهل من خلقك شيء أشد من الحديد؟ قال: نعم، النار، قالت: يارب فهل من خلقك شيء أشد من النار؟ قال: نعم، الماء. قالت: يارب، فهل من خلقك شيء أشد من الماء؟ قال: نعم، الريح. قالت: يارب، فهل من خلقك شيء أشد من الريح؟ قال: نعم، ابن آدم يتصدق بيمينه فيخفيها من شماله»^(٢).

[١٢٢٩] وقد ذكرنا في فضل آية الكرسي، عن أبي ذر قال: قلت: يا رسول الله، أي الصدقة أفضل؟ قال: «سر إلى فقير، أو جهد من مقل»^(٣). رواه أحمد. ورواه ابن أبي حاتم من طريق علي بن يزيد، عن القاسم، عن أبي أمامة، عن أبي ذر، فذكره. وزاد: ثم شرع بهذه الآية ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ الآية.

[١٢٣٠] وفي الحديث المروي: «صدقة السر تطفئ غضب الرب، عز وجل»^(٤).

[١٢٣١] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا الحسين بن زياد المحاربي مؤدب محارب، أخبرنا موسى بن عمير، عن عامر الشعبي في قوله: ﴿إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ﴾ قال: أنزلت في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما، أما عمر فجاء بنصف ماله حتى دفعه إلى النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: «ما خلقت وراءك لأهلك يا عمر؟» قال: خلقت لهم نصف مالي. وأما أبو بكر فجاء بماله كله يكاد أن يخفيه من نفسه حتى دفعه إلى النبي ﷺ، فقال له النبي ﷺ: «ما خلقت وراءك لأهلك يا أبا بكر؟» فقال: عِدَّةُ الله وعِدَّةُ رسوله، فبكى عمر رضي الله عنه، وقال: بأبي أنت وأمي يا أبا

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٦٦٠ ومسلم ١٠٣١ والنسائي ٢٢٢/٨ وابن حبان ٤٤٨٦ وأحمد ٤٣٩/٢ وغيرهم.

(٢) ضعيف، أخرجه الترمذي ٣٣٦٩ وأحمد ١٢٤/٣، ومداره على سليمان بن أبي سليمان الهاشمي. قال عنه الذهبي في الميزان ٣٤٧٦: روى عنه العوام بن حوشب وحده لا يكاد يعرف اهـ والمتن غريب جداً فهو وإهـ.

(٣) تقدم برقم ١١٧٤.

(٤) حديث حسن، ورد عن جماعة من الصحابة. فقد أخرجه الترمذي ٦٦٤ من حديث أنس، وإسناده غير قوي وحسنه الترمذي واستغربه. وورد من حديث معاوية بن حيدة أخرجه الطبراني في «الكبير» (٤٢١/١٩) والأوسط كما في «المجمع» ١١٥/٣، وقال الهيثمي: فيه صدقة بن عبد الله وثقه دُحيم وضعفه جماعة. وقال المنذري في الترغيب ٢٠/٢: لا بأس به في الشواهد. وأخرجه الطبراني ٨٠١٤ من حديث أبي أمامة وحسنه الهيثمي وكذا المنذري ٣٠/٢. وورد من حديث أم سلمة أخرجه الطبراني في «الأوسط» كما في «المجمع» وقال الهيثمي: فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف. وورد من حديث عبد الله بن جعفر أخرجه الطبراني في «الصغير» ١٠٣٤ وفي «الأوسط» كما في «المجمع» ١١٥/٣ وقال الهيثمي: فيه أصرم بن حوشب ضعيف اهـ فالحديث حسن بهذه الشواهد. في أقل الدرجات والله تعالى أعلم.

بكر، والله ما استَبَقْنَا إلى باب خير قط إلا كنت سابقاً^(١). وهذا الحديث روي من وجه آخر عن عمر رضي الله عنه^(٢). وإنما أوردناه ههنا لقول الشعبي: إن الآية نزلت في ذلك، ثم إن الآية عامة في أن إخفاء الصدقة أفضل، سواء كانت مفروضة أو مندوبة. لكن روى ابن جرير من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، في تفسيره هذه الآية، قال: جعل الله صدقة السر في التطوع تفضل علانيتها، فقال: بسبعين ضعفاً. وجعل صدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها، فقال: بخمسة وعشرين ضعفاً.

وقوله تعالى: ﴿وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ﴾ أي: بدل الصدقات، ولا سيما إذا كانت سرّاً، يحصل لكم الخير في رفع الدرجات ويكفر عنكم السيئات، وقد قرئ: «ويكفر عنكم» بالضم، وقرئ: «ونكفر» بالجزم، عطفاً على محل جواب الشرط، وهو قوله: «فَنِعْمَتًا هِيَ» كقوله: «فَأَصْدَقَ وَأَكْنَ». وقوله: «وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَيْرٌ» أي: لا يخفى عليه من ذلك شيء، وسيجزيكم عليه.

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ سَكَنٌ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (٢٧٢) لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَغْنُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْزَابِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ الْعَقْفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَتِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢٧٣) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْئِيلِ وَالْتِهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٧٤)

[١٢٣٢] قال أبو عبد الرحمن النسائي: أخبرنا محمد بن عبد الله بن عبد الرحيم، أخبرنا الفريابي، حدثنا سفيان عن الأعمش، عن جعفر بن إياس، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس قال: كانوا يكرهون أن يَرْضَحُوا لأنسابهم من المشركين، فسألوا، فرخص لهم، فنزلت هذه الآية: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ سَكَنٌ وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفِّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾ (٢٧٢). وكذا رواه أبو حذيفة وابن المبارك وأبو أحمد الزبيري، وأبو داود الحفري عن سفيان، وهو الثوري، به.

[١٢٣٣] وقال ابن أبي حاتم: أنبأنا أحمد بن القاسم بن عطية، حدثنا أحمد بن عبد الرحمن - يعني الدشتكي - حدثني أبي، عن أبيه، حدثنا الأشعث بن إسحاق، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس، عن النبي ﷺ: أنه كان يأمر بأن لا يَتَصَدَّقَ إلا على أهل الاسلام، حتى نزلت هذه

(١) ليس بصحيح. كونه سبب نزول، وله علتان: الإرسال، فإن الشعبي لم يدرك عمر ولا كبار الصحابة، والعللة الثانية رواه موسى بن عمير هو القرشي قال أبو حاتم: ذاهب الحديث كذاب. راجع الميزان ٨٩٠٤. ولم يذكر الواحدي ولا السيوطي هذا الخبر في أسباب النزول وهذا يدل على عدم صحته. والمنكر فيه ذكر سبب النزول أما قصة عمر وأبي بكر فهي في كتب السنن والسيرة مشهورة.

(٢) ليس فيه ذكر سبب النزول كما ذكرت آنفاً.

(٣) صحيح... أخرجه النسائي في «التفسير» ٧٢ والبخاري ٢١٩٣ والحاكم ٢٨٥/٢ و١٥٦/٤ والطبري ٦٢٠٢ و٦٢٠٣ من وجوه، وهو صحيح، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي.

الآية: ﴿لَيْسَ عَلَيْكَ حُدُودُهُ﴾... إلى آخرها، فأمر بالصدقة بعدها على كل من سألَكَ من كل دين^(١). وسيأتي عند قوله تعالى: ﴿لَا يَتَمَنَّوْنَ أَنَّ اللَّهَ يَنْزِلَ فِي الْيَوْمِ بِتِجَارَةٍ مِنْ دُونِ الْبِرِّ﴾... [الممتحنة: ٨] الآية، حديث أسماء بنت الصديق في ذلك.

وقوله تعالى: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَأَنُفِصِلَنَّ عَنْكُمْ﴾ كقوله: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ﴾ [فصلت: ٤٦] ونظائرها في القرآن كثيرة. وقوله: ﴿وَمَا تُنْفِقُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ﴾ قال الحسن البصري: نفقة المؤمن لنفسه، ولا ينفق المؤمن - إذا أنفق - إلا ابتغاء وجه الله. وقال عطاء الخراساني: يعني إذا أعطيت لوجه الله فلا عليك ما كان عمله. وهذا معنى حسن، وحاصله أن المتصدق إذا تصدق ابتغاء وجه الله، فقد وقع أجره على الله، ولا عليه في نفس الأمر لمن أصاب: البر أو فاجر أو مستحق أو غيره؛ وهو مثاب على قصده، ومستند هذا تمام الآية، ﴿وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ﴾.

[١٢٣٤] والحديث المخرج في الصحيحين، من طريق أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قال رجل: لأتصدقن الليلة بصدقة، فخرج بصدقته فوضعها في يد زانية، فأصبح الناس يتحدثون: تُصَدِّقُ على زانية! فقال: اللهم لك الحمد على زانية، لأتصدقن الليلة بصدقة. فخرج بصدقته فوضعها في يد غني، فأصبحوا يتحدثون: تُصَدِّقُ الليلة على غنيا! قال: اللهم لك الحمد، على غني! لأتصدقن الليلة بصدقة، فخرج بصدقته فوضعها في يد سارق، فأصبحوا يتحدثون: تُصَدِّقُ الليلة على سارق! فقال: اللهم لك الحمد، على زانية، وعلى غني، وعلى سارق. فأتني فقيل له: أما صدقتك فقد قبلت؛ وأما الزانية فلمعلها أن تستعِف بها عن زناها، ولعل الغني يعتبر فينْفِق مما أعطاه الله، ولعل السارق أن يستعِف بها عن سرقة»^(٢).

وقوله تعالى: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ يعني: المهاجرين الذين قد انقطعوا إلى الله وإلى رسوله، وسكنوا المدينة وليس لهم سبب يردون به على أنفسهم ما يغنيهم و﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْكًا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني: سفرًا للتسبب في طلب المعاش. والضرب في الأرض: هو السفر، قال الله تعالى: ﴿وَلَا مَهْرًا فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ [النساء: ١٠١]، وقال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ رَضِيٌّ وَمَا خَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَمَا خَرُونَ يَتَّبِعُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾... [المزمل: ٢٠] الآية. وقوله: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ أي: الجاهل بأمرهم وحالهم يحسبهم أغنياء، من تعَفُّفهم في لباسهم وحالهم ومقالهم.

[١٢٣٥] وفي هذا المعنى الحديث المتفق على صحته، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس المسكين بهذا الطواف الذي ترده التمرة والتمرتان، واللقمة واللقمتان، والأكلة والأكلتان، ولكن المسكين الذي لا يجد غنى يغنيه، ولا يُفْطِنُ له فيَتَصَدَّقَ عليه، ولا يسأل الناس شيئاً»^(٣). وقد رواه أحمد من حديث ابن مسعود أيضاً.

(١) إسناده حسن إلى ابن عباس، وأخرجه الطبري ٦١٩٩ عن سعيد بن جبير مرسلًا. وهو بهذا الإسناد، ويشهد له ما قبله.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ١٤٢١ ومسلم ١٠٢٢ وأحمد ٣٥٠/٢ والنسائي ٥٥/٥ وابن حبان ٣٣٥٦.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ١٤٧٩ ومسلم ١٠٣٩ وابن حبان ٣٣٥١ وسيأتي.

وقوله تعالى: ﴿تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي: بما يظهر لذوي الأبواب من صفاتهم، كما قال تعالى: ﴿سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، وقال: ﴿وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ [محمد: ٣٠].

[١٢٣٦] وفي الحديث الذي في السنن: «اتقوا فراسة المؤمن، فإنه ينظر بنور الله» ثم قرأ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأَنْتُمْ عَايِنِينَ﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ أي: لا يلحسون في المسألة ويكلفون الناس ما لا يحتاجون إليه، فإن من سأل وله ما يغنيه عن المسألة، فقد ألحف في المسألة.

[١٢٣٧] قال البخاري: حدثنا ابن أبي مريم، حدثنا محمد بن جعفر، حدثنا شريك بن أبي نمر: أن عطاء بن يسار وعبد الرحمن بن أبي عمرة الأنصاري، قالوا: سمعنا أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «ليس المسكين الذي ترثه التمرة والتمرتان، ولا اللقمة واللقمتان، إنما المسكين الذي يتعفف»، أقرؤوا إن شئتم - يعني قوله - ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ (٢). وقد رواه مسلم، من حديث إسماعيل بن جعفر المديني، عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر، عن عطاء بن يسار وحده، عن أبي هريرة، به.

[١٢٣٨] وقال أبو عبد الرحمن النسائي: أخبرنا علي بن خنجر، حدثنا إسماعيل، أخبرنا شريك - وهو ابن أبي نمر - عن عطاء بن يسار، عن أبي هريرة به، عن النبي ﷺ قال: «ليس المسكين الذي ترثه التمرة والتمرتان، واللقمة واللقمتان، إنما المسكين المتعفف» أقرؤوا إن شئتم: ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾ (٣). وروى البخاري من حديث شعبة، عن محمد بن أبي زياد، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نحوه.

[١٢٣٩] وقال ابن أبي حاتم: أخبرنا يونس بن عبد الأعلى، أخبرنا ابن وهب، أخبرني ابن أبي ذئب، عن أبي الوليد، عن أبي هريرة: أن رسول الله ﷺ قال: «ليس المسكين بالطواف عليكم، فتطعمونه لقمة لقمة، إنما المسكين المتعفف الذي لا يسأل الناس إلحافاً» (٤). وقال ابن جرير: حدثني معتمر، عن الحسن بن مالك، عن صالح بن سويد، عن أبي هريرة قال: ليس المسكين بالطواف الذي ترده الأكلة والأكلتان، ولكن المسكين المتعفف في بيته، لا يسأل الناس شيئاً تصيبه الحاجة؛ أقرؤوا إن شئتم ﴿لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا﴾.

[١٢٤٠] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا أبو بكر الحنفي، حدثنا عبد الحميد بن جعفر، عن أبيه، عن رجل من مزينة، أنه قالت له أمه: ألا تنطلق فتسأل رسول الله ﷺ كما يسأله الناس؟ فانطلقت أسأله، فوجدته قائماً يخطب، وهو يقول: «من استعف أعفاه الله، ومن استغنى أغناه الله، ومن يسأل الناس وله عذل خمس أواق، فقد سأل الناس إلحافاً». فقلت بيني وبين نفسي: لناقة له هي خير من خمس أواق، ولغلامه ناقة أخرى فهي خير من خمس أواق. فرجعت ولم أسأل (٥).

(١) الآية من سورة الحجر: ٧٥، وسيأتي الحديث هناك.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٣٩ ومسلم ١٠٣٩ ح ١٠٢ والبيهقي ١٩٥/٤.

(٣) صحيح. أخرجه النسائي ٨٤/٥ - ٨٥ وفي «التفسير» ٧٣. وإسناده حسن لأجل شريك، وقد توبع على هذا الحديث، إلا أن الظاهر أن قوله «أقرؤوا...» مدرج من كلام أبي هريرة، والله أعلم.

(٤) رجاله ثقات. وتقدم ما يغني عنه.

(٥) أخرجه أحمد ١٣٨/٤ ورجالته ثقات، وجهالة الصحابي لا تضر. وقال الهيثمي في «المجمع» ٤٥١٧: رجاله رجال الصحيح.

[١٢٤١] وقال الإمام أحمد: حدثنا قُتَيْبَةُ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرُّجَال، عن عمارة بن غَزِيَّة، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد، عن أبيه، قال: سُرَّحَنِي أُمِّي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَسْأَلُهُ، فَأَتَيْتُهُ فَقَعَدْتُ، قَالَ: فَاسْتَقْبَلَنِي فَقَالَ: «مَنْ اسْتَغْنَى أَغْنَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ اسْتَعْفَى أَعْفَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ اسْتَكْفَى كَفَاهُ اللَّهُ، وَمَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةٌ أَوْ قِيَمَةٌ فَقَدْ أَلْخَفَ». قَالَ: فَقُلْتُ: نَاقَتِي الْيَاقُوتَةُ خَيْرٌ مِنْ أَوْقِيَةٍ. فَرَجَعْتُ فَلَمْ أَسْأَلْهُ^(١). وَهَكَذَا رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ عَنْ قُتَيْبَةَ، زَادَ أَبُو دَاوُدَ: وَهَشَامُ بْنُ عِمَارٍ، كِلَاهُمَا عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي الرَّجَالِ بِإِسْنَادِهِ، نَحْوَهُ.

[١٢٤٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا أبو الجُمَاهِرِ، حدثنا عبد الرحمن بن أبي الرُّجَال عن عُمَارَةَ بْنِ غَزِيَّة، عن عبد الرحمن بن أبي سعيد قال: قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ قِيَمَةٌ أَوْ قِيَمَةٌ فَهُوَ مُلْخَفٌ». وَالْأَوْقِيَةُ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا^(٢).

[١٢٤٣] وقال أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن رَجُلٍ مِنْ بَنِي أَسَدٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَوْقِيَةٌ - أَوْ عِذْلَاهَا - فَقَدْ سَأَلَ الْإِحْفَافَ»^(٣).

[١٢٤٤] وقال الإمام أحمد أيضاً: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن حكيم بن جُبَيْرٍ، عن محمد بن عبد الرحمن بن يزيد، عن أبيه، عن عبد الله بن مسعود قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ مَا يُغْنِيهِ، جَاءَتْ مَسَالَتْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خُدُوشًا - أَوْ كُدُوحًا - فِي وَجْهِهِ». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا غَنَاهُ؟ قَالَ: «خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ حَسَابِيهَا مِنَ الذَّهَبِ»^(٤). وَقَدْ رَوَاهُ أَهْلُ السَّنَنِ الْأَرْبَعَةُ، مِنْ حَدِيثِ حَكِيمِ بْنِ جُبَيْرٍ الْأَسَدِيِّ الْكُوفِيِّ. وَقَدْ تَرَكَهُ شُعْبَةُ بْنُ الْحَجَّاجِ، وَضَعَفَهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْأَثَمَةِ مِنْ جَرَاءِ هَذَا الْحَدِيثِ.

[١٢٤٥] وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا محمد بن عبد الله الحَضْرَمِيُّ، حدثنا أبو جِصْنٍ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ يُونُسَ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشَ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ، قَالَ: بَلَغَ الْحَارِثُ - رَجُلًا كَانَ بِالشَّامِ مِنْ قَرِيشَ - أَنْ أَبَا ذَرٍّ كَانَ بِهِ عَوَزٌ، فَبِعَتْ إِلَيْهِ ثَلَاثُمِائَةَ دِينَارٍ، فَقَالَ: مَا وَجَدَ عَبْدُ اللَّهِ رَجُلًا هُوَ أَهْوَى عَلَيْهِ مِنِّي! سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ سَأَلَ وَلَهُ أَرْبَعُونَ فَقَدْ أَلْخَفَ». وَلَأَلَّ أَبِي ذَرٍّ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَأَرْبَعُونَ شَاةً وَمَاهَتَانِ. قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ عِيَّاشَ: يَعْنِي خَادِمِينَ^(٥).

[١٢٤٦] وقال ابن مَرْزُوقٍ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ، أَنبَأَنَا عَبْدَ الْجَبَّارِ، أَخْبَرَنَا سَفِيَّانَ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ شَابُورٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

(١) حسن. أخرجه أحمد ٩/٣ - ٤٤ وأبو داود ٢٦٢٨ والنسائي ٩٨/٥ وإسناده حسن، رجاله رجال مسلم سوى عبد الرحمن ابن أبي الرجال، وهو صدوق. ويشهد له ما قبله.

(٢) إسناده حسن، وانظر ما قبله.

(٣) أخرجه أحمد ٣٦/٤ بإسناده رجاله رجال البخاري ومسلم سوى الرجل من بني أسد، فإن كان صحابياً فالحديث صحيح، لأن جهالة الصحابي لا تضير. وإلا فهو ضعيف، لكن للثمن شواهد كما ترى.

(٤) أخرجه أبو داود ١٦٢٦ والترمذي ٦٥٠ وابن ماجه ١٨٤٠ والدارمي ١٥٩٧ والحاكم ٤٠٧/١ والدارقطني ١٢٢/٢ من حديث ابن مسعود وفي إسناده ضعف لأجل حكيم بن جبير لكن تابعه زيد وهو ثقة. وانظر مزيد الكلام عليه في كتاب «العدة شرح العدة» بتحقيقي ص ١٩٣ - ١٩٤ باب من لا يجوز دفع الزكاة إليه وانظر الصحيحة ٤٩٩ وصحيح ابن ماجه (١٤٩٠) لكن الصواب أنه لا يرقى عن درجة الحسن فقد ضعفه بعض الأئمة كالدارقطني وغيره. والله أعلم، وانظر ما بعده.

(٥) أخرجه الطبراني ١٦٣٠، وإسناده ضعيف، ابن سيرين عن أبي ذر منقطع. لكن للحديث شواهد.

قال: «من سأل وله أربعون درهماً فهو مُلْجِفٌ وهو مثلُ سَفِّ المَلَّةِ». يعني الرُّمْلُ^(١). ورواه النسائي عن أحمد بن سليمان، عن أحمد بن آدم، عن سفيان - وهو ابن عيينة - بإسناده، نحوه. قوله: «وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَوْمَ يَوْمِهِ عَلَيْهِمْ أَي: لا يخفى عليه شيء منه، وسيجزى عليه أوفر الجزاء وأتمه يوم القيامة، أحوج ما يكون إليه.

وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْأَنْهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٧٤) هذا مدح منه تعالى للمنفقين في سبيله، وابتغاء مرضاته في جميع الأوقات من ليل أو نهار، والأحوال من سرّ وجهار، حتى أن النفقة على الأهل تدخل في ذلك أيضاً، كما ثبت في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال لسعد بن أبي وقاص، حين عاده مريضاً عام الفتح - وفي رواية عام حجة الوداع -:

[١٢٤٧] «إِنَّكَ لَنْ تُنْفِقَ نَفَقَةً تَبْتَغِي بِهَا وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَزِدَّتْ بِهَا دَرَجَةً وَرَفَعَةً، حَتَّى مَا تَجْعَلَ فِي فِي أَمْرَاتِكَ»^(٢).

[١٢٤٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن جعفر وبهز، قالا: حدثنا شعبة، عن عدي بن ثابت قال: سمعت عبد الله بن يزيد الأنصاري، يحدث عن أبي مسعود - رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا أَنْفَقَ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً يَحْتَسِبُهَا كَانَتْ لَهُ صَدَقَةً»^(٣). أخرجاه من حديث شُعْبَةَ، بِهِ.

[١٢٤٩] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زُرْعَةَ، حدثنا سليمان بن عبد الرحمن، حدثنا محمد بن شُعَيْبٍ، قال: سمعت سعيد بن يسار، عن يزيد بن عبد الله بن عَرِيبِ المَلِكِيِّ، عن أبيه عن جَدِّهِ، عن النبي ﷺ قال: نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْأَنْهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في أصحاب الخيل^(٤). وقال حَشَّ الصنعاني، عن ابن عباس في هذه الآية، قال: هم الذين يعلفون الخيل في سبيل الله، رواه ابن أبي حاتم ثم قال: وكذا روي عن أبي أمامة، وسعيد بن المسيب ومكحول.

[١٢٥٠] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو سعيد الأشج، أخبرنا يحيى بن يمان، عن عبد الوهاب بن مجاهد بن جَبْرِ، عن أبيه قال: كان لعلي أربعة دراهم، فأنفق درهماً ليلاً ودرهماً نهاراً، ودرهماً سرّاً، ودرهماً علانية، فنزلت: ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْإِثْلِ وَالْأَنْهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً﴾^(٥). وكذا رواه ابن جرير^(٦) من طريق عبد الوهاب بن مجاهد، وهو ضعيف. ولكن رواه ابن مَرْزُوقٍ من وجه آخر، عن ابن عباس، أنها

(١) حسن. أخرجه النسائي ٩٨/٥ وإسناده حسن، وله شواهد.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٦٧٣٣ ومسلم ١٦٢٨ في أثناء حديث.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ١٢٠/٤ - ١٢٢ - ٢٧٣/٥ والبخاري ٥٥٥ و٥٣٥١ ومسلم ١٠٠٢ والترمذي ١٩٦٥ والدارمي ٢/٢٨٤ وابن حبان ٤٢٣٩.

(٤) ضعيف جداً. أخرجه ابن سعد ٤٣٣/٧ والطبراني ١٨٨/١٧ والأوسط ١٠٨٧ وأبو الشيخ في «العظمة» ١٣٠٦ والواحدي ١٧٥ وإسناده ضعيف جداً، يزيد بن عبد الله بن عريب وأبو مجهولان، والمثنى منكر كونه مرفوعاً، وحسبه الوقف.

(٥) ضعيف جداً. أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» ١٨١ من طريق ابن أبي حاتم عن مجاهد وله علتان الإرسال وابن مجاهد عبد الوهاب متروك الحديث.

(٦) عزاه المصنف لابن جرير وكذا السيوطي في الدر المنثور ٦٤٢/١. وقد سقط هذا الخبر من تفسير الطبري.

نزلت في علي بن أبي طالب^(١). وقوله: ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ أي: يوم القيامة على ما فعلوا من الإنفاق في الطاعات ﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ تقدم تفسيره.

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢٧٥)

لما ذكر تعالى الأبرار المؤدين النفقات، المخرجين الزكوات، المتفضلين بالبر والصلات لذوي الحاجات، والقربات، في جميع الأحوال والأوقات، شرع في ذكر أكلة الربا وأموال الناس بالباطل وأنواع الشبهات، فأخبر عنهم يوم خروجهم من قبورهم وقيامهم منها، إلى بعثهم ونشورهم، فقال: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾، أي: لا يقومون من قبورهم يوم القيامة إلا كما يقوم المصروع حال صرعه، وتخبط الشيطان له؛ وذلك أنه يقوم قياماً منكراً. وقال ابن عباس: أكل الربا يبعث يوم القيامة مجنوناً يُخْتَق. رواه ابن أبي حاتم، قال: وروي عن عوف بن مالك وسعيد بن جبيرة والسدي، والربيع بن أنس، وقتادة ومقاتل بن حيان، نحو ذلك. وحكي عن عبد الله بن عباس وعكرمة، وسعيد بن جبيرة، والحسن، وقتادة، ومقاتل بن حيان أنهم قالوا في قوله: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾ يعني: لا يقومون يوم القيامة. وكذا قال ابن أبي نجيح، عن مجاهد، والضحاك، وابن زيد. ورؤي ابن أبي حاتم، من حديث أبي بكر بن أبي مريم، عن ضمرة بن حبيب، عن ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه، أنه كان يقرأ: «الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس يوم القيامة». وقال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا ربعة بن كُثُوم، حدثنا أبي، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: يقال يوم القيامة لأكل الربا: خذ سلاحك للحرب، وقرأ: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ﴾. وذلك حين يقوم من قبره.

[١٢٥١] وفي حديث أبي سعيد في الإسراء، كما هو مذكور في سورة سبحان: أنه عليه السلام مرَّ ليلتذ بقوم لهم أجواف مثل البيوت، فسأل عنهم، فقيل: هؤلاء أكلة الربا^(٢). رواه البيهقي مطولاً.

[١٢٥٢] وقال ابن ماجة: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا الحسن بن موسى، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أبي الصلت، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «أَتَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرِي بِي عَلَى قَوْمِ بَطُونُهُمْ كَالْبُيُوتِ فِيهَا الْحَيَاتُ تُرَى مِنْ خَارِجِ بَطُونِهِمْ فَقُلْتُ: مَنْ هَؤُلَاءِ يَا جَبْرِيلُ؟ قَالَ: هَؤُلَاءِ أَكَلَةُ

(١) لا يصح كسابقه. فقد أخرجه الواحدي ١٨٠ وعبد الرزاق ٣٤٤ والطبراني ١١١٦٤ والطبري كما في الدر ٦٤٢/١ وأسباب النزول ١٨٤ كلهم من طريق عبد الوهاب بن مجاهد عن أبيه عن ابن عباس، وضعفه السيوطي في الأسباب وهو كما قال، ابن مجاهد متروك ولم يسمع من أبيه كما في الميزان.

تنبيه: وقد سقط هذا الحديث أيضاً من الطبري وذكر ابن كثير رحمه الله أن ابن مردويه رواه من وجه آخر ولم يذكر إسناده، ولا بد أنه إسناده ضعيف فقد رواه الجماعة كما تقدم من طريق ابن مجاهد. فروايتهم من وجه آخر هو إغراب وابن مردويه يكثر من ذلك. فإنه يروي الحديث من طرق فيها مجاهيل ومن هو منهم فلا حجة فيما ينفرد به كما هو معلوم، والله أعلم.

(٢) إسناده ضعيف جداً، لأجل عمارة بن جوين فإنه متروك، وسيأتي في أول الإسراء.

الربا»^(١). ورواه الإمام أحمد، عن حسن وعفان، كلاهما عن حماد بن سلمه، به، وفي إسناده ضعف.

[١٢٥٣] وقد روى البخاري عن سُمرة بن جُنْدُب في حديث المنام الطويل: «فأتينا على نهر - حسبنا أنه كان يقول: أحمر مثل الدم - وإذا في النهر رجلٌ سابحٌ يسبحُ، وإذا على شطِّ النهر رجلٌ قد جمع عنده حجارة كثيرة، وإذا ذلك السابحُ يسبح، ما يسبح، ثم يأتي ذلك الذي قد جَمَعَ الحجارة عنده، فيَقْفُر له فاةً فيُلْقِمُه حجراً»^(٢)، وذكر في تفسيره أنه أكل الربا.

وقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾، أي: إنما جُوزوا بذلك لاعتراضهم على أحكام الله في شرعه، وليس هذا قياساً منهم للربا على البيع، لأن المشركين لا يعترفون بمشروعية أصل البيع الذي شرعه الله في القرآن ولو كان هذا من باب القياس لقالوا: إنما الربا مثل البيع، وإنما قالوا: ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ أي: هو نظيره، فلم حُرِّم هذا وأبيح هذا؟ وهذا اعتراض منهم على الشرع، أي: هذا مثل هذا، وقد أحلَّ هذا وحَرَّمَ هذا! وقوله تعالى: ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا﴾ يحتمل أن يكون من تمام الكلام، ردأ عليهم، أي: قالوا ما قالوه من الاعتراض، مع علمهم بتفريق الله بين هذا وهذا حكماً، وهو العليم الحكيم الذي لا مُعَقَّب لحكمه ولا يسأل عما يفعل وهم يسألون، وهو العالم بحقائق الأمور ومصلحتها، وما ينفع عباده قبيحُهُ لهم، وما يضرُّهم فينهاهم عنه، وهو أرحم بهم من الوالدة بولدها الطفل، ولهذا قال: ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ أي: من بلغه نهي الله عن الربا فانتهى حالٌ وُصول الشرع إليه، فله ما سلف من المعاملة، لقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ﴾.

[١٢٥٤] وكما قال النبي ﷺ يوم فتح مكة: «وكل ربا في الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين، وأولُ ربا أضع ربا العباس»^(٣). ولم يأمرهم بردَ الزيادات المأخوذة في حال الجاهلية، بل عفا عما سلف، كما قال تعالى: ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾. قال سعيذ بن جبير والسدثي: «فله ما سلف» فإنه ما كان أكل من الربا قبل التحريم.

[١٢٥٥] وقال ابن أبي حاتم: قُريء على محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، أخبرنا ابن وهب، أخبرني جرير بن حازم، عن أبي إسحاق الهمداني، عن أم يونس - يعني امرأته العالية بنت أيفع -، أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت لها أم مَحَبَّة أم ولد لزيد بن أرقم: يا أم المؤمنين، أتعرفين زيد بن أرقم؟ قالت: نعم. قالت: فإني بعته عبداً إلى العطاء بثمانمائة، فاحتاج إلى ثمنه، فاشتريته قبل محل الأجل بستمائة فقالت: بشس ما شَرَيْت! وبشس ما اشتريت! أبليغي زيداً أنه قد أبطل جهاده مع رسول الله ﷺ، إن لم يتب. فقلت: أرأيت إن تركت المائتين وأخذت الستمائة؟ قالت: نعم، ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾^(٤). وهذا الأثر مشهور، وهو دليل لمن حرَّم مسألة العينة، مع ما جاء فيها من الأحاديث المذكورة المقررة في كتاب

(١) أخرجه ابن ماجة ٢٢٧٣ وإسناده ضعيف. له علتان. ضعف علي بن زيد وهو ابن جدعان. وجهالة شيخه أبي الصلت.

كما في التقريب والميزان. ويغني عنه ما بعده.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري وغيره، وسيأتي مطولاً.

(٣) صحيح. أخرجه أبو داود ٣٣٣٤ والترمذي ٣٠٨٧ وابن ماجة ٣٠٥٥ بسند لين من حديث عمرو بن أحوص، وله شاهد من حديث جابر، أخرجه مسلم ١٢١٨ وأبو داود ١٩٠٥ وابن حبان ٩٤٤.

(٤) أخرجه ابن سعد ٤٦٨٧ والدارقطني ٥٢/٣ والبيهقي ٢٣٠/٥ ورجاله ثقات، إلا أن الدارقطني حكم بجهالة أم عبة والعالية.

الأحكام، والله الحمد والمنة. ثم قال تعالى: ﴿وَمَنْ عَادَ﴾ أي: إلى الربا ففعله بعد بلوغه نهي الله عنه، فقد استوجب العقوبة، وقامت عليه الحجة، ولهذا قال: ﴿فَأُولَئِكَ أَمْحَئِبُ كَثَارٌ فِيهَا خَالِدُونَ﴾.

[١٢٥٦] وقد قال أبو داود: حدثنا يحيى بن معين، أخبرنا عبد الله بن رجاء المكي، عن عبد الله بن عثمان بن خثيم، عن أبي الزبير، عن جابر قال: لما نزلت: ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَمْنِ﴾ قال رسول الله ﷺ: «من لم يذر المخابرة، فليؤذن بحزب من الله ورسوله»^(١). ورواه الحاكم في مستدركه، من حديث ابن خثيم، وقال: صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه. وإنما حرمت المخابرة، وهي: المزارعة ببعض ما يخرج من الأرض، والمزابنة وهي: اشتراء الرطب في رؤوس النخل بالتمر على وجه الأرض، والمحاكلة وهي: اشتراء الحب في سنبله في الحقل بالحب على وجه الأرض، إنما حرمت هذه الأشياء وما شاكلها، حسماً لمادة الربا؛ لأنه لا يعلم التساوي بين الشينين قبل الجفاف. ولهذا قال الفقهاء: الجهل بالمماثلة كحقيقة المفاضلة. ومن هذا حرموا أشياء بما فهموا من تضيق المسالك المفضية إلى الربا، والوسائل الموصلة إليه، وتفاوت نظرم بحسب ما وهب الله لكل منهم من العلم، وقد قال تعالى: ﴿وَقَوْكَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾ [يوسف: ٢٦]؛ وباب الربا من أشكال الأبواب على كثير من أهل العلم.

[١٢٥٧] وقد قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «ثلاث وددت أن رسول الله ﷺ عهد إلينا فيهن عهداً تنتهي إليه: الجذ، والكلالة، وأبواب من أبواب الربا»^(٢). - يعني بذلك بعض المسائل التي فيها شائبة الربا، والشرعية شاهدة بأن كل حرام فالوسيلة إليه مثله؛ لأن ما أفضى إلى الحرام حرام، كما أن ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

[١٢٥٨] وقد ثبت في الصحيحين عن النعمان بن بشير، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الحلال بين وإن والحرام بين، وبين ذلك أمور مشبهات، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يزعى حول الجمى يوشك أن يرتع فيه»^(٣).

[١٢٥٩] وفي السنن عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»^(٤).

[١٢٦٠] وفي الحديث الآخر: «الإثم ما حاك في القلب، وترددت فيه النفس، وكرهت أن يطلع عليه الناس»^(٥).

[١٢٦١] وفي رواية: «استفت قلبك وإن أفتاك الناس وأفتوك»^(٦).

(١) أخرجه أبو داود ٣٤٠٦ والحاكم ٣١٢٩ وابن حبان ٥٢٠٠ وإسناده ضعيف، فيه عنقة أبي الزبير، وهو مدلس.

(٢) متفق عليه، ويأتي عند ذكر الكلالة في سورة النساء.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٥١ ومسلم ١٥٩٩ وأبو داود ٣٣٢٩ وسيأتي.

(٤) أخرجه الطيالسي ١١٧٨ والترمذي ٢٥١٨ والنسائي ٢٢٧/٨ وابن حبان ٧٢٢ والحاكم ١٣/٢ و٩٩/٤ وصححه، وافقه الذهبي، وإسناده حسن، وله شواهد.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ٢٥٥٣ والترمذي ٢٣٨٩ وأحمد ١٨٢/٤ وابن حبان ٣٩٧.

(٦) حسن. أخرجه أحمد ٢٢٧/٤ - ٢٢٨ والطبراني ١٤٧/٢٢ وحسن إسناده النووي في «الأربعين» الحديث (٢٧) وحسنه ابن رجب لطرقه وشواهد وسيأتي باستيفاء.

[١٢٦٢] وقال الثوري، عن عاصم، عن الشعبي، عن ابن عباس قال: «آخر ما نزل على رسول الله ﷺ، آية الربا»^(١). رواه البخاري عن قبيصة، عنه.

[١٢٦٣] وقال أحمد، عن يحيى، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب، أن عمر قال: من آخر ما نزل، آية الربا، وإن رسول الله ﷺ قبض قبل أن يفسرها لنا، فدعوا الربا والريبة»^(٢). رواه ابن ماجه، وابن مردويه.

[١٢٦٤] وروى ابن مَرْدُويه من طريق هياج بن بسطام، عن داود بن أبي هند، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري، قال: خطبنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال: «إني لَعَلِّي أنهاركم عن أشياء تصلح لكم، وأمركم بأشياء لا تصلح لكم، وإن من آخر القرآن نزولاً آية الربا، وإنه قد مات رسول الله ﷺ ولم يُبينه لنا، فدعو أما يريكم، إلى ما لا يريكم»^(٣).

[١٢٦٥] وقد قال ابن ماجه: حدثنا عمرو بن علي الصنيزي، حدثنا ابن أبي عدي، عن شعبة، عن زُبَيْد، عن إبراهيم، عن مسروق، عن عبد الله - هو ابن مسعود - عن النبي ﷺ قال: «الربا ثلاثة وسبعون باباً»^(٤).

[١٢٦٦] ورواه الحاكم في مستدركه، من حديث عمرو بن علي الفلاس، بإسناد مثله، وزاد: «أيسرها أن ينكح الرجل أمه، وإن أربى الربا عِزُّ الرجل المسلم»^(٥). وقال: صحيح على شرط الشيخين، ولم يخرجاه.

[١٢٦٧] وقال ابن ماجه: حدثنا عبد الله بن سعيد، حدثنا عبد الله بن إدريس، عن أبي معشر، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الربا سبعون حوباً، أيسرها أن ينكح الرجل أمه»^(٦).

(١) أخرجه البخاري ٤٥٤٤ عن ابن عباس به.

(٢) أخرجه ابن ماجه ٢٢٧٦ والطبري ٦٣٠٥ بسند صحيح إلى ابن المسيب واختلف في سماع ابن المسيب من عمر، ومراسيله جيد بكل حال.

(٣) عزاه المصنف لابن مردويه، وإسناده ضعيف لضعف هياج بن بسطام، وأخرجه الطبري ٦٣٠٦ بسند حسن عن الشعبي به، وهذا منقطع لأنه لم يدرك عمر. لكن يشهد لما قبله.

(٤) هذا اللفظ لابن ماجه ٢٢٧٥ وظاهر الإسناد الصحة. ومع ذلك هو معلول فقد أخرجه الطبراني (٦٩٠٨/٩) عن أبي نعيم ثنا سفيان ثنا زيد بهذا الإسناد فذكره موقوفاً. وأبو نعيم هو الفضل بن دكين ثقة ثبت روى له الأئمة الستة وسفيان الثوري أثبت من ابن أبي عدي ومع ذلك لسنا في صدد هذا المتن لأن النكارة في المتن الآتي.

(٥) ورد بأسانيد واهية. ومرادي «أيسرها أن ينكح الرجل أمه»، وأما عجزه فله شواهد تقويه سأذكرها آخراً. والحديث أخرجه الحاكم ٣٧/٢ ح ٢٢٥٩ وكذا البيهقي في «الشعب» ٥٥١٩ من حديث ابن مسعود وقال الحاكم: صحيح على شرطهما ولم يخرجاه! وسكت الذهبي! وأما البيهقي فقال: هذا إسناد صحيح والمتن منكر بهذا الإسناد ولا أعلمه إلا وهماً وكأنه دخل لبعض رواه إسناد في إسناد اهـ وما ذكره البيهقي هو الصواب والوهم إما من محمد بن غالب تمام فإنه وإن كان ثقة إلا أنه وهم في أحاديث، أو الوهم من ابن أبي عدي فقد خالفه سفيان حيث رواه عن زيد فجعله من قول ابن مسعود ومع ذلك اقتصر على لفظ «الربا بضع وسبعون باباً» وتقدم تخريجه آنفاً. وللحديث شواهد كثيرة لا يصح منها شيء، وانظر ما بعده.

(٦) متن باطل. وأسانيد واهية لا حجة في شيء منها. أخرجه ابن ماجه ٢٢٧٤ والبيهقي ٥٥٢٢. قال البوصيري في الزوائد: أبو معشر نجيب بن عبد الرحمن متفق على تضعيفه. وأخرجه ابن الجارود ٦٤٧ والبيهقي ٥٥٢٠ و ٥٥٢١ وابن =

[١٢٦٨] وقال الإمام أحمد: حدثنا هُشَيْم، عن عباد بن راشد، عن سعيد بن أبي خنيرة، حدثنا الحسن - منذ نحو أربعين أو خمسين سنة - عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «يأتي على الناس زمان يأكلون

= عدي ٢٧٥/٥ والعقيلي ٢٥٧/٢ - ٢٥٨ والبخاري في تاريخه الكبير ٩٥/١/٣ من ثلاثة طرق عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعاً به، وأعله العقيلي وغيره بعبد الله بن زياد وهو كذاب، وبه أعله ابن الجوزي لكن تابعه اثنان لذا أعله ابن عدي بعكرمة بن عمار اليمامي فإن مداره عليه وهو وإن وثقه غير واحد فإن روايته عن يحيى بن أبي كثير فيها اضطراب ووهن، قال يحيى بن سعيد: أحاديثه عن ابن أبي كثير ضعيفة وقال البيهقي: هذا يعرف بابن زياد وهو منكر الحديث. وورد من حديث البراء أخرجه الطبراني في الأوسط كما في «المجمع» ١١٧/٤ ح ٦٥٧٥ وقال الهيثمي: فيه عمر بن راشد ضعفه الجمهور ووثقه العجلي اهـ وقال عنه أحمد: روى عن يحيى بن أبي كثير منكر اهـ وهذا من طريقه. وأعله أبو حاتم بالإرسال ١١٣٦ «العلل». مع وهن عمر بن راشد كما تقدم. وورد من حديث ابن عباس أخرجه الطبراني في الصغير ٨٢/١ وابن حبان في المجروحين ٣٢٨/١ وأعله ابن حبان بسعيد بن رحمة وقال: لا يجوز الاحتجاج به وقال الهيثمي عنه في المجمع: ضعيف. وورد من طريق آخر أخرجه البيهقي ٥٥١٨ والطبراني ١١٢١٦ و ١١٥٣٩ وابن حبان في المجروحين ٢٤٣/١ وابن الجوزي ٢٤٥/٢ ومداره على حنشى وهو حسين بن قيس الرحبي وهو متروك وقد كذبه أحمد وغيره وعده الذهبي في الميزان من منكره. وتابعه خصيف بن عبد الرحمن عند الخطيب ٧٦/٦ وخصيف غير قوي وعنه إبراهيم بن زياد وهو مجهول لا يُعرف. وقال أبو زرعة: هذا حديث منكر. ذكره ابن أبي حاتم في علله ١١٧٠. وورد من حديث أنس أخرجه البيهقي ٥٥٢٣ وابن عدي ١٥٤٨/٤ وابن الجوزي ٢٤٥/٢ وقال البيهقي: فيه عبد الله بن كيسان منكر الحديث. وكذا ذكر ابن الجوزي. وأخرجه ابن الجوزي ٢٤٦/٢ وكذا الدارقطني كما في اللآلئ ١٥٠/٢ وأعله ابن الجوزي بطلحة بن زيد ونقل عن البخاري قوله: منكر الحديث. وساق له الذهبي هذا الحديث ٤٢٤/٢ وقال: تالف. وورد من حديث عبد الله بن سلام أخرجه الطبراني كما في المجمع ٦٥٧٤ وقال الهيثمي: عطاء الخراساني لم يسمع من عبد الله بن سلام وأخرجه أبو نعيم ٧٤/٥ وابن الجوزي ٢٤٧/٢ من حديث عائشة وأعله بسوار بن مصعب وأنه متروك الحديث نقل ذلك عن أحمد ويحيى والنسائي. وأسند ابن الجوزي من وجه آخر وأعله بعمران بن أنس وهو كما قال فإنه منكر الحديث راجع الميزان. وورد من حديث ابن عمر أخرجه ابن عدي ٣٩١/٦ وأعله بمسعدة الفزاري. وذكره الذهبي بخبر آخر مع هذا وقال: بخيرين منكرين عن ابن أبي ذئب. وورد من حديث عبد الله بن حنظلة الغسيل أخرجه أحمد ٢٢٥/٥ والدارقطني ١٦/٣ وقال الهيثمي في المجمع ٦٥٧٣: رجال أحمد رجال الصحيح! وأعله ابن الجوزي بحسين بن محمد ونقل عن أبي حاتم الرازي أنه وهم فيه وكرره من وجه آخر وأعله بليث وأنه ضعيف. وقد قال الدارقطني: بعد أن أسنده عن عبد الله بن حنظلة عن كعب الأحبار قوله: وهذا أصح من المرفوع. وذكر مثل ذلك العقيلي ٢٥٨/٢ حيث صوب كونه من كلام كعب الأحبار ومثلهما البيهقي ٥٥١٦ وابن الجوزي ٢٤٧/٢ - ٢٤٨ وقد جاء موقوفاً على عبد الله بن سلام أيضاً أسنده العقيلي ٢٥٨/٢ والبيهقي ٥٥١٤ وإسناده عنه جيد وكرره البيهقي ٥٥١٥ بإسناد صحيح عن ابن سلام.

وقال ابن الجوزي: ليس في هذه الأحاديث شيء صحيح. ثم فصل القول في ذلك فانتقد رجالها وأبان عللها وختمه بقوله: وإعلم أن مما يرد صحة هذه الأحاديث أن المعاصي إنما يعلم مقاديرها بتأثيراتها. والزنا يفسد الأنساب ويصرف الميراث إلى غير مستحقه ويؤثر في القبائح ما لا يؤثر أكل لقمة لا تتعدى ارتكاب نهي فلا وجه لصحة هذا اهـ. وهو كما قال ابن الجوزي رحمه الله عليه. فشتان بين من يزني بأمة بل بأجنبية وبين درهم ربا فالحديث إنما هو من قول كعب الأحبار وعبد الله بن سلام وربما أخذه عنهما بعض التابعين فجاء من بعدهم فركبوا له أسانيد وجعلوه من كلام رسول الله ﷺ. هذا وقد وهم الألباني حيث اغتر بكثرة طرقه فذكره في الصحيحة ١٨٧١ وقد أجاد الشيخ أبو إسحاق الأثري حيث ذكر طرقه كلها وشواهدا ونقدها واحداً واحداً وحكم ببطلانه موافقاً لابن الجوزي راجع متقن ابن الجارود (٦٤٧).

الخلاصة: ذهب أبو حاتم الرازي وأبو زرعة والعقيلي وابن عدي وابن حبان وابن الجوزي وكذا الناقد الذهبي إلى وهن هذا الحديث وعدم صحته ورجح العقيلي والبيهقي والدارقطني وابن الجوزي كونه من كلام كعب الأحبار كما تقدم والله تعالى أعلم.

فيه الربا. قال: قيل له: الناس كلهم؟ قال: «من لم يأكله منهم ناله من غُبَارِهِ»^(١)، وكذا رواه أبو داود، والنسائي، وابن ماجه من غير وجه، عن سعيد بن أبي خَيْرَةَ، عن الحسن، به. ومن هذا القبيل، وهو تحريم الوسائل المفضية إلى المحرمات، الحديث الذي رواه الإمام أحمد:

[١٢٦٩] حدثنا أبو معاوية حدثنا الأعمش، عن مسلم بن صُبَيْح، عن مسروق، عن عائشة قالت: «لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد، فقرأهنَّ، فحُرِّمَ التجارة في الخمر». وقد أخرجه الجماعة، سوى الترمذي، من طُرُقٍ، عن الأعمش، به. وهكذا لفظ رواية البخاري، عند تفسير هذه الآية: «فحرم التجارة»، وفي لفظ له: عن عائشة، قالت: لما نزلت الآيات من آخر سورة البقرة في الربا، قرأها رسول الله ﷺ على الناس، ثم حرم التجارة في الخمر^(٢). قال بعض من تكلم على هذا الحديث من الأئمة: لما حُرِّمَ الربا ووسائله حرم الخمر وما يُفْضِي إليه من تجارة ونحو ذلك.

[١٢٧٠] كما قال عليه السلام في الحديث المتفق عليه: «لعن الله اليهود، حُرِّمَتْ عليهم الشحوم فَجَمَلُوهَا فباعوها وأكلوا أثمانها»^(٣)، وقد تَقَدَّمَ في حديث علي وابن مسعود وغيرهما، عند لعن المحلل في تفسير قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ﴾ [البقرة: ٢٣٠]:

[١٢٧١] قوله ﷺ: «لعن الله أكل الربا وموكله، وشاهديه وكاتبه»^(٤). قالوا: وما يشهد عليه ويكتب إلا إذا أظهر في صورة عقد شرعي، ويكون داخله فاسداً، فالاعتبار بمعناه لا بصورته؛ لأن الأعمال بالنيات.

[١٢٧٢] وفي الصحيح: «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم، وإنما ينظر إلى قلوبكم، وأعمالكم»^(٥). وقد صَنَّفَ الإمام العلامة أبو العباس بن تيمية، كتاباً في «إبطال التحليل» تَضَمَّنَ النهي عن تعاطي الوسائل المفضية إلى كل باطل، وقد كفى في ذلك وشفى، فرحمه الله ورضي عنه.

﴿يَمْحَقُ اللَّهُ أَرْبَاؤَ وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾ (٢٧٧) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾

يخبر الله تعالى أنه يمحق الربا، أي: يذهب، إما بأن يذهبه بالكلية من يد صاحبه، أو يخرمه بركة ماله فلا ينتفع به، بل يعذبه به في الدنيا ويعاقبه عليه يوم القيامة كما قال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ [المائدة: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿وَيَصْعَلُ الْخَبِيثُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ﴾ [الأنفال: ٣٧]، وقال: ﴿وَمَا ءَاتَيْتُمْ مِنْ رِبَا لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الروم: ٣٩] الآية.

(١) أخرجه أبو داود ٣٣٣١ والنسائي ٢٤٣/٧ وابن ماجه ٢٢٧٨ وأحمد ٤٩٤/٢ ح ١٠٠٣٨. وإسناده ضعيف لانقطاعه، الحسن لم يسمع من أبي هريرة. وهو صحيح من جهة معناه فإنه واقع ذلك بنا في هذه الأيام والعياذ بالله. ويستأنس له بالحديث الصحيح «يأتي على الناس زمان لا يبالي المرء ما أخذ منه أمن حلال أم من الحرام» نسأل الله عز وجل السلامة.

(٢) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٤٢ ومسلم ١٥٨٠ وأبو داود ٣٤٩٠ و٣٤٩١ والنسائي في «التفسير» ٧٥ و٧٦ وابن ماجه ٣٣٨٢.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٢٣ ومسلم ١٥٨٢ من حديث ابن عباس، وتقدم.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٥٩٨ من حديث جابر، وتقدم.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ٢٥٦٤ وأحمد ٤٣٩/٢ وابن حبان ٣٩٤ من حديث أبي هريرة.

وقال ابن جرير: في قوله: ﴿يَمَحُ اللَّهُ الرِّبَا﴾ وهذا نظير الخبر الذي روي عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال: «الرِّبَا وإنْ كَثُرَ فإِلَى قُلٍّ».

[١٢٧٣] وهذا الحديث قد رواه الإمام أحمد في مسنده، فقال: حدثنا حجاج، حدثنا شريك، عن الزَّكِينِ بن الربيع، عن أبيه، عن ابن مسعود عن النبي ﷺ، قال: «إن الرِّبَا وإنْ كَثُرَ فإِنْ عاقبته تصير إلى قُلٍّ»^(١).

[١٢٧٤] وقد رواه ابن ماجه، عن العباس بن جعفر، عن عمرو بن عون، عن يحيى بن أبي زائدة، عن إسرائيل عن الزَّكِينِ بن الربيع بن عُصَيْلَةَ الْفَزَارِيِّ، عن أبيه، عن ابن مسعود عن النبي ﷺ، أنه قال: «ما أحد أكثر من الربا إلا كان عاقبة أمره إلى قُلٍّ»^(٢)، وهذا من باب المعاملة، بنقيض المقصود:

[١٢٧٥] كما قال الإمام أحمد: حدثنا أبو سعيد مولى بني هاشم، حدثنا الهيثم بن رافع الطاطري، حدثني أبو يحيى - رجل من أهل مكة - عن قُروخ مولى عثمان: أن عُمر - وهو يومئذ أمير المؤمنين - خرج من المسجد، فرأى طعاماً منشوراً. فقال: ما هذا الطعام؟ فقالوا: طعامٌ جلب إلينا. قال: بارك الله فيه وفيمن جلبه. قيل: يا أمير المؤمنين إنه قد احتكر. قال: ومن احتكره؟ قالوا: قُروخ مولى عثمان، وفلان مولى عمر. فأرسل إليهما فدعاهما فقال: ما حَمَلَكُمَا على احتكار طعام المسلمين؟ قالوا: يا أمير المؤمنين، نشترى بأموالنا ونبيع!! فقال عمر: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالإفلاس أو بجُذَام». فقال قُروخ عند ذلك: أعاهد الله وأعاهدك أن لا أعود في طعام أبداً. وأما مولى عمر فقال: إنما نشترى بأموالنا ونبيع. قال أبو يحيى: فلقد رأيت مولى عُمر مجدوماً^(٣).

[١٢٧٦] ورواه ابن ماجه من حديث الهيثم بن رافع به، ولفظه: «من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالإفلاس والجذام»^(٤).

وقوله تعالى: ﴿وَيُرِي الْمَكْدَلَتِ﴾ قُرى بضم الياء والتخفيف، مِنْ «رَبَا الشَّيْءِ يُرَبُو» «وأرباه يُرَبِيه»، أي: كَثُرَ ونَمَّاه ينميه. وقُرى: «يُرَبِي» بالضم والتشديد، من التربية.

[١٢٧٧] كما قال البخاري: حدثنا عبد الله بن منير، سَمِعَ أبا النضر، حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دينار، عن أبيه، عن أبي صالح، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من تصدق بَعْدَ لُحْمَةٍ من كسب طَيِّبٍ، ولا يقبل الله إلا الطيب، فَإِنَّ الله يتقبلها بيمينه ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم قُلُوهُ، حتى يكون

(١) أخرجه أحمد ١/٣٩٥ - ٤٢٤ وإسناده لا بأس به لأجل شريك، وقد توبع فيما بعده.

(٢) حسن. أخرجه ابن ماجه ٢٢٧٩ والحاكم ٣٧/٢ وإسناده حسن، وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي، وقال البوصيري في «الزوائد»: إسناده صحيح، ورجاله موثقون. وحسنه الحافظ في «الفتح» ٢٠٨٧ و ٤٥٤١.

(٣) ضعيف الإسناد. أخرجه ابن ماجه ٢١٥٥ مختصراً وأحمد ١/٢١ ح ١٣٦ واللفظ له كلاهما من حديث عمر. وإسناده ضعيف قال الذهبي في الميزان: قُروخ عن عمر لا يُعرف. وقال في ترجمة الهيثم بن رافع ٩٣٠٣: أنكر حديثه في الحكرة ثم ذكره بطوله وقال: وأبو يحيى - يعني شيخه - لا يُدرى من هو. وقال في ترجمة أبي يحيى المكي ١٠٧٣٢: عن قُروخ مولى عثمان في الاحتكار. لا يُعرف والخبر منكر أخرجه أحمد اهـ. فالخبر فيه مجاهيل والمثن منكر، وانظر ضعيف ابن ماجه ٤٧٢. وقد صح النهي عن الاحتكار لكن بغير هذا السياق ففي الصحيح «لا يحتكر إلا خاطيء» أخرجه مسلم ١٦٠٥ وأبو داود ٣٤٤٧.

(٤) تقدم مع رواية أحمد وهذا لفظ ابن ماجه.

مثل الجبل»^(١). كذا رواه في كتاب الزكاة، وقال في كتاب التوحيد: وقال خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال، عن عبد الله بن دينار، فذكر بإسناده نحوه. وقد رواه مسلم في الزكاة، عن أحمد بن عثمان بن حكيم، عن خالد بن مخلد فذكره. وقال البخاري: «رواه مسلم بن أبي مريم، وزيد بن أسلم، وسهيل، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ».

قلت: أما رواية مسلم بن أبي مريم، فقد تفرّد البخاري بذكرها، وأما طريق زيد بن أسلم، فرواها مسلم في صحيحه، عن أبي الطاهر بن السرخ، عن ابن وهب، عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم، به. وأما حديث سهيل فرواه مسلم عن قتبية، عن يعقوب بن عبد الرحمن، عن سهيل، به. والله أعلم. قال البخاري: وقال ورقاء، عن ابن دينار، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ.

[١٢٧٨] وقد أسند هذا الحديث من هذا الوجه الحافظ أبو بكر البيهقي، عن الحاكم وغيره عن الأصم، عن العباس المروزي، عن أبي النضر هاشم بن القاسم، عن ورقاء - وهو ابن عمر الشكري - عن عبد الله بن دينار، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة قال: قال النبي ﷺ: «من تصدق بغدّل تمرّة من كُسب طيّب، ولا يصعد إلى الله إلا الطيّب - فإن الله يقبلها يمينه، فيزيئها لصاحبها كما يزيئ أحدكم قلوه، حتّى يكون مثل أحد»^(٢). وهكذا روى هذا الحديث مسلم والترمذي والنسائي جميعاً، عن قُتَيْبَة، عن الليث بن سعد، عن سعيد المقبري. وأخرجه النسائي - من رواية مالك، عن يحيى بن سعيد الأنصاري - ومن طريق يحيى القطان، عن محمد بن عجلان، ثلاثتهم عن سعيد بن يسار أبي الحباب المدني، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ فذكره وقد روي عن أبي هريرة من وجه آخر.

[١٢٧٩] فقال ابن أبي حاتم: حدثنا عمرو بن عبد الله الأودي، حدثنا وكيع، عن عباد بن منصور، حدثنا القاسم بن محمد قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل يقبل الصدقة، ويأخذها يمينه، فيريها لأحدكم كما يربي أحدكم مهره - أو قلوه - حتّى إن اللقمة لتصير مثل أحد». وتصدّق ذلك في كتاب الله «يَمْحُ اللَّهُ الْبُيُوتَ وَيُرِي الْمَدَقَاتِ»^(٣). وكذا رواه أحمد، عن وكيع، وهو في تفسير وكيع، ورواه الترمذي، عن أبي كريب، عن وكيع، به. وقال: حسن صحيح، وكذا رواه الثوري عن عباد بن منصور، به. ورواه أحمد أيضاً، عن خلف بن الوليد، عن ابن المبارك، عن عبد الواحد بن ضمرة وعباد بن منصور، كلاهما، عن أبي نضرة، عن القاسم، به.

[١٢٨٠] وقد رواه ابن جرير، عن محمد بن عبد الملك زنجويه، عن عبد الرزاق، عن معمر عن أيوب، عن القاسم بن محمد، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إن العبد إذا تصدق من طيّب، تقبلها الله منه، فيأخذها يمينه، ويربيها كما يربي أحدكم مهره أو قصيله، وإن الرجل ليتصدق باللقمة فتربو في يد الله - أو قال في كف الله - حتّى تكون مثل أحد، فتصدقوا»^(٤). وهكذا رواه أحمد، عن عبد الرزاق، وهذا طريق غريب صحيح الإسناد، ولكن لفظه عجيب والمحمفوظ ما تقدم وروي عن عائشة أم المؤمنين.

[١٢٨١] فقال الإمام أحمد، حدثنا عبد الصمد، حدثنا حماد عن ثابت، عن القاسم بن محمد، عن

(١) صحيح. أخرجه البخاري ١٤١٠ و٧٤٣٠ ومسلم ١٠١٤ وأحمد ٥٣٨/٢، وانظر ما بعده.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٠١٤ والترمذي ٦٦١ والنسائي ٥٧/٥ وابن ماجه ١٨٤٢ وأحمد ٥٣٨/٢ وابن حبان ٣٣١٦.

(٣) جيد. أخرجه الترمذي ٦٦٢، وفيه ضعف لأجل عباد بن منصور، لكن توبع.

(٤) أخرجه الطبري ٦٢٥٤، وأحمد ٢٦٨/٢ وإسناده صحيح على شرطهما.

عائشة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله ليربي لأحدكم التمرة واللقمة، كما يربي أحدكم قلوه أو فصيله، حتى يكون مثل أحد»^(١). تفرد به أحمد من هذا الوجه.

[١٢٨٢] وقال البزّاز: حدثنا يحيى بن المعلّى بن منصور، حدثنا إسماعيل، حدثني أبي، عن يحيى بن سعيد، عن عُمرة، عن عائشة عن النبي ﷺ وعن الضحاك بن عثمان، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن الرجل ليتصدق بالصدقة من الكسب الطيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، فيتلقاها الرحمن بيده، فيربيها، كما يربي أحدكم قلوه أو وصيفه»^(٢). أو قال: «فصيله»^(٣)^(٤). ثم قال: لا نعلم أحداً رواه عن يحيى بن سعيد عن عُمرة إلا أبا أويس.

وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ﴾، أي: لا يحب كفور القلب أثيم القول والفعل، ولا بد من مناسبة في ختم هذه الآية بهذه الصفة، وهي أن المرابي لا يرضى بما قسم الله له من الحلال، ولا يكتفي بما شرع له من التكسب المباح، فهو يسعى في أكل أموال الناس بالباطل، بأنواع المكاسب الخبيثة، فهو جحود لما عليه من النعمة، ظلوم أثم بأكل أموال الناس بالباطل. ثم قال تعالى مادحاً للمؤمنين ببرهم، المطيعين أمره المؤدين شكره، المحسنين إلى خلقه في إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، مخبراً عما أعد لهم من الكرامة، وأنهم يوم القيامة من التبعات آمنون: فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(٥).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٦) فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِن تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رَأُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ^(٧) وَإِن كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَن تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ^(٨) وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٩)

يقول تعالى آمراً عباده المؤمنين بتقواه، ناهياً لهم عما يقرّبهم إلى سخطه ويبعدهم عن رضاه، فقال: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ﴾ أي: خافوه وراقبوه فيما تفعلون ﴿وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا﴾ أي: اتركوا ما لكم على الناس من الزيادة على رؤوس الأموال، بعد هذا الإنذار ﴿إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: بما شرع الله لكم من تحليل البيع، وتحريم الربا وغير ذلك.

[١٢٨٣] وقد ذكر زيد بن أسلم، وابن جريج، ومقاتل بن حَيّان، والسدي: أن هذا السياق نزل في بني عمرو بن عُمير من ثقيف، وبني المغيرة من بني مخزوم، كان بينهم رباً في الجاهلية، فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه، طلبت ثقيف أن تأخذهم منهم، فتشاوروا، وقالت بنو المغيرة: لا نؤدي الربا في الإسلام، فكتب في ذلك عتاب بن أسيد، نائب مكة إلى رسول الله ﷺ فنزلت هذه الآية. فكتب بها رسول الله ﷺ إليه: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْتَقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(١٠) فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ^(١١)

(١) صحيح. أخرجه أحمد ٢٥١/٦ وابن حبان ٣٣١٧ وإسناده صحيح على شرطهما.

(٢) الرصيف: الخادم.

(٣) الفصيل: هو الذي فصل عن أمه سواء من الخيل أو غيرها.

(٤) أخرجه البزار ٩٣١، وقال الهيثمي في «المجمع» ١١١/٣: رجاله ثقات.

فقالوا: نتوب إلى الله، ونذر ما بقي من الربا، فتركوه كلهم^(١). وهذا تهديد شديد ووعد أكيد، لمن استمر على تعاطي الربا بعد الإنذار، قال ابن جرير: قال ابن عباس: ﴿فَأَذْنُؤُا بِحَرْبٍ﴾، أي استيقنوا بحرب من الله ورسوله. وتقدم من رواية ربيعة بن كلثوم، عن أبيه، عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، قال: يقال يوم القيامة لأكل الربا: خذ سلاحك للحرب. ثم قرأ ﴿فَإِنْ لَّمْ تَقْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: ﴿فَإِنْ لَّمْ تَقْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فمن كان مقيماً على الربا لا يتزعزع عنه، فحق على إمام المسلمين أن يستتيبه، فإن نزع وإلا ضرب عنقه، وقال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن الحسين، حدثنا محمد بن بشار، حدثنا عبد الأعلى، حدثنا هشام بن حسان، عن الحسن وابن سيرين، أنهما قالوا: والله إن هؤلاء الصيارفة لأكلت الربا، وإنهم قد أذنوا بحرب من الله ورسوله، ولو كان على الناس إمام عادل لاستتابهم، فإن تابوا وإلا وضع فيهم السلاح. وقال قتادة: أوعدهم الله بالقتل كما تسمعون، وجعلهم بهزجاً أين ما أتوا، فإياكم ومخالطة هذه البيوع من الربا؛ فإن الله قد أوسع الحلال وأطابه، فلا يلجئكم إلى معصيته فاقة. رواه ابن أبي حاتم. وقال الربيع بن أنس: أوعدهم الله أكل الربا بالقتل. رواه ابن جرير. وقال السهيلي: ولهذا قالت عائشة لأم مَحَبَّة - مولاة زيد بن أرقم - في مسألة العينة: أخبريه أن جهاده مع النبي ﷺ قد بطل إلا أن يتوب، فخصت الجهاد لأنه ضد قوله: ﴿فَأَذْنُؤُا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾. قال: وهذا المعنى ذكره كثير. قال: ولكن هذا إسناده إلى عائشة ضعيف^(٢).

ثم قال تعالى: ﴿وَإِنْ تُبْتِئْتُمْ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ﴾ أي: بأخذ الزيادة ﴿وَلَا تُظْلَمُونَ﴾ أي: بوضع رؤوس الأموال أيضاً، بل لكم ما بذلت من غير زيادة عليه ولا نقص منه.

[١٢٨٤] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا محمد بن الحسين بن أشكاب، حدثنا عبيد الله بن موسى، عن شيبان، عن شبيب بن غرقدة البارقى، عن سليمان بن الأحوص، عن أبيه قال: خطب رسول الله ﷺ في حجة الوداع فقال: «ألا إن كل رباً كان في الجاهلية موضوع عنكم كله، لكم رؤوس أموالكم لا تظلمون ولا تظلمون، وأول ربا موضوع ربا العباس بن عبد المطلب، موضوع كله»^(٣). كذا وجدته: سليمان بن الأحوص.

[١٢٨٥] وقد قال ابن مَرْدُويه: حدثنا الشافعي، حدثنا معاذ بن المثنى، أخبرنا مسدد، أخبرنا أبو الأحوص حدثنا شبيب بن غرقدة، عن سليمان بن عمرو عن أبيه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ألا إن كل رباً من ربا الجاهلية موضوع، فلکم رؤوس أموالکم لا تظلمون ولا تظلمون»^(٤). وكذا رواه من حديث حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أبي حُرَّة الرقاشي، عن عمرو - وهو ابن خارجة - فذكره.

وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ يَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾^(٥) يأمر تعالى بالصبر على المفسر الذي لا يجد وفاء، فقال: ﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ﴾ لا كما كان أهل الجاهلية يقول أحدهم لمدينه إذا حل عليه الدين: إما أن تقضي وإما أن تربي. ثم يندب إلى الوضع

(١) انظر «أسباب النزول» ١٨٣ و ١٨٤ و ١٨٥ والطبري ٦٢٥٦ و ٦٢٥٧.

(٢) تقدم برقم ١٠٤١.

(٣) إسناده لثين، سليمان هو ابن عمرو بن الأحوص، مقبول، لكن توبع، راجع الحديث ٩٧٠، فله شواهد.

(٤) إسناده كسابقه، وانظر الحديث ١٠٤٠ وله شاهد من حديث عمرو بن خارجة فيما ذكر المصنف، وإسناده ضعيف لضعف علي بن زيد، لكن يصلح شاهداً.

عنه، ويعد على ذلك الخير والشواب الجزيل، فقال: ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أي: وأن تتركوا رأس المال بالكلية وتضعوه عن المدين. وقد وردت الأحاديث من طرق متعددة عن النبي ﷺ بذلك:

[١٢٨٦] (فالحديث الأول): عن أبي أمامة أسعد بن زرارة، قال الطبراني: حدثنا عبد الله بن محمد بن شعيب الرجاني، حدثنا يحيى بن حكيم المقوم، حدثنا محمد بن بكر البرساني، حدثنا عبد الله بن أبي زياد، حدثني عاصم بن عُبَيْد الله، عن أبي أمامة أسعد بن زرارة، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سرّه أن يظله الله يوم لا ظلّ إلا ظله، فَلْيُسِّرْ عَلَى مُغْسِرٍ أَوْ لِيُضَعِ عَنْهُ»^(١).

[١٢٨٧] (حديث آخر): عن بُرَيْدَةَ. قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا عبد الوارث، حدثنا محمد بن جُحَادَةَ، عن سليمان بن بُرَيْدَةَ، عن أبيه، قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة». قال: ثم سمعته يقول: «من أنظر مُغْسِراً فله بكل يوم مثله صدقة». قلت: سمعتك يا رسول الله تقول: «من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة». ثم سمعتك تقول: «من أنظر معسراً فله بكل يوم مثله صدقة»؟! قال: «له يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين، فإذا حل الدين فأنظره، فله بكل يوم مثله صدقة»^(٢).

[١٢٨٨] (حديث آخر): عن أبي قتادة الحارث بن رُبَيْعٍ الأنصاري، قال أحمد: حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة، أخبرنا أبو جعفر الخطمي، عن محمد بن كعب القُرَظِيُّ: أن أبا قتادة كان له دَيْنٌ على رجل، وكان يأتيه يتقاضاه، فيختيء منه، فجاء ذات يوم فعرج صبي، فسأله عنه، فقال: نعم، هو في البيت يأكل خزيرة، فناداه، فقال: يا فلان، اخرج فقد أخبرت أنك هاهنا. فخرج إليه فقال: ما يُعَيِّبُكَ عني؟ فقال: إني مُغْسِرٌ، وليس عندي شيء، قال: الله إنك مُغْسِرٌ؟ قال: نعم. فبكى أبو قتادة، ثم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من نَفَسَ عن غريمه - أو محا عنه - كان في ظل العرش يوم القيامة»^(٣). ورواه مسلم في صحيحه.

[١٢٨٩] (حديث آخر): عن حذيفة بن اليمان، قال الحافظ أبو يعلى الموصلي: حدثنا الأخنس أحمد بن عمران، حدثنا محمد بن فضَّيل، حدثنا أبو مالك الأشجعي، عن رُبَيْعٍ بن جِرَاش، عن حذيفة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أُتِيَ الله بعبد من عبده يوم القيامة، قال: ماذا عَمِلْتَ لي في الدنيا؟ فقال: ما عملت لك يا رب مثقال ذرة في الدنيا أرجوك بها - قالها ثلاث مرات - قال العبد عند آخرها: يا رب إنك كنت أعطيتني فَضْلاً مال، وكنت رجلاً أبايع الناس، وكان من خلقي الجَوَاز، فكنْتُ أُبَسِّرُ على الموسر، وأنظِرُ المعسر. قال: فيقول الله عز وجل: أنا أحق من يُبَسِّرُ، ادخل الجنة»^(٤). وقد أخرجه البخاري ومسلم وابن ماجه من طرق عن رُبَيْعٍ بن جِرَاش، عن حذيفة. زاد مسلم وعقبة بن عامر وأبي مسعود البدر، عن النبي ﷺ بنحوه.

(١) متن صحيح. أخرجه الطبراني ٨٩٩، وإسناده ضعيف لضعف عاصم بن عبيد الله، ثم هو لم يسمع من أسعد بن زرارة، قاله الهيثمي في «المجمع» ١٣٤/٤. لكن له شواهد كثيرة، راجع المجمع و«الترغيب» ١٣٣٨ فما بعده، وانظر ما يأتي.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ٣٥١/٥ - ٣٦٠ وابن ماجه ٢٤١٨ والحاكم ٢٩/٢ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي. وقال المنذري في «الترغيب» ١٣٢٩: رواه عتج بهم في الصحيح.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١٥٦٣ وأحمد ٣٠٠/٥ - ٣٠٨.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٧٧ و ٣٤٥١ ومسلم ١٥٦٠ وابن ماجه ٢٤٢٠ بالفاظ متقاربة.

[١٢٩٠] ولفظ البخاري: حدثنا هشام بن عمار، حدثنا يحيى بن حمزة، حدثنا الزهري عن عبد الله بن عبيد الله أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه، عن النبي ﷺ، قال: «كان تاجر يداين الناس، فإذا رأى معسراً قال لفتيانہ تجاوزوا عنه لعل الله يتجاوز عنا، فتجاوز الله عنه»^(١).

[١٢٩١] (حديث آخر): عن سهل بن حنيف، قال الحاكم في مستدرکه: حدثنا أبو عبد الله محمد بن يعقوب، حدثنا يحيى بن محمد بن يحيى، حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك، حدثنا عمرو بن ثابت، حدثنا عبد الله بن محمد بن عقيل، عن عبد الله بن سهل بن حنيف، أن سهلاً حدثه، أن رسول الله ﷺ قال: «من أعان مجاهداً في سبيل الله أو غازياً أو غارماً في عسرتة، أو مكاتباً في رقبته، أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»^(٢). ثم قال: صحيح الإسناد، ولم يخرجاه.

[١٢٩٢] (حديث آخر): عن عبد الله بن عمر، قال الإمام أحمد: حدثنا محمد بن عبيد، عن يوسف بن ضهيب، عن زيد العمي، عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: «من أراد أن تُستجاب دعوته، وأن تكشف كُرْبته، فليُفْرَج عن مُعْسِرٍ»^(٣). انفرد به أحمد.

[١٢٩٣] (حديث آخر): عن أبي مسعود عقبة بن عمرو، قال الإمام أحمد: حدثنا يزيد بن هارون، أخبرنا أبو مالك، عن ربعي بن حراش، عن حذيفة، أن رجلاً أتى به الله عز وجل، فقال: ماذا عملت في الدنيا؟ فقال له الرجل: ما عملت مثقال ذرة من خير، فقالها له ثلاثاً، وقال في الثالثة: أي رب كنت أعطيتني فضلاً من المال في الدنيا، فكنت أبايع الناس، فكنت أيسر على الموسر، وأنظرُ المعسر. فقال تبارك وتعالى: نحن أولى بذلك منك، تجاوزوا عن عبدي. فغفر له^(٤). قال أبو مسعود: هكذا سمعت من النبي ﷺ. وهكذا رواه مسلم من حديث أبي مالك سعد بن طارق، به.

[١٢٩٤] (حديث آخر): عن عمران بن حصين، قال الإمام أحمد: حدثنا أسود بن عامر، أخبرنا أبو بكر، عن الأعمش، عن أبي داود، عن عمران بن حصين قال: قال رسول الله ﷺ: «من كان له على رجل حق فمّن أخره كان له بكل يوم صدقة»^(٥). غريب من هذا الوجه، وقد تقدم عن بريدة نحوه.

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٧٨ و ٣٤٨٠ ومسلم ١٥٦٢ وأحمد ٢٣٩/٢ والنسائي ٣١٨/٧ وابن حبان ٥٠٤٢ و ٥٠٤٣ واستدرکه الحاكم ٢٨/٢.

(٢) أخرجه أحمد ٤٨٧/٣ والحاكم ٨٩/٢ - ٩٠ - ٢١٧ والبيهقي ٣٢٠/١٠ وإسناده ضعيف، مداره على عبد الله بن سهل، وهو مجهول، وقال الهيثمي: لم أعرفه اهـ «المجمع» ٢٨٣/٥. وابن عقيل غير قوي، وصححه الحاكم في الموضعين، وتعبه الذهبي بقوله: عمرو - بن ثابت - رافضي اهـ قلت: توبع، وعلمته ابن سهل، لكن للمتن شواهد كثيرة بمعناه، راجع «الترغيب» ١٨٦٨ فما بعد.

(٣) أخرجه أحمد ٢٣/٢ برقم ٤٧٤٩ وأبو يعلى ٥٧١٣، وإسناده ضعيف، فيه زيد العمي، وهو ضعيف، ثم هو لم يلق ابن عمر، والعجب قال الهيثمي في «المجمع» ١٣٣/٤/٦٦٦٤: رجاله ثقات!!

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٧٧ ومسلم ١٥٦٠ ح ٢٧ وأحمد ١١٨/٤.

(٥) متن حسن. أخرجه أحمد ٤٤٣/٤ والطبراني ٢٤٠/١٨، وإسناده ساقط، قال الهيثمي في «المجمع» ١٣٥/٤. فيه أبو داود الأعمى، وهو كذاب اهـ واسمه نُفيع بن الحارث، قلت: لكن المتن حسن، وهو محفوظ من حديث بريدة، وتقدم برقم ١٢٨٧.

[١٢٩٥] (حديث آخر): عن أبي اليسر كعب بن عمرو، قال الإمام أحمد: حدثنا معاوية بن عمرو، حدثنا زائدة، عن عبد الملك بن عمير، عن ربيعي قال: حدثنا أبو اليسر، أن رسول الله ﷺ قال: «من أنظر مُغْسِراً أو وضع عنه، أظله الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله»^(١).

[١٢٩٦] وقد أخرجه مسلم في صحيحه من وجه آخر، من حديث عبادة بن الوليد بن عباد، قال: «خرجت أنا وأبي نطلب العلم في هذا الحي من الأنصار قبل أن يهلكوا، فكان أول من لقينا أبا اليسر صاحب رسول الله ﷺ، ومعه غلام له معه صِمامة من صُخْفٍ، وعلى أبي اليسر بُزْدَةٌ وَمَعَاوِرِي، وعلى غلامه بُزْدَةٌ وَمَعَاوِرِي، فقال له أبي: يا عم، إني أرى في وجهك سُفْعَةً من غضب، قال: أجل، كان لي على فلان بن فلان الحرامي مال، فأتيت أهله، فسلمت، فقلت: أئنم هو؟ قالوا: لا. فخرج عليّ ابن له جَفْرٌ، فقلت: أين أبوك؟ فقال: سمع صوتك فدخل أريكة أُمي. فقلت: اخرج إليّ، فقد علمت أين أنت، فخرج، فقلت: ما حملك على أن اختبأت مني؟ قال: أنا والله أحذثك ثم لا أكذبك؛ خشيت - والله - أن أحذثك فأكذبك، وأن أعدك فأخلفك، وكنت صاحب رسول الله ﷺ، وكنت - والله - معسراً. قال: قلت: الله، قال: الله، قلت: الله؟ قال: الله. قلت: الله، قال: فأتى بصحيفته فمحاها بيده، ثم قال: فإن وجدت قضاء فاقضني، وإلا فأنت في حل، فَأَشْهَدُ بِصَرِّ عَيْنِي هَاتين - ووضع إصْبِيه على عينيه - وَسَمِعُ أَذْنَيَّ هَاتين، ووعاه قلبي - وأشار إلى نياط قلبه - رسول الله ﷺ وهو يقول: «من أنظر مُغْسِراً، أو وضع عنه، أظله الله في ظله»^(٢). وذكر تمام الحديث.

[١٢٩٧] (حديث آخر): عن أمير المؤمنين عثمان بن عفان، قال عبد الله ابن الإمام أحمد: حدثني أبو يحيى البزار محمد بن عبد الرحيم، حدثنا الحسن بن بشر بن سلم الكوفي، حدثنا العباس بن الفضل الأنصاري، عن هشام بن زياد القرشي، عن أبيه، عن مِخْجَن مولى عثمان، عن عثمان قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أظل الله عبداً في ظله، يوم لا ظل إلا ظله، من أنظر معسراً، أو ترك لإِغْرَامٍ»^(٣).

[١٢٩٨] (حديث آخر): عن ابن عباس. قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الله بن يزيد، حدثنا نوح بن جعونة السلمي الخراساني، عن مقاتل بن حيان، عن عطاء، عن ابن عباس قال: خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد وهو يقول بيده هكذا - وأوماً أبو عبد الرحمن بيده إلى الأرض -: «من أنظر معسراً أو وضع عنه، وقاه الله من فِتْحِ جهنم، ألا إن عمل الجنة حَزْنٌ بربوة - ثلاثاً - ألا إن عمل النار سهلٌ بِسَهْوَةٍ، والسعيد من وَقِيَ الفِتْنَ، وما من جرعة أحب إلى الله من جرعة غيظٍ يكظمها عبد، ما كَظَمَهَا عبد لله إلا ملأ الله جوفه إيماناً»^(٤). تفرد به أحمد.

[١٢٩٩] (طريق آخر): قال الطبراني: حدثنا أحمد بن محمد البُورَانِي - قاضي الحَدِيثَةِ من ديار ربيعة - حدثنا الحسين بن علي الصدائي، حدثنا الحكم بن الجارود، حدثنا ابن أبي المثنى - خال ابن عُيَيْنَةَ - عن أبيه،

(١) صحيح. أخرجه أحمد ٤٢٧١٣ وابن ماجه ٢٤١٩ والطبراني ٣٧٢/١٩ مختصراً بسند صحيح.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ٣٠٠٦ وابن حبان ٥٠٤٤ والطبراني ٣٨٠/٩.

(٣) أخرجه عبد الله بن أحمد ٧٣/١ بإسناد ضعيف جداً لأجل العباس بن الفضل. لكن المتن محفوظ بسبب شواهد، وانظر ما بعده.

(٤) أخرجه أحمد ٣٧٢/١ وابن أبي الدنيا في «قضاء الحوائج» ١٠٥ وإسناده ضعيف لضعف نوح بن جعونة، ومقاتل ضعفه قوم ووثقه آخرون، ومع ذلك قال المنذري في «الترغيب» ١٣٣٦: إسناد أحمد جيد! قلت: لكن للمتن شواهد.

عن عطاء، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من أنظر معسراً إلى ميسرته أنظره الله بذيته إلى توبته»^(١).

ثم قال تعالى يَعْظُ عِبَادَهُ وَيَذَكِّرُهُمْ زَوَالَ الدُّنْيَا، وفناء ما فيها من الأموال وغيرها، وإتيان الآخرة والرجوع إليه تعالى، ومحاسبته تعالى خلقه على ما عملوا، ومجازاته إياهم بما كسبوا من خير وشر، ويحذرهم عقوبته، فقال: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^(٢). وقد روي أن هذه الآية آخر آية نزلت من القرآن العظيم.

[١٣٠٠] فقال ابن لهيعة: حدثني عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبيرة قال: آخر ما نزل من القرآن كله: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^(٣)، وعاش النبي ﷺ بعد نزول هذه الآية تسع ليال، ثم مات يوم الاثنين، لليلتين خلتا من ربيع الأول^(٤)؛ رواه ابن أبي حاتم. وقد رواه ابن مَرْدُويه من حديث المسعودي، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس، قال: آخر آية نزلت: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ». وقد رواه النسائي، من حديث يزيد النحوي، عن عكرمة، عن عبد الله بن عباس قال: آخر شيء نزل من القرآن: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^(٥)، وكذا رواه الضحاك، والعمري، عن ابن عباس، وروى الثوري، عن الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس قال: آخر آية نزلت: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» فكان بين نزولها وموت النبي ﷺ واحد وثلاثون يوماً. وقال ابن جريج: قال ابن عباس: آخر آية نزلت: «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ» الآية. قال ابن جريج: يقولون إن النبي ﷺ عاش بعدها تسع ليال، وبديء يوم السبت ومات يوم الاثنين^(٦)، رواه ابن جرير. ورواه عطية، عن أبي سعيد، قال: آخر آية أنزلت «وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ»^(٧).

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَسَتْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيَمْلِكِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسْ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِكِ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَدَّرَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا

(١) أخرجه الطبراني ١١٣٣٠ وفي «الأوسط» ٢٢٣٨ وإسناده ضعيف جداً لضعف الحكم بن الجارود، وشيخه وشيخه لا يعرفان، كما قال الهيثمي في «المجمع» ١٣٥/٤، لكن للمتن شواهد أخرى راجع التريغيب والمجمع.

(٢) ضعيف جداً بهذا التمام. فهو مرسل، وابن لهيعة ضعيف، وابن دينار لم يسمع من سعيد بن جبيرة، وصدره فقط محفوظ، ولفظ «عاش...» لا يصح. وورد صدره عن ابن عباس، أخرجه البخاري ٤٥٤٤ والنسائي في «التفسير» ٧٨٧٧ والطبري ٦٣٠٨ وله شواهد مرسله.

(٣) ضعيف. أخرجه الطبري ٦٣١٢، وهو معضل.

تَكْتُبُوهَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

هذه الآية الكريمة أطول آية في القرآن العظيم، وقد قال الإمام أبو جعفر بن جرير: حدثنا يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني يونس، عن ابن شهاب قال: حدثني سعيد بن المسيب: أنه بلغه أن أحدث القرآن بالعرش آية الدين.

[١٣٠١] وقال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس أنه قال: لما نزلت آية الدين: قال رسول الله ﷺ: «إن أول من جحد آدم عليه السلام، إن الله لما خلق آدم مسح ظهره، فأخرج منه ما هو ذاريء إلى يوم القيامة، فجعل يعرض ذريته عليه، فرأى فيهم رجلاً يزهو، فقال: أي رب، من هذا؟ قال: هو ابنك داود. قال: أي رب، كم عمره؟ قال: ستون عاماً، قال: رب، زد في عمره. قال: لا، إلا أن أزيد من عمرك. وكان عمر آدم ألف سنة، فزاده أربعين عاماً، فكتب عليه بذلك كتاباً وأشهد عليه الملائكة، فلما احتضر آدم وأتته الملائكة قال: إنه بقي من عمري أربعون عاماً، فقبل له: إنك قد وهبتها لابنك داود. قال: ما فعلت. فأبرز الله عليه الكتاب، وأشهد عليه الملائكة». وحدثنا أسود بن عامر، عن حماد بن سلمة، فذكره، وزاد فيه: «فأتتها الله لداود مائة، وأتمها لآدم ألف سنة»^(١). وكذا رواه ابن أبي حاتم عن يونس بن حبيب، عن أبي داود الطيالسي، عن حماد بن سلمة. هذا حديث غريب جداً، وعلي بن زيد بن جُدعان في أحاديثه تكارة. وقد رواه الحاكم في مستدركه بنحوه، من حديث الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذباب، عن سعيد المقبري، عن أبي هريرة. ومن رواية داود بن أبي هند، عن الشعبي، عن أبي هريرة. ومن طريق محمد بن عمرو، عن أبي سلمة، عن أبي هريرة.

(١) حسن. أخرجه أحمد ١/ ٢٥١- ٢٥٢- ٢٩٩- ٣٧١ وأبو يعلى ٢٧١٠ وابن أبي عاصم في «السنة» ١/ ٩٠ وفي «الدلائل» (٤) والطبراني في «الكبير» ١٢/ ٦٨ «والأوائل» (٣) وابن أبي شيبة ١٤/ ١١٨- ١١٩ وابن سعد ١/ ٢٨ والطيالسي ٢٦٩٢ والبيهقي ١٠/ ١٤٦ من طرق عن علي بن زيد بن جدعان عن يوسف بن مهران عن ابن عباس مرفوعاً به وإسناده ضعيف لضعف علي بن زيد فإنه روى منكرات كثيرة. وقال في المجمع ١٣٧٩٤: علي بن زيد ضعفه الجمهور وبقيته رجاله ثقات. وله شاهد ولكن ليس فيه ذكر نزول الآية وهذه تفرد بها علي بن زيد. وشاهده حديث أبي هريرة. أخرجه الترمذي ٣٠٧٦ وابن سعد ١/ ٢٧- ٢٨ والحاكم ٢/ ٣٢٥- ٥٨٦ ح ٤١٣٢ وقال الترمذي: حسن صحيح وقد روي من غير وجه. وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم ووافقه الذهبي. وفيه نظر فإن هشام بن سعد هذا ذكره الذهبي في الميزان ٩٢٢٤ ونقل عن الحاكم قوله: روى له مسلم في الشواهد. ونقل الذهبي عن أحمد قوله: لم يكن بالحافظ، وفي رواية: لم يكن محكم الحديث، وقال ابن معين: ليس بذلك القوي وليس بمتروك. فالإسناد غير قوي لكن توبع. فقد أخرجه ابن حبان ٦١٦٧ والحاكم ١/ ٦٤ و ٤/ ٢٦٣ وكذا الترمذي ٣٣٦٨ وابن خزيمة في «التوحيد» ص ٦٧ وابن أبي عاصم في «السنة» ٢٠٦ من طريقين عن الحارث بن عبد الرحمن بن أبي ذباب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة مرفوعاً وحسنه الترمذي، وصححه الحاكم على شرط مسلم. قلت: والحارث وإن روى له مسلم فقد قال أبو حاتم: ليس بالقوي وضعفه ابن حزم وقال أبو زرعة: ليس به بأس وذكر الذهبي أن الدراوردي روى عنه منكرات. وله طريق آخر أخرجه الحاكم ١/ ٤٦ عن الشعبي عن أبي هريرة مرفوعاً وصححه الحاكم ووافقه الذهبي. وأسنده الطبري ١/ ٩٦ من طريق محمد بن عمرو وإسناده حسن. وبهذه الأسانيد يرقى إلى درجة الصحيح. هذا من جهة الإسناد إلا أن المتن غريب وطرقه لا تخلو من ضعف فهو متن حسن إن شاء الله، والله أعلم.

ومن حديث هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، فذكره بنحوه.

فقوله تعالى: ﴿يَتْلَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنُكُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ هذا إرشاد منه تعالى لعباده المؤمنين إذا تعاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها، ليكون ذلك أحفظ لمقدراتها وميقاتها، وأضبط للشاهد فيها، وقد نبّه على هذا في آخر الآية حيث قال: ﴿ذَلِكَمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَدَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾. وقال سفيان الثوري، عن ابن أبي نجيج، عن مجاهد، عن ابن عباس في قوله: ﴿يَتْلَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنُكُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ﴾ قال: أنزلت في السلم إلى أجل معلوم، وقال قتادة، عن أبي حسان الأعرج، عن ابن عباس قال: أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى أن الله أحله وأذن فيه، ثم قرأ: ﴿يَتْلَاهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنُكُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾. رواه البخاري.

[١٣٠٢] وثبت في الصحيحين من رواية سفيان بن عيينة، عن ابن أبي نجيج، عن عبد الله بن كثير، عن أبي المنهال، عن ابن عباس قال: قدم النبي ﷺ المدينة وهم يسلفون في الشمار السنة والستين والثلاث، فقال رسول الله ﷺ: «من أسلف فلْيُسْلِفْ في كيل معلوم، ووزن معلوم، إلى أجل معلوم»^(١). وقوله تعالى: ﴿فَاكْتُبُوهُ﴾ أمر منه تعالى بالكتابة للتوثيق والحفظ، فإن قيل:

[١٣٠٣] فقد ثبت في الصحيحين، عن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب»^(٢). فما الجمع بينه وبين الأمر بالكتابة؟ فالجواب أن الذين من حيث هو غير مفتقر إلى كتابة أصلاً، لأن كتاب الله قد سهّله الله ويسر حفظه على الناس، والسنن أيضاً محفوظة عن رسول الله ﷺ، والذي أمر الله بكتابته إنما هو أشياء جزئية تقع بين الناس، فأمرُوا أمر إرشاد لا أمر إيجاب، كما ذهب إليه بعضهم. قال ابن جريج: من أذن فليكتب، ومن ابتاع فليشهد. وقال قتادة: ذُكر لنا أن أبا سليمان المرعشي، كان رجلاً صَحْبَ كعباً، فقال ذات يوم لأصحابه: هل تعلمون مظلوماً دعا ربه فلم يستجب له؟ فقالوا: وكيف يكون ذلك؟ قال: رجل باع يبعاً إلى أجل فلم يشهد ولم يكتب، فلما حل ماله جحده صاحبه، فدعا ربه فلم يستجب له، لأنه قد عصى ربه. وقال أبو سعيد الشعبي والربيع بن أنس، والحسن وابن جريج، وابن زيد، وغيرهم: كان ذلك واجباً، ثم نُسِخَ بقوله: ﴿فَإِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُوَدَّ الَّذِي أَؤْتِيَتْهُ أَمْنَتُهُ﴾. والدليل على ذلك أيضاً الحديث الذي حَكَى عن شرع من قبلنا مقررًا في شرعنا، ولم ينكر عدم الكتابة والإشهاد.

[١٣٠٤] قال الإمام أحمد: حدثنا يونس بن محمد، حدثنا ليث، عن جَعْفَرِ بْنِ رَبِيعَةَ، عن عبد الرحمن بن هُرْمُز، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ: «أنه ذكر أن رجلاً من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يُسْلِفَهُ ألف دينار، فقال: اتنتي بشهداء أشهدهم. قال: كفى بالله شهيداً، قال: اتنتي بكفيل. قال: كفى بالله كفيلًا. قال: صدقت، فدفعها إليه إلى أجل مسمى، فخرج في البحر فقضى حاجته، ثم التمس مركباً يُقَدِّمُ عليه للأجل الذي أجله، فلم يجد مركباً فأخذ خشبة فنقرها، فأدخل فيها ألف دينار وصحيفة معها إلى صاحبها، ثم رَجَعَ موضِعَهَا، ثم أتى بها البحر، ثم قال: اللهم إنك قد عَلِمْتَ أَنِّي استسلفت فلاناً ألف

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٢٣٩ و ٢٢٤١ ومسلم ١٦٠٤ وأبو داود ٣٤٦٣ والترمذي ١٣١١ والنسائي ٢٩٠/٧ وابن حبان ٤٩٢٥ وأحمد ٢١٧/١.

(٢) متفق عليه، وتقدم في بحث الصوم.

دينار، فسألني كفيلاً، فقلت: كفى بالله كفيلاً. فرضي بذلك، وسألني شهيداً، فقلت: كفى بالله شهيداً. فرضي بذلك، وإني قد جهّدت أن أجد مركباً أبعث بها إليه بالذي أعطاني فلم أجد مركباً، وإني استودعْتُكَهَا. فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه، ثم انصرف وهو في ذلك يطلب مركباً إلى بلده، فخرج الرجل الذي كان أسلفه ينظر لعل مركباً يجيئه بماله، فإذا بالخشبة التي فيها المال، فأخذها لأهله حطباً، فلما كسرها وجد المال والصحيفة، ثم قدم الرجل الذي كان تسلف منه، فأثاها ألف دينار وقال: والله ما زلت جاهدت في طلب مركب لآتيك بمالك، فما وجدت مركباً قبل الذي أتيت فيه. قال: هل كنت بعثت إليّ بشيء؟ قال: ألم أخبرك أنني لم أجد مركباً قبل هذا الذي جئت فيه؟ قال: فإن الله قد أدى عنك الذي بعثت به في الخشبة، فانصرف بألفك راشداً^(١)، وهذا إسناد صحيح، وقد رواه البخاري في سبعة مواضع من طرق صحيحة معلقاً بصيغة الجزم، فقال: وقال الليث بن سعد فذكره، ويقال: إنه رواه في بعضها عن عبد الله بن صالح كاتب الليث، عنه.

وقوله تعالى: ﴿وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كِتَابًا بِالْعَدْلِ﴾ أي: بالقسط والحق، ولا يجز في كتابته على أحد، ولا يكتب إلا ما اتفقوا عليه من غير زيادة ولا نقصان. وقوله: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ﴾ أي: ولا يمتنع من يعرف الكتابة إذا سُئِلَ أن يكتب للناس، ولا ضرورة عليه في ذلك، فكما علّمه الله ما لم يكن يعلم، فَلْيَصْدُقْ على غيره ممن لا يحسن الكتابة وليكتب كما جاء في الحديث: [١٣٠٥] «إِنَّ مِنَ الصَّدَقَةِ أَنْ تُعَيِّنَ صَانِعاً أَوْ تَصْنَعَ لَأَخْرُقَ»^(٢).

[١٣٠٦] وفي الحديث الآخر: «مَنْ كَتَمَ عِلْماً يَعْلَمُهُ أَلْجَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِجَامٍ مِنْ نَارٍ»^(٣). وقال مجاهد وعطاء: واجب على الكاتب أن يكتب. وقوله: ﴿وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ﴾ أي: ولْيُمْلِلِ المدين على الكاتب ما في ذمته من الدين، ولْيَتَّقِ الله في ذلك ﴿وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئاً﴾ أي: لا يكتم منه شيئاً ﴿فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَهِياً﴾ محجوراً عليه بتبذير ونحوه ﴿أَوْ ضَالِماً﴾ أي: صغيراً، أو مجنوناً ﴿أَوْ لَا يَسْتَلِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ﴾ إما لعي أو جهل بموضع صواب ذلك من خطئه ﴿فَلْيُمْلِلِ الَّذِي بِالْعَدْلِ﴾.

وقوله تعالى: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ أمر بالإشهاد مع الكتابة لزيادة التوثيق ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ وهذا إنما يكون في الأموال، وما يُقْصَد به المال، وإنما أُقيمت المرأتان مقام الرجل لنقصان عقل المرأة؛ كما قال مسلم في صحيحه:

[١٣٠٧] حدثنا قُتَيْبَةُ، حدثنا إسماعيل بن جعفر، عن عمرو بن أبي عمرو، عن الْمُقْبِرِيِّ، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ أنه قال: «يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ وَأَكْثِرْنَ الْاسْتِغْفَارَ، فَإِنِّي رَأَيْتُكُمْ أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ»، فقالت امرأة منهن جَزَلَةٌ: وما لنا - يا رسول الله - أَكْثَرَ أَهْلِ النَّارِ؟ قال: «تُكْثِرْنَ اللَّعْنَ، وَتُكْفِرْنَ الْعَشِيرَ،

(١) جيد. أخرجه أحمد ٣٤٨/٢ بهذا الإسناد، وهو إسناد جيد، وذكره البخاري ٢٢٩١ و ٦٢٦١ تعليقاً عن الليث به، ووصله برقم ٢٠٦٣ فذكر عبد الله بن صالح كاتب الليث عقب المتن، وابن صالح ضعفه غير واحد، لذا لم يصدر حديثه بالإسناد، وقد رواه غير واحد عن الليث كما في «الفتح» ٤/ ٤٧٠، وانظر «أحكام القرآن» ٣١٢ بتخريجي، والله أعلم.

(٢) هو بعض حديث، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

(٣) جيد. أخرجه أبو داود ٣٦٥٨ والترمذي ٢٦٤٩ وابن ماجه ٢٦١ و ٢٦٦ وابن حبان ٩٥ والحاكم ١٠٢/١ وصححه، ووافقه الذهبي، وأخرجه الحاكم ١٠٢/١ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وصححه، ووافقه الذهبي، وله شواهد أخرى وعامتها واهية، لكن تتأيد بمجموعها، وانظر «الترغيب» ١٩٩ فما بعد.

ما رأيت من ناقصات عقل ودين أَعْلَبَ لذي لُبٍ منكُن». قالت: يا رسول الله، ما نقصان العقل والدين؟ قال: «أما نقصان عقلها، فشهادة امرأتين تُعَدِلُ شهادة رجل، فهذا نقصان العقل، وتمكث الليالي لا تُصَلِّي وتُفْطِرُ في رمضان فهذا نقصان الدين»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ﴾ فيه دلالة على اشتراط العدالة في الشهود، وهذا مقيد، حَكَمَ به الشافعي على كل مطلق في القرآن، من الأمر بالإشهاد من غير اشتراط. وقد استدلَّ من رَدِّ المستور بهذه الآية الدالة على أن يكون الشاهد عَدْلًا مَرْضِيًّا. وقوله: ﴿أَنْ تَصِلَ إِحْدَهُمَا﴾ يعني المرأتين إذا نسيت الشهادة ﴿فَتَذَكَّرَ إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى﴾ أي: يحصل لها ذكر بما وقع به من الإشهاد، ولهذا قرأ آخرون ﴿فَتَذَكَّرَ﴾ بالتشديد من التذكار. ومن قال: إن شهادتها معها تجعلها كشهادة ذكر فقد أَبْغَدَ، والصحيح الأول، والله أعلم.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ قيل: معناه إذا دعوا للتحمل فعليهم الإجابة، وهو قول قتادة والربيع بن أنس. وهذا كقوله: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ﴾ ومن ههنا استفيد أن تحمّل الشهادة فرض كفاية. وقيل - وهو مذهب الجمهور -: المراد بقوله: ﴿وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا﴾ للاداء، لحقيقة قوله «الشهداء» والشاهد حقيقة فيمن تحمّل، فإذا دعي لأدائها فعليه الإجابة إذا تَعَيَّنَتْ، وإلا فهو فرض كفاية، والله أعلم. وقال مجاهد وأبو مِجْلَز، وغير واحد: إذا دُعيت لتشهد فأنْت بالخيار، وإذا شهدت فدُعيت فأجب.

[١٣٠٨] وقد ثبت في صحيح مسلم والسنن، من طريق مالك، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حَزْم، عن أبيه، عبد الله بن عمرو بن عثمان، عن عبد الرحمن بن أبي عَمْرَةَ، عن زيد بن خالد: أن رسول الله ﷺ قال: «ألا أخبركم بخير الشهداء؟ الذي يأتي بشهادته قبل أن يسألها»^(٢).

[١٣٠٩] فأما الحديث الآخر في الصحيحين: «ألا أخبركم بِشَرِّ الشُّهَدَاءِ؟ الذين يشهدون قبل أن يُسْتَشْهَدُوا»^(٣).

[١٣١٠] وكذا قوله: «ثم يأتي قوم تسبق إيمانهم شهادتهم، وتسبق شهادتهم إيمانهم»^(٤).

[١٣١١] وفي رواية: «ثم يأتي قوم يَشْهَدُونَ ولا يُسْتَشْهَدُونَ»^(٥) فهؤلاء شهود الزور، وقد روي عن ابن عباس والحسن البصري: أنها تعمّ الحالين: التحمّل والأداء.

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَسْقُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ﴾ هذا من تمام الإرشاد، وهو الأمر بكتابة الحق صغيراً كان أو كبيراً، فقال: ولا تساموا أي: لا تملوا أن تكتبوا الحق على أي حال كان من القلة والكثرة إلى أجله. وقوله: ﴿ذَلِكَمُ أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدَقُّ أَلَّا تَرْتَابُوا﴾ أي: هذا الذي أمرناكم به من الكتابة للحق إذا كان مؤجلاً هو «أَفْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ»، أي: أعدل «وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ»، أي: أثبت للشاهد إذا وضع خطه

(١) صحيح. أخرجه مسلم ٧٩ من وجه آخر بهذا اللفظ من حديث ابن عمر، وكرر إسناده من حديث أبي سعيد ومن حديث أبي هريرة بالإسناد الذي ذكره ابن كثير، إلا أنه لم يسق المتن، بل قال: بمعنى حديث ابن عمر.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٧١٩ وأحمد ١٩٣/٥ وأبو داود ٣٥٦٩ والترمذي ٢٢٩٦ وابن حبان ٥٠٧٩.

(٣) سيأتي.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٥٢ ومسلم ٢٥٣٣ من حديث ابن مسعود، وهو عجز حديث.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ٢٦٥١ و٦٤٢٨ ومسلم ٢٥٣٥ من حديث عمران.

ثم رآه تذكر به الشهادة، لاحتمال أنه لو لم يكتبه أن ينسأه، كما هو الواقع غالباً ﴿وَأَذِّنْ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ وأقرب إلى عدم الريبة، بل ترجعون عند التنازع إلى الكتاب الذي كتبتموه، فيفصل بينكم بلا ريبة. وقوله تعالى: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَرَّةً حَاضِرَةً تُدِيرُوهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا﴾ أي: إذا كان البيع بالحاضر يدأ بيد، فلا بأس بعدم الكتابة لانتفاء المحذور في تركها.

فأما الإشهاد على البيع فقد قال تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ﴾ قال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثني يحيى بن عبد الله بن بكير، حدثني ابن لهيعة، حدثني عطاء بن دينار، عن سعيد بن جبير في قوله تعالى: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا بَيَّعْتُمْ﴾ يعني أشهدوا على حكمكم إذا كان فيه أجل أو لم يكن فيه، فاشهدوا على حكمكم على كل حال، قال: وروي عن جابر بن زيد، ومجاهد، وعطاء، والضحاك نحو ذلك. وقال الشعبي والحسن: هذا الأمر منسوخ بقوله: ﴿إِنْ آمَنَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الْأُتَى أَوْثِينَ أَمْتَنَهُ﴾. وهذا الأمر محمول عند الجمهور على الإرشاد والندب، لا على الوجوب. والدليل على ذلك حديث خزيمة بن ثابت الأنصاري، وقد رواه الإمام أحمد:

[١٣١٢] حدثنا أبو اليمان، حدثنا شعيب، عن الزهري، حدثني عمارة بن خزيمة الأنصاري، أن عمه حدثه - وهو من أصحاب النبي ﷺ - أن النبي ﷺ ابتاع فرساً من أعرابي، فاستتبعه النبي ﷺ ليقضيه ثمن فرسه، فأسرع النبي ﷺ وأبطأ الأعرابي، فطَفِقَ رجال يَغْتَرِضُونَ الأعرابي فساومُوهُ بالفرس، ولا يشعرون أن النبي ﷺ ابتاعه حتى زاد بعضهم الأعرابي في السوم على ثمن الفرس الذي ابتاعه النبي ﷺ، فنادى الأعرابي النبي ﷺ فقال: إن كنت مبتاعاً هذا الفرس فابتعته، وإلا بعته، فقام النبي ﷺ حين سمع نداء الأعرابي، قال: أوليس قد ابتعته منك؟ قال الأعرابي: لا، والله ما بعته، فقال النبي ﷺ: «بل قد ابتعته منك». فطفق الناس يلوذون بالنبي ﷺ والأعرابي، وهما يتراجعان، فطفق الأعرابي يقول: هَلُمَّ شهيداً يشهد أنني بايعتك، فمن جاء من المسلمين قال للأعرابي: ويلك إن النبي ﷺ لم يكن يقول إلا حقاً. حتى جاء خزيمة فاستمع لمراجعة النبي ﷺ ومراجعة الأعرابي فطفق الأعرابي يقول: هَلُمَّ شهيداً يشهد أنني بايعتك. قال خزيمة: أنا أشهد أنك قد بايعته. فأقبل النبي ﷺ على خزيمة فقال: «بم تشهد؟» فقال: بتصديقك يا رسول الله ﷺ فجعل رسول الله ﷺ شهادة خزيمة بشهادة رجلين^(١). وهكذا رواه أبو داود من حديث شعيب، والنسائي من رواية محمد بن الوليد الزبيدي، وكلاهما عن الزهري به نحوه.

ولكن الاحتياط هو الإشهاد، لما رواه الإمامان الحافظ أبو بكر بن مزدويه، والحاكم في مستدركه، من رواية معاذ بن معاذ العتبري، عن فراس، عن الشعبي، عن أبي بريدة، عن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: [١٣١٣] «ثلاثة يدعون الله فلا يستجاب لهم: رجل له امرأة سيئة الخلق فلم يُطْلَقْهَا، ورجل دَفَعَ مالاً يتيم قبل أن يبلغ، ورجل أقرض رجلاً مالاً فلم يُشْهِدْ»^(٢). ثم قال الحاكم: صحيح الإسناد على شرط الشيخين، قال: ولم يخرجاه، لتوقيف أصحاب شعبة هذا الحديث على أبي موسى، وإنما أجمعوا على سند حديث شعبة بهذا الإسناد:

(١) جيد. أخرجه أحمد ٢١٦/٥ وأبو داود ٣٠٦٧ والنسائي ٦٢٤٣ والحاكم ١٨/٢ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي، والصواب أنه ليس على شرطهما، عمارة ما رواه له، وهو ثقة، ولبعضه شاهد عند البخاري ٤٧٨٤.

(٢) أخرجه الحاكم ٣٠٢/٢ ح ٣١٨١ وظاهره الصحة لكن أعلاه الحاكم بأن أصحاب شعبة رواه موقوفاً. والمرفوع بهذا الإسناد هو اللفظ الآتي. ثم إن لفظ الحديث الأول صدره منكر فإن الصبر على المرأة السيئة الخلق فيه ثواب عظيم والله تعالى أعلم.

[١٣١٤] «ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين»^(١). [وقد اتفقا جميعاً على إخراجها]^(٢).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ قيل: معناه: لا يضار الكاتب ولا الشاهد، فيكتب هذا خلاف ما يملئ، ويشهد هذا بخلاف ما سمع أو يكتبها بالكلية، وهو قول الحسن وقتادة وغيرهما. وقيل: معناه: لا يضرب بهما، كما قال ابن أبي حاتم: حدثنا أسيد بن عاصم، حدثنا الحسين يعني ابن حفص، حدثنا سفيان، عن يزيد بن أبي زياد، عن مقسم، عن ابن عباس في هذه الآية: ﴿وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ قال: يأتي الرجل فيدعوهم إلى الكتاب والشهادة، فيقولان: إنا على حاجة، فيقول إنكما قد أمرتما أن تجيبا، فليس له أن يضارهما. ثم قال: وروي عن عكرمة، ومجاهد، وطاوس، وسعيد بن جبير والضحاك، وعطية، ومقاتل بن حيان، والربيع بن أنس، والسدي نحو ذلك، وقوله: ﴿وَلَنْ تَقْعَلُوا فَإِنَّهُ فُسُوءٌ بِكُمْ﴾ أي: إن خالفتم ما أمرتم به، أو فعلتم ما نهيتم عنه، فإنه فسق كائن بكم، أي: لازم لكم لا تحيدون عنه ولا تنفكون منه. وقوله: ﴿وَأَنفُوا اللَّهَ﴾ أي: خافوه وراقبوه، واتبعوا أمره واتركوا زجره ﴿وَمَلِكُكُمْ اللَّهُ﴾ كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَقُوعُوا اللَّهَ يُجْعَلْ لَكُمْ قُرْقَنًا﴾ [الأنفال: ٢٩] وكقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ [الحديد: ٢٨]. وقوله: ﴿وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ أي: هو عالم بحقائق الأمور ومصالحها وعواقبها، فلا يخفى عليه شيء من الأشياء، بل علمه محيط بجميع الكائنات.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَنَ مَقْبُوضَةً فَإِنْ أَتَى بَعْضُكُم بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِنَ ائْتِنْتُمْ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ ءَانِثٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾



يقول تعالى: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ﴾ أي: مسافرين وتداينتم إلى أجل مسمى ﴿وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا﴾ يكتب لكم. قال ابن عباس: أو وجدوه ولم يجدوا قرطاساً أو دواة أو قلماً، فرهان مقبوضة، أي: فليكن بدل الكتابة رهان مقبوضة أي في يد صاحب الحق. وقد استدل بقوله: ﴿فَرِهَنَ مَقْبُوضَةً﴾ على أن الرهن لا يلزم إلا بالقبض، كما هو مذهب الشافعي والجمهور. واستدل بها آخرون على أنه لا بد أن يكون الرهن مقبوضاً في يد المرتهن، وهو رواية عن الإمام أحمد، وذهب إليه طائفة. واستدل آخرون من السلف بهذه الآية، على أنه لا يكون الرهن مشروعاً إلا في السفر، قاله مجاهد وغيره.

[١٣١٥] وقد ثبت في الصحيحين، عن أنس: أن رسول الله ﷺ تُوَفِّيَ وِزْرُهُ مرهونة عند يهودي على ثلاثين وسقاً من شعير، رهنها قوتاً لأهله. وفي رواية: من يهود المدينة^(٣). وفي رواية الشافعي: عند أبي الشحم اليهودي، وتقرير هذه المسائل في كتاب «الأحكام الكبير»، والله الحمد والمنة، وبه المستعان.

وقوله تعالى: ﴿فَإِنْ أَتَى بَعْضُكُم بِبَعْضٍ فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِنَ ائْتِنْتُمْ﴾ روى ابن أبي حاتم بإسناد جيد، عن أبي

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٩٧ و ٣٠١١ ومسلم ١٥٤ من حديث أبي موسى في أثناء خبر مطول، وسيأتي.

(٢) زيادة عن المستدرک ٣٠٢/٢.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٢٠٦٩ و ٢٥٠٨ والترمذي ١٢١٥ وابن ماجه ٢٤٣٧ وأحد ١٣٣/٣ - ٢٠٨ وابن حبان ٥٩٣٧. وقد عزاه المصنف للصحيحين، ولم أره عند مسلم عن أنس، وإنما أخرجه ١٦٠٣ من حديث عائشة، وكذا البخاري ٢٢٠٠ وأحد ٤٢/٦ وغيرهم.

سعيد الخدري أنه قال: هذه نسخت ما قبلها. وقال الشعبي: إذا اتّمتن بعضهم بعضاً فلا بأس أن لا تكتبوا أولاً تشهدوا. وقوله: ﴿وَلَيْتَنِي اللَّهُ رَبِّي﴾ يعني المؤمن.

[١٣١٦] كما جاء في الحديث الذي رواه الإمام أحمد وأهل السنن، من رواية قتادة، عن الحسن، عن سَمُرَةَ أن رسول الله ﷺ قال: «عَلَى الْيَدِ مَا أَخَذْتُ حَتَّى تُؤَدِّيَهُ»^(١).

وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْهَيْدَةِ﴾ أي: لا تخفوها وتغلّوها ولا تظهروها. قال ابن عباس وغيره: شهادة الزور من أكبر الكبائر، وكتمانها كذلك، ولهذا قال: ﴿وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ يَكْتُمُ قَلْبُهُ﴾، قال السدي: يعني فاجر قلبه، وهذه كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَكْفُرْ شَهَادَةَ اللَّهِ إِذَا لَمِنَ الْأَشْيَاءِ﴾ [المائدة: ١٠٦]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [النساء: ١٣٥]، وهكذا قال ههنا: ﴿وَلَا تَكْفُرُوا بِالْهَيْدَةِ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ يَكْتُمُ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾.

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٢٨٤)

يخبر تعالى أن له ملك السموات والأرض وما فيهن وما بينهن، وأنه المطلع على ما فيهن، لا تخفى عليه الظواهر ولا السرائر والضمائر، وإن دُفَّت وخفيت، وأخبر أنه سيحاسب عباده على ما فعلوه وما أخفوه في صدورهم، كما قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبَدُّوهُ يَخْلُتْهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [آل عمران: ٢٩] وقال: ﴿يَعْلَمُ الْغَيْبُ وَخَفَىٰ﴾ [طه: ٧] والآيات في ذلك كثيرة جداً، وقد أخبر في هذه بمزيد على العلم، وهو: المحاسبة على ذلك، ولهذا لما نزلت هذه الآية اشتد ذلك على الصحابة - رضي الله عنهم - وخافوا منها ومن محاسبة الله لهم على جليل الأعمال وحقيرها، وهذا من شدة إيمانهم وإيقانهم.

[١٣١٧] قال الإمام أحمد: حدثنا عفان، حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم، حدثني أبو عبد الرحمن - يعني العلاء - عن أبيه، عن أبي هريرة قال: لما نزلت على رسول الله ﷺ: ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوْهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ اشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ، فأتوا رسول الله ﷺ، ثم جثوا على الركب، وقالوا: يا رسول الله كلّفنا من الأعمال ما نطيق، الصلاة والصيام والجهاد والصدقة، وقد أنزلت عليك هذه الآية، ولا نطيعها. فقال رسول الله ﷺ: «أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم: سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا؟ بل قولوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، غفرانك ربنا وإليك المصير» فلما أقرّ بها القوم ودلّت بها السُّتُهم، أنزل الله في أثرها: ﴿آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَرَفُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ [٢٨٥] فلما فعلوا ذلك نسخها الله فأنزل الله: ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِينَا أَوْ نَخْلُتْنَا﴾ إلى آخرها. ورواه مسلم متفرداً به، من حديث يزيد بن زريع، عن روح بن القاسم، عن العلاء، عن أبيه، عن أبي هريرة، فذكر مثله، ولفظه: «فلما فعلوا ذلك نسخها الله، فأنزل الله: ﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا

اَكْتَسَبْتَ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ لَيْسَ بِنَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴿١﴾ قال: نعم، ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ قال: نعم ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ قال: نعم ﴿وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ قال: نعم ﴿١﴾.

[١٣١٨] (حديث ابن عباس في ذلك): قال الإمام أحمد: حدثنا وكيع، حدثنا سفيان، عن آدم بن سليمان، سمعت سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿وَأَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ قال: دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من قبل، قال: فقال رسول الله ﷺ: «قولوا: سمعنا وأطعنا وسلمنا». فالقى الله الإيمان في قلوبهم، فأنزل الله: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ مِنْ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١٨٥﴾﴾ إلى قوله ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ وهكذا رواه مسلم، عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب، وإسحاق بن إبراهيم، ثلاثتهم عن وكيع، به. وزاد: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ لَيْسَ بِنَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ قال: قد فعلت ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا﴾ قال: قد فعلت ﴿رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ قال: قد فعلت ﴿وَأَعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ قال: قد فعلت، ﴿٢﴾.

[١٣١٩] (طريق أخرى): عن ابن عباس، قال الإمام أحمد: حدثنا عبد الرزاق، حدثنا معمر عن حميد الأعرج، عن مجاهد، قال: دخلت على ابن عباس، فقلت: يا أبا عباس، كنت عند ابن عمر فقرأ هذه الآية فبكي. قال: أية آية؟ قلت: ﴿وَأَنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ قال ابن عباس: إن هذه الآية حين أنزلت، غمّت أصحاب رسول الله ﷺ غمّاً شديداً، وغازتهم غيظاً شديداً، - يعني -، وقالوا: يا رسول الله هلكتنا إن كنا نؤاخذ بما تكلمنا وبما نعمل، فأما قلوبنا فليست بأدينا. فقال لهم رسول الله ﷺ: «قولوا: سمعنا وأطعنا». فقالوا: سمعنا وأطعنا. قال: فنسختها هذه الآية: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ إلى ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ فتجاوز لهم عن حديث النفس وأخذوا بالأعمال، ﴿٣﴾.

[١٣٢٠] (طريق أخرى عنه): قال ابن جرير: حدثني يونس، أخبرنا ابن وهب، أخبرني يونس بن يزيد، عن ابن شهاب، عن سعيد بن مَرْجَانَةَ، سَمِعَهُ ^(٤) يُحَدِّثُ أَنَّهُ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ...﴾ الآية، فقال: والله لئن وإخذنا الله بهذا لنهلكن، ثم بكى ابن عمر حتى سَمِعَ نَشِيْجَهُ. قال ابن مَرْجَانَةَ: فقممت حتى أتيت ابن عباس، فذكرت له ما قال ابن عمر، وما فعل حين تلاها، فقال عبد الله ابن عباس: يغفر الله لأبي عبد الرحمن: لَمَعْنِي لَقَدْ وَجَدَ الْمُسْلِمُونَ مِنْهَا حِينَ أَنْزَلَتْ مِثْلَ مَا وَجَدَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ بَعْدَهَا: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا...﴾ إلى آخر السورة، قال ابن عباس: فكانت هذه الوسوسة مما

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٢٥ وأحمد ٤١٢/٢ وأبو عوانة ٧٦/١ والطبري ٩٥/٣ والواحدي ١٨٧.

(٢) صحيح أخرجه مسلم ١٢٦ وأحمد ٢٣٣/١ والترمذي ٢٩٩٢ والنسائي في «التفسير» ٧٩ وابن حبان ٥٠٦٩ والطبري ٦٤٥٤ والواحدي ١٨٨ واستلركه الحاكم ٢٨٦/٢.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ٣٣٢/١ ح ٣٠٦١ والطبري ٦٤٥٨ وإسناده على شرطهما.

(٤) يعود الضمير في «سمعه» على ابن شهاب الزهري.

لا طاقة للمسلمين بها، وصار الأمر إلى أن قضى الله عز وجل أن للنفس ما كسبت، وعليها ما اكتسبت، في القول والفعل^(١).

[١٣٢١] (طريق أخرى) قال ابن جرير: حدثني المثنى، حدثنا إسحاق، حدثنا يزيد بن هارون، عن سفیان بن حسين، عن الزهري، عن سالم أن أباه قرأ ﴿وَلَنْ تُبَدُّوهُمَا إِلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُعَاسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فدمعت عيناه، فبلغ صنيعة ابن عباس، فقال: يرحم الله أبا عبد الرحمن. لقد صنع كما صنع أصحاب رسول الله ﷺ حين أنزلت، فنسختها الآية التي بعدها: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾^(٢). فهذه طرق صحيحة عن ابن عباس، وقد ثبت عن ابن عمر كما ثبت عن ابن عباس..

[١٣٢٢] قال البخاري: حدثنا إسحاق، حدثنا روح، حدثنا شعبة، عن خالد الحذاء، عن مروان الأصفر، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ - أحسبه ابن عمر - ﴿وَلَنْ تُبَدُّوهُمَا إِلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ﴾ قال: نسختها الآية التي بعدها^(٣). وهكذا روي عن علي، وابن مسعود، وكعب الأحبار، والشعبي، والنخعي، ومحمد بن كعب القُرظي، وعكرمة، وسعيد بن جبير، وقتادة: أنها منسوخة بالتي بعدها.

[١٣٢٣] وقد ثبت بما رواه الجماعة في كتبهم الستة من طريق قتادة، عن زُرارة بن أبي أوفى، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تكلم أو تعمل»^(٤).

[١٣٢٤] وفي الصحيحين، من حديث سفیان بن عُيينة، عن أبي الزناد: عن الأعرج: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله: إذا همَّ عبدي بسيئة فلا تكتبوها عليه، فإن عملها فاكْتُبُوها سيئة، وإذا همَّ بحسنة فلم يعملها فاكْتُبُوها حسنة، فإن عملها فاكْتُبُوها عشراً»^(٥). لفظ مسلم.

[١٣٢٥] وهو في أفراد من طريق إسماعيل بن جعفر، عن العلاء عن أبيه، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «قال الله: إذا همَّ عبدي بحسنة ولم يعملها كُتِبَتْها له حسنة، فإن عملها كُتِبَتْها له عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف، وإذا همَّ بسيئة فلم يعملها لم أَكْتُبْها عليه، فإن عملها كُتِبَتْها سيئة واحدة»^(٦).

[١٣٢٦] وقال عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن هَمَّام بن مَنَّة، قال: هذا ما حدثنا أبو هريرة، عن محمد رسول الله ﷺ قال: «قال الله: إذا تحدَّثَ عبدي بأن يعمل حَسَنَةً فأنَا أَكْتُبُها له حسنة ما لم يعمل، فإذا عملها فأنَا أَكْتُبُها بعشر أمثالها، وإذا تحدَّثَ بأن يعمل سيئة فأنَا أَغْفِرُها له ما لم يعملها، فإذا عملها فأنَا أَكْتُبُها له بمثلها». وقال رسول الله ﷺ: «قالت الملائكة: ربِّ ذاك عبدك، يريد أن يعمل سيئة، - وهو أبصر به - فقال: ارْتُبُوه، فإن عملها فاكْتُبُوها له بمثلها، وإن تركها فاكْتُبُوها له حسنة، وإنما تركها من جَزَإي». وقال رسول الله ﷺ: «إذا أحسن أحدكم إسلامه، فكل حسنة يعملها تكتب له بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف،

(١) صحيح. أخرجه الطبري ٦٤٥٦ وإسناده صحيح على شرط البخاري ومسلم.

(٢) صحيح. أخرجه الطبري ٦٤٥٩ وفي إسناده ضعف لضعف سفیان بن حسين في الزهري، لكن توبع.

(٣) صحيح. أخرجه البخاري ٤٥٤٥ و ٤٥٤٦.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٢٥٢٨ و ٦٦٦٤ ومسلم ١٢٧ وأحمد ٢/٢٥٥ - ٤٢٥ والترمذي ١١٨٣ والنسائي ١٥٦/٦ وابن ماجه ٢٠٤٤ وابن حبان ٤٣٣٤.

(٥) صحيح. أخرجه البخاري ٧٥٠١ ومسلم ١٢٨ وأحمد ٢/٢٤٢ وابن حبان ٣٨٠ وابن مندة ٣٧٥.

(٦) صحيح. أخرجه مسلم ١٢٨ ح ٢٠٤ وابن حبان ٣٨٣ وابن مندة ٣٧٧.

وكل سيئة تكتب بمثلها حتى يلقي الله عز وجل^(١). تفرد به مسلم، عن محمد بن رافع، عن عبد الرزاق، بهذا السياق واللفظ، وبعضه في صحيح البخاري.

[١٣٢٧] وقال مسلم أيضاً: حدثنا أبو كريب، حدثنا أبو خالد الأحمر، عن هشام، عن ابن سيرين، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «من هم بحسنة فلم يعملها كُتِبَتْ له حسنة، ومن هم بحسنة فعملها كُتِبَتْ له عشر إلى سبعمئة ضعف، ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب، وإن عملها كُتِبَتْ^(٢). تفرد به مسلم دون غيره من أصحاب الكتب.

[١٣٢٨] وقال مسلم أيضاً: حدثنا شيبان بن فروخ، حدثنا عبد الوارث، عن الجعد أبي عثمان، حدثنا أبو رجاء العطاردي عن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ؛ فيما يروي عن ربه تعالى قال: «إن الله كتب الحسنات والسيئات، ثم بين ذلك، فمن هم بحسنة فلم يعملها كُتِبَتْ الله عنده حسنة كاملة، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف، إلى أضعاف كثيرة. وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة، وإن هم بها فعملها، كتبها الله سيئة واحدة». ثم رواه مسلم، عن يحيى بن يحيى، عن جعفر بن سليمان، عن الجعد أبي عثمان في هذا الإسناد بمعنى حديث عبد الوارث، وزاد: «ومحاه الله ولا يَهْلِكُ على الله إلا هالك^(٣).

[١٣٢٩] وفي حديث سهيل، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: جاء ناس من أصحاب رسول الله ﷺ، فسألوه فقالوا: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به. قال: «وقد وجدتموه؟» قالوا: نعم، قال: «ذاك صريح الإيمان». لفظ مسلم، وهو عند مسلم أيضاً من طريق الأعمش، عن أبي صالح عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ، به^(٤).

[١٣٣٠] وروى مسلم أيضاً من حديث مُغيرة، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: سُئِلَ رسول الله ﷺ عن الوسوسة قال: «تلك صريح الإيمان»^(٥).

وقال علي بن أبي طلحة، عن ابن عباس: «وإن تَبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفُوهُ يُعَاسِبَكُم بِهِ اللَّهُ ﷻ فإنها لم تُنْسَخْ، ولكن الله إذا جَمَعَ الخلائق يوم القيامة يقول: إني أخبركم بما أخفيتم في أنفسكم، مما لم يطلع عليه ملائكتي، فأما المؤمنون فيخبرهم ويغفر لهم ما حدثوا به أنفسهم، وهو قوله: «يُعَاسِبَكُم بِهِ اللَّهُ ﷻ» يقول: يخبركم، وأما أهل الشك والريب فيخبرهم بما أخفوا من التكذيب، وهو قوله: «فَيَقْفَرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ» وهو قوله: «وَلَكِنْ يُوَاعِظُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ» [البقرة: ٢٢٥] أي: من الشك والنفاق. وقد روى العوفي والضحاك عنه قريباً من هذا.

وروى ابن جرير، عن مجاهد والضحاك، نحوه. وعن الحسن البصري أنه قال: هي مُحْكَمَةٌ لم تُنْسَخْ. واختار ابن جرير ذلك، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة المعاقبة، وأنه تعالى قد يحاسب ويغفر، وقد يحاسب ويعاقب بالحديث الذي رواه عند هذه الآية، قائلًا:

(١) صحيح. أخرجه مسلم ١٢٩ وأحمد ٢/٣١٥ وابن حبان ٣٧٩ وابن مندة ٣٧٦.

(٢) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٠ وأحمد ٢/٢٣٤ - ٤١١ وابن مندة ٣٧٩.

(٣) صحيح. أخرجه مسلم ١٣١ ح ٢٠٧ و٢٠٨.

(٤) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٢ وأبو داود ٥١١١ وابن حبان ١٤٨ وابن مندة ٣٤٣.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ١٣٣ وأبو جمانة ٧٩/١ وابن حبان ١٤١ وابن مندة ٣٤٧.

[١٣٣١] حدثنا ابن بشار، حدثنا ابن أبي عدي، عن سعيد بن هشام (ح) وحدثني يعقوب بن إبراهيم، حدثنا ابن عُليّة، حدثنا ابن هشام، قالاً جميعاً في حديثهما: عن قتادة: عن صفوان بن مُحَرز، قال: بينما نحن نطوف بالبيت مع عبد الله بن عُمَر وهو يطوف، إذ عرض له رجل فقال: يا ابن عمر، ما سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يدنو المؤمن من ربه عز وجل حتى يضع عليه كنفه، فيُقرّره بذنوبه فيقول: هل تعرف كذا؟ فيقول: رب أعرف - مرتين - حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ، قال: فإني قد سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم، قال: فَيُعْطَى صحيفة حسنته، أو كتابه يمينه. وأما الكفار والمنافقون فَيَنَادِي بهم على رؤوس الأشهاد: «هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ» [هود: ١٨]، وهذا الحديث مُخْرَجٌ في الصحيحين وغيرهما^(١)، من طرق متعددة، عن قتادة، به.

[١٣٣٢] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا سليمان بن حرب، حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن أمية، قالت: سألت عائشة عن هذه الآية: «وَلَا تُدْءَاوُوا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخْشَوْنَ يَأْسِبَكُمْ بِهِ اللَّهُ» فقالت: ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله ﷺ عنها فقال: «هذه مبايعة الله العبد، وما يصيبه من الحمى والكبة، والبضاعة يضعها في يد كفه فيفقدّها، فيفزع لها ثم يجدها في ضيقه»^(٢)، حتى إن المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج التبر الأحمر من الكبر^(٣). وكذا رواه الترمذي وابن جرير، من طريق حماد بن سلمة، به. وقال الترمذي: غريب لا نعرفه إلا من حديثه. (قلت): وشيخه علي بن زيد بن جدعان ضعيف، يُرَبِّ في رواياته، وهو يروي هذا الحديث عن امرأة أبيه، أم محمد أمية بنت عبد الله، عن عائشة، وليس لها عنها في الكتب سواء.

﴿وَأَمَّا الرُّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكَيْهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتُمْ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾

ذكر الأحاديث الواردة في فضل هاتين الآيتين الكريمتين نفعا الله تعالى بهما

[١٣٣٣] (الحديث الأول): قال البخاري: حدثنا محمد بن كثير، أخبرنا شعبة، عن سليمان، عن إبراهيم، عن عبد الرحمن، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ، قال: «من قرأ بالآيتين...»^(٤).

[١٣٣٤] وحدثنا أبو نُعَيْم، حدثنا سفيان، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبد الرحمن بن يزيد، عن أبي

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٢٤٤١ و ٤٦٨٥ و ٧٥١٤ ومسلم ٢٧٦٨ والبخاري ٣٥١ بتخريجي.

(٢) الضين: ما بين الكشح والإبط.

(٣) ضعيف. أخرجه الترمذي ٢٩٩١ والطبري ٦٤٩٢. قال الترمذي: حسن غريب اهـ وإسناده ضعيف لضعف علي بن زيد بن

جدعان، روى منكر كثيرة.

(٤) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٠٨.

مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «من قرأ بالآيتين - من آخر سورة البقرة - في ليلة كَفَتَا»^(١)، وقد أخرجه بقیة الجماعة، من طريق سليمان بن مهران الأعمش، بإسناده... مثله. وهو في الصحيحين من طريق الثوري، عن منصور، عن إبراهيم، عن عبد الرحمن، عنه، به. وهو في الصحيحين أيضاً عن عبد الرحمن، عن علقمة، عن أبي مسعود، قال عبد الرحمن: ثم لقيت أبا مسعود فحدثني به.

[١٣٣٥] وهكذا رواه أحمد بن حنبل، حدثنا يحيى بن آدم، حدثنا شريك، عن عاصم، عن المسيب بن رافع، عن علقمة عن أبي مسعود، عن النبي ﷺ قال: «من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلته كفناه»^(٢).

[١٣٣٦] (الحديث الثاني): قال الإمام أحمد: حدثنا حسين، حدثنا شيبان، عن منصور، عن ربعي، عن خُرْشَة بن الحَزْر، عن المعرور بن سُوَيْد، عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش لم يعطهن نبي قبلي»^(٣).

[١٣٣٧] وقد رواه ابن مَرْذُويه من حديث الأشجعي، عن الثوري، عن منصور، عن ربعي، عن زيد بن ظبيان، عن أبي ذر قال: قال رسول الله ﷺ: «أعطيت خواتيم سورة البقرة من كنز تحت العرش»^(٤).

[١٣٣٨] (الحديث الثالث): قال مسلم: حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو أسامة، حدثنا مالك بن مِغْوَل (ح) وحدثنا ابن ثُمَيْر، وزُهَيْر بن حرب جميعاً، عن عبد الله بن ثُمَيْر - وألفاظهم متقاربة - قال ابن نمير: حدثنا أبي، حدثنا مالك بن مِغْوَل، عن الزبير بن عدي، عن طلحة، عن مرة، عن عبد الله قال: لما أُسْرِي برسول الله ﷺ، انتهى به إلى سِدْرَةِ المنتهى، وهي في السماء السادسة، إليها ينتهي ما يُعْرَج من الأرض فَيَقْبَضُ منها، وإليها ينتهي ما يُهْبَطُ به من فوقها فيَقْبَضُ منها، قال: «إِذْ يَفْشَى الْيَدْرَةُ مَا يَفْشَى ﴿١١﴾» قال: فِرَاش من دَقَب. قال: وأعطني رسول الله ﷺ ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس، وأعطيت خواتيم سورة البقرة، وغَفِرَ لمن لم يشرك بالله من أمته شيئاً الْمُفْحَمَاتُ^(٥).

[١٣٣٩] (الحديث الرابع): قال أحمد: حدثنا إسحاق بن إبراهيم الرازي، حدثنا سَلَمَة بن الفضل، حدثني محمد بن إسحاق، عن يزيد أبي حبيب، عن مَرْثَد بن عبد الله اليزني، عن عقبة بن عامر الجهني قال: قال رسول الله ﷺ: «اقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة فإني أعطيتهما من تحت العرش»^(٦). هذا إسناد حسن، ولم يُخرجوه في كُتُبِهِمْ.

[١٣٤٠] (الحديث الخامس): قال ابن مردويه: حدثنا أحمد بن كامل، حدثنا إبراهيم بن إسحاق الحزبي، أخبرنا مُسَدَّد، أخبرنا أبو معاوية، عن أبي مالك، عن ربعي، عن حُذَيْفَة قال: قال رسول الله ﷺ:

(١) صحيح. أخرجه البخاري ٥٠٠٩ و ٩٠٥١ ومسلم ٨٠٧ وأحمد ١٢١/٤ وأبو داود ١٣٩٧ والترمذي ٢٨٨١ وابن ماجه ١٣٦٩ وابن حبان ٧٨١.

(٢) صحيح. أخرجه أحمد ١١٨/٤ وفي إسناده لين لأجل شريك بن عبد الله، لكن توبع كما تقدم.

(٣) صحيح. أخرجه أحمد ١٥١/٥ وإسناده صحيح، وانظر ما بعده.

(٤) وهو عند أحمد ١٥١/٥ والإسناد لين لأجل زيد بن ظبيان، فإنه مقبول لكن قد توبع، فالحديث حسن.

(٥) صحيح. أخرجه مسلم ٧٣ والنسائي في «الكبرى» ٣١٥.

(٦) حسن. أخرجه أحمد ١٤٧/٤، فيه عنينة ابن إسحاق، لكن توبع، وللحديث شواهد.

«فُضِّلْنَا عَلَى النَّاسِ بِثَلَاثٍ...»، أُوتِيَتْ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنْ آخِرِ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ بَيْتِ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ، لَمْ يُعْطَهَا أَحَدٌ قَبْلِي، وَلَا يُعْطَاهَا أَحَدٌ بَعْدِي»^(١)، ثُمَّ رَوَاهُ مِنْ حَدِيثِ نُعَيْمِ بْنِ أَبِي هِنْدٍ عَنْ رَبِيعٍ، عَنْ حُدَيْفَةَ بَنِيهِ.

[١٣٤١] (الحديث السادس): قَالَ ابْنُ مَرْذُويه: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْبَاقِي بْنُ قَانِعٍ، أَنبَأَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْفَضْلِ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنِ بَزِيعٍ، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ بْنُ عَوْنٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ مِغْوَلٍ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ قَالَ: لَا أَرَى أَحَدًا عَقِلَ الْإِسْلَامَ يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ خَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزٍ أُعْطِيَهِ نَبِيُّكُمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ. وَرَوَاهُ وَكِيعٌ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ إِسْرَائِيلَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عُثَيْدِ بْنِ عَمْرٍو الْخَارِفِيِّ، عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: مَا أَرَى أَحَدًا يَقْعِلُ، بَلْغَةُ الْإِسْلَامِ، يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ، وَخَوَاتِيمَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ، فَإِنَّهَا مِنْ كَنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ^(٢).

[١٣٤٢] (الحديث السابع): قَالَ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ: حَدَّثَنَا بُنْدَارٌ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ أَشْعَثَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجَزَمِيِّ، عَنْ أَبِي قِلَابَةَ، عَنْ أَبِي الْأَشْعَثِ الصَّنْعَانِيِّ، عَنْ النَّعْمَانَ بْنِ بَشِيرٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِأَلْفِي عَامٍ، أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا سُورَةَ الْبَقَرَةِ، وَلَا يَقْرَأَنَ فِي دَارِ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ»^(٣)، ثُمَّ قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ. وَهَكَذَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ مِنْ حَدِيثِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ بِهِ، وَقَالَ: صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يَخْرُجْهُ.

[١٣٤٣] (الحديث الثامن): قَالَ ابْنُ مَرْذُويه: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ مَذِينٍ، أَخْبَرَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْجَهْمِ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَمْرٍو، أَخْبَرَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنِي يَوْسُفُ بْنُ أَبِي الْحَجَّاجِ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ آخِرَ سُورَةِ الْبَقَرَةِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ ضَحَكَ، وَقَالَ: «إِنَّهُمَا مِنْ كَنْزِ الرَّحْمَنِ تَحْتَ الْعَرْشِ». وَإِذَا قَرَأَ: ﴿مَنْ يَمْعَلْ سُوْرًا يُحْمَرُ بِهٖ﴾ [النساء: ١٢٣]، «وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى»^(٤) وَأَنْ سَعِيَهُ سَوْفَ يُرَى»^(٥) ثُمَّ يُمِيزُهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلَى»^(٦) [النجم: ٣٩ - ٤١] اسْتَرْجَعَ وَاسْتَكْنَأَ^(٧).

[١٣٤٤] (الحديث التاسع): قَالَ ابْنُ مَرْذُويه: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ كُوفِيٍّ، حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى بْنِ حَمْزَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَكْرٍ، حَدَّثَنَا مَكِّيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَمِيدٍ، عَنْ أَبِي مَلِيحٍ، عَنْ مَغْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أُعْطِيَتْ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ، وَخَوَاتِيمُ سُورَةِ الْبَقَرَةِ مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ، وَالْمُفَصَّلُ نَافِلَةٌ»^(٨).

[١٣٤٥] (الحديث العاشر): قَدْ تَقَدَّمَ فِي فُضَائِلِ الْفَاتِحَةِ، مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عِيْسَى بْنِ

(١) صحيح. أخرجه أحمد ٣٨٣/٥ عن أبي معاوية به وإسناده صحيح.

(٢) هو موقوف، وأحد إسناده حسن.

(٣) حسن. أخرجه الترمذي ٢٨٨٢ والنسائي في «الكبرى» ١٠٨٠٢ وأحمد ٢٧٤/٤ وابن حبان ٢٨٢ وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي وحسنه الترمذي، وهو كما قال.

(٤) ضعيف جداً بهذا اللفظ، فيه ابن أبي مريم، وهو أبو بكر واو، ويوسف بن أبي الحجاج لم أعثر له على ترجمة. ومثله الحسن بن جهم، فإله أعلم.

(٥) ضعيف. أخرجه الحاكم ٥٦٨/١ والطبراني كما في «المجمع» ١/١٦٩ بآتم منه، وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي بقوله: عبيد الله قال أحمد: تركوا حديثه. وكذا أعله الهيثمي بعبيد الله بن أبي حميد.

عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن سعيد بن جُبَيْر، عن ابن عباس قال: بينا رسول الله ﷺ وعنده جبريل، إذ سمع نقيضاً فوقه، فرفع جبريل بصره إلى السماء، فقال: هذا باب قد فتح من السماء ما فتح قط قال: فنزل منه ملك فاتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له: أبشر بنورين قد أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك: فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة، لن تقرأ حرفاً منهما إلا أوتيته^(١). رواه مسلم والنسائي وهذا لفظه.

فقوله تعالى: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ إخبار عن النبي ﷺ بذلك.

[١٣٤٦] قال ابن جرير: حدثنا بشر، حدثنا يزيد، حدثنا سعيد، عن قتادة قال: ذكر لنا أن رسول الله ﷺ، قال لما نزلت عليه هذه الآية: «ويحق له أن يؤمن»^(٢).

[١٣٤٧] وقد روى الحاكم في مستدركه: حدثنا أبو النضر الفقيه، حدثنا معاذ بن نجدة القرشي، حدثنا خلاد بن يحيى، حدثنا أبو عقيل، عن يحيى بن أبي كثير، عن أنس بن مالك، قال: لما نزلت هذه الآية على النبي ﷺ ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ﴾ قال النبي ﷺ: «وأحق له أن يؤمن»^(٣)، ثم قال الحاكم: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

وقوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ عطف على ﴿الرَّسُولُ﴾، ثم أخبر عن الجميع فقال: ﴿كُلُّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلِكِيَّهِ، وَكُتِبَ لَهُ، وَرُسُلِهِ لَا تَنفِرُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ فالمؤمنون يؤمنون بأن الله واحد أحد، فرد صمد، لا إله غيره، ولا رب سواه. ويصدقون بجميع الأنبياء والرسول والكتب المنزلة من السماء على عباد الله المرسلين والأنبياء، لا يفرقون بين أحد منهم، فيؤمنون ببعض ويكفرون ببعض، بل الجميع عندهم صادقون بازون راشدون مهديون هادون إلى سبيل الخير، وإن كان بعضهم ينسخ شريعة بعض بإذن الله، حتى نُسَخَ الجميع بشرع محمد ﷺ، خاتم الأنبياء والمرسلين، الذين تقوم الساعة على شريعته، ولا تزال طائفة من أمته على الحق ظاهرين. وقوله ﴿وَكَلَّأُوا سَيْمَنَا وَكَلَّأْنَا﴾ أي: سمعنا قولك يا ربنا وفهمناه، وقمنا به وامتثلنا العمل بمقتضاه، ﴿غُفْرَانِكَ رَبَّنَا﴾ سؤال للمغفرة والرحمة واللطف. قال ابن أبي حاتم: حدثنا علي بن حرب الموصلي، حدثنا ابن فضيل، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جُبَيْر عن ابن عباس في قول الله: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ إلى قوله ﴿غُفْرَانِكَ رَبَّنَا﴾ قال: قد غُفِرَتْ لكم ﴿وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ أي المرجع والمآب يوم الحساب.

[١٣٤٨] قال ابن جرير، حدثنا ابن حميد، حدثنا جرير، عن بيان، عن حكيم بن جابر قال: لما نزلت على رسول الله ﷺ ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَاَمَنَ بِاللَّهِ وَمَلِكِيَّهِ وَكُتِبَ لَهُ لَا تَنفِرُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَكَلَّأُوا سَيْمَنَا وَكَلَّأْنَا غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَالَيْكَ الْمَصِيرُ﴾ قال جبريل: إن الله قد أحسن الثناء عليك وعلى أمتك فسل ثغطه، فسأل ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إلى آخر هذه الآية^(٤). وقوله ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ أي: لا يكلف أحداً فوق طاقته، وهذا من لطفه تعالى بخلقه ورافته بهم

(١) تقدم في فضائل سورة الفاتحة.

(٢) مرسل. أخرجه الطبري ٦٤٩٦ والمرسل من قسم الضعيف، ومراسيل قتادة واهية.

(٣) ضعيف. أخرجه الحاكم ٢/ ٢٨٧ ح ٣١٣٤ عن يحيى بن أبي كثير عن أنس به وقال: صحيح على شرطهما وتعقبه الذهبي بقوله: منقطع اهـ يعني بين يحيى وأنس. ويحيى وإن كان ثقة فإنه كثير التدليس والإرسال. وحسبه أن يكون موقوفاً، والله أعلم.

(٤) مرسل. أخرجه الطبري ٦٤٩٨ عن حكيم بن جابر مرسلًا، والمرسل من قسم الضعيف.

وإحسانه إليهم، وهذه هي الناسخة الرافعة لما كان أشفق منه الصحابة في قوله: ﴿وَلَا تُبَدُّوهُمَا فِي أَثْقَابِكُمْ وَلَا تُخْشَوهُ يَخَافُكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ أي: هو وإن حاسب وسأل، لكن لا يُعَذَّب إلا بما يملك الشخص دفعه، فأما مالا يمكن دفعه من وسوسة النفس وحديثها، فهذا لا يكلف به الإنسان، وكراهية الوسوسة السيئة من الإيمان، وقوله: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ أي: من خير ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ أي: من شر، وذلك في الأعمال التي تدخل تحت التكليف. ثم قال تعالى مرشداً عباده إلى سؤاله، وقد تكفل لهم بالإجابة، كما أرشدهم وعلمهم أن يقولوا: ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا﴾ أي إن تركنا فرضاً على جهة النسيان، أو فعلنا حراماً كذلك، ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أي الصواب في العمل، جهلاً منا، بوجه الشرعي، وقد تقدم في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة: «قال الله: نعم»^(١). ولحديث ابن عباس: «قال الله: قد فعلت»^(٢).

[١٣٤٩] وروى ابن ماجه في سننه، وابن حبان في صحيحه، من حديث أبي عمرو الأزاعي، عن عطاء. قال ابن ماجه في روايته: عن ابن عباس. وقال الطبراني وابن حبان: عن عطاء، عن عبيد بن عمير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله وضع عن أمتي الخطأ والنسيان، وما استكروها عليه»^(٣). وقد روي من طرق أخر، وأعله أحمد وأبو حاتم، والله أعلم.

(١) تقدم برقم ١٣١٧ رواية مسلم لا أحمد.

(٢) مضى برقم ١٣١٨ رواية مسلم أيضاً.

(٣) غير قوي. أخرجه ابن ماجه ٢٠٤٥ والبيهقي ٣٥٦/٧ - ٣٥٧ من طريق الوليد بن مسلم عن الأزاعي عن عطاء عن ابن عباس مرفوعاً. قال البوصيري في الزوائد: إسناده صحيح إن سلم من الانقطاع. والظاهر أنه منقطع بدليل زيادة عبيد بن عمير في الطريق الثاني اهـ ومراده الرواية الآتية:

فقد أخرجه الطحاوي في «المعاني» ٩٥/٣ وابن حبان ٧٢١٩ والدارقطني ١٧٠/٤ - ١٧١ والطبراني في «الصغير» ٧٦٥ والحاكم ٢/ ١٩٨ ح ٢٨٠١ والبيهقي ٣٥٦/٧ من طريق بشر بن بكر عن الأزاعي عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس مرفوعاً به. صححه الحاكم على شرطهما، ووافقه الذهبي، وفيه نظر، فإن بشر بن بكر من رجال البخاري فقط. وتابعه أيوب بن سويد عند الحاكم، وهو متروك. وهذا الإسناد ظاهر الصحة لكن قدح فيه أبو حاتم في «العلل» ١٢٩٦ وقد سأل ابنه محمد عن حديث رواه الوليد عن الأزاعي عن عطاء عن ابن عباس، ورواه الوليد عن مالك عن نافع عن ابن عمر. وعن موسى بن وردان عن عقبة بن عامر، فقال أبو حاتم: هذه أحاديث منكرا كأنها موضوعة. لم يسمع الأزاعي هذا الحديث من عطاء وإنما سمعه من رجل لم يسمه أتوهم أنه عبد الله بن عامر أو إسماعيل بن مسلم ولا يصح هذا الحديث. ولا يثبت إسناده اهـ وقد أبطله الإمام أحمد كما سيأتي.

وله شواهد وأهية فقد أخرجه ابن ماجه ٢٠٤٣ من حديث أبي ذر، وأعله البوصيري بأبي بكر الهذلي وقال: متفق على تضعيفه. قلت: وله علة ثانية وهي ضعف أيوب بن سويد، وعلة ثالثة وهي شهر بن حوشب مدلس وقد عنعن، والظاهر أنه منقطع بينه وبين أبي ذر. فإن أبا ذر قديم الوفاة.

وورد من حديث عقبة بن عامر أخرجه الطبراني ٢١٦/١٨ والبيهقي في «السنن» ٣٥٧/٧ وقال الهيثمي في «المجمع» ١٠٥٠٢ فيه ابن لهيعة وحديثه حسن وفيه ضعف! قلت: بل هو ضعيف وعنه الوليد بن مسلم وهو يدلس التسوية، وقد أنكر حديثه هذا أبو حاتم كما تقدم آنفاً.

وورد من حديث ثوبان أخرجه الطبراني في «الكبير» ١٤٠٣ وأعله الهيثمي بيزيد بن ربيعة الرحبي وقال: هو ضعيف. وورد من حديث ابن عمر أخرجه الطبراني في «الأوسط» كما في المجمع ٦/ ٢٥٠ ح ١٠٥٠٦ وأبو نعيم ٣٥٢/٦ والعقيلي ٤/ ١٤٥ وقال الهيثمي: فيه محمد بن المصنف وثقه أبو حاتم وغيره وفيه كلام لا يضر اهـ والظاهر أنه إسناد مركب فإن الوليد قال فيه: حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر وهذا إسناد كالشمس لو صح عن مالك وقد أنكره أبو حاتم كما تقدم آنفاً، وقال البيهقي ليس بمحفوظ وقال الخطيب الخبر منكر عن مالك. وورد من حديث أبي الدرداء أخرجه ابن عدي =

[١٣٥٠] وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبي، حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا أبو بكر الهذلي، عن شهر، عن أم الدرداء، عن النبي ﷺ قال: «إن الله تجاوز لأمتي عن ثلاث: عن الخطأ والنسيان، والاستكراه» قال أبو بكر: فذكرت ذلك للحسن، فقال: أجل، أما تقرأ بذلك قرأناً: «رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا» (١).

٣٢٥/٣ والطبراني كما في «نصب الراية» ٦٥/٢ وفيه أبو بكر الهذلي متروك الحديث، وإسماعيل بن عياش ضعيف في روايته عن غير الشاميين وهذا عن غير الشاميين. وورد من حديث أبي بكرة، أخرجه ابن عدي ١٥٠/٢ وأعله بجمع بن جسر بن فرقد ثم قال ولعل ما أنكرت عليه من الأسانيد والتون لعل ذلك من قبل أبيه وقد ضعف أباه بعض المتقدمين. وجاء في «تلخيص الحبير» ٢٨١/١ ما ملخصه: حسنة النووي في «الروضة» وكذا في «أواخر الأربعين» له، واختلف فيه على الأوزاعي فقيل: عنه عن عطاء عن ابن عباس وقيل: عنه عن عطاء عن عبيد بن عمير عن ابن عباس وقال البيهقي: جوده بشر - يعني بذكر واسطة بين عطاء وابن عباس - ورواه ابن المصنف عن مالك عن نافع عن ابن عمر وعن ابن لهيعة عن موسى بن وردان عن عقبة بن عامر وقال ابن أبي حاتم في العلل: سألت أبي عن هذه الأحاديث فقال: هذه أحاديث منكرة كأنها موضوعة وقال في موضع آخر: لم يسمعه الأوزاعي من عطاء وإنما سمعه من رجل لم يسمه ولا يصح هذا الحديث ولا يثبت إسناده. وقال عبد الله بن أحمد في «العلل» سألت أبي عنه فأنكره جداً وقال: ليس يروى هذا إلا عن الحسن مرسلاً. ونقل الخلال عن أحمد قوله: من زعم أن الخطأ والنسيان مرفوع عن الأمة فقد خالف الكتاب والسنة، فإن الله أوجب في قتل الخطأ الكفارة. وقال محمد بن نصر في كتاب «الاختلاف» يروى هذا عن النبي ﷺ إلا أنه ليس له إسناده جيد يحتاج بمثله. وحديث ابن عمر قال عنه البيهقي: ليس بمحفوظ عن مالك وقال الخطيب والخبر منكر عن مالك ورواية ابن ماجه عن أبي ذر في إسناده شهر بن حوشب وفي الإسناد انقطاع ورواه الطبراني من حديث ثوبان وأبي الدرداء وإسنادهما ضعيف اهـ.

وفي المتن اضطراب ففي رواية «وضع عن أمتي» ورواية «رفع» ورواية «إن الله تجاوز» ورواية «إن الله رفع» ورواية «إن الله وضع» ورواية «تجاوز» ورواية «رفع الله عن هذه الأمة» اهـ.

ومع ذلك صححه الألباني في الإرواء ١٢٣/١ وغيره ومثله الشيخ شعيب في «الإحسان» وحسنه النووي وفي ذلك نظر فقد أنكره أحمد وأبو حاتم ومحمد بن نصر وغيرهم من أئمة هذا الشأن وتقدم ذكر كلامهم. الخلاصة: هو من جهة الإسناد ظاهره الصحة بمجموع شواهده إلا أن هناك قرائن تدل على أنه غير صحيح. فمن ذلك:

أولاً: خلوه عن الأصول الخمسة ومسند أحمد وعبد الرزاق وابن أبي شيبة وإسحاق وموطأ مالك. وهذا يدل على أنه اشتهر بعد هؤلاء الأئمة وما ذاك إلا دليل على أن بعض الضعفاء والمذللين ركبوا له أسانيد متعددة وقد اضطربوا فيها وفي المتن. ثانياً: مثل هذا الحديث يحتاجه الفقهاء في مواضيع كثيرة كالطلاق والعتاق والنكاح والقتل والكفارات وغير ذلك فلو صح لاستدلوا به وهذا لم يوجد فإن قال قائل ورد في كتب الفقه في المذاهب الأربعة. والجواب عن ذلك أنه استدلل به المتأخرون بعد أن راج عليهم وأنه صحيح. فلم يروه مالك مثلاً في الموطأ ولا الشافعي في الأم ولا في مسنده ولا أبو حنيفة في مسنده ولا محمد في كتاب الآثار ولا أحمد في المسند.

ثالثاً: ما جاء في كتب الفقه كالاختيار لابن مودود الحنفي وغيره من أن الرجل إن أكره على الزنا أو القتل بأنه يختار القتل ولا يقدم على الزنا. وهذا يدل على أنه إن أقدم على الزنا أثم وكذلك الحال إن أكره على قتل جماعة من المسلمين أو يقتل فإنه لا يقتل، وإن قتلوه.

أخيراً: هذا حديث مختلف فيه فالتقدمون عدوه منكر ولا يصح وصححه بعض المتأخرين والقول الوسط في ذلك هو أنه غير قوي والله تعالى أعلم وأما الصحة فلا فإن الإمام أحمد وأبا حاتم الرازي أعلم وأثبت من مائة ممن صححه من المتأخرين والله الموفق.

إسناده ضعيف جداً. أبو بكر الهذلي وإو أم الدرداء التي يروي عنها شهر بن حوشب هي الصغرى وهي في عداد التابعين فهو مرسل فهاتان علتان للحديث وتقدم مع ما قبله بما فيه كفاية والله تعالى أعلم.

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْ عَلَيْنَا مِثْرًا كَمَا حَمَلْنَا عَلَى آلِيزِ مِنْ قَبْلُنَا﴾ أي: لا تكلفنا من الأعمال الشاقة، وإن أطقناها كما شرعته للأمم الماضية قبلنا من الأغلال والآصار التي كانت عليهم، التي بعثت نبيك محمداً ﷺ، نبي الرحمة بوضعه في شرعه الذي أرسلته به، من الدين الحنيف السهل السمح. وقد ثبت في صحيح مسلم، عن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «قال الله: نعم». وعن ابن عباس، عن رسول الله ﷺ قال: «قال الله: قد فعلت».

[١٣٥١] وجاء في الحديث من طرق، عن رسول الله ﷺ أنه قال: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ»^(١).

وقوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْنَا مِلًّا مِثْلَ مَا كُنَّا لَنَا بِهٖ﴾ أي: من التكليف والمصائب والبلاء، لا تبتلينا بما لا قبل لنا به، وقد قال مكحول في قوله: ﴿رَبَّنَا وَلَا تَجْعَلْنَا مِلًّا مِثْلَ مَا كُنَّا لَنَا بِهٖ﴾ قال: العُزْبَةُ والعُلْمَةُ، رواه ابن أبي حاتم، «قال الله: نعم» وفي الحديث الآخر: «قال الله: قد فعلت».

وقوله تعالى: ﴿وَأَعِثُّ عَنَّا﴾ أي: فيما بيننا وبينك مما تعلمه من تقصيرنا وزللنا ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ أي: فيما بيننا وبين عبادك، فلا تُظْهِرْهم على مساوينا وأعمالنا القبيحة ﴿وَارْحَمْنَا﴾ أي: فيما يُسْتَقْبَلُ، فلا توقعنا بتوفيقك في ذنب آخر، ولهذا قالوا: إن المذنب محتاج إلى ثلاثة أشياء: أن يعفو الله عنه فيما بينه وبينه، وأن يستره عن عبادته فلا يفضحه به بينهم، وأن يَغْفِرَ فلا يوقعه في نظيره. وقد تقدم في الحديث أن الله قال: نعم. وفي الحديث الآخر: «قال الله: قد فعلت».

وقوله تعالى: ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ أي: أَنْتَ وَلِيُّنَا وَنَاصِرُنَا، وعليك توكلنا، وَأَنْتَ الْمُسْتَعَانُ، وعليك التَّكْلَانُ، ولا حول لنا ولا قوة إلا بك، ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ أي: الذين جحدوا دينك، وأنكروا وحدانيتك ورسالة نبيك، وعبدوا غيرك، وأشركوا معك من عبادك، فانصرنا عليهم، واجعل لنا العاقبة عليهم في الدنيا والآخرة. قال الله: نعم. وفي الحديث الذي رواه مسلم، عن ابن عباس «قال الله: قد فعلت». وقال ابن جرير: حدثني مثنى بن إبراهيم، حدثنا أبو نعيم، حدثنا سفيان، عن أبي إسحاق، أن معاذاً رضي الله عنه، كان إذا قَرَعَ من هذه السورة ﴿فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ قال: آمين. ورواه وكيع عن سفيان، عن أبي إسحاق، عن رجل، عن معاذ بن جبل: أنه كان إذا ختم البقرة قال: «آمين».

آخر تفسير سورة البقرة

ولله الحمد والمنة

(١) أخرجه الخطيب ٢٠٩/٧ من حديث جابر وإسناده ضعيف. وفيه مسلم بن عبد ربه قال الذهبي في الميزان ٨٤٩٧: ضعفه الأزدي. ولا أدري من ذا. وورد من حديث أبي أمامة أخرجه الطبراني ٧٧١٥ وقال في «المجمع» ٢/ ٤٠٣ ح ٧٦١٣ فيه عفير بن معدان وهو ضعيف. وله شواهد وطرق أخرى. وانظره في «تفسير البغوي» سورة النساء: آية: ٢٥ بتخريري.

فهرس المحتويات

٥ المقدمة
١١ عملنا في هذا الكتاب
١٢ ترجمة الإمام ابن كثير
١٣ خطبة الكتاب
٨٧ سورة الفاتحة
١٢٧ سورة البقرة